المملكة العربية السعودية وزارة التعليم العالي الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة كلية الدعوة وأصول الدين - قسم العقيدة

مامنی به ۱۲٬۰۱۲، ۱۲ میرای از ایرای ایرای از ایرای ایرای ایرای ایرای از ایرای ا

قام لعمد بنعجى لملافظاً

معارج الألباب في مناهم الدق

والصواب

تأليف: أبي محمدحسين بن مهدي بن عزالدين النُّعْمِي المتوفَّى سنة ١١٨١ هُحَرْعًا

دراسة وتحقيق

رسالة مقدمة للحصول على درجة العالمية (الماجستير)

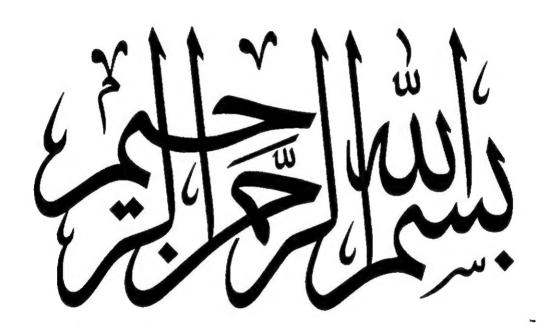
إعداد الطالب

محمد عبد الله مختار محمد صالح

بإشراف فضيلة الشيخ

د . محمد بن عبد الرحمن أبوسيف الشظيفي الأستاذ المشارك بقسم العقيدة بكلية الدعوة وأصول الدين

العام الجامعي ١٤٢١ هـ



#### المقدمة

إنَّ الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ به الله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضلَّ له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنَّ محمداً عبده ورسوله .

﴿ وَا أَيُّهَا الذِّينِ آمَنُوا اتَّقُوا الله حقَّ تقاته ولا تمويَّنَ إلاَّ وأنتم مسلمون (١٠).

﴿ وَا أَيُهَا الناس ا تقوا رَبُّكُم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبثَّ منهما رحالاً كذيراً ونساء ، وا تقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إنَّ الله كان عليكم رقيباً ﴾ (٢)

﴿ يا أَيِّها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ، ومن يطع الله ، ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً ﴾ (٣).

### أمًّا بعد:

فقد تكفَّل الله تعالى بحفظ هـذا الدين فقيَّض لـه علمـاء نـاصحين ينفـون عنـه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين.

وهؤلاء الأعلام ـ بحمد الله تعالى ـ مستمرُّون على مرِّ الأيام ؛ فلا يخلوَ منهم عصر من العصور ، ولا يفتقدون في دهرِ من الدهور ((فلا يخلوَ عصرٌ من قائم لله بحججه))(٤).

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران ، لآية رقم (١٠٢) .

<sup>(</sup>٢) سورة النساء ، الآية رقم (١) .

<sup>(</sup>٣) سورة الأحزاب ، الآية رقم (٧٠) . وهذه تسمَّى عند العلماء ب((خطبة الحاجة)) ، وهي تشرع بين يدي كل خطبة سواء كانت خطبة جمعة أو عيد أو نكاح أو محاضرة أو درس أو غير ذلك . وهي مأثورة عن النبي ﷺ . أخرجها بهذا اللفظ ابن ماجة في كتاب النكاح ، باب خطبة النكاح (٢٠٩/١) رقم (١٨٩٢) ، وقد أفردها العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى \_ في كتاب خاص جمع فيه طرقها ورواياتها ، وحكم عليها بالصحة . انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة لـه (٢٨/١) طبعة دار المعارف ، الرياض .

<sup>(</sup>٤) هذه المقالة ذكرها ابن دقيق العيد في ((شرح الإلمام بأحاديث الأحكام)) (٢٤-٢٣/١) ، وأثرت بمعناها عـن على ظينة كما في الحلية : ((لن تخلو الأرض من قائم لله بحججه ، لكي لا تبطل حجج الله وبياناته . أولئك هم الأقلون عـدداً ، الأعظمون عند الله قـدراً)) . انتهى

والناظر في تاريخ علماء أهل السنّة يجد جهادهم الطويل جيلاً بعد جيل في محاربة بدع أهل الأهواء والتبديل ؛ فما أن تظهر بدعة أو تنطلي على الناس شبهة إلا وتجد من علماء أهل السنّة من ينبري لها ويقف في وجوه أصحابها قامعاً لها ؛ فسرعان ما ينكشف الحقُّ وينجلي ، ويُزْهَق الباطلُ وينزوي ﴿وقل جاء الحقُّ وزهق الباطلُ إنّ الباطلُ كان زهوقاً ﴾(١).

ومن جملة هؤلاء الأعلام الذين أبلوا بلاءً حسناً في جهاد أهل الزيغ والبدع: العلامة المحقّق السلفي المدقّق الشيخ الحسين بن مهدي بن عزّ الدين النّعيي الحسين التهامي ثمّ اليمني ؛ فقد كان ـ رحمه الله ـ داعياً إلى التمسّك بالوحيين الكتاب والسنّة ، ومنادياً بوجوب الرجوع إليهما لمباشرة أخذ الأحكام من دلائلهما ؛ وذلك لِمَا رأى من طغيان التقليد على أهل زمانه ، حيث فشا فيهم القولُ بتحريم الاجتهاد (٢) وأخذِ الأحكام من أدلتها في هذه الأعصار ؛ فأصبح الحقُ محصوراً عندهم فيما ألفوه في كتب الفروع المذهبية ؛ فلا يرفعون لغيرها رأساً ، وإن خالفت الكتاب والسنّة فلا يتسنّمون (٢) للردِّ عليها قرطاساً.

وقد ألّف العلامة النّعمي ـ رحمه الله ـ في الردّ على هؤلاء المقلّدة كتاباً اسماه ((معارج الألباب في مناهج الحق والصواب)) بيّن فيه المنهج الصحيح للاستدلال على مسائل العقيدة ، وناقش فيه مقالتهم المتأخرة ـ أعني انقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار ـ نقاشاً مستفيضاً ، وذلك من خلال مسألة حكم البناء على القبور ؛ حيث استدل المقلّدة على جواز البناء عليها بما وجدوه في كتب الفروع المذهبية ، ولم يقفوا عند هذا الحد بل زادوا الطين بلة بأن وقفوا في وجه المستدل على تحريم البناء عليها ، ومانعُوه : بأن (رالاجتهاد قد انقطع في هذه الأعصار فلا يحل له الاستدلال وأخذ الحكم بالدليل وإن طابق الواقع لقصور نظره)) (١٤)!

<sup>(</sup>١) سورة الإسراء ، الآية رقم (٨١) .

<sup>(</sup>٢) الاجتهاد : سيأتي تعريفه ـ إن شاء الله ـ انظر صفحة (١٠٣).

<sup>(</sup>٣) يتسنَّمون : أي يرفعون . انظر : لسان العرب (٣٩٤/٦) مادة ((سنم)).

<sup>(</sup>٤) انظر: النص المحقق صفحة (١٨٧).

فلم يبقَ حجةٌ عند هؤلاء إلاَّ ما ذكره المفرِّعون على تلك الكتب المذهبية.

وقد أحسن النَّعمي ـ رحمه الله تعالى ــ في الردِّ عليهـم ، وأجاد وأفاد ؛ فساق الأدلة القاطعة والبراهين القوية السَّاطعة في بيان ضعف تلك المقالة وتهافتها ، وتهافت ما بني عليها من القول بجواز البناء على القبور ؛ وذلك بأسلوبٍ علمي رصين. فحزاه الله خير الجزاء ، وتغمَّدنا وإيًاه برحمته الواسعة.

ولمّا كان يتعبَّن على الطالب بقسم العقيدة في نهاية السنة المنهجية تسجيل موضوع يشتغل فيه لينال به الدرجة العالمية [الماجستير] آثرتُ أن يكون تحقيق كتاب : ((معارج الألباب في مناهج الحق والصواب)) للنُّعمي رحمه الله موضوعاً لرسالتي بمرحلة الماجستير ؛ وذلك لأسباب عديدة ، منها ما يلي :

- (١) نظراً لقيمته العلمية ، ولمعالجته لمسألةٍ قد عمَّت بها البلوى في معظم البلاد الإسلامية ، ألا وهي مسألة البناء على القبور ، وما ترتَّب عليها من شرك وبدع وفحور.
  - (٢) اعتماد المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ على مصادر العقيدة الأصيلة الكتاب والسنّة.
- (٣) اشتمال الكتاب على ردود حيّدة ومناقشات مفيدة مع مقلّدة القبورية الذين غلوا في التقليد ووقعوا في الشرك.
  - (٤) كثرة الأخطاء والتصرُّفات في مطبوعات هذا الكتاب.
- (°) رغبتي الأكيدة في خدمة هذا الكتاب وإخراجه كما كتبه مؤلفه ـ رحمـه الله ـ قـدر آلإمكان ، والوصول به إلى أقصى ما يمكن للمرء الاستفادة منه.
- (٦) إبراز مكانة هذا العالم الجليل ، والإشارة إلى بعض جهوده العظيمة في محاربة بدع أهل الأهواء والتبديل.
- (٧) أنَّ الكتاب ـ حسب علمي ـ لم يحظ بتحقيق علمي متكامل يخدمُ جميع الجوانب التي اشتمل عليها : من جوانب عقديةٍ وحديثيةٍ وأصوليةٍ وفقهيةٍ وأدبيةٍ وغيرها.
  - (٨) تشجيع بعض الأساتذة الفضلاء على تحقيق هذا الكتاب.

هذا وقد أيَّد اختياري هذا وأقرَّه مجلس قسم العقيدة والجالس المعنية في الجامعـة ، على تسجيله موضوعاً لرسالتي بمرحلة الماجستير ؛ فاشتغلت بتوفيق الله وفضله في تحقيـق هذا الكتاب ودراسته ، وجعلت خطة عملي فيه ، على النحو الآتي :

### خطة البحث:

جعلت البحث في قسمين ، قسم للدراسة وآخر للتحقيق. وقدمت عليهما مقدمةً ضمنتها الآتي :

- (أ) أسباب اختيار الموضوع.
- (ب) الخطة التي سوف أسير عليها في الدراسة والتحقيق.
  - (ج) عملي في البحث.
  - (د) كلمة الشكروتقدير

أمًّا قسم الدراسة ، فقد جعلته في بابين .

## الباب الأول

# التعريف بالمؤلف

وفيه فصلان:

## الفصل الأول: في دراسة عصر المؤلف.

وفيه أربعة مباحث.

المبحث الأول: الحالة السياسة.

المبحث الثاني : الحالة الاحتماعية.

المبحث الثالث: الحالة الدينية.

المبحث الرابع: الحالة العلمية.

## الفصل الثاني : في دراسة حياة المؤلف.

وفيه أربعة عشر مبحثاً.

المبحث الأول: اسم المؤلف ونسبُه وكنيته.

المبحث الثاني : مولدُه ونشأتُه.

المبحث الثالث : أسرته وأثرُها في تكوين شخصيته العلمية.

المبحث الرابع: طلبه للعلم ورحلاتُه.

المبحث الخامس : شيوخه.

المبحث السادس: تلاميذه.

المبحث السابع: مؤلفاته.

المبحث الثامن: أعماله.

المبحث التاسع: عقيدته.

المبحث العاشر: مذهبه الفقهي.

المبحث الحادي عشر: محنته.

المبحث الثاني عشر: أثر دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله على المؤلف.

المبحث الثالث عشر: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه.

المبحث الرابع عشر : وفاته.

### الباب الثاني : دراسة الكتاب.

وفيه ثلاثة فصول :

### الفصل الأول : في التعريف بالكتاب.

وفيه أحد عشر مبحثاً.

المبحث الأول: اسم الكتاب.

المبحث الثاني : توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف.

المبحث الثالث: تاريخ تأليف الكتاب.

المبحث الرابع: سبب تأليف الكتاب.

المبحث الخامس: منهج المؤلف في الكتاب.

المبحث السادس: أسلوب المؤلف في الكتاب.

المبحث السابع: مصادر الكتاب.

المبحث الثامن : أهمية الكتاب وقيمته العلمية.

المبحث التاسع: موقف المخالفين من الكتاب.

المبحث العاشر: الملاحظات على الكتاب.

المبحث الحادي عشر: الأعمال السابقة في الكتاب والملاحظات عليها.

### الفصل الثاني : دراسة موضوع الكتاب

### وفيه مبحثان :

المبحث الأول: إجمال موضوع الكتاب وتحليل محتوياته.

المبحث الثاني : تفصيل أهم موضوعات الكتاب.

وفيه ثلاثة مطالب

المطلب الأول: الاجتهاد. وفيه خمسة مقاصد:

المقصد الأول: تعريف الاجتهاد في اللغة.

المقصد الثاني: تعريف الاجتهاد في الاصطلاح.

المقصد الثالث: بحال الاجتهاد.

المقصد الرابع: هل باب الاجتهاد منغلق في هذه الأعصار؟

المقصد الخامس: مفاسد القول بانقطاع الاجتهاد في هذه

الأعصار.

المطلب الثاني : التقليد.

### وفيه تسعة مقاصد:

المقصد الأول: تعريف التقليد في اللغة.

المقصد الثانى: تعريف التقليد في الاصطلاح.

المقصد الثالث: الفرق بين التقليد والاتباع.

المقصد الرابع: أنواع التقليد.

المقصد الخامس: حكم التقليد في أصول الدين.

المقصد السادس: حكم التقليد في الفروع الفقهية.

المقصد السابع: حكم التمذهب بمذهب معيّن من المذاهب

الأربعة.

المقصد الثامن : أقوال الأئمة الأربعة في النهي عن التقليد.

المقصد التاسع : مفاسد العصبية والتقليد للمذاهب.

المطلب الثالث : البناء على القبور.

وفيه ثلاثة مقاصد.

المقصد الأول: حكم البناء على القبور.

المقصد الثاني: أقوال الأئمة الأربعة في النهي عن البناء على

القبور.

المقصد الثالث: مفاسد البناء على القبور.

### الفصل الثالث: وصف النسخ المخطوطة.

وفيه أربعة مباحث.

المبحث الأول : عدد النسخ المخطوطة.

المبحث الثاني : وصف النسخ المخطوطة.

المبحث الثالث : المقارنة بين النسخ المخطوطة للكتاب.

المبحث الرابع: نماذج من النسخ المخطوطة للكتاب.

أما القسم الثاني: فيتناول تحقيق النص.

ويشتمل على تقويم النص ، والتعليقات التي وضعتها في الحاشية.

### عملي في البحث:

هذا وقد تلخص عملي المتواضع في تحقيق هذا الكتاب ودراسته في النقاط التالية:

(۱) حدمة نص الكتاب. ولكي يخرج الكتاب على أقرب صورة تركه عليها المؤلف \_ رحمه الله \_ اعتمدت النسخة المقروءة على المؤلف أصلاً وقابلت المنسوخ عليها أكثر من مرة ، ثمَّ قابلت عليها النسخ الأخرى، وأشرت إلى الفروقات بين الجميع في الحاشية.

وبما أنَّ النسخة الأصل قد قرئت على المؤلف رحمه الله ، وجرى قلمه بتصحيحها وتقريرها ؛ فيكون قد اعتمد لفظها فإنَّ ما زاد عليها من النسخ الأخرى جعلته في الحاشية إلاَّ شيئاً اقتضاه السياق فأجعله في الصلب بين حاصرتين وأشير في الحاشية إلى أنَّه زيادة في نسخة كذا.

- (٢) إن كان الصواب في غير النسخة الأصل فإنّي أثبته في المتن مشيراً في الهامش إلى الخطأ الذي بالأصل وإلى نسخة التصويب.
  - (٣) اعتمدت في النسخ الرسم الإملائي الحديث مع وضع علامات الترقيم.
- (٤) خرجت الآيات القرآنية الواردة في هذا الكتاب من القرآن الكريم ؛ ذاكراً اسم السورة ورقم الآية ، وذلك في الهامش.
- (٥) خرجت الأحاديث والآثار التي أوردها المصنف رحمه الله من كتب السنة ؛ فإن كان الحديث في الصحيحين أو في أحدهما فياني أكتفي بالعزو إليهما ، ولا أزيد على ذلك إلا إذ ذكر المؤلف ـ رحمه الله ـ لفظاً في غير الصحيحين ، أو أشار إلى غيرهما من كتب السنة. وأمّا إن كان الحديث في غيرهما فياني أعزوه إلى مصادره من كتب السنة الأخرى ، وأنقل كلام أهل العلم في الحكم عليه صحة أو ضعفاً ، ما استطعت إلى ذلك سبيلاً.

- (٦) عزوت أقوال أهل العلم التي نقلها المؤلف \_ رحمه الله \_ إلى مصادرها الـ قد نقلها
   منها.
- (٧) اجتهدت في عزو دوواين الأشعار إلى قائليها ؛ وإذا لم أقف على القائل قلت : لم أقف عليه.
- (٨) صيغ الصلاة على النبي الكريم ﷺ أثبتُ ما جاء منها في الأصل ولم أُشر إلى الفروقات بينها من النسخ الأخرى.
- (٩) لفظ ((تعالى)) بعد لفظ الجلالة أثبت ما جاء منها في الأصل فقط، ولم أُشر إلى ما زاد عليها. نظراً لكثرتها في (ح) و(هـ).
- (١٠) المعقوفتان [ ] جعلتهما للسقط مطلقاً في أي نسخةٍ من نسخ الكتاب ، والطمس جعلته في معنى السقط فوضعته بين المعقوفتين أيضاً.
- (١١) الهلالان () جعلتهما لما ألحقه المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ بخط يده في هامش الأصل ، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاقة.
- (١٢) الحاصرتان المكررتان = = جعلتهما للزيادة من النسخ الأخرى عن الأصل إن اقتضى المقام وضعها في الصلب.
- (١٣) ترجمت للأعلام الوارد ذكرهم في الكتاب عدا الملائكة والأنبياء والأئمة الأربعة ومشاهير الصحابة كالعبادلة الأربعة ، وزوجات النبي الله والمكثرين من رواية الحديث والأثر كأبي هريرة وأنس بن مالك وأبي سعيد الخدري وابن عمر رضي آلله عنهم أجمعين.
  - (١٤) عرفت بالأماكن والبلدان الوارد ذكرها في الكتاب.
  - (٥١) عرفت بالطوائف والفرق الوارد ذكرها في الكتاب.
  - (١٦) شرحت الكلمات الغريبة التي وردت في ثنايا الكتاب.
- (١٧) أثبت في الهامش بعض تصرُّفات الشيخ محمد حامد الفقي في مطبوعته التي رأيت أنَّها موضحة للمقصود ومبيَّنة للمعنى أو لها وجهاً يمكن أن يحمل كلام المؤلف ــ رحمه الله تعالى ـ عليه؛ وذلك للاستفادة من نظر الشيخ محمد حامد الفقى رحمه الله.
- (١٨) قمت بالتعليق على بعض المواضع التي رأيت التعليق عليها مناسباً ؛ وقد يطول التعليق حسب ما يقتضيه الحال ويتطلبه المقام من إيضاح ، وشرح وبيان.

- (١٩) قدمت للكتاب بدراسة موجزة تناولت فيها ترجمة المؤلف ، والتعريف بعصره من الناحية السياسية والاجتماعية والدينية والعلمية ، وبعض العناصر الأحرى المتعلّقة بهذا الكتاب.
  - (٢٠) وضعت عناوين حانبية لموضوعات الكتاب ، وذلك في الهامش.
- (٢١) أشرت في الهامش إلى أرقام نهاية وجهي كل لوحة من الأصل واضعاً مكانهما في المتن خطاً مائلاً صغيراً ؛ وذلك حتى يسهل الرجوع إلى الأصل.
- وأخيراً ذيلت الكتاب بفهارس علمية تسهل للقاري الاستفادة من محتوياته المتنوعة. وهي كما يلي :
  - (أ) فهرس الآيات القرآنية .
  - (ب) فهرس الأحاديث النبوية .
  - (ت) فهرس الموقوفات والأقوال المأثورة .
    - (ث) فهرس الأشعار .
      - (ج) فهرس الأمثال .
    - (ح) فهرس الأعلام المترجم لهم .
      - (خ) فهرس الطوائف والفرق .
        - (د) فهرس الأماكن والبقاع.
          - (ذ) فهرس الأمم والقبائل .
    - (ر) فهرس الحدود والمصطلحات.
      - (ز) فهرس الغريب.
  - (س) فهرس الكتب الواردة في متن الكتاب .
    - (ش) فهرس المصادر والمراجع .
      - (ص) فهرس الموضوعات .

### شکر وتقدیر:

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، والصلاة والسلام على النبي الكريم الداعي إلى مكافأة صانع الجميل بصالح الدعوات... وبعد .

فإنّي أشكر الله عزّ وجل على ما يسر لي من إتمام هذه الرسالة في رحاب هذه الجامعة المباركة التي أسأل الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجزي خيراً كلَّ القائمين عليها ، وأن يبارك في جهودهم العظيمة في خدمة الإسلام والمسلمين ، تُمَّ إنّي أرى من الواجب على أن أثبت الفضل لأهله لذا فأتقدَّم بالشكر والتقدير لفضيلة أستاذي الدكتور محمد بن عبد الرحمن أبو سيف الشظيفي على هذه الرعاية الكريمة التي أحاطني بها طيلة فترة إشرافه على ممّا أنار لي الطريق على إكمال هذه الرسالة ؛ فقد أعطاني من وقته الكثير ، و لم يدخر وسعاً في توجيهي ، وإبداء ملاحظاته القيّمة السديدة حول ما أكتب فجزاه الله خير الجزاء ، وبارك في علمه وولده وعقبه.

كما أخص بالشكر فضيلة الدكتور محمد باكريم با عبد الله عميد كلية الدعوة \_ حفظه الله \_ الذي أشار على بتحقيق هذا الكتاب وساعدني في الحصول على بعض مخطوطاته.

والشكر موصولاً له أيضاً على قبوله الكريم مناقشة هذه الرسالة وتقويمها وتسديدها على الرغم من مشاغله وأعماله الكثيرة فجزاه الله خير الجزاء. وقد استفدت كثيراً من نظره الحكيم ورأيه السديد القويم أثناء مناقشته لهذه الرسالة.

كما لا يفوتني أيضاً أن أشكر عضو المناقشة الثاني لهذه الرسالة فضيلة الدكتور صالح بن محمد العقيل ـ حفظه الله ـ على مناقشته المفيدة وآرائمه القيّمة السديدة حول هذه الرسالة فجزاه الله خيراً وأجزل له الأجر والمثوبة.

وفي الحتام أشكر كل من قدم لي يد العون من إعارة كتابٍ أو إبـداء نصيحةٍ أي كان من أستاذتي أو زملائي الطلاب.

وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين.

# القسم الأول

دراسة

41<u>1</u>411

# الباب الأول :

وفيه فصلان:

# الفحل الأول:

# في عصر المؤلف.

وفير أربعت مباحث:

المبحث الأول : الحالة السياسية .

المبحث الثاني : الحالة الاجتماعية .

المبحث الثالث: الحالة الدينية.

المبحث الرابع: الحالة العلمية.

# الفصل الأول: دراسة عصر المؤلف:

قبل البدء في دراسة شخصية المؤلف أرى من المناسب أن أعطي القارئ الكريم فكرةً موجزةً ولمحةً عارضةً لأهم بحريات الأحوال السياسية والدينية والعلمية المحيطة ببيئة المؤلف رحمه الله ؛ وذلك لأنَّ تلك العوامل لها أثر كبير في تكوين شخصيته واتجاهها الفكري وسلوكها العلمي. وما ذاك إلاَّ لأنَّ الإنسان ابن بيئته التي غالباً ما تؤثر فيه ، وكما قيل : ((الناس بزمانهم أشبه منهم بآبائهم))(1).

وقد جعلت تلك العوامل في أربعة مباحث :

### المبحث الأول: الحالة السياسية.

لقد عاش المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ في الفترة ما بين (١١٣٩ ـ١١٨٧ هـ). وقد عاصر في تلك الفترة إمامين عظيمين من أئمة الدولة القاسمية (٢).

الأول: الإمام المنصور بالله الحسين بن المتوكل على الله القاسم بن الحسين ((١٦٥-١٦١١هـ).

واتفق أن بويع على الخلافة له في نفس العام الذي ولــد فيـه المؤلـف رحمـه الله ؛ وذلك في سنة (١٣٩٩هـ) بعد وفاة والده المتوكّل على الله. ثمَّ تنازع هو والعلاّمة محمد

<sup>(</sup>١) أثر ذكره العجلوني في كشف الخفاء (٣١١/٢) وقال : إنَّه من قول عمر بن الخطاب في كما قاله الحافظ الصريفيني . وقال محمد بن أيوب ارتحلت إلى يحيى الغسَّاني من أجله . وقيل : إنَّه قول علمي بن أبى طالب . قال القاري : وهو الأشهر الأظهر . انتهى .

<sup>(</sup>٢) الدولة القاسمية نسبة إلى القاسم بن محمد ، ولد سنة (٩٦٧هـ) ، وتلقى العلم عن شيوخ وقته حتى أتمَّ التحصيل ، فتفرغ للتأليف ، ومن مؤلفاته : ((الأساس)) في علم الكلام ، و((الإرشاد في تيسير الاجتهاد)) ، و((الاعتصام)) في الحديث ، ودعا لنفسه بالخلافة في عام ((١٠٠١هـ) ، وخاض حروباً طاحنة مع الأتراك العثمانيين انتهت بمصالحة بينه وبين الأتراك بأن تقره الدولة العثمانية على ما تحت يده لمدة عشر سنوات بعد اعترافه بسلطة الخلافة العثمانية ، توفي سنة (١٠٢٩هـ) .

انظر : البدر الطالع (٢٠٤/٢) ، وتاريخ المخلاف السليماني للعقيلسي ص/٣٥٣ ، واليمن عبر التاريخ لأحمد حسين شرف الدين ص/٢٥٩ . وانظر : قائمة سلاطين دولة بني القاسم في نفسس المصدر ص/٢٥٩ .

ابن إسحاق المهدي<sup>(۱)</sup> ؛ وكان الأخير قد دعا لنفسه بالخلافة ، ولقّب بالناصر ، وبايعه علماء اليمن ورؤساؤها وجميع أهلها. ثمَّ إنَّ الإمام المنصور بايعه على شروط اشترطها<sup>(۱)</sup> فلم يقع الوفاء بها ، فاستمرَّ المنصور على دعوته فتغلّب على منافسه العلاَّمة محمد بن إسحاق بعد أن أسر أولاده وإخوته وقرابته ورؤساء أجناده ، فتغلّب على الأقطار اليمانية ، و لم يبق له منافس إلاَّ أخوه أحمد بن المتوكِّل<sup>(۱)</sup> الذي استقلَّ ببلاد تَعِز<sup>(1)</sup> والحُجرية<sup>(0)</sup> ؛ و لم تزل الحروب بينهما إلى أن مات المنصور با الله عام (١٦١١هـ)<sup>(۱)</sup>.

وقد قاسى اليمن في تلك الفترة الويلات والدمار من حرَّاء الحروب بينهما ؛ فقتل بسببها من الجانبين خلائق لا يحصون ، وخرِّبت مدائن وأمصار ، وبلي العالم اليمني . عما يشيب له الأطفال بسبب حروبهما المدمِّرة. حتى قال شاعر العصر في زمانهما أحمد ابن الحسين الرُقيْحي (٢) واصفاً لتلك الحروب الحاصلة بين الأخوين :

<sup>(</sup>۱) هو محمد بن إسحاق بن الإمام أحمد بن الحسين بن الإمام القاسم بن محمد ، ولد في سنة (۱۹۰هـ) ، وقرأ بصنعاء على جماعة من أعيان علماء اليمن ، وبرع في جميع العلوم ، وفاق الأقران ، وترشّع للخلافة وجرى بينه وبين الإمام المتوكل ما جرى ، توفي سنة (۱۲۷ هـ) . انظر : البدر الطالع (۱۲۷/۲ ـ ۱۳۰) .

<sup>(</sup>٢) راجع هذه الشروط في نفس المصدر (١٢٧/٢) .

<sup>(</sup>٣) انظر : ترجمته في نشر العرف (٢١٠/١-٢١٩) .

<sup>(</sup>٤) تعز : هي ثالث أكبر مدينة في اليمن ، تبعد عن صنعاء ٤٠٠ كيلاً ، وهي مدينة حبلية عالية ، وبها قلعة -عظيمة من قلاع اليمن ، وهي تعتبر مركز تجاري هام باليمن .

انظر : معجم البلدان (٣٤/٢) ، وموسوعة المدن العربية والإسلامية للدكتور يحيى الشامي ص/١٣٢.

<sup>(</sup>٥) الحُمَرية : وطن كبير بالجنوب من تعنز . ومن أعمالها : ناحية القبيطة، وناحية حبل حبيشي، وناحية المقاطرة. انظر : معجم المدن والقبائل اليمنية ص/١٠٩.

<sup>(</sup>٦) البدر الطالع (١/٥٢٦-٢٢٦) .

<sup>(</sup>٧) الرقيحي هو أحمد بن حسين الرقيحي - والرقيحي نسبة إلى الرقيح ، وهي بضم الراء وفتح القاف وإسكان البناء بلدة من أعمال يحصب - ثم الصنعاني . شاعر أديب ، كنان يتكسب بالصباغة ، توفي سسنة (١٦٢هـ) .

انظر : البدر الطالم (٢/١ ٥٣٥) ، ونشر العرف (١ /٢٥ ١ ١٣٢) .

صِنسوانُ قسد سُسقِيَا بمساءٍ واحسدٍ حَرَحَا قلسوبَ العسالَمِينَ فمَا لهسا

والفضل خال من كلا الاثنين مراهم الأخوريسن (١) إلاَّ دمُ الأخوريسن (١)

الشاني : الإمام المهدي العباس بن الإمام المنصور با لله القاسم بن الحسين ((١٦٦١-١١٨٩ هـ)) :

بعد وفاة الإمام المنصور با لله بويع بالخلافة لابنه المهدي العباس ، وذلك في عام (١٦١هـ) ، فاتفقت عليه الكلمة وبايعه من كان خارجاً عن طاعة والده كعمّه أحمد ابن المتوكل على الله (٢٠٠٠. وكان إماماً عادلاً فاضلاً مقرّباً لأهل العلم والفضل. يقول الشوكاني في وصفه : ((وكان إماماً فطناً ذكياً عادلاً ، قوي التدبير عالي الهمّة منقاداً إلى الخير ، مائلاً إلى أهل العلم ، عبًا للعدل ، منصفاً للمظلوم ، سيوستاً حازماً مطّلعاً على أحوال رعيته ، باحثاً عن سيرة عمّاله ، لا تخفي عليه خافية من أحوال الرعية ؛ لأنّ له عيوناً يبلغونه عنهم ، وله هيبة شديدة في قلوب خواصه ، لا يفعلون شيئاً إلاً وهم يعلمون أنّه سينقل إليه. وبهذا السبب اندفعت كثير من المظالم. وكان يدفع عن الرعية ما ينوبهم من البغاة الذين يخرجون في الصورة على الخليفة ، وفي الحقيقة لإهلاك الرعية فكان تارةً يتألفهم بالعطاء ، وتارةً يرسل طائفةً من أجناده تحول بينهم وبين الرعية. وعظم سلطانه في اليمن ، وبعد صيته واشتهر ذكره ، وقصده أهل العلم والأدب من الجهات البعيدة لمزيد إكرامه لمن كان له فضل ، ولا سيما غرباء الديار ، وكان مشتغلاً بالعلم بعد دخوله في الخلافة شغلة كبيرة لا يبرح - إذا خلِي - ناظراً في كتابٍ من

 <sup>(</sup>۱) المرهم طلاء لين يطلى به الجرح مشتق من الرهمة لِلينة. [القاموس المحيط (١٧٣/٤) باب الميم – فصل الراء].

<sup>(</sup>٢) انظر : خلاصة العسجد في دولة الشريف بن أحمد لعبد الرحمـن البهْكَلِي ق/١٠٢ ، وتـاريخ المحـلاف السليماني ص/٣٥٧ .

<sup>(</sup>٣) انظر : البدر الطالع (٣١٠/١) ، وتاريخ المخلاف السليماني ص/٣٥٧ .

الكتب ، وقرأ على جماعة من العلماء (١). وكان إذا حدث حادث من بغي باغ أو خروج خارج أهمّه ذلك وأقلقه ، فلا يزال في تدبير دفعه حتى يدفعه. وله صدقات وصلات وافرة حارية على كثيرين من الفقراء والوافدين ، وفيه محاسن جمّة ، وله سنن كثيرة جمّة ، وبه اندفعت مفاسد كثيرة كانت موجودة قبل محلافته.

والحاصل أنه من أفراد الدهر ، ومن محاسن اليمن بل الزمن ، ولم يبزل قاهراً لأضداده قامعاً لحساده حافظاً لأطراف مملكته بقوةٍ وصولةٍ وشدة شكيمةٍ لا يطمع فيه طامع ولا ينخدع فيه خدع خادع ... إلى أن قال : وأيَّامه كلّها غرر ودولته خالية من شوائب الكدر ، وما قام عليه قائمٌ إلا ودمّره ، ولا خرج عليه خارج إلا قهره))(۱). انتهى.

وكانت وفاته في رجب من عام (١٨٩ هـ)(٢) ، وذلك بعد وفاة المؤلف ـ رحمـه الله ـ بسنتين تقريباً.

وقد كان لتلك الحالة السياسية في عصر المؤلف أثر واضح على حياته العلمية ؛ حيث إن حب المهدي للعلم وتقريبه لأهله جعل له المكانة السامية والمنزلة المرموقة عند الإمام المهدي ، وقد مكّنته تلك المكانة من إبداء ما كان يعتقد من العلم والديانة ؛ فقد جعله الإمام المهدي إماماً لمسجد القبّة الذي بناه بسفح صنعاء ، وأمره بالتدريس فيه ؛ فكان في تلك الدروس يدعوا إلى التمسك بالسنّة ، ويصدع بها قولاً وعملاً وقد حصل له بسبب ذلك بلاء عظيم ، كما سيأتي في محنته (٥).

 <sup>(</sup>١) وسيأتي أنّه قد تتلمذ على المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ وقرأ عليه أيّاماً في ((شرح العمدة)) لابن دقيق العيـــد .
 انظر : تلاميذ المؤلف صفحة (٤٠).

<sup>(</sup>٢) البدر الطالع (٣١٠-٣١٢) .

<sup>(</sup>٣) انظر : ثاريخ المخلاف السليماني ص/٤١١ .

<sup>(</sup>٤) انظر: نشر العرف (٦١٨/١).

<sup>(</sup>٥) انظر : صفحة (٤٩).

أضف إلى ذلك أنَّ الإمام المهدي قد جعله والياً على الحسبة وأذن له في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإن كان المخالف من خاصته (۱) ، فكان من ذلك أن دعا هو وشيخه الصنعاني الإمام المهدي العباس لهدم المشاهد والقباب الموجودة بأرض اليمن ، فكانت ثمرة تلك الدعوة المباركة هذا الكتاب الذي بين أيدينا ، فهو \_ كما سيأتي في بيان سبب التأليف (۱) \_ يعتبر أثراً عظيماً من آثار سياسة المهدي في سعيه الجاد لهدم المشاهد والقباب.

ومع ذلك ، فقد كان للمؤلف \_ رحمه الله \_ دور بارز وأثر فاعل في سياسة البلاد الداخلية والخارجية ، فقد كان من سفراء الإمام المهدي ومن خاصته ، وكان المهدي يوكِل إليه بعض الأعمال السياسة ، والتي من أهمها ولايته لأعمال صنعاء (٢) ، وبعثه إلى أبي عريش وإلى مكة في التوسُّط في الصلح بين الإمام المهدي وشريفيها ، كما أنه قد سافر إلى الشام في ذات المهمة (١).

وأمًّا الحالة السياسية بوجه عامٌ في القرن الثاني عشر في معظم الدول الإسلامية فقد صوَّرها لنا المؤرخ الشهير الأمير شكيب أرسلان بقوله: ((وانقلبت الحكومات الإسلامية إلى مطايا استبداد وفوضى واغتيال، فليس يُرى في العالم الإسلامي في ذلك العهد سوى المستبدين الغاشمين كسلطان تركيا، وأواخر ملوك المغول في الهند يحكمون حكماً واهناً فاشي القوة متلاشي الصبغة؛ وقام كثير من الولاة والأمراء يخرجون على الدولة التي هم في حكمها وينشِئون حكوماتٍ مستقلةٍ، ولكن مستبدَّةٌ كحكومة الدولة التي خرجوا عليها))(٥). انتهى.

<sup>(</sup>١) أي من حاصة المهدي. انظر : نشر العرف (٦١٨/١) .

<sup>(</sup>٢) انظر لزاماً سبب التأليف في صفحة (٦٠ - ٦١).

<sup>(</sup>٣) انظر : صفحة (٤٤).

<sup>(</sup>٤) انظر : نشر العرف (٢٣١/١) ، وخلاصة العسجد (ق/٢٠٢) .

<sup>(</sup>٥) حاضر العالم الإسلامي (١/٩٥٦).

## المبحث الثاني : الحالة الاجتماعية.

الحالة الاجتماعية تكون تابعةً في الغالب للحالة السياسية ؛ وذلك لأنَّ بحريات الأحداث السياسة تؤثر على الحياة الاجتماعية لدى الشعوب سلباً أو إيجاباً ؛ ولذا فقد كان للحالة السياسة المضطربة في عصر المؤلف أيَّام الإمام المنصور با لله بسبب الحروب المستعرة بينه وبين أخيه أحمد أثر سيئ على المجتمع اليمني ؛ فالتمزُّق الذي ظهر في أرجاء الدولة ، والحروب التي وقعت فيها من حرَّاء التنافس على السلطة بين الأخوين قد انهكا البلاد والعباد ؛ وحدث نتيجةً لذلك الضيق والهول الشديد للناس. وقد صوَّر لنا المؤرخون هذا الأثر على المجتمع اليمني

فقال مؤرخ العصر في زمانهما الشيخ عبد الرحمن بن علي البَهْكَلِي (۱): ((وحصلت بينهما ـ يعني المنصور وآخيه أحمد ـ ملاحم كثيرة قتل فيهما من الجانبين خلائق غير محصورة وحرّبت بسبب ذلك مدائن وأمصار حتى قال أديب صنعاء وشاعرها في عصره الشهاب أحمد بن حسين واصفاً لتلك الحروب الحاصلة بين الأخوين))(۱). قلت : فذكر البيتين الماضيين عن الرُقَيْحي (۱).

وقال المؤرخ يحيى بن محمد زبارة : ((... فطلب الأجناد ـ أي المنصور بـا لله ـ وجهزهم على أخيه ، وأنفق الأموال وتتابعت الخطوب في اليمن الأسفل ، وحصل علـى

<sup>(</sup>۱) هو عبد الرحمن بن علي البهكلي ، عالم مشارك في كثـير من العلوم ، وشاعر أديب . وصف الشوكاني بقوله : ((من أكابر العلماء ، له البد الطولى في علوم الاجتهاد ، وعنده من التحقيق والتدقيق ما يقصـر عن البلوغ إليه كثير من علماء عصره)) . انتهى . وقد تولى القضاء بأبي عريـش . ولـد في سنة (١١٤٨هـ) ، ومن آثاره : خلاصة العسحد في آيام وحوادث دولة الشريف بن أحمد .

انظر البدر الطالع (٣٢٧/١) ، وهجر العلم ومعاقله في اليمن لإسماعيل بسن علمي الأكوع (٣٢٩/٣) ، ومصادر الفكر الإسلامي في اليمن لعبد الله الحبيشي ص/٥٠٥ .

<sup>(</sup>٢) خلاصة العسجد ق/ ١٠٢.

<sup>(</sup>٣) انظرهما في صفحة (١٨) .

البلاد وأهلها ما لا مزيد عليه من المشقة والأهوال حتى قال بعض الشعراء في المنصور وأخيه))(١) ثمَّ ساق البيتين المتقدِّميْن عن الرقيحي شاعر العصر في زمانهما.

وقال بعض المؤرخين : ((و لم يكن هنالك بديل من الحرب فكانت حرباً مستعرة ثقيلة على الناس حتى حصل على البلاد المشقة والأهوال))(٢).

وقال أحمد بن قاطن في الدمية في ترجمة أحمد عبد القادر المــورد : «... وسمعتـه يخطب في سنة اثنتين وأربعين ومائة وألــف وكـانت أيَّـام فـتن وأهــوال والنــاس في مخافــة شديدة فذكر في خطبته الابتلاء ...الخ»(٣). انتهى

ولكن بعد الاستقرار والأمن الذي قد ساد معظم البلاد في عهد الإمام المهدي العباس نجد أنَّ الحالة الاجتماعية في اليمن قد تحسنت كثيراً عمَّا كانت عليه أيَّام المنصور بالله.

يقول الشوكاني ـ رحمه الله ـ في ((البـدر الطـالع)) في ترجمـة الإمـام المهـدي : ((وبه اندفعت مفاسد كثيرة كانت موجودة قبل خلافته))(1).

وقال في موضع آخر : ((وأيَّامه كلها غرر ودولته صافية عن شوائب الكدر))<sup>(٥)</sup>.

<sup>(</sup>١) نشر العرف (جـ١/٢١٥) .

<sup>(</sup>٢) ابن الأمير وعصره صورة من كفاح الشعب اليمني ص/٩. . .

<sup>(</sup>٣) نشر العرف (١/٨٥١ـ٥٩).

<sup>(</sup>٤) اليدر الطالع (١/١١) .

<sup>(</sup>٥) نفس المصدر (٢/١٦).

### المبحث الثالث: الحالة الدينية.

قد برزت في اليمن إبان عصر المؤلف اتجاهات طائفية ومذاهب فكرية يعتنقها الناس ، تجدر الإشارة إليها ههنا ؛ وذلك لأنَّ تلك المذاهب والفرق يكون لها أثر على المؤلف في منهجه وسلوكه العلمي في التأليف والتصنيف إمَّا بالموافقة لها أو بالمخالفة.

ومن أهمٌّ تلك المذاهب والفرق ما يلي :

(۱) الزيدية: والزيدية هم فرقة من فرق الشيعة ، ينتسبون إلى زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب<sup>(۱)</sup> ، وكانوا يقولون بإمامته أيام خروجه زمن هشام بن عبد الملك<sup>(۲)</sup> ؛ وكان زيد يتولّى الشيخين أبا بكر وعمر ً لرضي الله عنهما \_ ؛ لأنّه يرى جواز إمامة المفضول مع وجود الأفضل ، وكان على طريقة المعتزلة في أصول الاعتقاد<sup>(۲)</sup> ، وقد تبعه أصحابه على ذلك<sup>(٤)</sup>.

والزيديـــة في الجملــــة ســــت فــــرق هــــم : الجاروديــــة(٥)

<sup>(</sup>١) هو زيد بن علي بن الحسين بن على بن أبي طالب، ولمد سنة (١٨هـ) تقريباً، وتوفي سنة (١٢٧هـ)، وكان صاحب علم وفقه. انظر : تاريخ الطبري (١٨٨/٧)، والكامل لابن الأثير (١٤٥/٤).

 <sup>(</sup>٢) هو هشام بن عبد الملك بن مروان، من حكام بني أميَّة، استخلفه أخوه يزيد بن عبد الملك، وبويـع بالخلافـة
 بعد وفاته؛ وذلك في سنة (١٠٥هـ)، واستمرَّ في الخلافة إلى أن توفي في سنة (١٢٥هـ).

انظر : تاريخ ابن جرير الطبري (٢٠/٧، ٢٠٨)، والكامل في التاريخ لابن الأثير (١٩٢/٤، ٢٥٤).

<sup>(</sup>٣) بعض العلماء كالشهرستاني يصرَّح بتلمذة زيد لواصل بن عطاء رأس المعتزلة، ولكن الأستاذ أبو زهرة في كتابه ((الإمام زيد)) يرى أنها ليست تلمذة بمعنى الكلمة، وإنَّما كان اتصاله بزيد على سبيل المذاكرة لتساويهما في الطبقة؛ إذ واصل بن عطاء وزيد بن على ولدا في سنة ٨٠ هـ . انظر فرق معاصرة للدكتور غالب العواجي حفظه الله ـ (٥٧/١)، والإمام زيد حياته وعصره وأراؤه الفهية لأبي زهرة ص/٢٧، ٢٠٢.

 <sup>(</sup>٤) انظر : مقالات الإسلاميين (١٣٦/١ - ١٤٥) ، والملل والنحل (جدا/١٥٤) ، والفرق بين الفرق ص/١٦-١٧.

ولمعرفة آراء زيد الاعتزالية انظر : الإمام زيد حياته وعصره وآراؤه الفقهية ص/٢٠٣ ـ ٢٠٤.

<sup>(</sup>٥) الجارودية هم أتباع أبي الجارود زياد بن المنشذر الهمداني ، ويقال : النهدي . قال عنه الحافظ في التقريب ص/٣٤٨ ((رافضي ، كذبه يحيى بن معين ، من السابعة مات بعد الخسسين)) . اهـ والجارودية يزعمون أنَّ النبي الله نعل على خلافة على بن أبي طالب ـ فله ـ بالوصف لا بالتسمية ، فكان هـ و الإمام بعده ، وأنَّ الناس قد ضلُّوا وكفروا حيث لم يَتعرَّفوا الوصف ، ولم يطلبوا الموصوف وإنَّما نصَّبوا أبابكر باختيارهم . وقد خالف الجارود في هذه المقالة إمامه زيد بن على ، فإنَّه لم يكن يعتقد بهذا الاعتقاد . انظر : مقالات الإسلاميين (٢٤/١-١٤١) ، والملل والنحل (حـ١٥٧١) ، والفرق بين الفرق ص٢٢/ .

Ш

والسليمانية (١) والبترية (٢) ، والنعيمية (٣) ، واليعقوبية (١) ، والغالية (٥).

وزيدية اليمن تظهر فيهم عقيدة الجارودية فهي المنتشرة اليوم بسبب تأثير دعاة أصحاب هذه العقيدة الذين ما فتتوا يغرسونها في الناس جيلاً بعد جيل<sup>(١)</sup>.

وقد انتشر مذهب الزيدية في اليمن على يــد الإمـام الهـادي يحيى بـن الحسـين<sup>(۷)</sup> الذي وصل إلى اليمن بدعوة مـن بعـض زعمـاء اليمـن ليتـولى الإمامـة ، ويقـوم بإخمـاد الفتن ، وذلك في سنة (۲۸۰هـ) ، ولمّا لم يجد مناصرةً صادقةً مــن أهــل اليمـن رجـع إلى

<sup>(</sup>١) السليمانية : هم أتباع سليمان بن جرير الزيدي الذي قال : إنَّ الإمامة شورى ، وأنها تنعقد بعقد رحلين من خيار الأمة ، وأنها تصح في المفضول مع وجود الفاضل ، وأثبت إمامة أبي بكر وعمر ، وزعم أنَّ الأمة تركت الأصلح في البيعة لهما لأنَّ علياً كان أولى بالإمامة منهما ، إلاَّ أنَّ الخطأ في بيعتهما لم يوجب كفراً ولا فسقاً . انظر : الفرق بين الفرق ص/٢٣ ، ومقالات الإسلاميين (١٤٣/١) ، والملل والنحل (جـ١٤٥١) .

<sup>(</sup>٢) البترية : هم أتباع رحلين أحدهما الحسن بن صالح بن حي ، والثاني كثير النوَّاء ، وإنَّما سموا ((بترية)) لأنَّ كثيراً كان يلقَّب بالأبتر . وقولهم في الإمامة كقول السليمانية إلاَّ أنَّهم توقفوا في أمر عثمان أهو مؤمن أم كافر؟ وكانوا لا يرون لعلي ﷺ إمامةً إلاَّ حين بويع . انظر : مقالات الإسلاميين (١٤٤/١) ، والملل والنحل (جـ١/١٦١) ، والفرق بين الفرق ص/٢٤ .

<sup>(</sup>٣) النعيمية هم أصحاب نعيم بن اليمان . وقولهم في الإمامة كقول البترية إلاَّ أنَّهم يتبرؤون من عثمان \_ ﷺ ـ ومن محاربي على ، ويشهدون عليهم بالكفر . انظر : المقالات (١٤٥/١) .

<sup>(</sup>٤) اليعقوبية : وهؤلاء يتولون أبابكر وعمر \_ رضي الله عنهما \_ ، ولا يتبرؤون منهما ، وينكرون رجعة -الأموات قبل يوم القيامة ، ويتبرؤون ممَّن دان بها . وهم أصحاب رجل يدعى يعقوب . انظر : نفس المصدر (١٤٥/١) .

 <sup>(</sup>٥) وهذه الفرقة لم تنتسب لرجل . وأصحابها يتبرؤون من أبي بكر وعمر ـ رضي الله عنهما ـ ، ولا ينكسرون رجعة الأموات قبل يوم القيامة . [نفس المصدر (١٤٥/١)] .

<sup>(</sup>٦) انظر : هجر العلم ومعاقله في اليمن لإسماعيل الأكوع (١٨٤٥/٤) .

<sup>(</sup>٧) هو الإمام يحيى بن الحسين الرسي ، ولد سنة ٢٤٥هـ بجبال الرس من الحجاز على مقربة المدينة المنورة ، ونشأ في بيئة علمية أخذ عن أبيه الحسين بن قاسم وعمّه الحسن بن قاسم وعن غيرهما ، وقد ألف كتباً عديدة وكانت هذه الكتب معتمد فقهاء الزيدية باليمن ، وقد فرع العلماء على نصوصه كشيراً من مسائل الفقه وخرَّجوا منها التخريجات المبنية على القواعد الفقهية ، وقد انتشرت أقواله وفتاواه في اليمن انتشاراً عظيماً ، وتابعه جماهير أهل الجبال ، توفي سنة ٢٩٨هـ . انظر : مصادر الفكر الإسلامي في اليمن ص/٢٠٥ .

المدينة المنورة. ثمَّ حدِّدت له الدعوة مرةً ثانيةً ، وأخذت معه العهود والمواثيق بالمناصرة والموازرة له ، فعاد إلى اليمن في سنة (٢٨٤هـ) مع جماعة من أهله ، واستولى على ((صعده)) واتخذها مركزاً له ، ثمَّ قدم إلى صنعاء بدعوة من أبي العتاهية أحد أمرائها في ذاك الزمن ، وذلك في سنة (٢٨٦هـ) ؛ حيث بايعه مع غيره وناصره ، وكان في عصره قد قوي نفوذ القرامطة في اليمن ، فاستدعى أهالي صنعاء الإمام يحيى بن الحسين لقتال القرامطة فقاتلهم وأخرجهم منها ثمَّ كرَّس حياته في الدعوة إلى المذهب الزيدي إلى أن توفي سنة (٢٩٨هـ).

وقد كان المؤلف ـ رحمه الله ـ يخالف الزيدية في عقائدهم الفاسدة ، وله معهم ردود ومناقشات طويلة. ومن ذلك رسالته : ((الجواب على الطليعة في تفضيل الشيعة)) ـ والطليعة هي مؤلف لأحد علماء الزيدية اسمه محمد بن يحيى جار الله مَشْتحَم الصَعْدي. وكان قد ضمَّنها احتجاجات على التفضيل ، فردَّ عليه المؤلف في ((الجواب)) بما ظهر له من الدليل على بطلان ذلك التفضيل (() \_ ، وأيضاً رسالته المسمَّاة ((النجم الزاهر في تحقيق الانتساب إلى طريق الآل الأطاهر)) ، والتي ألفها دفاعاً عن شيخه الصنعاني ـ رحمه الله ـ ، وذلك لمَّا طعن فيه بعضُ الحاقدين من رجالات الزيدية ، وزعموا أنَّه مخالف لطريقة أهل البيت والعترة ؛ وذلك لمَّا خالفهم في أصولهم وفروعهم التي كانوا عليها (١٠).

وقد وصف لنا المؤلف نفسه في هذا الكتاب الذي بين أيدينا حال أهل بلده ، وما هم عليه من التشيع والبعد عن تعاليم الإسلام في زمانه قائلاً : ((كما شاهدنا في هذه الديار التي نحن بها غرائب ، وأبدى لنا الدهر من بعض سكانها عجائب ، حتى كأنهم عند التدبر من طور الفترة ، ومع ذلك فهم من أبعد الناس عن هدي أهل البيت

<sup>(</sup>١) انظر : تاريخ اليمن الثقافي (جـ٢٢٦/٤) ، وتاريخ الفرق الزيديــة ص/٢٦٧، وتــاريخ الفكـر الإســلامي في اليمن ص/٢٢٤ ــ ٢٢٥.

<sup>(</sup>٢) انظر : خلاصة العسجد (ق/٢٠٣ ـ ٢٠٤) .

<sup>(</sup>٣) انظر : الروض الأغن (١٧٩/١) .

والعترة وإن تشبّعوا بزخسارف الانتماء والانتساب ، وأظهروا تشيعاً لذلك الجناب ، فإنّهم في ميزان الصدق والتحقيق من تصحيح تلك الأماني بمكان سحيق ، وقد كشفنا القضية في رسالة مفردة (١٠)(٢).

(٢) المذهب الشافعي: وقد ظهر هذا المذهب في اليمن في وقت مبكر؛ ويرجع تاريخ ظهوره إلى أوائل القرن الثالث الهجري، وكان انتشاره بواسطة فقهاء ذلك العصر الذي هاجروا إلى الحجاز والعراق، وأخذوا عن أصحاب الشافعي وتلامذته؛ ولا يزال هو المذهب الذي يعتنقه الكثير من أهل اليمن في تهامة ، وإب ، وتعز ، والبيضاء ، وحضرموت وغيرها من مقاطعات الجنوب(٢).

وكانت باليمن مذاهب أخرى موجودة قبل انتشار المذهب الشافعي ، وهي المالكي والحنفي؛ ولكن هذه المذاهب أخذت في التلاشيء بعد انتشار المذهب الشافعي (ئ). (٣) الإسماعيلية : تعتبر الإسماعيلية من غلاة الشيعة ، ومن الحركات الباطنية المعاصرة ، بل تعتبر المعين الذي تستقي منه الحركات الباطنية المعاصرة ـ باختلاف مسمّياتها وألقابها ـ أفكارها وتوجهاتها (ق. وتعود جذور هذه الفرقة إلى الشيعة الإمامية في نشأتها ، حيث تلتقي معها في القول بإمامة جعفر الصادق ، إلا أنّه بعد وفاة جعفر (سنة ١٤٧هـ وقيل سنة ١٤٨هـ) انقسمت الشيعة إلى فرقتين ، فرقةٍ ترى الإمامة بعده في ابنه موسى الملقب بالكاظم ، فسميت بالموسوية نسبة إلى موسى الكاظم هذا. ويطلق عليها الإمامية الاثنا عشرية ، نسبة إلى عدد الأئمة الاثني عشر ، وآخرهم ـ كما يزعمون ـ محمد بن الحسن العسكري الذي يعتقدون أنّه دخل السرداب في سامراء شمال بغداد بالعراق. وفرقةٍ ترى الإمامة بعده في ابنه إسماعيل فسميت بالإسماعيلية نسبة إلى إسماعيل بن جعفر الصادق (۱۰) ، الإمامة بعده في ابنه إسماعيل فسميت بالإسماعيلية نسبة إلى إسماعيل بن جعفر الصادق (۱۰) ،

<sup>(</sup>١) لعلُّه يشير بذلك إلى رسالته المسمَّاة ((النجم الزاهر في تحقيق الانتساب إلى طريق الآل الأطاهر)) الآنفة الذكر .

<sup>(</sup>٢) النص المحقق ص (١٩٣) .

<sup>(</sup>٣) انظر : تاريخ الفكر الإسلامي في اليمن ص/٤٠.

<sup>(</sup>٤) انظر : تاريخ اليمن الثقافي (٢٦/٤ ـ ٢٠).

<sup>(</sup>٥) الإسماعيلية المعاصرة الأصول والمعتقدات لمحمد بن أحمد الجوير ص/١١ .

<sup>(</sup>٦) انظر : الملل والنحل (جـ١/١٧١)، والإسماعيلية المعاصرة الأصول والمعتقدات ص/١٢.

<sup>(</sup>٧) فضائح الباطنية لأبي حامد الغزالي ص/١٦.

والإسماعيلية تعتبر من الفرق الباطنية ، ولذا كان من أشهر ألقابهم ((الباطنية)) كما قرر ذلك الشهرستاني بقوله : ((ومن أشهر ألقابهم الباطنية ، وإنّما لزمهم هذا اللقب لحكمهم بأنّ لكل ظاهر باطناً ، ولكل تنزيل تأويلاً))(١).

ويقول الغزالي عن سبب تسميتهم بهذا اللقب : ((أمَّا ((الباطنية)) إنَّما لقبوا بها لدعواهم أنَّ لظواهر القرآن والأخبار بواطناً ، تجري في الظواهر بحرى اللب من القشرة ، وأنَّها بصورها توهم عند الجهال الأغبياء صوراً جلية ، وهي عند العقلاء والأذكياء رموز وإشارات على الخفايا والأسرار ، والبواطن والأغوار))(٢).

هذه تعتبر أهم الفرق والاتجاهات المذهبية باليمن ، وقد لعبت دوراً كبيراً في إثراء الحركة العلمية والفكرية باليمن (٢).

وهذه المذاهب تحمل أفكاراً وعقائدَ لمذاهب أخرى ، فمثلاً : الزيدية يوافقون المعتزلة في المعتقد (٤) ، والإسماعيلية هي نافذة للرفض والتصوف والغلو في الأشخاص.

كما قد سادت اليمن وما حولها من الأقطار في القرن الثاني عشر الذي قد عاش فيه المؤلف ـ رحمه الله ـ مظاهر الشرك والتعلَّق بالقبور وقد صسور لنا تلك الحالة غير واحد من المؤرخين والعلماء.

فقال المؤلف ـ رحمه الله ـ في بيان حال أهـل عصره وما هم عليه من الشّرك والتعلُّق بأصحاب القبور: «وهـذا شيء لا يختص به الواحـد والاثنان ، ولا البلـدة والبلدتان ، ولا القطر والقطران ، بل عمَّ أمرُ المشاهد وعقائد الأموات حتى آل الأمر إلى

<sup>(</sup>١) الملل والنحل (حـ١/١٠) .

<sup>(</sup>٢) فضائح الباطنية ص/١٦ .

<sup>(</sup>٣) انظر : تاريخ اليمن الثقافي (٢٧/٤) .

<sup>(</sup>٤) أعني في أصولهم الخمسة، وهي: التوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . انظر : معتزلة اليمن دولة الهادي وفكره ص/١٥٧ ـ ١٥٨، وتاريخ الفرق الزيدية للشامي ص/٢١٧ ـ ٣٣١.

أنّه جُنِي الشِّرك غضًا طريًا ، ويبلغنا من ذلك الكثير ، الذي لا تحويه السطور ، سوى ما سمعناه وشاهدناه ، ونحن ببلدٍ أقلُّ شيء هذا القبيل فيها بحمد الله \_ بل يكاد يلتحق بالمعدوم بالنظر إلى ما سواها ، وإلاَّ فمن سكن يَفْرُس ، والمَخَا ، وصَعْدَه (١) ، وغيرها من قطرنا هذا خاصَّة ، كيف سواه ؟ رأى العجب ، إن كان حيَّاً. والله الهادي))(١).

ويؤكّد لنا ذلك المؤرخ الكبير حسين بن غنام ، فيقول : ((كان أكثر المسلمين في القرن الثاني عشر الهجري قد ارتكسوا في الشّرك وارتدُّوا إلى الجاهلية ، وانطفأ في نفوسهم نور الهدى ، لغلبة الجهل عليهم واستعلاء ذوي الأهواء والضلال. فنبذوا كتاب الله تعالى وراء ظهورهم ، واتَّبعوا ما وجدوا عليه آباءهم من الضلالة ، وقد ظنوا أنَّ آباءهم أدرى بالحق ، وأعلم بطريق الصواب.

فعدلوا إلى عبادة الأولياء والصالحين: أمواتِهم وأحيائِهم، يستغيثون بهم في النوازل والحوادث، ويستعينونهم على قضاء الحاجبات وتفريج الشدائد. بل إنَّ كثيراً منهم كان يرى في الجمادات: كالأحجار والأشجار، القدرة على تقديم النفع ودفع الضرر ؛ وقد زيَّن لهم الشيطان أنَّهم ينالون بذلك ثواباً لتقرُّبهم به إلى الله عزَّ وجلَّ.

وظلُّوا يعكفون على أوثانهم تلك حتى صدق فيهم قولُه تعالى : ﴿ نسوا الله فأنساهم أنفسهم ، أولئك هم الفاسقون ﴾. وأحدثوا من الكفر والفحور ، والشرك بعبادة القبور ، وصرف النذور إليهم ، والابتهال بالدعاء لهم ما زادوا به على أهل الجاهلية ، فشرع لهم شياطينهم من الدين ما لم يأذن به الله (٢) وجعلوا لغيره عرّ وحل ما لا يجوز صرفه إلا إليه (١).

ثمَّ أخذ رحمه الله تعالى يصف مظاهر الشرك في شتى بقاع العالم الإسلامي في ذلك العصر ، فقال عن اليمن : ((وأمَّا ما يفعل في بلدان اليمن من الشرك والفتن ، فأكثر من أن يستقصى. فمن ذلك : ما يفعله أهل شرقي صنعاء بقبر عندهم يسمَّى ((الهادي)) : كانوا يغدون عليه جميعاً ويروحون ، يدعونه ويستغيثون به ، فتأتيه المرأة

<sup>(</sup>١) هذه مدن يمنية وانظر للتعريف بها النص المحقق ص/٥٦٥ .

<sup>(</sup>٢) النص المحقق ص/٥٦٥ .

<sup>(</sup>٣) اقتباس من قوله تعالى : ﴿ أَم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ [الشورى : ٣٩] .

<sup>(</sup>٤) تاريخ نجد المسمى روضة الأفكار والأفهام ص/١٦.

إذا تعسَّر عليها الحمل أو كانت عقيمة ، فتقول عنده كلمة عظيمة قبيحة ، فسبحان من لا يعاجل بالمعاقبة على الذنوب.

وأمَّا أهل ((برع)): فعندهم ((البرعي))، وهو رجل يرحل إلى دعوته كلُ دان وقاص ، ويؤتَى إليه من مسيرة أيامٍ وليالٍ لطلب الإغاثة وشكاية الحال؛ ويقيمون عند قبره للزيارة، ويتقرَّبون إليه بالذبائح ـ كما حقق أخباره من شاهدها عياناً.

وامًّا أهل ((الهجرية)) ومن حاورهم وحذا حذوهم: فعندهم قبر يسمًّى ((ابن علوان)) ، أقبل عليه العامَّة يستغيثون به من نوائب الأيام ، ويلحأون إليه كلما حزبهم أمر. ويسميه بعضهم ((منجي الغارقين)) - كما حكاه بعض من سمع ذلك. وأغلب أهل البر والبحر يطربون عند سماع ذكره ، ويستغيثون به ، وإن كانوا بعيدين عنه ، وينذر له في البحر والبر ، وتعظيمه عند أهل بلده يفوق الوصف ، ويفعلون عند قبره السماعات والموالد ، ويجتمع عنده أنواع من المعاصي والفساد. فليس في أقطار اليمن في هذا الزمن من يساويه في الشهرة ، بل ولا في سائر الأقطار. ولهم في حضرته أمور يفعلونها تديناً ، ويكررونها بين حين وحين ، وقد جعلها الشيطان لهم عبادة : يطعنون أنفسهم بالسكاكين والدبابيس ، ويقولون - وهم يغنون ويرقصون ، وقد ملاً الوجد والطرب بالسكاكين والدبابيس ، ويقولون - وهم يغنون ويرقصون ، وقد ملاً الوجد والطرب يا سادتي قلي بكم معي.

وأمَّا حال ((حضرموت)) و((الشحر)) و((يافع)) و((عدن)) ، فقد ثوى فيها الغي وطغى الفساد ، وعندهم ((العيدروس)) يفعل عند قبره من السفه والضلال ما يغني بحمله عن التفصيل ، ويقول قائلهم : شيء الله يا عيدروس ، شيء الله يا محى النفوس.

وأمَّا بلدان الساحل: فعندهم من ذلك شيء كثير؛ فعند أهـل ((المخـا)): على ابن عمر الشاذلي، انصرف أكثرهم إلى دعوته والاستغاثة به، يقصدون قبره زرافـات(١) ووحداناً، لا تفتر السنتهم عن ذكره قعوداً وقياماً.

<sup>(</sup>١) زرافات : أي جماعات . انظر : القاموس المحيط (٢١٥/٣) باب الفاء ـ فصل الزاي .

وأمَّا أهل ((الحُدَيْدة)): فعندهم الشيخ صِدِّيق. أقبل الناس جميعاً على تعظيمه والعُلوِّ فيه ، لا يركبون البحر ولا ينزلون البرحتى يجيئوا إليه ويسلموا عليه ويطلبوا منه العون والمَددَ فيما يقصدون.

وأمّا أهل النحيّة: فعندهم ((الزيلعي)) ، وهم يسمّونه: الشّمس ، لأنّ قبره مكشوف ليس عليه قبّة. وكانوا يصرفون إليه النذور جميعها ، وقد بلغوا أقصى الجهل والضلال والبغي في تعظيمه ودعوته. وأهل البادية منهم يروون حكاية عنه وهي : أنّه كان رسولاً في حاجة ، فأراد أن يدخل بلده ، والشمس توشك أن تغيب ، وكان يريد أن يدخل قبل غيابها ، فقال لها : قفي. فوقفت وأطاعته امتثالاً لقوله. هكذا رووا والله أعلم بحقيقة الحال.

وعندهم قبر رابعة ، وهو مشهور ، لا يحلفون إن أرادوا الصدق في اليمين إلا بها .

وعندهم الطامَّة الكبرى والمعضلة الجسيمة ، في أراضي نجران وما يليها من البلاد ومَنْ حولها من الأعراب. فلقد أتوا من تعظيم الرئيس المسمَّى عندهم ((السيِّد)) المتقدِّم في رياستهم وسياستهم والمتصرِّف بجميع شؤونهم ؛ ومن توقيره وتقديمه وقبح الغلو في الاعتقاد فيه \_ ما أفضى بهم إلى الضلال والإلحاد ، فصرفوا له نصيباً من العبادة ، وجعلوا فيه بعض صفات الألوهية ، حتى كادوا أن يجعلوه لله ندًّا ؛ وكان مشهوراً بكل ذلك عندهم. فتعالى الله عمَّا يقول الظالمون علوًّا كبيراً))(1).

ويقول المؤرخ الشهير شكيب أرسلان عن الحالة الدينية بوجه عام في القرن الثاني عشر: ((... وأمَّا الدين فقد غشيته غاشية سوداء ، فأُلبست الوحدانية التي علمها صاحب الرسالة سُجُقاً (٢) من الخرافات وقشور الصوفية ، وخلت المساجد من أرباب

<sup>(</sup>١) تاريخ نجد المسمَّى روضة الأفكار والأفهام ص/١٧ .

<sup>(</sup>٢) سجقاً : جمع سحق، والسجق هو الستر. انظر : لسان العرب (١٨٠/٦) مادة ((سحق)).

الصلوات ، وكثر عديد الأدعياء الجهلاء ، وطوائف الفقراء والمساكين ، يخرجون من مكان إلى مكان يحملون في أعناقهم التمائم والتعاويذ والسبحات ، ويوهمون الناس بالباطل والشبهات ، ويرغبونهم في الحج إلى قبور الأولياء ، ويزينون للناس التماس الشفاعة من دفناء القبور ، وغابت عند الناس فضائل القرآن ، وصار يشرب الخمر والأفيون في كلِّ مكان ، وانتشرت الرذائل ، وهتكت ستر الحرمات على غير خشية ولا استحياء ، ونال مكة المكرمة والمدينة المنورة ما نال غيرها من سائر مدن الإسلام ، فصار الحج المقدس الذي فرضه النبي الله النبي من استطاعه ضرباً من المستهزءات.

وعلى الجملة فقد بُدُّل المسلمون غير المسلمين ، وهبطوا مهبطاً بعيد القرار ؛ فلو عاد صاحب الرسالة إلى الأرض في ذلك العصر ورأى ما كان يدهي الإسلام ، لغضب وأطلق اللعنة على من استحقها من المسلمين كما يلعن المرتدون وعبدة الآصنام))(٢).

<sup>(</sup>١) كذا بالأصل: والصحيح أنَّ الحجُّ فرضه الله تعالى على لسان رسوله ﴿ قال تعالى : ﴿ و لله على الناس حجُّ البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾ الآية [آل عمران: ٩٧]. وجاء في الحديث أنَّ أمراةً من خثعم قالت: ((يا رسول الله إنَّ فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً، أفاحُجُّ عنه))؟ قال: ((نعم)). أخرجه البحاري في كتاب الحج، باب وحوب الحج وفضله (حـ١٧١/٢) رقم (١٥١٣).

<sup>(</sup>٢) حاضر العالم الإسلامي (١/١٥٩-٢٦).

### المبحث الرابع: الحالة العلمية.

يعتبر القرن الثاني عشر عصر انحطاط وجمود فكري ؟ حيث ساد فيه الجهل وانطفأ فيه نور العلم ، وفشى فيه التقليد للمذاهب والقولُ بتحريم الاجتهاد (1). ولكن على الرغم من ذلك نجد أنَّ اليمن كانت منتعشةً في حركة التأليف ؟ وكان المسجد بصفته المدرسة الأولى للقضاة والعلماء والأدباء مجالاً حيوياً ومؤثراً في المناظرات الفقهية والاجتهادية ، بل والأدبية واللغوية ، وسائر شعب المعارف الإنسانية ، ومن ثمَّ فقد نسخ علماء وأدباء كبار في اليمن في حقبةٍ تدنَّى فيها الفكر العربي الإسلامي (1).

ولعلَّ من العوامل التي أدت إلى تنشيط حركة الكتابة والتأليف في هذه الفترة وجود الخصومات بين أصحاب المذاهب المختلفة من ناحية ، وبين المتعصبين لهذه المذاهب والمتحررين عن قيود التمذهب من ناحية أخرى (٢). كما أنَّ طبيعة المذهب الزيدي في أصل عقيدته يدعوا إلى الاجتهاد ، فلم يحجر على أتباعه حرية التفكير ، ولا قيدهم بالتزام نصوصه وآرائه ، ولكنَّه أطلق لهم العنان ، وترك لهم الخيار بعد أن جعل باب الاجتهاد مفتوحاً ؛ الأمر الذي أدَّى إلى ظهور علماء بحتهدين باليمن في ذاك الزمن كالشيخ صالح ابن مهدي المقبلي (١٠٩٨ -١٠١٨هـ) ، ومحمد بن إسماعيل الأمير الصيعاني (١٠٩٥ -١١٨٥هـ) ، والشوكاني (١١٧٥ -١١٥٥هـ)

<sup>(</sup>۱) انظر : إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد ص/۸۹ ، والبدر الطالع (۲۲۷/۲) ، وحاضر العالم الإسلامي للأمير شكيب أرسلان (۲۰۹/۱) ،

<sup>(</sup>٢) انظر : مائة عام من تاريخ اليمن الحديث للدكتور حسين عبد الله العمري ص/١٦ .

<sup>(</sup>٣) انظر : منهج الإمام الشوكاني في العقيدة للدكتور نومسوك (٦٤/١) .

<sup>(</sup>٤) انظر : الإمام محمد بن إبراهيم الوزير وكتابه العواصم للأكوع ص/١١.

# الغدل الثاني :

# في دراسة حياة المؤلف.

وفيه أربعة عشر مبحثاً.

المبحث الأول: اسمُ المؤلف ونسبُه وكنيته.

المبحث الثاني : مولدُه ونشأتُه.

المبحث الثالث: أسرته وأثرُها في تكوين شفصيته العلمية.

المبحث الرابع : طلبه للعلم ورحلاتُه.

المبحث الغامس : شيوخه.

المبحث السادس : تلاميذه.

المبحث االسابع : مؤلفاته.

المبحث الثامن : أعماله.

المبحث التاسع : عقيدته.

المبحث العاشر: مذهبه الفقمي.

الهبحث المادي عشر : أثر دعوة

الشيخ معمد بن عبد الوهاب على المؤلف.

المبحث الثاني عشر : محنته.

الهبحث الثالث عشر: هكانته العلمية وثناء العلماء عليه.

المبحث الرابع عشر: وفاته.

### مصادر ترجمة المؤلف:

\_ خلاصة العسجد للشيخ عبد الرحمن البهكلي ق/٢٠٦\_٢٠٢ .

وهذا أوسع من ترجم للمؤلف - رحمه الله تعالى \_ وأول من ترجم له تقريباً؟ فحميع المصادر إمَّا أن تنقل عنه أو تنقل عمَّن نقل عنه؛ إذ إنَّ مؤلفه \_ وهو الشيخ عبد الرحمن البهكلي \_ قد عاصر المؤلف رحمه الله تعالى(١). وهو مخطوط محفوظ بمكتبة المسجد النبوي تحت رقم (٩٢٠/٣٥)، قسم المخطوطات.

- ـ نشر العرف في نبلاء اليمن بعد الألف ليحيى محمد زبارة (١١٧/١-٢١٨).
  - \_ مصادر الفكر الإسلامي في اليمن لعبد الله الحبيشي ص/١٥٢.
- ــ الروض الأغن في معرفة المؤلفين باليمن ومصنفاتهم في كل فن لعبد الملك بن أحمد بــن قاسم (١٧٨/١-١٧٩).
  - ـ هجر العلم ومعاقله باليمن لإسماعيل الأكوع (٦٣٩/٢\_ ٦٤٠).
    - \_ الأعلام للزركلي (٢٦٠/٢).
- مصلح اليمن محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني دراسة (حياته وآثاره) لعبد الرحمن طيب بعكر ص/١٠١.
- مقدمة معارج الألباب في مناهج الحق والصواب : بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقي ... رحمه الله.

<sup>(</sup>١) انظر ترجمته صفحة (٢١).

### المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته:

هو العلامة الحسين بن مهدي بن عزّ الدين بن علي بن الحسن النّعْمِي (١) الحسني التِهامي (٢) ثمَّ الصنعاني اليمني ، يكنى أبا محمد (٣).

(۱) والنَّعْبِي ـ بضم أوله ـ نسبة إلى رحلٍ يقال له : نُعمة الله بن يوسف بن علي بن داود، وينتهي نسبه إلى الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما . انظر : تاج العروس للزبيدي (۸۳/۹) طبعة دار صادر/ بيروت لبنان ، في عام (۱۳۸۹هـ)، ومعجم البلدان والقبائل اليمانية للمقحفي ص/٤٣٦.

والنُّعميون هم من مشهوري عشائر المخلاف السليماني الهاشميين ، وأكثر تجمعهم في الدهناء ، والعالية ، وصبيا ، وضمد ، وأم الخشب ، ومنطقة جازان في أقصى جنوب المملكة .

انظر : تحقيق منية الطالب في معرفة الأشراف والهواشم من بـني الحسـن بـن علـي ص/٢٦\_٢٢ ، ونفــع العود في سيرة دولة الشريف حمود ص/٨٣ ، ومعمحم قبائل المملكة لحمد بن حاسر (٤/٨٣) .

(٢) التهامي : نسبة إلى تهامة . وتهامة ـ بكسر التاء ـ من اليمن ، وهي مــا أصحر منهـا إلى حـد في باديتهـا ،
 سميت بذلك لشدة حرّها ، وهي ممتدة على ساحل البحر الأحمر من حدود اليمن الشمالية إلى عدن .

انظر : معجم البلدان (٦٣/٢) ، والبلدان اليمانية عند ياقوت الحموي للأكوع ص/٦٣ .

(٣) انظر : خلاصة العسجد ق/٢٠٢ ، ونشر العرف (٦١٧/١) ، والروض الأغسن (٦٧٩/١) ، وهجر العلسم ومعاقله (٦٤٠/٢) .

المبحث الثاني : مولده ونشأته.

ولد المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ . بمدينة ((صبيا))(۱) ، وذلك في سنة ((صبيا))(۱) ، وذلك في سنة ((١٢٩هـ)(١) ، ونشأ بها في حِجْر والده ؛ فلمَّا ترعرع ودنا سِنَّ التكليف رحل إلى مدينة صنعاء(١).

(١) صبيا : من قرى عثر ـ بفتح العين وتشديد التاء ـ وهي بلدة عــامرة في المخلاف الســليماني ، وهــي مدينــة قديمة العهد ذكرها الهمداني في صفة جزيرة العرب ، وهي حاليًا تابعة للملكة العربية السعودية ، وتعتبر ثابية مدن مقاطعة جازان .

انظر : معجم البلدان (٣٩٢/٣) ، والبلدان اليمانية عند ياقوت الحموي للأكوع ص/١٧٣ ، والمعجم المخرافي للبلاد العربية السعودية (١٣٧/١) ، وصفة جزيرة العرب ص/٧٦ ، وبين مكنة واليمن رحلات ومشاهدات لعاتق البلادي ص/٢٦ .

(٢) انظر : خلاصة العسجد ق/٢٠٢ ، وهجر العلم ومعاقله (٢٠/٢) .

(٣) انظ : خلاصة العسجد ق/٢٠٢\_٢٠٣ .

#### المبحث الثالث : أسرته وأثرها في تكوين شخصيته العلمية.

المؤلف ـ رحمه الله ـ قد شبّ وترعرع في أكناف أسرةٍ كريمةٍ تعدُّ من الأسر العريقة باليمن ؟ فآل نُعْمَة باليمن كانوا بيت علم وفضل وشرف وجاه ؟ فكان منهم أدباء وعلماء أسهموا في حركة الإصلاح والتأليف والتدريس (١) ، ويأتي في مقدَّمتهم والده الذي كان حاكماً على مدينة ((صبيا)) ، وكان له دراية بعلم النحو واللغة ؟ روي أنه كان يحفظ كثيراً من الشواهد النحوية والغرائب العربية ، كما أنَّ له مشاركةً في علوم أخرى (١) ، وقد توفي سنة (١٥٨هه) على مدينة والغرائب العربية ،

وقد كان لتلك الأسرة الكريمة عظيم الأثر في حياته العلمية ، لا سيما والده الذي اهتم به منذ صغره ، فأقرأه القرآن بر(صبيا)) ثم للا دنا سن التكليف أرحله إلى مدينة ((صنعاء))(1) التي كانت وقتئذ تزخر بأفذاذ العلماء وفحول الفقهاء أمثال ابن الأمير الصنعاني وغيره لينهل من علومهم(0). كما أنه \_ رحمه الله \_ قد تأثر بوالده في دريته بعلم اللغة ؛ ولذا فمن طالع كتابه هذا الذي بين أيدينا وجد الكثير من الشواهد الشعرية والأمثال العربية ، والغرائب اللغوية في ثنايا كلامه \_ رحمه الله . وكما قال الشاعر :

<sup>(</sup>١) راجع تراجم التعميين في هجر العلم ومعاقله في اليمن (٦٤٣-٦٣٦/٢) ، والجواهر اللطاف في أشراف صبيا والمخلاف (مخطوط بجامعة الملك عبد العزيز بجدة) ، ونفح العود في سيرة دولة الشريف حمد ص/٨٢.٨٢ في الهامش للمحقق محمد بن أحمد العقيلي .

<sup>(</sup>٢) انظر : المصدر السابق ق/٧٨ ، ٩٢ ، وهجر العلم ومعاقله (٦٣٩/٢) .

<sup>(</sup>٣) انظر : خلاصة العسجد ق/٧٨ ، وهجر العلم ومعاقله (٦٣٩/٢) .

<sup>(</sup>٤) انظر : خلاصة العسجد ق/٢٠٣٠٢.

<sup>(</sup>٥) انظر : نشر العرف (٦١٧/١) ، والروض الأغن (١٧٩/١) .

<sup>(</sup>٦) بيت ينسب لرؤبة بن العجاج . انظر : محمم الأمثال للميداني (٣٠٠/٢) رقم (٢٠٠٠) .

المبحث الرابع: طلبه للعلم ورحلاته.

كما مرَّ قريباً فإنَّ المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ أولع بطلب العلم منذ صغره ، فابتدأ بحفظ القرآن الكريم بـ ((صبيا)) ، ولمَّا ترعرع ودنا سنَّ التكليف رحل إلى مدينة ((صنعاء)) لطلب العلم على علمائها ، فأقبل فيها على العلم إقبالاً عظيماً ونال منه منالاً وافراً جسيماً ، فأخذ عن علمائها في علوم الآلات والأصول ، ثمَّ انعطف على دراسة الأحاديث النبوية فبلغ منها غاية السؤل ونهاية المامول ؛ فاطلع على المتون والأسانيد وتراجم الأكابر.

وبالجملة فقد برع في العلوم العقلية والنقلية الفرعية منها والأصولية حتى فاق الأقران ورحل إليه الطلبة من أقاصى البلدان(١).

<sup>(</sup>١) انظر : خلاصة العسجد ق/٢٠٣ ، ونشر العرف (٦١٧/١) .

المبحث الخامس : شيوخه.

يعتبر الصنعاني ـ رحمه الله ـ (١) من أبرز شيوخ النَّعمي الذين قرأ عليهـم، بـل إنَّ المصادر التي وقفت عليها في ترجمته لم تذكر شيوخاً للنَّعمي غيره ؛ ولعلَّ هـذا راجـع إلى شهرة الإمام الصنعاني رحمه الله؛ حيث طغت على غيره من مشايخه.

يقول الشيخ عبد الرحمن البهكلي في ((خلاصة العسجد)) في ترجمة الصنعاني ـ رحمه الله ـ : ((واستفاد به خلائق كثيرون ، كالسيَّد العلامة السابق ذكره حسين ابن مهدي النعمي ، وما هو إلاَّ جذوة من قبس ضيائه المنير وخليج من تيَّار بحره الغزير)) (٢). انتهى.

وقد ذكر النَّعمي نفسه في هذا الكتاب الذي بين أيدينا أنَّه قد قرأ على الصنعاني وعرف مذهبه (٣) مَّا يدل دلالة قاطعة على أنَّه من مشايخه.

<sup>(</sup>۱) هو محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد بن على المعروف بابن الأمير الصنعاني ، الحسني الكحلاني اليمني ، ولد بمدينة كحلان سنة ١٠٩٩ هـ، ثمَّ انتقل مع والده إلى مدينة صنعاء سنة ١٠٧هـ وأخد عن علمائها ، وقد برَّز في جميع العلوم وفاق الأقران ، وبلغ رتبة الاجتهاد المطلق . من تصانيف الكثيرة : ((سبل السلام شرح بلوغ المرام)) ، ((منحة الغفار على ضوء النهار)) و((تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد)) ، و((إيقاظ الفكرة لمراجعة الفطرة)) ، توفي سنة ١١٨٧هـ.

<sup>~</sup> انظر ترجمته في البدر الطالع : (١٣٣/٢-١٣٨) .

<sup>(</sup>٢) خلاصة العسجد ق/٢٥٦ ، وانظر : مصادر الفكر الإسلامي في اليمن ص/٢٥١ .

<sup>(</sup>٣) انظر النص المحقق ص/٣٨٨.

#### المبحث السادس: تلاميذه.

على الرغم من أنَّ المصادر تذكر في ترجمة النَّعمي ـ رحمه الله ـ : أنَّه قـد كـثر الآحذون عنه من العامَّة والخاصة ، ورحل إليه الطلاب من أقاصي البلاد (١) ، إلاَّ أنَّهـا لم تذكر له إلاَّ تلميذين فقط هما :

- (۱) يحيى بن حسين الكبسي<sup>(۲)</sup>.
- (٢) والإمام المهدي العباس<sup>(٢)</sup> حيث قرأ على المؤلف أياماً في شرح العمدة لابن دقيق العيد<sup>(٤)</sup>.

<sup>(</sup>١) انظر: المصدر السابق ق/٢٠٣ ، ونشر العرف (٦١٧/١) .

<sup>(</sup>٢) هو يحيى بن حسين من أعلام المئة الثالث عشرة ، تولى إمامة مسجد القبة الــذي بنــاه الإمــام المهــدي أســفـل صنعاء ، وذلك بعد وفاة شيخه النَّعمي ــ رحمه ا لله ــ ، وخلفه في التدريس ، وكان كشيخه يقـــرء في كتــب السنة بمسجد القبة المذكور .

انظر : نشر العرف (٦١٨/١) ، وهجر العلم ومعاقله (١٧٩١/٤) .

<sup>(</sup>٣) تقدَّمت ترجمته في صفحة (١٨ ـ ١٩).

<sup>(</sup>٤) انظر : نشر العرف (٦١٨/١) .

المبحث السابع: مؤلفاته.

للمؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ مؤلفات كثيرة ، لم يصل إلينا منها إلا النزر القليل. يقول الشيخ عبد الرحمن البَهْكَلِي : ((فكم له من رسالةٍ تشتمل على رد وإيراد بأدلة نيرة البرهان ، ولا يعدل عنها إلا سقيم الفهم أو متوغل في العناء))(1). انتهى ومن تلك المؤلفات ما يلى :

- (۱) ((الجواب على الطليعة في فضل الشيعة)). و((الطليعة في فضل الشيعة)) كما قد تقدَّم هي مؤلف لأحد علماء الشيعة ، اسمه محمد بن يحيى جار الله مَشْحَم الصَعْدِي ضمنها احتجاجات على التفضيل فردَّ عليه المؤلف في ((الجواب)) . بمقتضى ما ظهر له من الدليل على بطلان ذلك التفضيل. وقد ذكر هذا الكتاب للمؤلف عبد الرحمن البهكلي في ((خلاصة العسجد))(۱) ، ولم أقف عليه.
- (٢) ((مدارج العبور على مفاسد القبور)). وقد ذكر هذا الكتاب المؤلف نفسه في كتابه هذا أكثر من مرة (٢). ولم أقف عليه.

وموضوع هذا الكتاب \_ كما هو ظاهر من اسمه وكما بيَّن المؤلف في هذا الكتاب الذي بين أيدينا \_ هو في بيان نهي الشارع عن البناء على القبور والإشارة إلى مفاسد البناء عليها(1).

(٣) معارج الألباب في مناهج الحق والصواب (٥) ، وهو هذا الكتاب الذي أقدم بتحقيقه ، وسيأتي التعريف به مفصّلاً \_ إن شاء الله تعالى \_ في الباب الثاني من قسم الدراسة.

<sup>(</sup>١) خلاصة العسجد ق/٢٠٣.

<sup>(</sup>٢) انظر: نفس المصدر ق/٢٠٣ ـ ٢٠٤ .

<sup>(</sup>٣) انظر ِ: النص المحقق ص/١٧٧، ١٩١، ٢٠٧، ٣١٤، ٣٩٣، والروض الأغن (١٧٩/١) .

<sup>(</sup>٤) انظر ص/٣٩٣.

<sup>(</sup>٥) خلاصة العسمد ق/٢٠٤ ، ونشر العرف (٦١٨/١) ، والروض الأغن (١٧٩/١) .

(٤) ((النجم الزاهر في تحقيق الانتساب إلى طريق الآل الأطاهر)) وهو مخطوط يقع في عشرين ورقة، توجد منه نسخة بمكتبة الحبيشي الخاصة (۱) ، وقد ألّفه النّعمي دفاعاً عن شيخه الصنعاني رحمه الله (۱) ؛ وذلك لّما طعن فيه بعض دعاة الشيعة الزيدية لمّا خالفهم في أصولهم وفروعهم؛ حيث ألّف في الرد عليهم : ((من قال بالتأمّين من أهل البيت)). فقالوا : حقّقوا لنا نسب محمد بن الأمير إلى من ينتسب هل هو فاطمي؟ فقال الصنعاني في داليته المشهورة :

إلى حسن سبط الرسول محمد

أنا هااشمي فاطمي ونسبي ثم أشار إلى هذا الكتاب بقوله :

ومن باذل نصح العباد ومرشد وبين وجه الحق في كل مقصد (٣)

ومن سفح صنعاء من إسام معارف أتساكم بتسأليف لمه طساب نشسرُه

كما أنه يظهر أنَّ هذا الكتاب هو مقصود المؤلف من الرسالة المفردة التي ذكر أنه الفها في النص الآتي من كتابه ((معارج الألباب)): ((ومع ذلك فهم من أبعد الناس عن هدي أهل البيت والعترة وإن تشبَّعوا بزخارف الانتماء والانتساب ، وأظهروا تشيعا لذلك الجناب ، فإنَّهم في ميزان الصدق والتحقيق من تصحيح تلك الأماني. ممكان ستحيق ، وقد كشفنا القضية في رسالةٍ مفردةٍ))(1).

<sup>(</sup>١) انظر : مصادر الفكر الإسلامي في اليمن لعبد الله الحبيشي ص/١٥٢.

<sup>(</sup>٢) انظر : الروض الأغن (١٧٩/١) .

<sup>(</sup>٣) انظر : هجر العلم ومعاقله باليمن (١٨٤١/٤) ، وديوان الصنعاني ص/١٥٢-١٥٣ .

<sup>(</sup>٤) النص المحقق صفحة (١٩٣).

(٥) كما أنَّ المصادر التي بين أيدينا تذكر أنَّه قد أجاب عن المعترضين من الشيعة الزيدية على مشروعية الجهر بالتأمين في الصلاة ورفع اليدين عند تكبيرة الركوع والرفع منه وأطال الكلام في ذلك حتى قنعوا بجوابه مدة (١). فيحتمل أن يكون ذلك بالكتابة ويحتمل أن يكون بالمشافهة، والله تعالى أعلم بحقيقة الأمر.

<sup>(</sup>١) انظر : نشر العرف (٦١٨/١)، وكتاب مصلح اليمن محمد بن إسماعيل ((دراسة حياته وآثاره)) ص/١٠٢.

المبحث الثامن : أعماله .

نظراً لمكانة النَّعمي برحمه الله عند الإمام المهدي العباس ، فقد أوكل إليه أعمالاً جليلة ، والتي من أهمِّها ما يلي :

(١) إمامة مسجد القبَّة الذي بناه الإمام المهدي بأسفل صنعاء (١).

(Y) ولا ية الحسبة (Y).

(T) أعمال صنعاء (T).

ولم يظهر لي تعيين المراد ((بأعمال صنعاء)) هل هي الولاية العامة عليها ، أم أعمال الحسبة خاصة؟ حيث إنَّ بعض المصادر اقتصرت على ذكر أعمال الحسبة ولم تذكر أعمال صنعاء ، والبعض الآخر اقتصرت على ذكر أعمال صنعاء ولم تذكر أعمال الحسبة ، فيحتمل أنَّهما شيء واحد ، ويحتمل تغايرهما ، والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>١) نشر العرف (٦١٨/١) ، وهجر العلم ومعاقله باليمن (٦٤٠/٢) ، والروض الأغن (١٧٩/١) .

<sup>(</sup>٢) خلاصة العسجد ق/٢٠٣ ، ونشر العرف (٦١٨/١) ، والروض الأغن (٢٠٩/١) .

<sup>(</sup>٣) انظر : هجر العلم ومعاقله (٢٤٠/٢) .

المبحث التاسع : عقيدته.

المؤلف ـ رحمه الله ـ سلفيُ العقيدة ، وهذا أمر معروف عنه ـ رحمه الله ـ ؛ وقد أبلى بلاءً حسناً في نصرة السنّة والرد على أهل الأهواء والبدع من القبورية والزيدية. ولمّا يدل على سلفية عقيدته كتبه العديدة التي أفردها في هذا الشأن ، لا سيما كتابه هذا الذي فنّد فيه شبه المقلّدة القبوريين ، ونصر فيه الحق المبين وبينه أكمل تبيين.

وممًّا يدل أيضاً على نقاء وصفاء عقيدته من شوائب الأهواء والبدع أنّه - رحمه الله - قد ذمَّ في كتابه هذا الفرقة في الدين ، ونبّه فيه على أمّهات التحزّب من الفرق والنحل الضالة كالرافضة والخوارج والمعتزلة والزيدية والأشعرية ، وذكرهم في معرض الذم والتعيير قائلاً : ((فإنَّ هذه المذاهب صارت رسوماً أثبت اعتباراً من رواسي الأدلة ، وخصوصاً أمّهات التحزّب كمعتزلي ، أشعري ، إمامي ، وما في معناها ، وصور الأولاد(۱) كحنفي مالكي. وأمّا الزيدي بل وكذا يتلوه الإمامي والخارجي فمشترك بين الأم والولد ، وتراث مشاع بين فرع ومعتقد ... إلى أن قال : فانظر ما انتهى إليه حال هذه الفرق من أهل الدعوة الإسلامية - وا الله يرشدهم - وتقطّعهم أمرهم بينهم ، فإنّك بحد عجباً من الاختلافي)(۱).

كما أنّه ـ رحمه الله ـ قد ذمّ مسلك المتكلّمين ، وأشار إلى فساد طريقتهم في تقرير مسائل الاعتقاد ، ومباينتها لما كان عليه السلف الصالح ، كما نبّه على بطلان قول المتأخرين منهم : ((إنَّ طريقة الخلف أعلم وأحكم)) فقال : ((... بل أشهر من جميع ما ذكرنا وأوضح وأبين ما اشتهر بين المتأخرين وانتشر وذاع من أنَّ تحرير الأدلة في علم الكلام على هذا النحو المتعارف بينهم طريقة خاصة بهم وسبيل استقلوا به عن أولئك السلف حتى لا يشك أحد ينظر فيها في مباينتها لما كان عليه السلف وانفصالها عنه ؟

<sup>(</sup>١) لبيان المقصود من صور الأولاد انظر ص/ ١٧٤ في الهامش.

<sup>(</sup>٢) النص المحقق صفحة (٦٧٤ ـ ٦٧٥).

ولهذا شاع بينهم واشتهر ودار في تدريسهم وكلامهم ومؤلفاتهم وتحاورهم أنَّ طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أحكم ، هكذا على العموم من غير استثناء فرد واحد من سلف أو خلف ، فافهم. وتعقبهم في هذا الحكم غير واحد من المحققين بما حاصله : كما أنَّ طريقة السلف أسلم فهي أيضاً أحكم وبينوا وجه ذلك))(1).انتهى، وأيضاً بيَّن رحمه الله تعالى أنَّ السلف من الصحابة والتابعين لم يبحثوا في علم الكلام و لم يشتغلوا به قائلاً : ((وكذا لا نظن الم بأي قرن منهم : أنَّه بحث في علم الكلام))(1).

كما أنّه رحمه الله تعالى قد أثبت بعض الصفات التي تنفيها الأشاعرة والمعتزلة عن الله تعالى كصفة الحكمة كما في النص الآتي من كتابه ((معارج الألباب)): ((ولكنّا لا نعلم أنَّ الله سبحانه جعل شرك القوم وتنديدهم: هو ذهابهم إلى حكمته، وعلمه وقدرته وقوته، وصفة الخلق والرزق، والإحياء، والإماتة وغيرها، فأضافوها إلى أندادهم، وجعلوها مِثلاً له في ذلك، متصفةً بتلك النعوت))(١).

كما أنّنا نجده ـ رحمه الله ـ قد أثنى ثناءً حسناً، عاطراً جميلاً على شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيِّم الجوزية ـ رحمهما الله تعالى ــ ومدح طريقتهما ، وردَّ على الشانئين الحاقدين عليهما من المقلّدة القبوريين ، فقال ـ رحمه الله ـ : ((وكفى أية على تنكُّبكم الصواب : ذكركم لأقوال فروع المذهب في مقابلة مناهي صريحة صحيحة مشتهورة في الصحيح وغيره ، ثمَّ تعرُّضكم لشيخ من شيوخ الإسلام ، وإمام من حلّة الأثمة الأعلام ـ وهو ابن تيمية ـ بأنّه ضال مضل ، وما كان ـ رحمه الله تعالى ـ أهلا فذا ؛ والرجل أمره شهير ، وأقواله ومذاهبه يتناقلها الجم الغفير. ما مثله يحتاج إلى كشف رفيع محله ، وقد تعرَّض له ولتلميذه محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي ـ هو ابن كشف رفيع محله ، وقد تعرَّض له ولتلميذه محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي ـ هو ابن قيِّم الجوزية رحمه الله تعالى ـ بعض القائلين. وهما إمامان جليلان لاحقان بأماثل السلف

<sup>(</sup>١) النص المحقق صفحة (٥١٣ ـ ٥١٤).

<sup>(</sup>٢) النص المحقق ص/٥٢٦.

<sup>(</sup>٣) النص المحقق ص/٦٢٣ ـ ٦٢٤.

كالشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، وغيرهم ، ومؤلفاتهما وتراجمهما ، ونقل أهل العلم لأقوالهما ومذاهبهما ونفائس تحقيقهما : كافية شافية مقنعة))(١). انتهى

وهذا الكلام لا يصدر إلاً عن موافقٍ لهما في الاعتقاد. والله وحده ولي التوفيق والسداد.

كما أنّه ـ رحمه الله ـ كان من المناصرين لدعوة الإمام الصنعاني ـ رحمه الله ـ وقد ألّف في الدفاع عنه رسالته الآنفة الذكر : ((النحم الزاهر في تحقيق الانتساب إلى الآل الأطاهر)) ؛ و الإمام الصنعاني ـ رحمه الله ـ معروف بحسن عقيدته وسلفية طريقته ، وحسن بلائه في نصرة الحق والسنّة.

<sup>(</sup>١) النص المحقق صفحة (٣٨٩ ٣٨٩).

#### المبحث العاشر: مذهبه الفقهي.

المؤلف - رحمه الله \_ كان ناقماً على التقليد ، داعياً إلى التحرَّر من قيود التمذهب وإلى العمل بما أدَّى إليه الاجتهاد ؛ وذلك بمباشرة أخذ الأحكام من أدلتها الشرعية. ولذا نجده - رحمه الله - لم يتقيَّد بمذهبٍ فقهي معيَّن ، بـل كان يعمل بما أدَّاه إليه اجتهاده.

يقول الشيخ عبد الرحمن البَهْكلِي \_ رحمه الله \_ في ترجمته : ((فبلغ رتبة الاجتهاد ، وحذى حذو الجهابذة النقاد ، حتى أُرْحِلَ إليه الطلبة للاستفادة من أقاصي البلاد ؛ وصار أمَّةً وحده لا يتقيَّد بمذهبٍ غير دليلٍ (١) ، ولا يعمل إلاَّ بما نطق به صرائح السنن والتنزيل))(٢). انتهى

<sup>(</sup>١) كذا في خلاصة العسجد ولعلُّ صوابها : ((من غير دليل)).

<sup>(</sup>٢) خلاصة العسجد ق/٢٠٣ .

المبحث الحادي عشر: محنته.

لقد تعرّض المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ لمحنة عظيمة ، وذلك بسبب ما كان يقوم به من تدريس كتب السنة ، والدعوة إلى تطبيقها قـ ولا وعملاً : من رفع اليدين عند تكبيرة الركوع والرفع منه ، والضم والجهر بالتأمين ؛ فانتشرت هذه السنن بين طلابه من العامة والحناصة وعملوا بها ، فحسده بعض الفقهاء ودسّوا إلى قبائل حاشد(1) وبكيل(1) وقاضيهم : حسن بن أحمد البرطي ، أنّه والإمام البدر محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني خالفا المذهب. فوصلت رسالة منهم إلى المهدي وإلى بعض الحكام ، وكادت أن تحصل فتنة مظلمة \_ بسبب تعصّب الزيدية وسعيهم في الانتقام من النّعمي وشيخه الصنعاني \_ لولا أنّ الله تعالى دفعها بأحوبة العلماء المنصفين الذين ردُّوا على البرطي وجماعته بجوابات مقنعة مؤيدين فيها للصنعاني والنعمي رحمهما الله تعالى ؛ وأعظمها حواب العلامة زيد بن يحي عالم الحوث والمرجع فيها(٢) ، ثمَّ وبمُحهم ودعاهم أن حواب العلامة زيد بن يحي عالم الحوث والمرجع فيها(٢) ، ثمَّ وبمُحهم ودعاهم أن يصلحوا أنفسهم ويمتنعوا عن حروجهم من بلادهم لنهب الرعايا وانتهاك الحرَّمات.

وقد حرَّر الإمام الصنعاني - رحمه الله - رسالة ذكر فيها من قال بالتأمين من آل البيت (٤). كما أجاب صاحب الترجمة عن المعترضين وأطال الكلام ؛ فقنعوا بالجواب مدَّة. ثمَّ بدا للإمام المهدي أن يرضي حسن بن أحمد البرطي لكثرة الخوض منه بمنع التأمين ، فأمر المهدي متولي وقف صنعاء الشيخ عبد الله محي الدين العرَّاس أن يامر

<sup>(</sup>١) حاشد من إحدى كبريات قبائل همدان تنسب إلى حاشد بن حشم بن حبران بن نوف بن همدان، وهي قبيلة عظيمة بالبمن واسعة الشِعب. انظر : معجم البلدان والقبائل اليمنية للمقحفي ص/١٠٢.

 <sup>(</sup>٢) بكيل: قبيلة مشهورة من همدان، تنسب إلى بكيل بن حشم بن حيران بن نوف بن همدان، وهي أيضاً قبيلة عظيمة باليمن، واسعة الشعب. انظر: المصدر نفسه ص/٦٥.

<sup>(</sup>٣) انظر هذه الإحابات في هجر العلم ومعاقله باليمن في ترجمة الإمام الصنعاني (٤/١٨٣٥-١٨٤١) .

<sup>(</sup>٤) وقد وقفت عليها ضمن كتاب مصلح اليمن محمد بن إسماعيل ((دراسة حياته وآثـاره)) ص/١٠٢-١٠٧ ، وأشار مؤلفه إلى أنَّها مطبوعة ضمن مطبوعات رئاسة المحاكم الدينية بدولة قطر ، وقد طبعت مؤخـراً بعنـوان : ((مسائل علمية)) نشر دار العليا بيريدة.

 $\square$ 

المؤذن بجامع صنعاء أن يعلم الناس بمنع الجهر بالتأمين ، فقيل لــ في ذلك. فقال : من كان من مذهبه قولها فليقلها سرًا ؛ وبذلك أخمدت نار تلك الفتنة (١).

<sup>(</sup>۱) انظر : نشر العرف (۱/۲۱۲ـ۲۱۸) ، وكتاب مصلح اليمن محمد بن إسماعيل ((دراسة حياته وآثاره)) ص/١٠٢ .

المبحث الثاني عشر: أثر دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب على المؤلف.

لا يخفى على كل منصف فضل الدعوة المباركة التي دعا إليها الإمام المحدد محمد ابن عبد الوهاب \_ رحمه الله تعالى \_ في القرن الثاني عشر الهجري ، وعظيم أثرها في العالم الإسلامي أجمع (١) بما تضمَّنته من دعوة الناس إلى التوحيد ونبذ الشرك بشتى طرقه ووسائله ، وإلى التمسُّك بالوحيين الكتاب والسنَّة. وقد امتد أثر هذه الدعوة المباركة إلى المؤلف \_ رحمه الله \_ ؛ ويظهر هذا الأثر تبعاً لتأثر شيخه الإمام الصنعاني \_ رحمه الله تعالى ـ بهذه الدعوة المباركة التي كان لها عظيم الأثر في نفسه ، حتى حادت قريحته بقصيدته الدالية المشهورة التي امتدح فيها الإمام الجحدد محمد بن عبد الوهاب ـ رحمـه الله ـ وأثنى فيها على طريقته ، وما دعا إليه ـ رحمه الله ـ من التوحيد وعبــادة الله وحــده لا شريك له ، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

يقول ابن بشر رحمه الله : ((ولَّما بلغه \_ يعني الصنعاني \_ ظهور الشيخ محمد ابن عبد الوهاب رحمه ا لله تعالى وما دعا إليه من التوحيد وعبادة ا لله وحده لا شريك لـه ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كتب إليه قصيدة يمدحه فيها على القيام بالتوحيد وإقامة شرائع الإسلام ، ويذكر ما عليه الناس من الجهل والضلال والتبرُّك بالقبور والأشجار والأحجار ، ويذكر ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعون من بعدهم ويمدح أهل الحديث ويذم البدع وأهلها ، وذكر أهل وحدة الوحود ، وأنهم أكفر أهل الأرض ، وهي قصيدة نحو سبعين بيتاً...)) وممَّا جاء فيها :

فيا حبذا الهادي ويا حبذا المهدي لقد أنكرت كل الطوائف قولم بالاصدر في الحق منهم ولا رد(١)

قفي واسألي عن عالم حل سوحها به يهدي من ضلَّ عن منهج الرشد محمسد الحسادي لسسنَّة أحمسسد

<sup>(</sup>١) ولمعرفة أثرها في العالم الإسلامي راجع رسالة معالي الدكتور صالح بن عبد الله العبود ـ حفظـه الله تعـالى ـــ والتي بعنوان : ((عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي)) .

<sup>(</sup>٢) عنوان المجمد في تاريخ نجد (١٠٧/١)، وانظر : ديوان الصنعاني ص/١٢٩ـ١٢٩.

والمعروف عن النَّعمي ـ رحمه الله تعالى ـ شدَّة مناصرته لشيخه الصنعاني رحمه الله ـ كما قد مر ـ ؛ وعليه فيكون موقفه من دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب كموقف شيخه حذو القذة بالقذة.

كما أنّه لا يستبعد أن تكون دعوة الإمام الصنعاني والنّعمي الإمام المهدي العباس لهدم المشاهد والقباب الموجودة بأرض اليمن أثراً من آثار دعوة الإمام المحدّد محمد ابن عبد الوهاب ـ رحمه الله ـ لهدم المشاهد والقباب الموجودة بأرض الحجاز ، والله تعالى أعلم بالصواب.

#### المبحث الثالث عشر: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه.

لقد برع النُّعمي ـ رحمه الله ـ في العلوم عقليِّها ونقليِّها حتى فـاق أقرانـه وأعجـز معاصريه (١). وقد أثنى عليه غير واحد من العلماء والأدباء والمؤرخين من المعاصرين له وغيرهم ؛ لما له من المكانة العلمية السامية ، فقال عنه الإمام الصنعاني في داليته المشهورة.

ومن سَفّح صنعاء من إمام معارف ومن باذل نصّح العباد ومرشد وبيِّن وجه الحسق في كل مقصد بقرل صحيح بالأدلة مسند؟

أتاكم بتأليف له طاب نشره فهل مسن فتسيُّ الله قسائل كما في ديوانه (٢) وهجر العلم ومعاقله <sup>(٦)</sup>

وقال عنه الشيخ عبد الرحمن البهكلي : ((السيِّد العلامة البحر في العلوم النقلية والعقلية ، شرف الإسلام وعمدة العلماء الأعلام ، أبي محمد الحسين بن مهدي بن عز الدين النّعمي)(١).

وقال أيضاً : ((فهو إمام الفضل بلا نكير ، والخضم الزاخر الغزير))(٥) .

وقال في وصفه: ((وبالجملة فإنَّه قد فاق الأقران وأضحى عظيم المنزلة والشأن ، وأعجز معاصريه عن معارضة رسائله المزردة (٦) بعقود الجمان (٧) . (٨) .

<sup>(</sup>١٦ انظر: خلاصة العسجد ق/٢٠٣.

<sup>(</sup>٢) ديوان الصنعاني ص/١٥٢\_١٥٣ : وأشير في الهامش إلى أنَّ هذه الأبيات قالها في المولف رحمه الله .

<sup>(</sup>٣) انظر : هجر العلم ومعاقله باليمن (٤/١٨٤).

<sup>(</sup>٤) خلاصة العسجد ق/٢٠٢.

<sup>(</sup>٥) نفس المصدر.

<sup>(</sup>٦) المزردة : مأخوذة من الزرد وهو تداخل حلق الدرع بعضها في بعض . انظر : لسان العرب (٣٤/٦) مادة ((زرد)) ،

<sup>(</sup>٧) الجمَان : قال ابن منظور : ((هنوات تتخذ على شكل اللؤلؤ من فضة واحدها جمَانة)) [لسان العرب (٣٦٩/٢) مادة ((جمن))]، وقال الجوهري: ((الجمان حبَّة تعمل من الفضة كالدرَّة)). [الصحاح .(Y . 9Y/o)

<sup>(</sup>٨) خلاصة العسجد ق/٢٠٣ .

وقال في قصيدةٍ أرسلها إلى المؤلف رحمه الله.

ش\_خصاً كمولانك المجّد إمسام مُسنُ في العصر وحُسد الحَــــــبْر ســـــيّدِنا الحســــين فـــاضل في النــاس يوجـــد خنص\_رُ الأعـدادِ يُعقَـد فعليه من بين الأفاضل موفّق أ في كرل مقصد في تراه إن هي زُّ السيراع فددع مدن قال قلدد ويقيـــــم بالبرهـــان ححتــــه العاطلات القُسبْر قلَّسد لك ن لأجياد المعالي فدليل ... و نصص الكتاب وميا تواتير عين محمّيد بـــالدليل فــــلا يفنِــــد لا يقب ل التعليل إلاّ للنصص قال الرشد أبعد وإذا تـــائل قــائل تنبيـــه مـــن عـــاني وأحمِــــد خـــل الغباوة يــا مبلّـد يا جاهلاً مقاداره ثمَّ قال : وبالجملة هو كما قال أبو الطيب لا ينتهـــي ولكــــلِّ بحــــر ســـــاحلُ علاَّمــة العلمــاء والبَحْـــرُ(١) الـــذي

ً. وقال عنه المؤرخ زبارة في ترجمته : <sub>((</sub>العلامة النبيل التقى الفهامة<sub>))<sup>(٣)</sup>.</sub>

انتهتی (۲).

وقال عنه الأكوع: ((عالم محقق في الفقه عامل بالسنَّة))(1).

<sup>(</sup>١) في بعض مطبوعة شرح العكبري لديوان أبي الطيِّب : ((واللُّجُّ)).

<sup>(</sup>٢) المصدر نفسه ق/٢٠٠٤ . وبيت أبي الطيب المتنبي هو في ديوانه مع شرحه للعكبري (حـ٣/٣٥).

<sup>(</sup>٣) نشر العرف (٦١٧/١) .

<sup>(</sup>٤) هجر العلم ومعاقله في اليمن (٦٣٩/٢) .

**M** 

المبحث الرابع عشر : وفاته.

توفي المؤلف ــ رحمه الله ـ في سنة (١١٨٧) من الهجرة النبوية (١) ، رحمه الله رحمة واسعة ، وأجزل له الأجر والمثوبة ، وأسكنه فسيح جناته.



(١) انظر : نشر العرف (٦١٨/١) ، وهجر العلم ومعاقله في اليمن (٦٤١/٢) ، والروض الأغن (١٧٩/١) .

## الباب الثاني

وفيه ثلاثة فصول.

الفصل الثاني : في دراسة موضوع الكتاب .

الفصل الثالث : في وصف النسخ المخطوطة

# الفحل الأول

### وفيه غشرة مباحث

الهجد الأول وأسنه الكتاب.

المبحث الثاني : توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف.

المبحث الرابع : سبب تأليف الكتاب.

الهبث الغامس ومنحج المؤلف في الكتاب

· المبحث السادس : أسلوب المؤلف في الكتاب.

الهجنة السابيح تمعاديرا لكتاب

المبحث الثامن: أهمية الكتاب وقيمته العلمية.

الهجف الناسع والهالطان أدلي الكنائي

المبحث العاشر : الأعمال السابقة والملاحظات عليما

#### المبحث الأول: اسم الكتاب.

اسم الكتاب ـ كما هو موضح بخط المؤلف في طُرة النسخة المقروءة عليه ـ هو ((معارج الألباب في مناهج الحق والصواب (۱) لإيقاظ من أجاب بحسن بناء المشاهد والقباب ونسي أيضاً ما تضمنته من المفاسد وهي عجب من الخطوب العجاب ، وأحال أخذ الحكم من دليله في هذه الأعصار فسدَّ باب الحكمة وفصل الخطاب ، وعطًل عن الانتفاع في هذه الأزمان بعلم السنَّة والكتاب ، إلى غير ذلك ثمَّا يأتيك فيه ـ إن شاء الله أحسن تحرير وجواب). وكذا جاء هذا العنوان مثبتاً من خطه في النسخة (م) كما أشير إليه في طرَّتها.

وأمًّا في النسختين الأخريين فقد جاء اسم الكتاب مغايراً لما بالأصل و(م). ففسي (ج) جاء بعنوان : ((فقه أهل الحديث والأثر في هدم المشاهد والقباب) ، وأمَّا في (هـ) فقد جاء بعنوان : ((فتح الملك الوهاب في تقرير وجوب هدم المشاهد والقباب)). وقد جاء في ((خلاصة العسجد)) بعنوان : ((معارج الألباب إلى مدارج الحق والصواب في الرد على من أنكر على القائل بوجوب هدم المشاهد والقباب)).

وأرجح هذه العناوين للكتاب هو الأول ؛ وذلك لأنَّه هـو الاسـم الـذي اعتمـده المؤلف \_ رحمه الله \_ في النسخة التي قرئت عليه وحرى قلمه بتقريرها وتصحيحها إلاّ أنَّه يذكر اختصاراً : ((معارج الألباب في مناهج الحقِّ والصواب)).

<sup>(</sup>١) أي في بيان مناهج الحق والصواب.

<sup>(</sup>٢)خلاصة العسجد ق/٢٠٤. واطر : هجر العلم ومعاقله باليمن (٢٠٠/٢).

المبحث الثاني : توثيق نسبته إلى المؤلف.

نسبة الكتاب إلى المؤلف ثابتة قطعاً لا يتطرّق إليها أدنى احتمال أو شك ؛ وذلك أنَّ المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ قد نسبه إليه بخط يده كما في طرّة نسخة الأصل. وأيضاً جاء هذا الكتاب منسوباً إليه في بقية النسخ الخطية عدا النسخة (ج) ؛ فقد جاءت نسبة الكتاب فيها خطأً إلى الإمام الصنعاني ـ رحمه الله ـ ؛ وذلك على وجه الظنّ والتخمين ، وليس على سبيل القطع واليقين ؛ حيث جاء على طرّتها بعد ذكر العنوان : (أظنُّ أنَّ مؤلفه الأمير السيد محمد بن إسماعيل الصنعاني الأثري صاحب سبل السلام على بلوغ المرام)). انتهى ؟

أضف إلى ذلك أنَّ الذين قد ترجموا للمؤلف \_ رحمه الله \_ قد أجمعوا على نسبة الكتاب إليه.

كما أنَّ المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ قد أحال في كتابه هذا إلى بعض كتبه مثل كتاب ((مدارج العبور على مفاسد القبور)) وذلك في عدة مواضع، منها على سبيل المثال قوله في ص/ ١٧٧ : ((كما قد شرحت ما جاء فيه ضمن رسالة مستقلة وجيزة أسفرت عن وجهه الصبيح، واسمها : ((مدارج العبور على مفاسد القبور))، وقولـه في ص/ ٢٠٧ : ((ولنا في ((مدارج العبور)) ما يغني في تحقيق المقام))، وقوله في ص/ ص/ ٢٠٧ : ((وقد لخصت في ((مدارج العبور)) ما عرض لنا من بيان نهي الشارع عن البناء على القبور، وما ذكر معـه، وفيـه كفايـة مقنعة، وأضفـت إلى ذلـك إشارةً إلى مفاسد المشاهد، ولكن لم أرّ ترك التعرُض هنا لذلك لائقاً، لأنّه ربّما يقسف الواقف على هذا، فلا يرى إلا الإحالة على ما هنالك)). انتهى

وهذا أيضاً ثمَّا يقوي أنَّ نسبة الكتاب ثابتة قطعاً إلى المؤلف رحمه الله تعالى .

المبحث الثالث: سبب تأليف الكاب.

لقد بين لما لنعمي نفسه وحمه الله تعالى والسبب الباعث له على تأليفه غذا الكناب ؛ فذكر بخط يده على غالف لنسخة الأم () ما نصه : (روسس، إنساء هذا المؤيف وصول أجوبة من مكة المشرفة في شأن هدم المشاهد والقباب ، وأنه أمر منكر ممنوع أخطأ من أجازه وأوجبه في هذه الاعتسار ، تمسكاً منه بالأمر بتسوية لقبور واسهي عن اتخاذها مساحد ، وأشباه ذلك من لنصوص المسهورة في الصحيح وغيره ؛ قانوا : لتعذّر الاجتهاد في هذه الأعسار وامتناع أحد أيّ حكم من دليله فيها ، نم قانوا : لتعذّر الاجتهاد في هذه الأعسار وامتناع أحد أيّ حكم من دليله فيها ، نم من والكلم في تنك الأجوبة إلى نكت سوى ما ذكرنا عنها يستظرفها ناظرها مع مرا ؛ والكل في أقل من كرسة. فاقتضى الحال أن كتبنا هذا للإية الم ودفع أوهام وغفلة جاوزت ، وبيان أنَّ كلّ ذلك تأصيلاً وتفصيلاً صدر لا عن نظر وتدبير كما تقسف عيب جاوزت ، وبيان أنَّ كلّ ذلك تأصيلاً وتفصيلاً صدر لا عن نظر وتدبير كما تقسف عيب ان شاء الله». انتهى المقصود نقمه من كلام المؤلف رحمه الله.

وهو بنحوه مبيَّن في مقدمة تأليف الكتاب(١٠).

وقال الشيخ عبد الرحمن البهكاي في بيان سبب التأليف هذا الكتاب: ((وأصلُ ذلك أنَّ العلماء بصنعاء كالسيِّد الإمام محمد بن إسماعيل الأمير، والسيِّد الحسين المذكور<sup>(7)</sup> وغيرهما من الصدور أو جبوا على الخليفة المهدي لدين الله الأمر بهدم قبب الأولياء ومشاهدهم بأرض اليمن ؛ فهدموا كثيراً منها في ذلك الزمن، فوقع الإنكار عليهم من بعض علماء اليمن ؛ ووجه فيه رسولاً إلى علماء مكة المشرفة فحصل المحواب على ذلك السؤال من المفتين على المذاهب الأربعة بإنكار ذلك اهدم، [وأصدوا]<sup>(2)</sup> لما

<sup>(</sup>١) وهو أبضاً منت على طرة (م) و(ه)، وقاد بنَّن فيهما أنَّه من حط الولف. [انظر مصوره طرة لأصل و(٠) ورهم) في الصفحات ١٥٦ و١٦٦ و١٦٥ على الترتيب.

<sup>(</sup>٢) عامر المنص الحقق صفحة (١٧٦ ١٧٠٠).

<sup>(</sup>٣) يعني النُّعمي رحمه الله تعال.

<sup>(</sup>٤) يي الأصل : ((وأوصلو)) وهو حطأ.

قالوه أصولاً فقهية على القواعد الفروعية. فلمَّا اطَّلع السيِّد على تلك الجوابات ، تحرَّد للردِّ عليها ، وألَّف هذا المؤلف الذي جعله في حكم الرسالة ، ورد عليهم جميع ما أوردوه بواضح الأدلة وبيَّن [لهم](١) المعلول والعلّة ، فلما اطلعوا عليه لم ينطقوا ببنت شفة ، ولا ظهر عليهم شيءٌ من أنوار المعرفة))(١).

وممًّا تجدر الإشارة إليه هنا أنَّ بعض الباحثين الفضلاء يجعل سبب تأليف هذا الكتاب هو في الردِّ على المنكرين على الإمام المحدد محمد بن عبد الوهاب ــ رحمه الله \_ سعيه الجاد في هدم المشاهد والقباب الموجودة بأرض الحجاز ، ولكن ليس الأمر كما ذكروا ؛ فإنَّ سبب التأليف هو ما تقدَّم من كلام المؤلف والبهكلي رحمهما الله تعالى.

<sup>(</sup>١) في الأصل : ((له)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) خلاصة العسجد ق/٢٠٤.

المبحث الرابع: تاريخ تأليف الكتاب.

كان تاريخ تأليف هذا الكتاب في منا (١١٧٧ هــ) أو بعدها بقايـل كما ورد موضحاً في الكتاب في صفحة (١٧٦ ـ ١٧٧).

#### المبحث الخامس: منهج المؤلف في الكتاب.

من خلال اشتغالي في الكتاب وقراءته أثناء التحقيق تبيَّن لي أنَّ المنهج الذي قد سار عليه المؤلف في كتابه هذا يتلخَّص في النقاط التالية :

### أُولاً : منهجه في النبويب.

المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ جعل كتابه هذا في مقدمة وثلاثة أبواب ، ففي المقدمة ذكر تاريخ تأليف الكتاب ، والسبب الباعث له على تأليفه. أمّا الباب الأول فقد جعله في أبحاث متفرِّقة تتعلَّق بتلك الأجوبة ، وقسَّمه إلى خمسة فصول. وأما الباب الثاني فقد جعله في ذكر جملة شافية من الأحاديث الصحيحة القاضية بتحريم البناء على القبور ، وتشريفها ، والكتابة عليها ، وتحصيصها ، واتخاذها مساجد ، وما يتصل بذلك ، ولم يقسِّم هذا الباب إلى فصول كما صنع ـ رحمه الله ـ في باب الأول ، بل ضمَّ فيه الكلام بعضه إلى بعض. وأما الباب الثالث فقد جعله في سوق ألفاظ من ذلك السؤال ، وتلك الأجوبة مع الإشارة إلى ما فيها من فساد ، وقسَّمه إلى ثلاثة فصول. الفصل الأول عقده في الرد على أجوبة المفتي الشافعي والمفتي الحنفي بشأن إبقاء المشاهد والقباب، والفصل الثاني عقده في الردِّ على أجوبة المفتي المشاهد والقباب، وأمّا الثائم فقد عقده في الردِّ على أجوبة المفتي المشاهد والقباب.

#### ثانياً : منهجه في الاستدلال.

انؤلف \_ رحمه الله \_ يستدل للمسائل التي يذكرها في هذا الكتاب بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية الصحيحة ، ويشير إلى من خرَّج تلك الأحاديث غالباً ، وقد يسوقها \_ أحياناً \_ بأسانيدها من مستخرجاتها كما صنع في الباب الثاني عند ذكره لأحاديث النهي عن البناء على القبور واتخاذها مساجد ؛ حيث نقل هذه الأحاديث بأسانيدها من كتب السنَّة.

وأما في ردّه على الخصوم فقد على منهج المحاورة والمناظرة ؛ وذلك بإيراد أسئسة الرامية نقضةً لما أصلّوا من تعلّر الاجتهاد وأخاد الأحكام من أدلتها في هذه الاعصار ، ومبّ تُما في أقوالهم من النناقص والعوار ، وكان من من جه أيضاً في الردّ على الخصوم نقض ما أوردوه من أدلة بشأن إبقاء المشاه ، والقباب من حيث الرواية و ندراية ممّا يبدل على تمكّنه ـ رحمه الله ـ من عوم الحديث رواية ودرايةً .

#### ثالثاً : منهجه في النقل والتوثيق.

المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ يوثّق في الغانب ما ينقله من قول لأهل لعدم ، وذلك بردّها إلى مصادرها . وقد النّتزم في غالب نقولات الفاظ أهل العلم في كنبزلم لبن نقل منها ، وإذا نقل عنهم بالمعنى بيّن ذلك بقوله : (رأو عبارة نحوها ، أو قربسة منها)) ' ، كما أنّه في بعض الأحيان قد ينقل غانب الفاظهم مع الاختصار كما صنع في نقل لعلويل لكلام ابن القبّم \_ رحمه الله \_ من (رإغاثة اللهفان)) في مسألة البناء على القبور .

<sup>(</sup>۱) دير علي سبيل المذال ص ١٤٨٤.

#### المبحث السادس: أسلوب المؤلف في الكتاب.

أسلوب المؤلف يمتاز بالجزالة والرصانة ، ويمتاز أيضاً بالدقة في تحرير العبارة ممّا يدل على معرفته التامّة بوظائف الألفاظ ومدلولاتها. كما أنّنا نجد أنّ الناحية الأدبية طاغية على أسلوبه ؛ ولذا فهو يكثر من إيراد الشواهد الشعرية والأمثال العربية والغرائب اللغوية ، ويميل كثيراً إلى استعمال المحسّنات المعنوية والبديعية كالكنايات والجناسات والأسجاع والاقتباسات ؛ ممّّا يضفي على كلامه سلاسة وعذوبة وحسناً وبهاءً ؛ فالمؤلف ـ رحمه الله ـ يظهر أنّه كان ذا حصيلة لغوية واسعة ؛ وهذا راجع في نظري إلى أمرين :

**الأمر الأول** : أنَّ المؤلف ـ رحمه الله ـ من القبائل التي تقطن المحلاف السليماني (۱) شمال اليمن ، وقد ذكر كثير من المؤرخين أنَّ اللهجة العربية الفصحى بقيت صحيحة لم تتغيَّر في تلك الجهات إلى عهدٍ قريب (۲).

**الله و الثانبي :** أنَّ المؤلف ـ كما قد مرَّ ـ قد تأثر بوالده في دريته بعلم اللغة ؛ فكان والده يحفظ كثيراً من الشواهد النحوية والغرائب العربية (٢).

وقد استعمل المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ في هذا الكتاب أساليب علمية عديدة ؛ فاستعمل من علم أصول الفقه في تقرير المسائل، ومن علم البلاغة والأدب في عرض هذا التقرير، ومن علم الكتاب والسنّة في تحرير الاعتقاد الحق؛ فتحصّلت لنا من مجموع ذلك تحفة علمية بأسلوب علمي رائع رصين.

<sup>(</sup>١) المخلاف السليماني هي المنطقة الواقعة ما بين صبيا وبيش. انظر : تاريخ المخلاف السليماني للعقيلي (١) المخلاف السليماني العقيلي (٨٣/١).

<sup>(</sup>٢) انظر : نفس المصدر (١/ ٨٣ - ٨٤).

<sup>(</sup>٣) انظر ص/٣٧.

#### المبحث السابع: مصادر الكتاب.

المؤلف ـ رحمه الله ـ قد اعتمد في تصنيف هذا الكتاب على مصادر كثيرة ، مـن أهمُّها ما يني :

- (١) القران لكريم.
- (٢) السنة النبوية: ككتاب صحيح البخاري، وصحيح مسلم، وبقية الكتب لسنه، ومعجم الطبراني الكبير، ومسند أبي بعلى، ومسند البرار، وسنن سعيد بن منصور، والسنن الكبير للبيهةي، وصحيح ابن حبّان، ومستدرك الحاكم، ومجمع الزوائد للهيثمي، والمعاصد الحسنة للسخاوي، والمقساصد الحسنة للسخاوي، ومنتصره ((تمييز الطيب من الخبيث)) لابن الديبع، والبدر المنير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير لابن الملقّن ومختصره ((التلخيص الحبير)) لابن حجر العسقلاني.
- (٣) شروح السنَّة مثل كتاب فتح الباري لابن حجر العسقلاني ، وإرشاد الساري للقسطلاني.
  - (٤) كتب الجرح والتعديل ككتاب تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني.
    - (٥) إغاثة اللهفان لابن القيّم.
      - (٦) الكشاف للزمخشري.
    - (٧) القاموس انحيط للفيروزأبادي.
- (٨, كتب فروع فقه الشافعية من لى كتاب الأم للشافعي ، والمنهاج للنووي وشرحه للملال المحلال المحلال المحلي ، وحواشيه لابن عبد الحق ، ومنهج الطلاب مع شرحه للمليخ زكرب الأنصاري ، وحواشيه لنور الدين الزيادي ، والروضة ومختصراتها ، وشرح لتنب لابن يوسف.
- (٩) كتب الأصول مثل كتاب مختصر ابن الحاجب المعروف بـ((منتهى الوصــول في علــم الجدل والأصول)) ، وألفية البرماوي في أصول الفقه.

- (١٠) قواعد الأحكام في مصالح الأنام لسلطان العلماء العز بن عبد السلام.
- (١١) مسالك الحنفاء في مشارع الصلاة على النبي المصطفى على للقسطلاني.
- (١٢) كتب السيرة مثل كتاب المغازي لابن إسحاق ، وكتاب سفر السعادة للفيروزأبادي.
- (١٣) كتب التراجم والسير مثل كتاب : ((تقييد ابن نقطة)) ، ((الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة)) لابن حجر العسقلاني ، ((الضوء اللامع في أعلام القرن التاسع)) للسخاوي ، ((سير أعلام النبلاء)) للحافظ الذهبي.
  - (١٤) أجوبة مفتي المذاهب الأربعة بشأن هدم المشاهد والقباب(١).

<sup>(</sup>١) وهي مخطوطة بجامعة البصرة بالعراق تحت الرقم العنام (٤٤٢)، و لم أقنف عليهنا إلى سناعتي هذه، ولا زال السعى قائماً في الحصول عليها. بلّغ الله المقاصد.

#### المبحث الثامن : أهمية الكتاب وقيمته العلمية وثناء العلماء عليه.

يعتبر كتاب ((معارج الألباب في مناهج الحقّ والصواب) دا أهمية بالغة من بين كتب العقيدة ؛ ودلك أنّ مؤلفه النّعمي ـ رحمه الله ـ قد اعتنى فيه بنقربر النهج الحقق الصحيح للاستدلال على مسائل الاعتقاد من حلال مسأة حكم البناء على القبور ؛ فالمقدة جعلوا الفيصل في ذلك هو الرجوع إلى كتب الفروع المذهبية بناء على ما أعترا من تعلّر الاجتهاد ، وامتناع أحد الأحكم من أدلتها في هذه الأعصار ، و الولف ـ رحم الله تعالى ـ قد أبطل هذا المسلك الذي سلكوه في أخذ العقيدة من تلك الكنب بدء على تأصيدهم ذاك ، وبيّن أنّ الأحكام عقدية كانت أو عملية يب أن تؤخذ في أي محصر من العصور من أدلة الكتاب والسنة ؛ لأنّه لا عصمة المتديّن من الزلس والمسرور في غيرهما ؛ ولأنّ الكتاب والسنّة أمران خالدن على مرّ الأزمان ، و لم يقصر الله تعالى أخذ الأحكام منهما على زمان دون زمان ، ولا على قوم دون آخرين ، بس باد هم محيعاً قول له غير ذلك من الآيات الداعية إلى انتدبّر والتفكّر في آي الذكر الحكيم.

فالكتاب لا يقل في الأهمية عن تلك الكتب الكثرة التي قد صنفت في اتمض مناهج المتكلمين، وهدم أصولهم الكلامية التي بنوا عبيها عقائدهم الفاسدة ؛ فإن خق ضائع بين من غلا في العقل حتى جعنه والعياذ بالله حاكماً على النقل . كم م النثأن عند المتكلمة ، وبين من ألغى العقل وعظّه عن النظر في دلائل الشرع لأحذ الأحكام منها جموداً منه على التقليد المذموم ، كما هو الحال عند هؤلاء الخصوم؛ إذ إن أول المسلكين واحد وإن اختلف طريقة كل منهما وهو تعطيل الكتاب و لسنة على أن يكونا مصدرين لإثبات العقائد.

وأمَّا عن قيمته العلمية فإنَّ مؤلفه ـ رحمه الله تعالى ـ قد رجع فيه إلى مصادر تعقيدة الأصيبة الكتاب والسنَّة . ونقل فيه أقوال الأئمة الأربعة في تحريم البناء على القبور . كما أنّه قد دحض فيه شبه القبوريين التي يتعتقون بها في تسويغ شركهم بالأموت باعدئهم والاستغاثة بهم ، والذبح والنذر لهم وغير ذلك من صرف صنوف العبادة لهم.

وومًّا يـدل على أهمية الكتاب وقيمته العلمية أنَّ العلماء قـد تلقَّوْه بـالرضى والقبول وأثنوا عليه ثناء حسناً ، وتداولوه فيما بينهم.

يقول الشيخ عبد الرحمن البهكلي \_ رحمه الله \_ : ((والرسالة \_ يعني هذا الكتاب \_ موجودة بالجهة ، واضحة البيان ، نيّرة البرهان ، يتداولها أهل العرفان (١) ، وقد قلت عند الاطلاع عليها أبياتاً أرسلتها إليه تحريضاً عليها)) ثمّ ذكر هذه الأبيات ، والتي منها :

أنّسه في النساس مفسرد تبها العليّسة كسي تسدّد لعقودها بسالحق نضّسد بأدلية تُمُلسي وتسرد عسن من لهي بالرّسم وألحد خفّض عليك عساك تُرْشَد في الحسرب ينتضتي (٢) المهنّد (٢) محسرة صمّاء جلمَد والله الأطهار مين يسد (١)

فمعارجُ الألبابِ تُخسير فاقرأ لها وارقا مرا وأقري السلام على الذي لا زال يقهر حصمَ الله لا عدن خسير خلق الله لا يما من يريد حجاجَه المسل من يهر عصاً كمن أم هل ترى البلور يكسر

<sup>(</sup>۱) وتصديقاً لهذا فإنه قد جاء في النسخ المختلفة لهذا الكتاب قيود تملكات لعدد من العلماء منهم: الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب ـ رحمه الله تعالى ـ صاحب ((فتح الجميد)) كما في خاتمة النسخة (هـ)، وجاء على "طرة سنخة الأصل قيد تملك باسم الشيخ محمد بن عبد اللطيف بن عبدالرحمن، وجاء على طرة النسخة (م) قيد تملك باسم فهد بن أحمد الحنبلي أرخ في سنة (١٧٥هـ) ـ وقد طُمِس هذا القيد ـ وقيد ثاني باسم الشيخ عبد العزيز بن صالح المرشد أرخ في سنة (١٧٥هـ)، وقيد ثالث باسم سالم ابن ناصر بن حسن. كما أنه قد جاء في مقدمة مطبوعة معارج الألباب للشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله ـ أن أصل هذا الكتاب كان عند الشيخ عمر بن حسن بن حسين آل الشيخ، ثمّ دفعه إلى الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله ـ [انظر: مقدمة معارج الألباب ص/٢١] (الطبعة الرابعة). وأيضاً قد نقل عنه يعض العلماء في مصنفاتهم منهم العلامة الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ الإ أنه لم يشر إلى اسم مؤلفه ـ رحمه الله ـ مكتفياً بقوله: قال بعض العلماء كما في تيسير العزيز الحميد ص/٢٢٦، وهو موجود في ص/٥٥٥ ـ ٥٥٨ من النص المحقق.

<sup>(</sup>٢) ينتضي : يقال : نضى السيف من غمده، وانتضاه إذا أخرجه. انظر : لسان العرب (١٨٢/١٤) مادة ((نضا)). (٣) المهند : المهند في الأصل يطلق على السيف المطبوع من حديد الهند، يقال : سيف مهند، وهندي، وهنداوي. انظر : نفس المصدر (١٤٥/١٥) مادة ((هند)).

<sup>(</sup>٤) خلاصة العسجد ق/٥٠٥.

### المبحث التاسع: موتف المخالفين من الكتاب.

ذكرت بعض المصادر أنَّ المخالفين النَّعمي ـ وهم منتو المذاهب الأربعة بـالمرم المكي التريف ـ لمَّا اطلعوا على هذا الكتاب، وما اشتمل عليه من ردَّ وإيراد بأدلة شرعية وحجج عقلية نيَّرة ليرهان انجابوا(١) و سكتوا و لم ينطقوا ببنت الشَّفة(١).

يقول الشيخ عبد الرحمن البهكسي رحمه الله: ((فلمًا اطّلع السيّد على تدت الجوابات ، تحرَّد للردِّ عليها ، وألّف هذا المؤلف الذي جعله في حكم الرسالة ، وردُّ عليهم جميع ما أوردوه بواضح الأدلة، وبيّن لهم المعمول والعلّة ، فمما اطلّعو عبيه م ينطقوا ببنت شفة ، ولا ظهر عليهم شيءٌ من أنوار المعرفة))(١) .

<sup>(</sup>١) ابحدوا : أي انقطعوا مأخودة من الجُوْب وهو القطع. نظر اتماموس المحيط (١٧٥/١).

<sup>(\*)</sup> كي ولو بكلمة. يقال . ما كلمني سن الشفة أي ولو كلمة. انظر : لسان العرب (١٥٧/٧) مادة ((شمه)).

<sup>(</sup>٣) حلاصة العسجد ق/٢٠٤.

#### المبحث العاشر: الملاحظات على الكتاب:

وقبل الشروع في بيان الملاحظات على هذا الكتاب أرى من المناسب التنبيه على مسألتين :

الأولى: أنّه ليس من شرط العالم أنّه لا يخطىء ، بل الخطأ وارد عليه ؛ وبيان خطأ العالم لا يقدح في علمه ولا يقلّل من شأنه كما أنّه في المقابل لا يرفع من شأن المبيّس ولا يمدل على كمال علمه ، لأنّه ربما ظنَّ صواب العالم خطأً.

الثانية : أنَّ المؤلف ـ رحمه الله ـ لم يقع منه خطأ عقدي يقدح في سلفية عقيدته ، بـل كان منضبطاً بأصول السلف وقواعدهم في جميع ما قرَّر وحسَّر من مسائل اعتقادية في هذا الكتاب ، على الرغم من كثرة الأهواء والبدع المحيطة بمجتمعه الذي قد عاش فيه.

وهذه المآخذ التي سأذكرها إنّما هي وجهات نظر بدت لي من تحلال قراءتي لهذا الكتاب ، لولا أنَّ أمانة البحث العلمي تقتضي إيرادها لما أوردتها. فمن أنا بجنب النَّعمي رحمه الله؟! وقد جعلت هذه المآخذ على نوعين :

النوع الأول : مآخذ منهجية في التصنيف.

النوع الثاني : مآخذ علمية.

أمَّا النوع الأول فإنَّ ممَّا يؤخذ عليه فيه أنَّمه لم يلتزم بالوحدة الموضوعية التزاماً كآملاً ؛ فكان \_ أحياناً \_ لا يجمع جميع ما يتعلّق بالمسألة في المكان الواحد ، ولذا نجده \_ أحياناً \_ يقول : ((وقد قدَّمنا إشارة إلى شيء من هذا فاعطفه على ما هنا)) كما في مسألة الولاية (١).

وثمًّا يؤخذ عليه أيضاً : كثرة التكرار في بعض مباحث الكتاب ؛ ولعلَّ هذا راجع إلى طبيعة من يخاطبهم المؤلف من قرَّاء أهل زمانه الذين خيَّم الجمود على أذهانهم بسبب التقليد ؛ ولذلك فهو يلح ويكرِّر عسى أن يفهم هؤلاء مراده ، وراجع أيضاً لعموم

<sup>(</sup>١) انظر : النص المحقق صفحة (٤٨٢).

البنوى كما بيَّن ذلك المؤلف نفسه حيث قال: (روهذا البحث ألَّ وإن تكرّر شي، منه ، أو تلوّت العبارة فيه مع اتحاد احصل فالاضير في ذلك لعموم الباوى بذلك الخبال البنارد ، اللهي تكلمنا لإخماد ناره وطمس اتاره ... إلى قوله : كأنّه لم حبد أول لبعاة لأنسهم بنقيضه ،(أ) .

وثمًا يؤخذ عليه أيضاً أنّه يميل في بعض الأحيسان إلى أسموب الحدف و لإيجباز ؛ فهم وإن كان أساوباً عربياً معروفاً إلاّ أنه يشعر القاري الذي لم يتذوَّق المغة العربية بسال هناك سقطاً في بعض مواضع الكتاب ؛ ولكن الأمر ليس كذلك مع التأمُّل و تنا أر.

كما أنّه قد يؤخذ عده التطويل والإطناب في بعض الأمور الظهرة . كما في مسأنة الدعاء ؟ وقد تنبّه المؤلف ـ رحمه الله ـ لذلك فقال معتذر عن ذلت : رولعتت نقول : هذا تطويل في شيء لا خفاء به ، فإن دعوت الله ، ودعا زيلا عمرو في قمره لسفاء مريض ، أو إياب غائب ، أو تفريج كربة ، ودعا المشركون أونانهم لمش ذلت : شيء نفاهر قريب ، وبعد الأنس بلائحة دين الإسلام يمتاز التوحيد ممّا سواه. فقل في : ما تريد بهذا التكثير؟.

فاقول: الأمر كما تذكر ، بالنظر إلى الجملة ، وأمَّا مع ملاحظة متع مَات لبحب ، وذيوله وتفاصيله ولوازمه ، وتفريع الكلام فيها. فلا تُعْدَ في عَدّه أو عصب صروريًا. وليس القصد إلا إلى تقرير: أنَّ دعاء الله : هو التوحيد ، وما سواه شرك))" النهى.

وأمَّا النوع التاني من المآخذ ـ وهي المآخذ العلمية ـ فإنَّ ثُمَّا يؤ. عَدْ عَدِهُ فيهُ مَا

بای :

\_ -----

<sup>(</sup>١) يشير بذلك إلى ننض مقالة التقليد والقول بتعدر الاحتهاد في هذه الأعصار.

<sup>(</sup>٢) النص الحقق صفيعة (٣٠١١ ـ ٣٨٢).

<sup>(</sup>٣) النص الحقق صفيحة (٢٥٢).

الها : أنّه ـ رحمه الله تعالى ـ أراد أن يبطل دعوى وقوع الإجماع على حسن البناء على القبور فجعل يهوِّن من مسألة الإجماع من حيث العموم ، فيقول بأنَّ الإجماع عنتلف في وقوعه ، وفي حجيته ، وفي إمكان نقله ، حتى قال : ((وعامَّة ما بأيدي الناس من الأقوال والمذاهب في علمي وعملي ، ماحاشا الضروريات الدينية ، التي ابتنى الالتفات إلى هذه الملة الغراء على إدراكها عند العام والخاص ، إلاَّ من لا يُعد ؛ فكلامنا ليس فيها ، وإنَّما هو فيما عداها فهو مَّما لا يصح دعوى الاتفاق من كلِّ علماء الأمَّة في عصر أو مطلقاً عليه))(1). انتهى فكلامه هذا يشعر بأنّه ـ رحمه الله ـ لا يرى تحقَّق وقوع الإجماع في غير الضروريات الدينية ، بل قد جزم بذلك في موضع آخر حيث قال : ((إنَّ تحقق الاتفاق في غير الضروريات الدينية ، بل قد جزم بذلك في موضع آخر حيث قال : ((إنَّ تحقق الاتفاق في غير الضروريات في مقام المنع جزماً ، وإمكانه لاحق به أو لا يغني، إن سلم))(2). انتهى.

وهذا المذهب \_ كما علَّقتُ عليه في موضعه \_ قال به النَّظام من المعتزلة وبعض الشيعة ؛ حيث لا يرون تصوُّر وقوع الإجماع على أمرٍ غير ضروري ؛ وهو قول محانب للحق والصواب ؛ إذ الصواب ما عليه أكثر العلماء من تصوُّر وقوع الإجماع في غير الضروريات الدينية بل تحقُّقه كما سيأتي (٢).

ولعلَّ هذا راجع إلى طبيعة المجتمع الزيدي الذي قد نشأ فيه المؤلف \_ رحمه الله \_ ؛ فكما هو معلوم فإنَّ الزيدية على طريقة المعتزلة في المعتقد ، وإن كان المؤلف \_ رحمه الله \_ يخالفهم ويجانب عقائدهم الفاسدة \_ كما مرَّ في عقيدته \_ إلاَّ أنَّمه لم يسلم من بعض شبهاتهم في هذا الباب \_ أعني باب الإجماع.

<sup>(</sup>١) النص المحقق صفحة (٣٠٩).

<sup>(</sup>٢) النص المحقق صفحة (٣٥١).

<sup>(</sup>٣) انظر : التعليق بهامش صفحة (٣٠٩ ـ ٣١٠) من النص المحقق.

ثانياً: أنّه جعل حاصل الاجتهاد الكامل هنو أخذ الأحكام من أدلتها (١) ؛ وهذا خنط ظاهر من المؤلف ـ رحمه الله ـ في ما يسبوغ فيه الاجتهاد ومنا لا يسبوغ فيه ؛ فإنّ الاجتهاد لا يسبوغ إلّا فيما لا نصّ فيه ؛ فلا اجتهاد فيما دلّ عليه نصل ظاهر من الكتاب أو السنة . وليس فيما دلّت عليه النصوص إلاّ الاتباع فقط. يقول الشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي ـ رحمه الله ـ : ((والعمل بالوحي هو الاتباع كما دلّت عيه الآيات. ومن المعلوم الذي لا شك فيه أنّ اتباع الوحي المأمور به في الآيات لا يصح اجتهاد يخالفه من الوجوه ، ولا يجوز التقليد في شيء يخالفه.

فاتضح من هذا الفرق بين الاتباع والتقييد ، وأنَّ مواضع الاتباع ليست محلًا أصلاً للاجتهاد ولا التقليد.

فنصوص الوحي الصحيحة الواضحة الدلالة السالمة من المعارض لا اجتهاد ولا تقلياد معها البتّة ، لأنّ اتباعها والأذعان لها فرض على كل أحد كائناً من كان كما لا يخني.

وبهذا تعلم أنَّ شره ط المجتهد التي يشترطها الأصوليون إنّما تشترط في الاجتهاد ؛ وموضع الاتباع ليس محل اجتهاد ؛ فجعل شروط المجتهد في المتبع مع تباين لاجتهاد والاتباع وتباين مواضعهما خلط وخبط ، كما ترى))(١).

هذا ما وقفت عليه من مآخذ على هذا الكتاب ، وهي لا تقلّل من شأن قائنها شيئاً ، بل ما هي إلاَّ قطرة مغمورة في بحر فضائله وجميل مسائله ؛ ولكن من ذا الذي تُرضى جميعُ شمائلِه؟.

<sup>(</sup>١) انظر صفحة (٢٧٠).

<sup>(</sup>٢) أضواء الليان (٤٩/٧) ٥٥٠٥). والطر كلام الل القيِّم في إعلام الموقعين (٢٨٨/٣).

#### المبحث الحادي عشر: الأعمال السابقة في الكتاب والملاحظات عليها.

لقد سبقني في العمل على تحقيق هذا الكتاب فضيلة الشيخ العلامة محمد حامد الفقي رحمه الله ؟ حيث قام بإخراج هذا الكتاب لأول مرة على نسخة خطيَّة واحدة ـ كما هو مبيَّنٌ في خاتمة مطبوعته (۱) \_ ولا شك أنَّ هذا سعي مشكور وجهد محبور ، نابع من حبِّه الشديد وحرصه الأكيد على نشر العقيدة الصحيحة وبيانها للناس ؛ فهو يشكر على ذلك ؛ وأتمثل ما قاله ابن مالك في ألفيته، فأقول :

وهو بسبقي حائزٌ تفضيلا \*\* مستوجباً ثنائي الجميلا(٢).

فله قصب السبق والفضل ؛ غير أنّه \_ رحمه الله تعالى \_ قد وقع منه تصرُّف في أصل هذا الكتاب في مواطنَ كثيرة، وكان قصده في ذلك حسناً وهو : أن يبيِّن الغريب ويوضِّح المشكل ؛ وذلك تقريباً لأسلوب الكتاب الذي يمتاز بالجزالة والرصانة وقوة العبارة حتى يسهل فهمه لعامَّة الناس؛ وكان حقَّه \_ رحمه الله \_ أن يجعل ذلك في الحاشية أو بين حاصرتين، ولكن يُعتذر للشيخ محمد حامد الفقي \_ رحمه الله \_ بأنَّ وسائل الطباعة في عصره قد لا تساعده في ذلك، أو أنَّ مناهج البحث لم تكن معروفة في زمنه.

وقد أثبت من هذه التصرُّفات في الحاشية ما رأيتُ أنَّه يخدم النص من بيان لقصودٍ أو شرح لغريب؛ مبيِّناً ذلك بقولي: ((كما بُيِّن في المطبوعة)) أو ((كما أشير إليه في المطبوعة))؛ وذلك للاستفادة من نظر الشيخ محمد حامد الفقى رحمه الله تعالى.

وقد تبيَّنت لي هذه التصرُّفات من خلال مقابلتي لمطبوعته مع النسخة الفريدة التي اعتمد عليها رحمه الله(٢).

وقد قمت بدراسة هذه التصرُّفات فألفيتها في الغالب لا تخرج عن الآتي :

<sup>(</sup>١) انظر : مطبوعة معارج الألباب ص/٢٥٦.

<sup>(</sup>٢) ألفية ابن مالك ص/٦.

<sup>(</sup>٣) وهذه النسخة ـ كما سيأتي في مبحث وصف النسخ ـ قد تحصلت على صورة منها من مركبز المخطوطات والتراث التابع لجمعية إحياء التراث الإسلامي بالكويت، وعليها اسم الشيخ محمد حامد الفقي، وبعض التعليقات على هوامشها بخط يده يرحمه الله.

#### أُولاً : تنصرُّفات بِالزيادة :

ـ كزيادة كامةٍ تكون كاشفة المعنى الذي عنه المؤلف ـ رحمه الله ـ بلفظ غريب أو عصر.

الغربب مثاله: ((الأيادي والنعم)) بدل ((الأيادي)) كما ص/46 لسطر شابي من الغربب مثاله: ((وفي تعليبق لمدين في سفل () مقارنة بما في ص/ ٢٧٠ لسطر الأول من النص المحقق ((وفي تعليبق لمدين في الركوع في الصلاة)) بدل ((وفي التطبيق في الصلاة)) كما في ص/٩٧ المطر لمناني من أسفل مقارنة بما في ص/٣٧ من النص المحقق.

و لمحتصر مثاله: ((ما صدر عنهم)) بدل (رما عنهم)) كما في ص ٢٠٠ لسصر ١٠ مقارنة بما في ص ٣٠٢ السطر ٥ من النص المحقق، و((من لم يقف ما ليس له عسم به)) بدل ((من لم يقف)) كما في ص ٢٠٠ السطر ١٤ مقارنة بما في ص ٢٠٠ السطر ١٠ مقارنة بما في ص ٢٠٠ السطر ٨ ، مقارنة بما في ص ١٠٠ السطر ٨ ، مقارنة بما في ص ١٠٠ السطر ٨ ، مقارنة بما في ص ١٠٠ السطر ٢ من النص المحقق، و ((الوجه والدليل)) بدل ((الوجه)) كما في ص ١٠٠ السطر ٢ مقارنة بما في ص ٢٨٤ السطر ٣ من أسفل من الص الحقق.

- أو كزيادة هاء النبيه: كما في ((هذا)) بدل (ذا). انظر على سبيل المثال: ص ٣٤ السطر ٧ من أسفل مقارنية ٧ مقارنة بما في ص ٢١٤ السطر ٥ من أسفل مقارنية بما في ص ٢٩٤ السطر ٥ من النبص المحقيق، وص ٩٤ السطر ٢ من أسفل مقارنية بما في ص ٢٩٤ السطر ٥ من النبص المحقيق، وص ٩٤ السطر ٢ من أسفل مقارنية بما في ص ٣٠٠ السطر الأول من النبص المحقيق، ص ١٠٠٠ السطر ٣ من أسفل مقارنية بما في ص ٣٠٠ السطر الأول من النب المحقيق.

 <sup>(</sup>١) عتمات الطبعة الثانية لمطنوعة معارج الألباب بتحقيق محمد حامد التقى ـ رحمه الله تعالى ـ الصادرة عن مصابع الرياض عام ١٩٧٣ و دلك لأنها الأكبر النساراً وتداولاً بين الناس لأنها كانت تورع محاءً على سمه أحد المحسنين جراه الله حراً.

- أو كزيادة أل التعريف. مثاله: ((الحكيم)) بدل ((حكيم)) كما في ص/٩٢ السطر ٣ مقارنة بما في ص/٩٣ السطر ٣ من أسف من النص المحقق ، و((الشيء)) بدل ((شيء)) كما في ص/٩٤ السطر ٩ مقارنة بما في ص/ ٣٦٨ السطر ٣ من أسفل من النص المحقق.

\_ أو كزيادة جملة أو جملٍ وهي في الغالب لا تخرج عن الموضوع الذي يتكلَّم فيه المؤلف ـ رحمه الله ـ كما في ص/٤٦ السطر (١ ـ ٤) مقارنة بما في ص/٢٣ السطر ١ من أسفل من النص المحقق، وص/١٥٢ السطر (٣ ـ ٥) مقارنة بما في ص/٥٠٣ فقرة ٢، وص/١٧٢ السطر (٩ ـ ٣) مقارنة بما في ص/٥٠٣ فقرة ٢، وص/١٥٢ السطر (٩ ـ ٣) مقارنة بما في ص/٥٠٦ الفقرة الأولى من النص المحقق.

- أو كزيادة لأول آية اقتصر المؤلف - رحمه الله تعالى - على جُزْنِها. انظر على سبيل المثال : ص/١٨٨ السطر ١٠ مقارنة بما في ص/٥٩٥ السطر ٣ من أسفل من النص المحقق، وص/٩٦ السطر ٢ من النص المحقق.

- أو كزيادةٍ لتمام آيةٍ اقتصر المؤلف - رحمه الله - على جزئها. انظر على سبيل المثال: ص/٦٣ السطر ٥ من أسفل مقارنة بما في ص/٢٩٧ السطر الأول من النص المحقق، وص/١٦٥ السطر ٢ و٣ من النص المحقق، وص/١٦٥ السطر ٢ و٣ من النص المحقق. وص/٠٠٠ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في ص/٣٢٦ السطر الأول من النص المحقق. - أو كزيادة المحذوف من الآيات الذي يشار إليه في المتن بكلمة: (حتى قال) أو (إلى أو (إلى أن قال)، أو غير ذلك: انظر لهذا النوع من التصرّفات ص/١٨٥ السطر ٨ من أسفل مقارنة بما في ص/١٨٥ السطر ٢ من أسفل، وص/١٩٩ السطر ٩ من أسفل مقارنة بما في ص/١٨٥ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في صرا ٢٠٠ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في صرا ٢٠٠ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في صرا ٢٠٠ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في صرا ٢٠٠ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في صرا ٢٠٠ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في صرا ٢٠٠ السطر ٢٠٠ وصر ٢١٣٠ السطر ١٠٠ وصر ٢٠٠ السطر ١٠٠ وصر ١٠٠٠ السطر ١٠٠ وصر ٢٠٠ السطر ١٠٠ وصر ١٠٠٠ وصر ١٠٠٠ وصر ١٠٠٠ السطر ١٠٠ وصر ١٠٠٠ وص

\_ أو كزيادة آيةٍ كاملةٍ أو آياتٍ لم يذكرها المؤلف أصلاً. انظر على سبيل المثال: ص/٢٠١ السطر ١ و٢ من النص المحقق،

ص/١٤٢ السطر ٣ من أسفل، وص/٦٤٣ السطر ٥ من النص المحقق.

وص/٢٣٤ السطر (٥٠- ٨) مقارنة بما في ص/٢٨ السطر ٢ و ٢ من النص المحقق. وص/٢٣٤ السطر ٣ و ٤ من النص المحقق. وص/٢٣٤ السطر ٣ و ٤ من النص المحقق. و أو كزيادة كلمة (رقوله تعالى) أو رروقوله الموالم الأرات التي يذكرها لمؤلف رحمه الله. الظر على سبيل المنال: ص/١٢٩ السطر (١٠ ـ ١٢) مقارنة بمد في ص/٢٥٦ السطر ٢، وص/٢٦٢ السطر ٤ من أسفل مارنة بمنا في ص/ ١٩٨ السطر ٢، وص/٢٣٢ السطر ٢، السطر ٢ و ٤ من أسفل، وص/٢٣٤ السطر ٧ السطر ٧ مقارنة بمنا في ص/١٣٤ السطر ١٠ مقارنة بمنا في ص/١٨٠ السطر ١٠ مقارنة بمنا في ص/١٨٠ السطر ١٠ من النص المحقق.

ــ ومن أمثلته أيضاً زيادة كلمة (قوله في الحديث)) أو ((قوله بيالي )) عند بداية الأحاديث. انظر لهذا النبوع: ص/١٩٠ السيطر ٢ مـن أسفل مقارنة بما في ص/٢٠٢ فقرة ٣٠ وص/٢٣٧ السطر ٢ مـن أسفل مقارنة بما في ص/٢٨٧ السطر ١ من أسفل ، وص ٢٤٧ السطر ١ مقارنة بما في ص/٧٠٨ السطر ١ مقارنة بما في ص/٧٠٨ السطر الأول.

ــ أوكزيادةِ ألفاظ الترضى عن الاسحابة رضوان الله تعالى عليهم. انظر ص/١١٠ السطر ٨ من أسفل مقارنة بما في ص/٤٠٦ السطر ٦ من النص المحقق.

### ثانياً : تصرُّفات عالإبدال.

الشيخ ـ رحمه الله ـ كثيراً ما يبدل كلمةً بكلمةٍ أخرى ، وهي في الغمالب تكون مرادفة لها في المعنى ، وفي القليل النادر تكون محيلةً للمعنى.

مثال لمرادف : \_ ((حظر)) بدل ((امتناع)) كما في ص/٣٤ السطر ٨ مفارنة بمه في ص/٥٠ ص/٢١٤ السطر ٧ من النص المحقق، و ((بتقديس)) بدل ((بعظمة)) كما في ص/٥٠ السطر ٩ مقارنة بما في ص/٢٦٢ السطر ٤ من النص المحقق، و ((نادرة قليلة)) بدل كلمه ((نزرة)) كما في ص/٥٠ السطر ٥ من أسفل مقارنة بما في ص/٣٥١ السطر ٤. و((وقال)) بدل ((وأعرب)) كما في ص/٩٦ السطر ٣ من أسفل مقارنة بما في ص/٣٧٢

السطر ٤ من أسفل ، ((استقرَّ)) بدل ((ركد)) كما في ص/١٠٠ السطر ١٢ مقارنة بما في ص/٢٠١ السطر ٧ من النص المحقق.

مثال المحيل للمعنى: \_ ((حتى تركتم من قولنا)) بدل ((حتى تركتم لقولنا)) كما في ص/٠٥ السطر ١٤ مقارنة بما في ص/٢٦٢ السطر ٨ من النص المحقق، و((يحذو حذو)) بدل ((يحذي)) كما في ص/٧١ السطر ٥ مقارنة بما في ص/٣١٦ السطر ١ من أسفل من النص المحقق، و((لا يظن الإقدام عليه إلا صادق متيقظ)) بدل ((لا يظن الإقدام عليه من صادق متيقظ)) كما في ص/٣٧٦ السطر ٨ السطر مقارنة بما في ص/٣٧٢ السطر ٧ ، ((يا الله برحمتك)) بدل ((يا الله يا سواه)) كما في ص/٣٤٢ السطر ١ مقارنة بما في ص/٣٤٢ السطر ١ مقارنة بما في ص/٣٩٢ السطر ٣ من النص المحقق.

وقد يبدل كلمة بكلمة أخرى قد يكون المؤلف \_ رحمه الله \_ تركها قصداً. ومثال ذلك قول المؤلف \_ تعليقاً على قصيدة شركية قد نقلها \_ ((وماذا أبقى هذا المتكلّم الخبيث لخالقه من الأمر شيئاً؟)) فأبدل الشيخ محمد حامد الفقي كلمة ((المتكلم)) بكلمة ((المشرك)) فصار الكلام: ((وماذا أبقى هذا المشرك الخبيث لخالقه من الأمر شيئاً؟)) كما في ص/١٧٣ السطر ١٠ مقارنة بما في ص/٥٥ السطر ٢ من النص المحقق.

قلت : فلعلَّ المؤلف \_ رحمه الله \_ عدل عن هذه العبارة التي أبدلها المحقق \_ رحمه الله \_ تورُّعاً عن الحكم على المعيَّن.

ومن صور تصرُّفاته بالإبدال أيضاً: إبدال المضمر بالظاهر. ومن أمثلته: ((ركَّب ومن أمثلته: (رركَّب فيه)) كما في ص/ ٩٤ السطر ٣ من أسفل مقارنة بما في ص/ ٣٦ السطر ١ من أسفل، و((طلبه الله)) بدل ((طُلِب)) كما في ص/ ٩٦ السطر ٧ مقارنة بما في ص/ ٣٧١ السطر ٢ من أسفل، ((وقوم شعيب قالوا)) بدل ((وهولاء قالوا)) كما في ص/ ٣٧١ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في ص/ ٣٦٨ السطر ٧ من النص المحقق.

# ثالثاً : تصرُّفات بالزيادة مع الإبدال :

وهذه كثيرة. انظر على سبيل المثال: ص/٢٩ السطر ١ من أسفل مقارنة بما في ص/٢٠١ السطر ص/٢٠١ السطر ٣ من أسفل مقارنة بما في ص/٢٠٢ السطر

٢) ص/٤٦ لسطر ٨ مة رنة بما في ص/١٣١ السطر ١ من أسفل ، ص/٥٣ السطر ٦ مقارنة بما في ص/٦٧ السطر ٢ من أسفل من النص المحقق.

# رابعاً : ننصرُّ فات بالزيادة مع الحذف :

وهذا مثاله: ((وقد حثَّ الله تعالى بني آدم عليه ودعا كل الناس للاهتداء بهه)) بدل قول المؤلف ((وقد حثَّ تعالى عبه ودعا إلى تيمُّمه)) كما في ص/٦٣ السطر ٢ من أسفل مقارنة بما في ص/٢٩ السطر ٢ من أسفل، وأيضاً: ((وفي غير تلك الحا.ثة لغفيةٍ عنها لا عن قلّة فطنة)) بدل قول المؤلف ((في غير تلك الحادثة بمئنةٍ لا مفلنة)) كما في ص/٢٩ السطر ١٠ من أسفل مقارنة بما في ص/٣٠٠ السطر ١٠ من النص المحقق.

#### فامساً : تدرفات بالحذف أوالإسقاط :

وهذه من أمثلتها : ((الأمر)) بدل ((والأمر)) كما في ص/٩٢ السطر ٤ مقارنة بما في ص/٣٦ السطر ٢ من أسفل من النبص المحقق، و((كذكر)) بدل ((و لذكر)) كما في ص/٣٦٣ السطر ٧ من أسفل مقارنة بما في ص/٩٥ السطر ٥ من النص المحقق.

# سادساً : تنصرُّ فات بالتقديم والتأخير.

مثال ذلك ((الآن جملة)) بدل ((جملة الآن)) كما في ص/٢٠ السطر ١٣ مقارنة عما في ص/٢٠ السطر ١٣ مقارنة عما في ص/٢٨ السطر ٣ من أسفل، و((التأخير والتقديم)) بدل ((التقديم والتأخير)) كما في ص/٦٠ السطر ١ من أسفل مقارنة عما في ص/٢٨ السطر ١ من أسفل، و((دراية ورواية)) بدل ((رواية ودراية)) كما في ص/٧٠ السطر ١٣ ـ ١٤) مقارنة عما في ص/٧٠ السطر ٢ من أسفل من النص المحقق.

تصرَّفات لضرورة السياق: كما في ص/٩١ السطر ٩ من أسنل مقارنة بما في ص/٣٦٣ السطر ٣ من أسفل، السطر ٣ من أسفل، السطر ٣ من أسفل مقارنة بما في ص/٤٠٤ السطر ١ من أسفل من النص المحقق.

\*تنبيه : وقد تكون هذه التصرُّفات في بعض الأحايين موافقةً لما في بعض النسخ الأخرى من فوارق ، فلا يعني بالضرورة أنَّه ـ رحمه الله ـ اعتمد على تلك النسخ.

وثمّا يلاحظ عليه أيضاً أنَّ عمله في التحقيق لم يتجاوز مع إخراج الكتاب سوى تخريج الآيات وذلك في المتن وعلى طريقة الأرقام حيث جعل الرقم الأول هو رقم السورة في المصحف ، والثاني هو رقم الآية في السورة. كما أنَّه لم يعلّف في الحاشية إلا تعليقات يسيرة جداً وفي مواضع قليلة إلا أنَّها مع قلتها مفيدة جداً ، وقد أثبت بعضها لمناسبتها المقام مع الإشارة إلى أنَّها من تعليقاته ـ رحمه الله تعالى ـ .

ومَّا يلاحظ على مطبوعته مع كثرة التصرُّفات كثرة الأخطاء فيها.

كما أنّه قد اشتغل اثنان من طلبة العلم في تخريج أحاديث هذا الكتاب ، معتمدين في ذلك تحقيق الشيخ محمد حامد الفقي المطبوع ، و لم يعتمدا على أي نسخة أخرى، وهما الشيخان الفاضلان على حسن عبد الحميد الحلبي ـ وفقه الله ـ وأبو المنذر أحمد بن سعيد بن على الأشهي أحد طلبة الشيخ مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله ؟ وهذا يعدُّ منهما خدمة حليلة لهذا الكتاب. وممّا يحسب للأشهي أنّه قد توسّع نوعاً ما في التخريجات وصوّب الأخطاء الحديثية الواقعة في الكتاب ؛ وذلك بالرجوع إلى مصادرها ومقابلة الأسانيد عليها كما هو واضح من عمله ، فجاء عمله أفضل بكثير من سابقه في الفضل ؛ وقد استفدت كثيراً من تخريجاتهما.

فالكتاب إذن ينقصه التحقيق العلمي الدقيق المتكامل الذي يخدم جميع الجوانب التي اشتمل عليها ؟ وهذا ما عزمت عليه بالفعل مستمداً من الله تعالى وحده العون والسداد.

# الفصل الثاني

# دراسة موضوع الكثاب

و فيم مبحثان المبحث الأول: إجمال موضوع الكتاب وت للبل محتوبائه المبحث الثاني: تفصيل أهم موضوعات الكتاب.

### المبحث الأول: إجمال موضوع الكتاب وتحليل محتوياته.

ذكر المؤلف ـ رحمه الله ـ بخط يده على غلاف نسخة الأصل موضوع الكتاب وغايته ، فقال : ((معارج الألباب في مناهج الحق والصواب لإيقاظ من أجاب بحسن بناء المشاهد والقباب ونسي أيضاً ما تضمنته من المفاسد وهي عجب من الخطوب العجاب ، وأحال أخذ الحكم من دليله في هذه الأعصار فسدَّ باب الحكمة وفصل الخطاب ، وعطَّل عن الانتفاع في هذه الأزمان بعلم السنَّة والكتاب ، إلى غير ذلك ثمَّا يأتيك فيه \_ إن شاء الله \_ أحسن تحرير وجواب).

فموضوع الكتاب إذن هو في الردِّ على الجيبين بحسن وضع المشاهد والقباب على القبور القائلين بتعذَّر الاجتهاد وامتناع أخذ الأحكام من أدلتها في هذه العصور. وهذا ما ذكره المؤلف بعد ذلك في سبب التأليف للكتاب بقوله: ((وسبب إنشاء هذا المؤلف وصول أجوبة من مكة المشرفة في شأن هدم المشاهد والقباب، وأنَّه أمر منكر منحوع أخطأ من أجازه وأوجبه في هذه الأعصار، تمسُّكاً منه بالأمر بتسوية القبور والنهي عن اتخاذها مساجد، وأشباه ذلك من النصوص المشهورة في الصحيح وغيره. قالوا لتعذُّر الاجتهاد في هذه الأعصار وامتناع أخذ أيِّ حكمٍ من دليله فيها، ثمَّ النسحب الكلام في تلك الأجوبة إلى نكت سوى ما ذكرنا عنها يستظرفها ناظرها مع ما مرَّ، والكل في أقل من كراسة. فاقتضى الحال أن كتبنا هذا للإيقاظ ودفع أوهامٍ وغفلةٍ جاوزت، وبيان أنَّ كل ذلك تأصيلاً وتفصيلاً صدر لا عن نظر وتدبُّر كما تقف عليه إن شاء اللهي).(١).

وأمَّا عن تحليل محتوياته فقد بدأ النَّعمي ـ رحمه الله ـ كتابه هذا بمقدِّمة ذكر فيهــا بعد الحمد والثناء على الله تعالى المختص بالحكم والقضاء ، والصلاة والسلام على النبي

<sup>(</sup>١) غلاف نسخة الأصل بخط المؤلف ـ رحمه الله ـ.

المصطفى على السبب الباعث له على إنشائه لهذا الكتاب ، وتاريخ تأليفه ، ودعا فيها إلى وجوب الرجوع إلى الكتاب والسنّة لمباشرة أخذ الأحكام من دلائلهما ، لا أن بدبن المرء بقول بشر يصيب ويخطع ، ويعلم ويجهل ، ولم يجعله الله تعالى حجة على عباده.

نَمُ نَبّه بعد ذلك عنى خطأ منهج المقنّاءة في الاستدلال على حواز أبناء على القبور اعتماداً على ما وحدوه في تلك الكتب المذهبية بناءً على ما أصنّدوا من تعذّر الاجتهاد ، وامتناع أخذ الحكم بالدليل في هذه الأعصار. ثمّ بيّن كيف أنّهم قد نقضو هذا الأصل الذي أصنّده لمّا طفقوا يستدلون عنى جواز البناء على القبور ، وساق شيئا من كلامهم في هذ (١). ولعلّ هذا تمهيد منه ـ رحمه الله ـ على ما مديذكره في تديا هذا الكتاب .

ثم حصر كلامه بعد ذلك في الردّ على هؤلاء المفتين ؟ وذلك في ثلاثة أبواب. الباب الأول جعله في أبحاثٍ متفرِّقة تتعلّق بتلك الأجوبة وقد قسَّمه إلى فصول فجعل الفصل الأول في نقض ما استدلوا به على جواز البناء على القبور ، وتحريم هدم ما بين عليها رواية ودراية. ومن ذلك حديث : ((من آذى لي ولياً فتد آذنته بسالحرب)) حيث زعموا أنَّ في هدم القباب أذية لأولياء الملك الوهّاب ، فبيَّن المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ بأنَّ الاستدلال بهذا اخديث مترتب على جواز أخذ الحكم من دليمه في هذه الأعصار وهم عانعون في ذلك ، فدل هذا على تناقضهم و على بظلان أصلهم ، شمَّ إنَّه لا تلازم بين إيذاء الولي ، و تنريب ما بيني من القباب عليه ممَّا أمر الشارع بهدمه ؟ إذ إنَّ إيذاء الولي بامتثال أمر الله تعالى بهذم بناء عليه ممَّا أمر الشارع بهدمه أمر لا يكون.

ومن ذلك أيضاً استدلالهم بحديث : ((ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن)) على حسن بناء القباب ، فبيّن أنّ الاستدلال به مترتب أيضا على جواز أحذ

<sup>(</sup>۱) وهذا الحمد الذي صدَّر به المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ هو مناسب لما سيذكره بعد دلك في ثبايا هذا الكتاب. (۲) انظر : النص المحفق صفحة (۱۸۲ ـ ۱۸۸).

الأحكام من أدلتها في هذه الأعصار وهم يمانعون في ذلك فدل أيضاً على تناقضهم ، وعلى بطلان أصلهم. ثم نقض استدلالهم بالأثر رواية ودراية أمّا رواية فهو ليس حديثاً كما زعم المستدل به بل هو أثر موقوف على عبد الله بن مسعود ولله . وأمّا دراية فهو لا دلالة فيه على ما ذكروا من إجماع المسلمين على حسن البناء على القبور إذ هذا يحتاج إلى نقل صحيح مفصح عن اتفاق كلمتهم على حسن وضع القباب ، وهذا ما لا سبيل إليه البتة. ثمّ استطرد ـ رحمه الله تعالى ـ بعد ذلك في مسألة الإجماع فبيّن: أنّ في شرائطه ، وفي حجيته ، وفي إمكان نقله خلافاً ؛ وذلك حتى يبطل استدلالهم بدعوى الإجماع على حسن وضع المشاهد والقباب.

وأمَّا الفصل الثاني : فقد حعله في تحليل السبب الداعي إلى تلك النقول التي نقلها هؤلاء المفتون من كتب الفروع المذهبية في جواز البناء على القبور ، وبيَّن أنَّ الأمر لا يخلو : إمَّا أن يكونوا قصدوا بإيراد تلك النقول تعريف من ينتمي إليهم وإعلامه بما تضمنته هذه الكتب ؛ فهذا لغو لأنَّه حاصل عليه جملة أوتفصيلاً ؛ ولا فائدة في إعلام من هذا حاله.

أو يكونوا قصدوا بإيراد تلك النقول تقرير إجماع الأئمة الأربعة على جواز البناء على القبور فهذا أبعد في السقوط تأصيلاً وتفصيلاً . أمّا تأصيلاً فإنّ اتفاق الإئمة الأربعة بل وأتباعهم ليس بإجماع ولا حجة ؛ إذ إنّهم بعض الأمّة ضرورة ، والمعتبر في الإجماع إنما هو كليّة الأمّة لا بعضيّتها. وأمّا تفصيلاً فإنّ هذا كذب وافتزاء على الأئمة ؛ إذ المنقول عنهم إنكار وضع المشاهد والقباب ثمّ أخذ يورد أقوال الأئمة الأربعة في تحريم البناء على القبور ، ومن ذلك قول الشافعي ـ رحمه الله ـ : ((أدركت الأئمة منك يهدمون البناء على القبور ، والفقهاء لا يعيبون ذلك) ، وقول مالك رحمه الله ـ لم الله عن البناء على القبور . ((لا خير فيه)).

أو يكونوا قصدوا بإيراد تلك النقول من فروع مذاهبهم الإفصاح عن 'حالف والاستظهار على ضعف مقالته ؛ فهذا لا يايق إذ إنَّ المخالف معه من الأدلة الصحيحة الصافحة القاضية على أقوالهم بالفساد.

وأنّا الفصل الثالث: فقد جعله تأمّلات في أقواهم وما تفضي أبه من الراطل والفساد، وما فيها من المختلفة لأمر رسوله في القاضي بهدم تلك المشاهد و نقباب. كقول على في لأبي الهيّاج الأسدي: ((ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول، لله من شراك ألم استطرد النعمي في ذكر مفاسد البناء على القبور وما تفضي إليه من شراك وبدع وفحور. ثمّ نقل أقوالاً من كلام هؤلاء المفتين نقلوها عن الشعراني فيها الدعوه الصريحة إلى التعلّق بأصحاب القبور، وطلب الحوائج منهم. ومن ذلك نقلهم لما نقل الشعراني عن بعض مشايخه: ((إلنّ الله يوكل بقبر كل ولي ملكاً يقضي حوائج الناس))، الشعراني عن بعض مشايخه: ((من كانت له حاجة فليأت قبري أقضها له))، ومن ذلك أيضاً ما نقله الشعراني: من أنّ الخضر أتمّ علم الشريعة من أبي حنيفة بعد موته حيث كان يأتي إليه في قبره كل يوم فيتعلم منه عدم الشريعة، وأقام على ذلك همس عشرة سنّة حتى أكمل له علم الشريعة ثمّ تشاغل المؤلف وحمه الله تعالى بنقض هذه القصه الأخيرة، وبيّن مدى سخافتها.

وأمًّا الفصل الرابع ـ وهو أطولها ـ فقد جعله النّعمي في نقض ما ذهبوا إليه من القول بانقطاع الاجتهاد من القرن الربع اعتماداً على ما نقلوه من كلام الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله ـ بأنَّ الاجتهاد بأنواعه قد انقطع من القرن الرابع)). فبيَّن عدم صحة نسبة هذه المقالة إلى الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله ـ وذلك أنَّ كتب الحافظ تأبي عبيه صدور مثل ذلك منه، إن كان هو المقصود بقولهم: ((الحافظ)) ، وأمَّا إن قصدوا (رالهيتمي)) فلا يضرُّ صدور ذلك منه إن صحَّ أيضاً.

ثمَّ بيَّن أَنَّهِم قد اضطُّربوا في تحديد تعيين زمن هـذا الانقطاع هـل هـو في القـرن الثالث أو الرابع أو الخامس على اختلاف بينهم.

ثمَّ أشار إلى تناقض المفتى الشافعي البيِّن حيث قال: إنَّ السبب المانع من تحصيل الاجتهاد في هذه الأعصار هو فقد آلاته ثمَّ أخذ يقول هل ادَّعى الاجتهاد أحد من أصحاب الشافعي الذين طبَّقوا الأرض علماً ، وملؤوها حذقاً وفهماً ، ... إلخ. مبيَّناً أنَّ من طبَّق الأرض علماً وملاها حذقاً وفهماً فقد حصَّل شروط الاجتهاد، وبلغ الـذروة فيه؟ إذ تعذره لتعذر شروطه وقد أحيط بها، واستولي عليها.

ثمَّ بيَّن أنَّ أصحاب الشافعي مكاذبون له في دعواه عليهم: أنَّ أحداً منهم لم يدعي الاجتهاد ؛ فإنَّهم بين مشهودٍ له بذلك وبين مدعٍ هو له. ثـمَّ عـدَّ ـ رحمه الله \_ يدعي الاجتهاد ؛ فإنَّهم بين مدعٍ هو للاجتهاد وبين مشهود له به (۱).

ثمَّ بيَّن النعمي \_ رحمه الله \_ سبب هذه المقالة ومنشأها ، وهو الغلو في الأسلاف ، ثمَّ أخذ \_ رحمه الله \_ في بيان فساد تلك المقالة وذلك من نفسَ كلام هؤلاء المفتين؛ حيث جعلوا يستدلون على جواز البناء على القبور بعد أن أرسلوا هذه المقالة.

ثمَّ أحدْ يورد عليهم أسئلة إلزاميَّةُ بشأن التقليد ، وكيف عرفوا أنَّه هـو الصحيح ، وأنَّه طريق نجاةٍ؟ إمَّا يقولوا : ببرهان. فهو خاصية الاجتهاد وأخذ الحكم مـن دليله وقد منعوه ، وإمَّا أن يقولوا : بلا بيِّنة ولا برهان. فلا أغرب مـن شيء لا يستبان رشده ، ولا يعلم هداه.

" ثمَّ أخذ بعد ذلك يدلِّل على إمكان الاجتهاد في هذه الأعصار فذكر من ذلك: أحداً الله تعالى قد أمر بتدبُّر كتابه ومعرفة أحكامه وفقه شرائعه ، ولم يخص بذلك أحداً دون أحد ، ولا من تقدَّم دون من تأخر ، وأنَّ الله تعالى قد جعل الكتاب والسنَّة أمريس خالدَيْن على مر الأزمان لأخذ الأحكام منهما ؛ والقول بتعذر الاجتهاد تعطيل لهذه الشمرة المجتناة منهما.

<sup>(</sup>١) انظر : النص المحقق (٢٥٧ ـ ٢٥٨).

ثمَّ أشار إلى خطأ اعتماد المقلَّدة على تلك الكتب المذهبية وذلك لما فيها من التباين والتدافع والاختلاف ومصادمة المأثور.

ثمَّ أخذ بعد ذلك في الاستدلال على فساد التقايد: مبيَّناً أنَّ كل إمامٍ متبع يصيب ويخطىء، ويعلم ويجهل و ووجد في كلامه الاختلال والقسور، والضعف والوهم ؛ وهذا أمر يجده كل من نظر في كتب المقالات والخلافيات.

ثمَّ بيَّن أنَّ المقلِّدة يوافقون في ذلك كما هـ و مقتضى حكمهـم بنسك في حنى مخالفيهم من الفرق والمذاهب الأخرى ، وبيِّن وجه ذلك.

ثمَّ استطرد النعمي ـ رحمه الله ـ في مسألة الإجماع وذهب إلى أنَّ الموحود بأيدي الأُمَّة ـ غير الضروريات لدينية ـ حقيقة لا توهماً ـ من الأقوال والمذاهب ، و لعقائد والنحل إنَّما هو مذهب آحادٍ منهم يجوز فيها ما أشار إنيه ــ رحمه الله ـ من شعوب الاختلال ، فلا يصح دعوى الاتفاق عليه من كل علماء الأمَّة في عصرٍ أو مطبقاً أو في شخصٍ منه.

ثمَّ أخذ يدلِّل على ما ذكر مبيناً أنَّ كل إمام يخطئ ويصيب ، ويعلم ويجهل وساق أقولاً عن السلف \_ ومنهم الأئمة الأربعة \_ تدل على أنَّهم فاتهم بعض من العلم ؛ ومن ذلك قول الإمام مالك لما سئل عن أربعين مسألة أحاب في ستٍ وتُلاثين منها بر(لا أدري)).

ثمَّ أشار النعمي ـ رحمه الله تعالى ـ إلى أنَّ العلم في هذه الأزمان صار أكثر تيسُّراً مما كان عليه في سالف العصور ، وبيَّن سبب ذلك وهو أنَّ المتقدمين قد تعبوا لنن في جمع شتات العلوم ، وقرَّبوها لنا أكمل تقريب ورتبوها أحسن ترتيب ، ونوَّعوها عسى الأبواب والفصول ، وحروف المعجم لتكون أدنى إلى الحصول. وهذا ممَّا يجعل الاجتهاد أكثر تيسُّراً في هذه العصور ؟ فلا وجه إذن للقول بالتعذُّر.

ثمَّ أشار بعد ذلك إلى سعة عدوم المتأخرين ، ومثّل لذلك بالحافظ ابن ححر العسقلاني رحمه الله ؛ حيث كان يذكر في المسألة الواحدة أكثر من أربعين قولاً كما في

ساعة الجمعة ، وليلة القدر كما هـو حاصل صنيعه في ((فتح الباري)) ، وبالعلائي في ((شرح حديث ذي اليدين)) ، وبابن دقيق العيد حيث كان يذكر في الحديث الواحد جمًّا كثيراً من الفوائد تزيد على ثلاثمئة كما في ((الإمام)).

ثمَّ تناول بعد ذلك تعريف الاجتهاد عند الأصوليين بالنقد والمناقشة والتحليل ، وتوصَّل إلى أنَّ أقرب التعاريف إلى الصواب هو ما ذكره البرماوي في ألفيته حيث قال : ((وأمَّا في الاصطلاح فهو علم حكم شرعي من دليلي تفصيلي)). انتهى

ثُمَّ أَخَذَ يَعَضُدُ مَا ذَهِبَ إِلَيْهِ : بِأَنَّ اجتهاد السلف علم غير محيط وبيَّن وجه ذلك.

ثمَّ ختم هذا الفصل بالكلام على بعض مفاسد القول بتعذُّر الاجتهاد في هذه الأعصار ، مبيِّناً أنَّه لو لم يكن في ذلك إلاَّ تعطيل ثمرة الكتاب والسنَّة لكفي.

ثمَّ أودع النعمي ـ رحمه الله ـ بعد ذلك فصلاً خامساً وجعله متصلاً بما قبله؛ حيث ناقش فيه قول قائلهم: ((ولا يدعي الاجتهاد في زماننا هذا إلاَّ من جهل شروط الاجتهاد ، وعري عن علم أصول الفقه. إذا علمت هذا فيحرم دعوى الاجتهاد وأخذ الحكم بالدليل وإن طابق الواقع لقصور نظره أخذاً من قوله تعالى: ﴿فاسألوا أهل الذكر ﴾ أي المجتهدين ﴿إن كنتم لا تعلمون ﴾ أي أخذ حكم من دليله ... إلخ كلامه)). فأشار ـ رحمه الله ـ إلى ما في هذا القول من التدافع والتناقض ؛ حيث إن القائل حرَّم أخذ الأحكام من أدلتها ثمَّ جعل يستدل على ذلك. ثمَّ أخذ يورد عليه أسئلة إلزامية تقضي على قوله هذا بالفساد والبطلان. مفادها ما يلي : أنَّ مثل هذا الكلام لا يصدر إلاً من أحد اثنين ، إمَّا من عارف لشروط الاجتهاد ليمانع المدعي على بصيرة وعلم بها ؛ فيلزمه والحالة هذه أن يكون بحتهداً لأنَّه قد حصًّل شروط الاجتهاد ، أو من غير عارف بشروط الاجتهاد ؟ فلا يحق له والحالة هذه أن يكاذب المدعي للاجتهاد ،

ثمُّ انسحب كلام المؤلف بعد ذلك إلى أمورٍ متفرِّقة ومباحث متنوَّعة تقضي على هذا القول بالفساد والبطلان. ثمَّ توصَّل إلى الحقيقة الماثلة وهي القول بإمكان الاجتهاد في هذه الأعصار فقال ـ رحمه الله \_ : (روحينئذٍ فلا مانع لأحدٍ من البشر أن يشارك في الحملة أولئك النفر ـ بعني في الاجتهاد ـ ... الح)(١).

تم ختم هذا الفصل بكلام حيّد لأبي محمد العز بن عبد السلام في ذمّ التقليد ؛ نقله بلفظه من ((قواعد الأحكام)) ، مشيراً ـ رحمه الله ـ بعده ، في سبب الداعي له إلى نقله ؛ وهو إعلام المخالف بأنّ أكابر العلماء موافقون له فيما قرر وحرر في هذا الباب.

تم انتقل رحمه الله إلى الفصل السادس وهو أخر فصول هذا أبهاب. وهذ الفصل قد خصّصه للذبّ عن الصنعاني ، و شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميده ابن القيّم ؛ وسبب ذلك كما بيّن المؤلف أنّ هؤلاء المفتين لمّا كانوا لا يعرفون إلا حرفة التقليد زعموا أنّ القائل باتجاه وجوب تخريب المشاهد والقباب وهو الصعاني \_ قد قلّد ابن تيمية \_ رحمه الله \_ ، فيبيّن أنّ الصنعاني \_ رحمه الله \_ من أبعد النه عن التقليد وخير دليل على ذلك كتبه الكثيرة التي تنادي بمنع التقليد ، كما أنّه في خصوص هذه المسألة قد أبرز حجته وحرّر من البرهان ما استطاع ؛ فلا وجه لقولهم : إنّه قلّد ابن تيمية.

ثمَّ ختم هذا الباب بثناءٍ عاطرٍ جميل على شيخي الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيِّم، وذلك تبرئة لجانبهما من فتراءات هؤلاء المفتين وغيرهم من القبوريين فبيَّن أنَّهما إمامان حليلان لا حقان بأماثل السلف كالشافعي وأحمد وإسحاق.

ثمَّ انتقل النعمي ـ رحمه الله ـ إلى الباب الثاني. وفي هـذا البـاب أورد جملـةً من الأحاديث والأحبار الصحيحة القاضية بتحريم البناء على القبـور ، وتحصيصها والكتابـة عليها واتخاذها مساحد. وقـد نقـل هـذه الأحـاديث بأسـانيدها مـن كتـب السـنة مبتـدأً

<sup>(</sup>١) النص المحقق (٣٨١).

بصحيح البخاري ثمَّ مسلم ثمَّ سنن أبي داود ثمَّ النسائي ، ثمَّ الترمذي ثمَّ ابن ماجة ثمَّ مسند الإمام أحمد ثمَّ معجم الطبراني الكبير ثمَّ مسند الإمام أحمد ثمَّ معجم الطبراني الكبير ثمَّ مسند الإمام

ثم بين رحمه الله أنَّ جميع ما نهى الله عنه قد وقع بسبب تلك المشاهد والقباب، وأشار إلى بعض مفاسد البناء على القبور ثمَّ بيَّن رحمه الله أنَّ تحريه البناء على القبور أمَّ بيَّن رحمه الله أنَّ تحريه البناء على القبور أمر شهير في كتب أهل المذاهب الأربعة، ونقل كلام ابن حجر الهيتمي في ما يتعلق بكبيرة اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها والطواف بها واستلامها والصلاة إليها.

ثمَّ نقل بعده كلاماً طويلاً لابن القيِّم من ((إغاثة اللهفان)) في حدود ال ٤٠ صفحة من صفحة (٤٢٠ ـ ٤٥٩) (١) في تحريم البناء على القبور ، وما ترتب عليها من شرك وبدع وفحور ، مبيِّناً غرضه من ذلك ، وهو الاكتفاء به عن نقل نصوص الأئمة الأربعة في تحريم البناء على القبور ؛ حيث إنَّ ابن القيِّم قد نقل عن الشافعي وأحمد وغيرهما ، وعن كبار أتباعهما في خصوص هذه المسألة.

ثمَّ ذكر بعد ذلك تتماتٍ وشروحٍ لبعض كلام صاحب ((إغاثة اللهفان)) كالتنبيه على التماس الشفاعة من دون تعبُّدٍ ، وكالاستتشفاع بدعاء الرجل الصالح وغيرهما.

ثمَّ بيَّن النَّعمي ـ رحمه الله ـ الغاية من نقل أقوال أهل المذاهب في خصوص هذه المسألة ، وهي بيان أنَّ هذه المسألة ـ وهي استحسان وضع البناء على القبور ـ مسألة شهيرة معروفة الشناعة والقبح بين الفضلاء ، وأنَّ شناعتها وقبحها عند أهل المذاهب الأربعة خاصة ـ دع غيرهم ـ متداولة في كتبهم ، لا كما يتوهم هؤلاء المفتون المقلدون أنَّ القائل بقبح ذلك شذَّ في هذا الزمان ، وخالف الإجماع.

ثمَّ استطرد ـ رحمه الله ـ في مسألة الإجماع ، ونقل مذهب ابن سريج فيه وهـ وأنَّ الإجماع إنَّما هو الحق. فأينما وجد الحق فهناك الإجماع.

ثمَّ ختم هذا الباب بعرض أسئلةٍ إلزامية في شأن التقليد قاضية عليه بالفساد والبطلان ، وهذه قد تكرَّرت عند المؤلف في الباب الأول.

ثمَّ انتقل بعد ذلك إلى الباب الثالث : وهو آخر أبواب هذا الكتاب وأطولها. وفي هذا الباب ساق النعمي ـ رحمه الله ـ ألفاظاً من ذلك السؤال وتلك الأحوبة بشأن

<sup>(</sup>١) هذا التحديد بناء على النص المحقق، وأمًّا في أصله إغاثة اللهفان فهو في حدود ٣٢ صفحة من ص/٢١٠ إلى ص/٢٥٢ من المحلد الأول.

إبقاء المشاهد والقباب وأشار إلى ما فيها من باطلٍ وفساد. فبيَّن أنَّ منشماً السؤال باعنه من ((زبيد)) اليمن متحرِّماً على هدم القباب والمشاعد الذي وقع بأرض اليمن.

ثمَّ استطرد بكلام طويل في بيان مو "ف أعداء هذا الدين من المسلمين لمو علموا بتعذر الاجتهاد عندهم.

تُمَّ عاد إلى سوق ألفاظ ذلك لسؤال وناقش عباراته. فناتش السائل في معنى كلمة ((العلماء)) ، وفي معنى كلمة ((الولاية)).

ثُّ انتقل منه إلى جواب المفتى الحنفي ، وناقشه في نسبته إلى النبي بذؤة قول : (رما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن) ، وفي مسألة الإجماع من حيث العمسوم ، وفي قوله : ((وقد اتفق أرباب الألباب من أهمل كمل شريعة وملَّة على تمييز أهمل النشال وترجيح كل منصف نظر من كان قبله ، وقوله : ((قد استمر السلف الصالح ، والحسف الناجح ، على وضع القباب والتوابيت) ، وقوله : ((ولا ريب أنَّ إنكار ذنت من بعدهم فيه كمال التشنيع عليهم)) ، وقوله : ((على أنَّ الإنكار لا يسوغ إلا ما أجمع على إلكاره وحرمته)) ، وقوله : ((فلا ينكر الحنفي على الشافعي أكل الضب والضبع ، ولا السافعي على الحنفي على المشافعي أكل الضب والضبع ، ولا وقواعد المنافعي على المشافعي على المنابر الواضح : أنَّ درء المفاسد مقدم على حلب المصالح)).

<sup>(</sup>١) انظر هذه الشروط في النص المحقّل صفحة (٥٤٠. ٥٤٢).

ثمَّ ناقش قوله: بأنَّ غاية أمر زوَّار تلك القبور هو التوسُّل إلى الله تعالى بالأقربين في قضاء الحوائج، وأنَّ العوام لا يحسنون العبارة فتقع منهم عبارات موهمة يمنزلة اللغو في اليمين، فلا يؤاخذون عليها. وقد أطال النَّعمي \_ رحمه الله تعالى \_ في مناقشة هذا القول؛ وذلك لما فيه من الاعتذار لشرك العوام؛ فبيَّن أنَّ ما يقع من هؤلاء العوام عند القبور من سؤال أصحابها، والاستغاثة بهم في تفريج الكربات ودفع الملمَّات هو شرك ووثنية، وليس عبارةً موهمةً بمنزلة اللغو في اليمين كما زعمه ذلك المفتي، ثمَّ ساق صوراً كثيرةً من شرك العوام وأقوالهم الشنيعة في هذا المقام.

ثمَّ أبطل نية الوساطة وبيَّن أنَّها لا محل لها عند دعائهم الصالحين من دون الله تعالى.

ثمَّ أشار بعد ذلك إلى عقيدة غلاة الصوفية في الأولياء وهتي \_ كما بيَّن \_ إعطاؤهم أوليائهم حقَّ التصريف في الكون ، وأنَّهم بولايةٍ تمكينية عامِّةٍ توهلهم لذلك. وأشار إلى من شرح كلامهم في ذلك من أهل العلم كالشيخ تقي الدين الفاسي والمحقق الأهدل في ((شرح دعاء أبي حربة)) وأبي بكر المقري الشاوري و بيَّن أن قصيدته الرائية مشهورة في هذا المقام.

ثم انسحب كلامه بعد ذلك إلى مسائل متفرّقة فذكر من ذلك: تشابه القتوريين ودعاة الأوثان في طلب الشفاعة من الأموات، وذلك حتى يبطل قول القبورية بأنَّ المشركين الأوائل كانوا يدعون الأصنام لذواتها ويعتقدون استقلالها بالنفع من دون الله تعالى. فبيَّن ـ رحمه الله ـ أنَّ المشركين الأوائل لم يكونوا يدعون الأصنام لذواتها بل غايتهم هو طلب الزلفي والقربي بشفاعتها لهم عند الله تعالى بدليل قوله تعالى: ﴿فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرباناً ، وقوله: ﴿والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلاً ليقربونا إلى الله زلفي ﴾.

ثمَّ تناول بعد ذلك الدعاء ومنزلته من العبادة وبيَّن أنَّه هو العبادة أو مخها ، وأنَّ السجود بعض أنواعه ومعانيه.

111

ثمَّ تطرَّق بعد ذلك إلى معنى العبادة في اللغة وفي الشرع؛ فبيَّسَ أَنَّها في لشرع تشمل . فترَّف والعمل والاعتقاد ثمَّ ساق الأدلة من القرآن الكريم على هذه الأنواع فلاتة للعبادة.

قَمُّ انتقل بعد ذلك إلى تفسير العبادة على سبيل توسع المحال ثمَّا يجعلها مرادف، للتوحيد.

ثمَّ بيَّن ـ رحمه الله ـ أنَّ الرسل صلوات الله وسلامه عليهم قد أطلقوا العددة من دون شرحٍ أو تقييد وما ذاك إلاَّ لوضوح المقصود منها. ولكن لمَّا حصل لبس و خفء في مفهوم العبادة عند أهل زمانه احتاج إلى هذه المبالغة في الشرح والتبيين.

ثم أطال البحث بعد دلك في معنى ((الدعاء)) سرعاً وبيَّن أنه بهيئة وصفة وطبيعة لا يجوز معها صرفه لغير الله تعالى موضحاً ذلك بالكلام على شروط صحبة الدعاء بقوله: ((فالدعاء باعتبار ذاته لا أنه يلزم متعلَّقاً ، كذلك لا يصدق معناه ، إلا إذا ارتبط به طلب حصول المطلوب للتمكُّن منه ، والقدرة عنيه بالذات من المدعو وتوجيه المسالة نحو قدير متمكّن ، ولا يتوة ن حصول المطلوب إلا على تعلَّق إرادة المدعو إنّاه وإقبالها عليه وإنّ من معناه عجز المخلوق عن تحصيل متعلّقه ، واحتصاص ذي القدرة الشاملة به ، وصلاحية المحل الذي تستقبله به للقيام بسؤلك ، والعلم بما فيه الخير لك ، من سرعة الإجابة إلى ذلك أو تأخيره ، أو صرف ما هو أعظم أو مثس ، أو ادخار أشرف منه ، إلى غير ذلك) ".

تُمَّ تصرَّق إلى إنفصال معنى التوسُّل عن معنى الدعاء قائلاً : ((وبهذا كله تعرف انفصال ما سنذكره من هذه الأمور الأتية عن جهة الدعاء ، ومباينتها لها ، وإن كنان الأمر ظاهراً. فلا يضر تعدد جهات المعرفة ... إلى أخر كلامه))(١).

<sup>(</sup>١) البص المحقو صفحة (٢٠٧).

<sup>(</sup>٢) النص المحقق صفحة (٦٠٩).

أمَّ أشار مستفهماً إلى سِرِّ التخصيص في ((إياك نستعين)). ثمَّ استطرد في بيان انفصال شأن المخلوق عن شأن خالقه وبارئه ، وأنَّه أمر متقرِّر في الفطر والبديهيات وقضت به الضروريات فضلاً عن الأديان السماويات مبيِّناً أنَّ للخالق حلَّ وعلاً جليلَ شأنه وما يخصه من الأسماء والصفات الدالة على كمال قدرته وحكمته ، وللمخلوق شأنه من الصفات اللائقة بعجزه وضعفه.

نُمَّ بَيَّن أَنَّ من أعظم الشرك إخراج شيءٍ من مقتضيات أسماء الله وصفاته ونسبتها إلى المخلوق الضعيف العاجز.

ثمَّ تطرَّق إلى شرك الوثنيين وبيَّن أنَّه لم يكن في شيء من صفات الربوبية كالخلق والرزق والإحياء والإماتة بإضافتها إلى أصنامهم أو كانوا يعتقدون في تلك الأصنام التصرُّف والتصريف استقلالاً أو نيابة بل كان شائع شركهم وتنديدهم وعامَّته هو في طلب الشفاعة منها. وساق الآيات الدالة على إقرارهم بربوبية الله تعالى.

ثمَّ تطرَّق بعد ذلك إلى معنى اتخاذ الأنداد وبيَّن أنَّه : صرف خاص حقِّ الله تعالى للسِوَى والغير من دون خلع الصفات العليَّة التي لأجلها كان اختصاص الله تعالى بالعبادة وإلقائها على ذلك الغير.

ثمَّ عـاد ثانية إلى معنى العبادة وأنواعها. فبيَّن أنَّ العبادة ليست محصورةً في السَّود والصلاة والصيام خاصَّة بل هـي شاملةٌ لغيرها ، وأنَّ عبَّاد القبور لا ينفكون عنها بحال.

ثُمُّ عاد إلى ذكر صور من شرك العوام وتنديدهم في هذا المقام.

ثمَّ انتقل بعد ذلك إلى بيان أنَّ الشرك هو من القول على الله تعالى بلا علم ، ومن الدين الباطل الذي لم يأذن به الله تعالى مستشهداً بقوله تعالى : ﴿وقالوا : هذه أنعام وحِجْر لا يطعمها إلاَّ من نشاء بزعمهم وأنعام حرِّمت ظهورها ، وأنعام لا

يذكرون اسم الله عليها افتراءً عليه ألابة (١٠ وبقوله: ﴿قُلَ أَرَايَتُم مَا أَنَــَزَلَ اللهُ لَكَــَم من رزق فجعلتم منه حلالاً وحراماً قل: آلله أذن لكم أم عسى الله تفــترون ﴿ لا قُ لَـٰ وَعَرَ ذَلْكُ مِن الآيات.

تم تطرَّق بعد ذلك إلى مقتضيات صحة العبادة وصلاحيتها، مبيَّا أن العمادة لا تكون صالحة محمودةً إلاَّ إذا كانت عن سبب صحيح، ومقتضي حقَّ، ولمحلُّ هو حقب في بها كذلك. ثمَّ بيَّن كيف أنَّ المشركين أضاعوا النظر في السبب والمحل لمَّا سرفو عبدة لغبر الله نعالى.

ثمَّ بيَّن أنَّ العبادة والدعاء يتعاقبان في الكناب العزيز مَّمَا يدل على تهما بمعنى واحد وذكر الآيات الدالة على ذلك ، والتي من أصرحها قوله تعالى : ﴿ ومن أصر مَمَن يُنعوا من دول الله من لا يستجيب له إلى يوم لقيامة. وهم عن دعائهم غافنون. و دا حشر الناس كانوا لهم أعداءً وكانوا بعبادتهم كافرين (١٠) شمّ بيّن أنّ قومه بنو (الدعاء هو العبادة) هو الوجه لمّ تقدّم من اتحاد معنى الدعاء والعبادة.

نَم استطرد في بيان كيف ألتبس الشرك بالتوحيد على كثير من الناس مع كونه من أبين البيّنات وأوضح الواضحات في الكتاب العزيز؟ وذكر سبب ذلك: وهو أنَّ غايتهم التلاوة دون التفقه والتدبُّر لمعانيه.

ثمَّ تكلُّم بعد ذلك عن ألفاظ الدعاء وكيف صرفها القبوريون لأوليائهم.

ثُمَّ تناول بالشرح والبيان معنى ولاية غير الله مبيِّناً أنَّها تكون بالطاعة وبالموانقة لد اتُنجذ وليًّا من دون الله تعالى.

<sup>(</sup>١١ الأنعاد، الآية رقم (١٣٨).

<sup>(</sup>٢) سورة نونس، الآية رقم (٥٩).

<sup>(</sup>٣) سورة الأحقاف، الأيانان (٥٦٥).

ثمَّ تكلَّم بعد ذلك عن دعاء غير الله تعالى وبيَّن أنَّه إخراج للدعاء عن محله وموضوعه. ثمَّ استطرد في بيان منزلة الدعاء ومكانته مبيِّناً أنَّه هو العلم المشهور في العبادة ، وأنَّه في القرآن أكثر تنصيصاً وبياناً لمعناه بالمقارنة مع غيره من العبادات.

ثمَّ تناول معنى ((العكوف)) وبيَّن أنَّه عبادة بنفسه كالسجود ، فـلا يحتـاج إلى متعلَّق مشيراً بذلك إلى خطأ من فسَّر العكوف بالإقامة للعبـادة. وذكر وجـه ذلـك من القرآن الكريم.

ثمَّ تطرَّق بعد ذلك إلى بيان عظم فتنة المقابر ، وأنَّها أعظم من فتنة عمل قوم لوط ، ومن تطفيف قوم شعيب منبِّها بذلك على شدة اعتناء الرسل - صلوات الله وتسليماته عليهم - بالدعوة إلى التوحيد والتحذير من الشرك ؛ حيث إنَّ المواضع التي حكى الله تعالى فيها إنذار لوطٍ لقومه في تلك الفاحشة وإنذار شعيبٍ لقومه في التطفيف وإخسار الميزان قليلة بالنسبة لما حكى من إنذار الرسل أقوامهم في الشرك با لله تعالى.

ثمَّ استطرد بعد ذلك في بيان معنى قوله تعالى : ﴿ أُم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ (١) مبيّناً أنَّ مفرعي المذاهب قد توسَّعوا في تكثير هذا الباب ، أي القول في الدين بلا برهانٍ ولا دليلٍ مبين ؛ حيث يبنون الأساطين والقناطر من مسائل الأحكام على أساس منهار لا يحمل تِبْنَه.

ثمَّ تناول بعد ذلك الفرقة في الدين ، ونبَّه على أمَّهات التحزُّب من النحل والفرق الضالة كالرافضة والخوارج والمعتزلة والأشاعرة مبيِّناً أنَّ هذه الطوائف والفرق صارت رسوماً أثبت اعتباراً من رواسي الأدلة. مشيراً إلى السبب في ذلك : وهو التعصب وداعي الهوى.

<sup>(</sup>۱) سورة الشورى، آية رقم (۲۱).

ثمَّ دعا بعد ذلك إلى ترك التفرُّق والتحرُّب ؛ وذلك بالانتساب إلى لإسلام لا غير، والتنقيب عن معالم الدين قائلاً : (روالحازم: من قنع بالانتساب إلى الإسلام حسب ، ونقَب عن معالم دينه ، وباشر المذاق النظري))(').

تم تطرَق إلى صور عبادة غير الله تعالى وأنواعها ، مبيّناً أنها لا تنحصر في السحود لغير الله تعالى خاصَّة ، بل تشمل صوراً عديدة ، ومثّل لتلك الصور بعبادة الشيطان وبعبادة الهوى ، وبعبادة الأحبر والرهبان. ثمّ بيّن الفرق بين عبادة الشيطان وبين عبادة الرحمن.

تمَّ تناول بالشرح والبيان معنى الشرك، مبيِّناً أنَّه إرادة السُّوى ـ أي سوى الله ـ الله ـ بالله ـ بالعمل، وجعله له، وإضافته له؛ فلا محلَّ لقصد التوسُّل.

ثمَّ عقد بعد ذلك مقارنةً بين مشركي هذا الزمان والمشركين الأوائل مببّناً أنَّ المشركين الأوائل كانوا أخفَ شركاً من مشركي هذا الزمان ؛ وذلك لأنَّن مكنو يفزعون إلى الله تعالى عند الشدائد ، كما حكى الله تعالى ذلك عنهم بقوله : هُوإذا مسَّكم الضر في البحر ضلَّ من تدعون إلاَّ إياة ﴾ وقوله ﴿ فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مختصين نه الدين ﴾ ، وكما في قصة ((وافد عاد)) ، وأمَّا مشركوا هذا الزمان ذلا يتوحَّهون إلاَّ إلى أوليائهم في حالي الشدة والرخاء.

تُمَّ تناول بعد ذلك حال أهل التوحيد ، وما هم عليه من تجريدهم التوحيم لربِّهم الحميد المجيد في كل ضيقٍ وأمرِ شديد.

ثمَّ عاد مرةً أخرى إلى معنى التنديد مبيِّناً أنَّه ليس من شرطه أن يتحل لسبوى من الأسماء والصفات والأفعال ما يختص به الحميد الجحيد بل يكون بصرف حاس حنيً الله تعالى لذلك السبوى أو الغير، وهو أن تتكيَّف له بكيفية العابدية وتتحقق له بصفة المربوبيَّة من دور أن تعتقد في هذا الغير صفات الربوبية.

<sup>(</sup>١) النص المحقق صفحة (٦٧٩).

ثمَّ أشار المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ إلى أنَّ عامَّة شرك الوثنيين هـ و هـ ذا، إلاَّ من حاوز طور عامة من كفر با لله تعالى؛ كفرعون القائل : ((أنا ربكم الأعلى))، والنمـرود القائل : ((أنا أحي وأميت)).

ئمَّ بيَّن أنَّ معنى قولهم: ((أجعل الآلهة إلهاً واحداً)) هـو في بيان ما كانوا عليه من تشريك ما يملكه الله وما ملك، وليست تلك الآلهة عندهم كالله تعـالى في الصفات والأفعال.

ثمَّ تطرَّق بعد ذلك في بيان معنى الإلحاد في أسماء الله تعالى، مبيِّناً أنَّه يكون بتسمية غيره ربَّاً وإلهاً، وهذا يتحقق باتخاذ الأنداد مع الله تعالى، والتقرُّب إليها بالسحود وغيره؛ لأنَّ الأسماء تابعة للمعاني.

ثمَّ استطرد بعد ذلك في مسألة الشفاعة بكلام طويل مبيِّناً فيه أنَّ شأن الله تعالى أعظم من أن يقاس بغيره ، فيتخذ له الوسطاء والشفعاء.

ثمَّ تناول بعد ذلك الذب عن شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ من افتراءات هؤلاء المفتين ؛ حيث قالوا : ((والذي أصَّل أصل هذه الفتوى ، هو ابن تيمية ، الضال المضل ؛ حيث حرَّم الزيارة على القبور)). فبيَّن أنَّ شيخ الإسلام ـ رحمه الله ـ لم يمنع الزيارة مطلقاً ، وإنَّما الذي منعه هو شـ لله الرحال إليها ، وذكر بعض من وافقه من العلماء كالجويني والقاضيين حسيناً وعياضاً.

ثمَّ عقد بعد ذلك فصلاً في الرد على حواب المفتى المالكي ، وفصلاً آخرَ في الرد على جواب المفتى الحنبلي.

و يلاحظ أنّه في مذين الفصلين لم يطِل في البحث معهما. فلعنَّه اكتفسى بما سبق من الردِّ على سلفيْهما ؛ إذ هو كافٍ في الجملة فأغنى عن إعادته.

وبهذين الفصين ختم النَّعمي ـ رحمه الله تعالى ـ كتابه هذا. والحمـد لله الـذي بنعمته تتم الصالحات.

# المرحث الثاني تفصيل أهم موضوعات الكتاب.

وفيه ثلاثة مطالب

المطلب الأول : الاجتماد

المطلب الثاني: التقليد

المطلب الثالث: البناء على القبور

# المطلب الأول



: अकार्षित संकार्ष कर्षित्र :

المقصد الأول : تعريف الاجتماد في اللغة

المقصد الثاني : تعريف الاجتماد في الاصطلام

المقصد الثالث: مجال الاجتماد

المقصد الرابع : قل باب الأجتماد منغلق في هذه الأعصار

المقصد الخامس : مفاسد القول بـانـقطاع الاجتـماد في هذه الأعصار.

#### المطلب الأول: الاجتماد. وفيه خمسة مقاصد.

القصد الأول: تعريف الاجتهاد في اللغة.

الاجتهاد افتعال مأخوذ من الجُهْدِ \_ بضمِّ الجيم وفتحها \_ وهو الطاقة والمشقة (١) ، وهو مصدر من جَهَدَ في الأمر جَهْداً من باب نفع (٢).

والاجتهاد لغة هو عبارة عن استفراغ الوسع في تحقيق أمرٍ من الأمور (٢) ، ولا يستعمل إلا في ما فيه كلفة ومشقة ، فيقال : اجتهد في حمل الرحى ، ولا يقال اجتهد في حمل خردلة ونواة ونواة (١).

#### المقصد الثاني: تعريف الاجتهاد في الاصطلاح.

عرَّف الأصوليون الاجتهاد بتعاريف كثيرة تختلف في ألفاظها ، وتتفق في معانيها ؛ ومن أحسن ما قيل في تعريفه : استفراغ الفقيه وُسْعَه لِدَرْكِ حكم شرعي على وجه يحسُّ من نفسه بالعجز عن المزيد عليه (٥).

#### المقصد الثالث: مجال الاجتهاد.

بحال الاجتهاد محدود ، وهو : ما لا نص فيه أصلاً من كتابٍ أو سنة أو إجماع ، أو ما فيه النص ولكن ليس خالياً من المعارض له من جنسه ؛ فلا يسوغ الاجتهاد في القطعيات وفيما يجب فيه الاعتقاد من أصول الدين؛ إذ لا مساغ للاجتهاد في مورد النص<sup>(۱)</sup>.

<sup>(</sup>١) انظر : القاموس المحيط (٥٥٨/١) باب الدال ـ فصل الجيم، ولسان العرب (٣٩٧/٢) مادة ((حهد)).

<sup>(</sup>٢) انظر: المصباح المنير ص/٤٣.

<sup>(</sup>٣) انظر : القاموس المحيط (٥٥٨/١) باب الدال ـ الجيم، ولسان العرب (٣٩٧/٢) مادة ((جهـد))، ولسان العرب (٣٩٧/٢) مادة ((جهد)).

<sup>(</sup>٤) انظر : الإحكام للآمدي (١٦٩/٤)، وكشف الأسرار عن أصول البزدوي (١٤/٣٠) .

<sup>(</sup>٥) هذا التعريف للغزالي في المستصفى ص/ ٣٤٢. وانظر في حدَّه: الإحكام للآمدي (١٦٩/٤)، ونهاية السول (٢٥/٤)، وشرح الكوكب المنير (٥٩/٤)، وشرح مختصر الروضة للطوفي (٣٧٦/٣)، وإرشاد الفحول (٢٩٥٢-٢٩٦).

<sup>(</sup>٦) انظر : شرح اللمع (١٠٤٥/٢-١٠٤٥)، والواضح في أصول الفقه لابن عقيل الحنبلي (١١٨/٥)، وأصول الفقه للدكتور وهبة الزحيلي (١٠٥٤/٢).

يقول الغزالي ــ رحمه الله ــ (روالمحتهد فيه كل حكم شرعي ليس فيه دلس قطعي))(1).

ويقول ابن القيّم - رحمه الله - : ((والصواب ما عليه الأئمة أنَّ مسائل الاجتهاد ما لم يكن فيها دليل يجب العمل به وجوباً ظاهراً ، مثل حديث صحيح لا معارض له من جنسه فيسوغ فيها - إذا عدم الدليل الظاهر الذي يجب العمل به - الاجتهاد لتعارض الأدلة أو لخفاء الأدلة فيها))(1).

ويقول الشاطبي ـ رحمه الله ـ : ((محالُّ الاجتهاد المعتبر هي ما ترددت بين طرفين وضح في كل واحدٍ منهما قصد الشارع في الإثبات في أحدهما والنفي في الآخــر ، فلــم تنصرف البتّة إلى طرف النفي ولا إلى طرف الإثبات))(").

<sup>(</sup>١) المستصفى ص/٣٤٥، وانطر : انحصول للرازي (٢ق/٣٩/٣)، و لبحر الحيط للزركشي (٢٢٧/٦).

<sup>(</sup>٢) إعلام الموقعين (٣/٨٨).

#### المقصد الرابع: هل باب الاجتهاد منغلق في هذه الأعصار؟

العلماء في الإحابة على هذا السؤال فريقان :

الفريق الأول: يرى أنَّ باب الاجتهاد أغلق منذ زمنٍ طويل ، وأنَّ الناس اليوم كالمجمعين على أنَّه لا مجتهد ، وإلى هذا ذهب النووي (١) والرافعي (٢) ، وهو مذهب كثير من الحنفية وقال به بعض المالكية (٢).

وهؤلاء اختلفوا في تعيين بدء إغلاق باب الاجتهاد إلى أقوال كثيرة ما أنزل الله بها من سلطان. فقالت طائفة: ليس لأحد أن يختار بعد أبي حنيفة وأبي يوسف، وزفر ابن الهذيل ومحمد بن الحسن؛ وهذا قول كثير من الحنفية. وقال: أبو بكر القشيري المالكي: ليس لأحد أن يختار بعد المئتين. وقال آخرون: ليس لأحد أن يختار بعد الأوزاعي ووكيع بن الجراح الرؤاسي وعبد الله بن المبارك. وقالت طائفة: ليس لأحد أن يختار بعد الشافعي. ومن هؤلاء من حكم بوجوب خلو العصر من المجتهد المطلق من بعد الأئمة الأربعة (أ).

والفريق الثاني: يرى أنَّ باب الاجتهاد لا يزال مفتوحاً ؛ ونقل هذا عن كثيرٍ من العلماء منهم ابن مفلح وابن عقيل واختاره القاضي عبد الوهاب المالكي ، وهو مذهب الحنابلة (٥) ، وأيَّده السيوطي في ((الردّ على من أخلد إلى الأرض وجهل أنَّ الاجتهاد في

<sup>(</sup>١) انظر : المجموع شرح المهذب (٧٦/١).

<sup>(</sup>٢) انظر : البحر المحيط للزركشي (٢٠٧/٦).

<sup>(</sup>٣) انظر : تيسير التحرير (٢٤٠/٤)، ومختصر ابن الحاجب مع شرحه بيان المختصر للأصفهاني (٣) انظر : والبحر المحيط (٢٠٧/٦)، وإعلام الموقعين (٢٧٦/٢).

<sup>(</sup>٤) انظر في هذه الأقوال : الإحكام لابن حزم (حـ\$/٢٢٥)، وإعلام الموقعين (٢/٥٧٦-٢٧٦)، والبحر المحيط للزركشي (٢/٧٦)، وفواتح الرحموت المطبوع بهامش المستصفى للغزالي (٦٤٢/٢).

<sup>(</sup>٥) انظر : الواضح في أصول الفقه لابن عقيل (٢١/٥)، والمسودة ص/٤٧٢، وشرح الكوكب المنسير (٥) انظر : وفواتح الرحموت المطبوع بهامش المستصفى (٢/٤١٦-١٤٢)، ومجموع الفتاوى (٢٠٤/٢٠)، والاجتهاد في الشريعة الإسلامية، القسم الأول للدكتور حسن أحمد مرعى ص/١١٨.

كلِّ عصرٍ فرض))(1)، والصنعاني في ((إرشاد النقاد إلى تيسير الاحتهاد))(1)، والشوكاني في إرشاد الفحول<sup>(7)</sup>.

#### أدلة الفريقين

استدل أصحاب القول الأول بقوله ﴿ : ((إِنَّ الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يُبُتِي عالماً اتخذ الناس رؤوساً حُهَّالاً فسئاوا فأفتوا بغير عنم فضلوا وأضلوا)(1).

قالوا: وهذا يدل على عدم بقاء عالمٍ في الأرض في زمان ، وإذا انتفى العلم بموت العلماء لزم ذلك نتفاء الاجتهاد والمحتهد<sup>(٥)</sup>.

ومن شبههم أيضاً : أنَّ شروط الاجتهاد قد تعذَّرت ؛ إذ كانتِ علوماً شتى بين لغة عربيةٍ ، وحفظٍ لكتاب الله وسنَّة رسوله ، ومعرفةٍ بأحكام القرآن والحديث ، والخاص والعام ، والناسخ والمنسوخ .... إلى غير ذلك ثمَّا ذكروا من شروطٍ للاجتهاد. قالوا : وذلك لا يكمل في أحدٍ في عصرنا عنى حسب ما نعرفه من علمائنا ، وتقصَّرهم عن علوم السلف (1).

واستدل أصحاب القول الثاني بدليلٍ نقليًّ وآخرَ عقليًّ ، فأمَّ النقلي فهو قوله على الحق لا يضرُّهم من خالفهم حتى يـأتي أمـر

<sup>(</sup>١) انظر الرد على من أخله إلى الأرض ص ٩٧١.

<sup>(</sup>٢) انظر: إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد ص/٨٨ ـ٩٠، ٣٠٢ ـ١٠٤.

<sup>(</sup>٣) انظر : إرشاد الفحول (٣١٠/٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب : كيف يُقبض العلم، (حـ ٣٩/١٥) رقم (١٠٠) من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص ﷺ.

<sup>(</sup>د) انظر : تيسر التحرير (٢٤٠/٤)، ومختصر ان الحاحب مع شرحه بيبان المختصر (٣٦٢/٣)، والإحكاء للآمدي (٢٤٠/٤)، وفواتح الرحموت بهامش المستصفى (٦٤٢/٢)، ومختصر التحرير (٢٤٠/٤)، وفتح الباري (٣٠٠/١٣).

<sup>(</sup>٦) انظر : الواضح في أصول الفقه (٢٣/٥)، والنص المحقق صفحة (٢٥١).

الله))(١). وفي روايةٍ لمسلم: ((حتى تقوم الساعة))(١). قال البخاري: وهم أهل العلم(٢).

وأمَّا العقلي فهو قولهم : إنَّ الاجتهاد طريق لمعرفة حكم الله في كل حادثة ؟ فلو لم يبقَ مجتهد ، لتعطَّلت الحوادث عن أحكام الله ؛ فإنَّ غير المجتهد إنَّما يقلول حزراً وتخميناً ، وذلك ليس بطريق في الشرع<sup>(١)</sup>.

والصحيح من القولين هو القول بفتح باب الاجتهاد في هذه الأعصار.

وأمّا الجواب عن استدلال المسانعين بقوله ﷺ: ((إنَّ الله لا يقبض العلم انتزاعاً.. إلخ)). فيقال فيه : إنَّ الحديث ليس فيه دلالة على على ماذكروا من تحديد العصر الذي يقبض فيه العلم فتخلو بموجبه الأرض من مجتهد. وعليه فنبقى على عموم دليل أصحاب القول الثاني إذ فيه إخبارٌ بأنَّ هذه الطائفة \_ وهم العلماء المجتهدون \_ لا تنقطع حتى يأتي أمر الله تعالى في آخر الزمان ، وذلك بعد هبوب الريح الطيبة التي تأخذ أرواح المؤمنين قرب قيام الساعة كما أشار إلى ذلك الحافظ في ((فتح الباري))(°). أو أنّ المراد به قلّة العلماء مثل قولنا : لم يبق في البلد رجل ، نعني به : قلّة الرحال(١). ويؤيد ذلك قول علي بن أبي طالب ﷺ : (((لن تخلو الأرض من قائم الله بحججه ، لكي لا تبطل حجج الله وبياناته. أولئك هم الأقلون عدداً ، الأعظمون عند الله قدراً))(٧).

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام، بـاب : ((لا تـزال طائفـة مـن أمــتي ظـاهرين علـى الحـق يقـاتلون)) (جــ١٨٩/٨) رقم (٧٣١١)، ومسلم كتاب الأمارة (١٥٢٣/٣) رقم (١٩٢١).

انظر : الإحكام للآمدي (٢٣٩/٤)، وشرح الكوكب (٢٥/٤٥)، وفتح الباري (٣٠٠/١٣)، وإرشاد الفحول (٣٠٠/١٣).

<sup>(</sup>٢) صحيح مسلم، كتاب الإيمان (١٣٧/١) رقم (١٣٧).

<sup>(</sup>٣) صحيح البخاري (جـ١٨٩/٨)، وانظر : فتح الباري (٣٠٦/١٣).

<sup>(</sup>٤) الواضح في أصول الفقه لابن عقيل (٢٢/٥).

<sup>(</sup>٥) انظر : فتح الباري (١٣٠/٣٠٠).

<sup>(</sup>٦) انظر : الواضح في أصول الفقه (٢٥/٥).

<sup>(</sup>٧) تقدُّم تخريجه. انظر صفحة (٣).

وأمًّا الجواب عن قولهم: إنَّ شروط الاجتهاد قد تعذرت. فيقال فيه: ليسس من شرط المجتهد أن يكون في النحو كالخليل وسيبويه، وفي اللغة كالأصمعي وأبي زيد، وفي الفقه كأبي يوسف أو الأثرم والكوسج، أو كأبي القاسم الخرقي في البلاغة، وفي المحديث كابن معين أو سفيان الثوري؛ لكن الواجب على المجتهد معرفة ما جمعته كتسب الفقهاء في أصول الفقه وفروعه من معرفة الأدلة؛ وذلك لا يقصر عنه منتدب للفتيا، ولقد وقف الأواخر من عنوم الأوائل؛ وما تجدّد من الجوادث ما كادوا يتزيّا ون به عن من قبلهم، وللسبق حكمه في الفضل؛ والغلو في تعظيم الأوائل بحط المتأخرين عن مناصبهم غير محمود في الشرع والعقل، والعدل إعطاء كل إنسان منزلته، فلا يجوز حطًا الأوائل منزلة لم يبلغوها، والحق يقال فقد فاق كثير من المتأخرين بعض المتقدمين، بسبب ما تواتر عليهم من الحوادت والمسائل، فإذا وجد أمثال هؤلاء في أي عصر من العصور، لم يجز أن يحجر عليهم الاجتهاد بسبب تأخرهم عن عصر السلف؛ ولهذا سائر العلوم السابق والتالي فيها الاجتهاد بسبب تأخرهم عن عصر السلف؛ ولهذا سائر العلوم السابق والتالي فيها الأواخر رتبة الأوائل لمجرد التقدم المائل، وهذا كان سالكاً طريقته في العلم، وعاملاً عمله، وساداً مسدّه، ولا يحرم الأواخر رتبة الأوائل لمجرد التقدم المنائل.

وممًّا يدل على أرجحية القول بعدم انقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار أنَّ ضرورة العقل تدعوا إلى أن يكون باب الاجتهاد مفتوحاً في كل عصر ؛ وذلك لأنَّ الوقائع في الوجود لا تنحصر فهي متجدَّدة بتجدد العصور ، ونصوص اكتاب والسنَّة محصورة محدودة ، فكانت الحاجة ماسَّة إذن لوجود علماء محتهدين في كل عصر ليبينوا أحكاء الله تعالى في تنك الوقائع المستجدة بردِّها إلى الأصول والقواعد الكليَّة لهذا الدين.

يقول الشاطبي ـ رحمه الله ـ : ((... الوقائع في الوجود لا تنحصر ، فـلا يصـح دخولها تحت الأدلة المنحصرة ، ولذلك احتيج إلى فتح باب الاجتهاد من القياس وغيره ،

<sup>(</sup>١) انظر: كتاب الواضح في أصول الفقه لابن عقيل الحنبلي (٢٤/٥-٤٢٥).

فلا بدَّ من حدوث وقائع لا تكون منصوصاً على حكمها ، ولا يوجد للأولين فيها اجتهاد وعند ذلك فإمَّا أن يترك الناس فيها مع أهوائهم ، أو ينظر فيها بغير اجتهاد شرعي ، وهو أيضاً اتباع للهوى ، وذلك كله فساد ، فلا يكون بـدُّ من التوقف لا إلى غاية ، وهو معنى تعطيل التكليف لزوماً ، وهو مؤدِّ إلى تكليف ما لا يطاق فإذاً لا بدَّ من الاجتهاد في كل زمان ، لأنَّ الوقائع المفروضة لا تختص بزمان دون زمان) (١). انتهى

(١) الموافقات (حـ٤/٥٧).

المقصد الخامس : مفاسد القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.

انقول بسدِّ باب الاجتهاد في هذه الأعصار ترَّتب عليه مفاسد عظيمة ترسو على الحصر.

يقول النَّعمي ـ رحمه الله ـ ((وانتشر عن هذا الأصل الخاوي ـ يعني انقطاع الاجتهاد ـ من المفاسد مالا يحيط قدره إلاَّ علم العليم الواحد))(١). اتهى

ومن تبك المفاسد ما يني :

(١) أنَّه يؤدي إلى تعطيل عدم الكتاب والسنَّة ، ومنع المحتني لثمارهما.

يقول النَّعمي ـ رحمه الله ـ : (رواعلم: أنَّ القول بتعذُّر الاجتهاد ، وامتناع أخذ الحكم ـ أي القضية أو محمولها الثابت شرعاً ـ من دليله ،كما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى ، وكما لعلَّه قد مرَّ : يقتضي اقتضاءً بيِّناً من حراب الأديان. ما بعضه مغن عمَّا سواه ، ويولَّد من المفاسد ما يفوت الحصر ، ويوهي قواه.

ولو لم يكن في ذلك إلاَّ تعطيل علم الكتاب والسنَّة بمرة ، والإنفلات من الاعتصام بذلك المنار ؛ لأنَّك إذا أخذت في الاحتجاج على خصمك بقول : قال الله ، قال رسوله ، قال : مالَكَ وقرع باب مرتج الما معك قال الشافعي ، قال مالِك؟ أسالمت : أنَّه حرام عليك أن تستند في شيء مَّا ذكرت إلى نفسك ومباشرتك؟

وهذا أمر استقرَّ عليه أمر هذه المقلّدة تصريحاً وعملاً

وذهب بهذا الاعتبار جميع منافع هذين العلمين ، ككونهما بياناً وشفاءً ونـوراً وهدى ، ومرجعاً عند النزاع وحكماً ، عند الاختلاف ، وعصمةً من الشـرور والمحـاذبر للناس أجمعين ، حتى تأتي الساعة.

ولا نعلم في الإسلام ما يضاهي هذه الزلة ، إذ الناس الآن متروكون سدىً ، إلا ما سطره أوائلهم ، ولا يوجد ما يقضي لمحقّهم على مبطلهم ، ولا من يفصل بينهم عند

<sup>(</sup>١) البص أفعقق ص/٣٨٦.

الاختلاف والتنازع لأنَّ مادة التمييز والإبانة والإيضاح: هو حكم من لا رادَّ لما قضى ، وقد تعذَّر الوصول إليه))(١).

(٢) أنَّه يؤدي إلى القول بوجوب التقليد على كل أحد في هذه الأعصار.

يقول الشوكاني ـ رحمه الله ـ : ((ويا لله العجب من مقالات هي جهالات وضلالات فإنَّ هذه المقالة ـ يعني القول بانقطاع الاجتهاد ـ تستلزم رفع التعبُّد بالكتاب والسنَّة ، وأنَّه لم يبقَ إلاَّ تقليد الرجال الذين هم متعبَّدون بالكتاب والسنَّة كتعبُّد من جاء بعدهم على حد سواء ، فإنَّ كان التعبُّد بالكتاب والسنَّة مختصاً بمن كانوا في العصور السابقة ، و لم يبق إلاَّ التقليد لمن تقدَّمهم ، ولا يتمكنون من معرفة أحكام الله من كتاب الله وسنَّة رسوله ، فما الدليل على هذه التفرقة الباطلة ، والمقالة الزائفة؟ وهل النسخ إلاً هذا؟ سبحانك هذا بهتان عظيم!!))(١).

(٣) أنَّه يؤدي إلى ضعف الهمم ، والتقاعس عن تحصيل العلوم الشرعية بحجة أنَّه لا سبيل الآن إلى الوصول إلى مصاف العلماء المجتهدين.

يقول الصنعاني \_ رحمه الله \_ : ((تقول تعـنُّر الاجتهـاد!! مـا هـذا والله إلاَّ مـن كفران النعمة وجحودها والإخلاد إلى ضعف الهمَّة وركودها))(٢).

ويقول محمد بن إبراهيم المعروف بالوزير اليماني: ((فإذا تقرَّر أنَّ المواهب الربانية لا تنتهي إلى حد، والعطايا اللدنية لا تقف على مقدار، لم يحسن من العاقل أن يقطع على الخلق بتعسير ما الله قادر على تيسيره فيقنط بكلامه طامعاً، ويتحجر من فضل الله واسعاً بل يخلي بين الناس وبين هممهم وطمعهم في فضل الله حتى يصل كل أحد إلى ما قسمه الله تعالى من الحظ في الفهم والعلم وسائر أفعال الخير، وهذا ممّا لا يفتقر إلى حجاج لولا أهل المراء واللجاج))(1).

(٤) تحجير فضل الله عزَّ وجلَّ على بعض خلقه دون بعض ؛ ولا يخفى ما في ذلك من التجرء على ربِّ الأنام والظلم لعلماء الإسلام.

<sup>(</sup>١) النص المحقق صفحة (٣٥٣ ـ ٣٥٤). وانظر : إرشاد الفحول (٣١٠/٢).

<sup>(</sup>٢) القول المفيد في أدلة التقليد ص/٧٠، وانظر : إرشاد الفحول (٣١٠/٣).

<sup>(</sup>٣) إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد ص/١٠٤.

<sup>(</sup>٤) الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم (٨٢/١).

يقول النّعمي ـ رحمه الله ـ : (روالأتباع حجروا فضل الله المبسوط ، وغيث رحمته الذي به فلاح العالمين منوط. فظلموا أئمة الدين وعلماء المسلمين. الذين ما برحوا على طول الأزمان في خدمة هذه الشريعة المقدسة بلا تقصير ولا توان. ولسان حال هذه المقلدة ومقالهم : ما لكم والتأليف ، وقد كفينا المؤنة؟ وترتيب عقائدنا وأحكام ديننا؟ فعملكم تضييع بلا فائدة ، بل بلا سلامة ؛ لأنّ انسداد ثمرة عملكم حق ، والفتح ضلال. فما لكم كيف تحكمون؟))(1).

ويقول الشوكاني ـ رحمه الله ـ : ((... وما هذه بأول فاقرة جاء بها المقلّدون ، ولا هي أول مقالة باطلة قالها المقصّرون ، من حصر فضل الله على بعض خلقه ، وقصر فهم هذه الشريعة المطهرة على من تقدَّم عصره فقد تجرَّأ على الله عـزَّ وجلَّ ، ثـمَّ على شريعته الموضوعة لكلِّ عباده ، ثمَّ على عباده الذين تعبَّدهم الله بالكتاب والسنَّة))(١).

يقول النّعمي ـ رحمه الله تعالى ـ : ((ولو علم أعداء الإسلام ـ رفع الله شأنه ـ على ممرِّ الأيّام ـ : أنَّ أهله الآن قد بتوا الحكم ، وأمضوا القضيَّة : بعدم استبانة تلك المطالب الدينية ، من كتاب ربّهم المنزَّل على رسولهم ، الذي جعله الله شفاءً ونوراً ، وهدى وبياناً وبياناً ، وحكماً بينهم عادلاً ، ومثالاً يكون باحتذائه سعادتهم ، وسعيهم على قدم الحق والصدق والبصيرة ، وظهورهم بسطوع أنوار تحقيقه على من ناوأهم ، وكذا سنّة نبيّهم التي فصَّلت وبيّنت ، وكمَّلت وفسَّرتُ ، وجمعت وأوعت ، وتضمَّنت صنوف المعارف والعلوم ، وسعة الفوائد الكثيرة المتشعبة ، الجامعة للمكارم وانحاسن . والآداب والأنوار ، ومناهج السعادة ، ومدارج السلامة من المتالف والمعاطب ، والضلال ورجز الشيطان ، وكلً غي وفسادٍ .

<sup>(</sup>١) النص المحقق ص/٣٦٥.

<sup>(</sup>۲) إرشاد الفحول (۲/۲۱).

هذا كلّه: باعتبار تفسير الحكم بالقضية الشرعية ، أيُ قضية كانت ، أو بالحمل الشرعي على أي موضوع ، تعتبر معرفة جهة وحالة له دينية \_ وبالجملة: فيراد أي باب ، أو مسألة أو أصل ، ينبني عليه عمل أو اعتقاد موافق لطريقة الشرع الأحمدي لقولهم: ((من دليله)) ولقضاء حاصلهم بالتعميم ، وكلُّ ذلك فيما طريقه الاستدلال. لقالوا \_ أعني : أعداء هذا الدين المكرم \_ قد فتحتم لنا على أنفسكم باباً لا يسدُّه إلا اعترافكم بخطأ هذا المقال ، أو فاسمعوا مافيه ، إن كنتم تعقلون حقائق الأحوال؟.

غن نقول لكم بلسان الواقع: إنّما قام في وجوهنا تلك البراهين القاطعة ، والأنوار الساطعة ، حتى قهر نا سلطانها ، وأفحمنا بيانها ، وعجزنا عن مقاومتكم ، ولكم تلك العدة ، وما ذلّ متعصّي مناوئكم إلاّ حيث تسلونها من أغمادها ، وتلقّونه بما لا قبل له به إلاّ بطريق العناد الخالص ، لِما أنّها تضمّنت من أساليب الإفحام ، وقطع ألدّ الخصام ، وإعجاز المباهت عن المصاولة : ما لا يدريه إلاّ أهل الذكاء والأحلام ، وكذا المهديون لمعرفة معانى الكلام من الأنام.

وأمَّا والحالة لديكم هذه ، في هذه الأزمان : فأيُّ فضلٍ لكم علينا؟ وقصاراكم حفظ مذاهب الأسلاف في أبواب الحلاف ، وجزم كلٌ فرقة منكم بأنَّ ما عندها هو المذاهب المحكمة ، والطرائق الصحيحة قضية أخذتموها مسلّمة. وما يعجزنا عن مثل هذا؟ لأنّه ممكن لكلّ أحد ، لأنَّ الشأن إنّما هو التقريس والتحرير المعتمد وذلك ببيان الحجة الواضحة ، وتحقيق المستند))(1). انتهى.

قلت : ولأجل هذه المفاسد وغيرها فإنّنا نجد العلماء قد ردُّوا هذه المقالة في كلّ عصر. وفيما يلي ذكر لبعض أقوالهم :

قال ابن حزم الظاهري ـ رحمه الله ـ بعد أن نقل أقوالهم في تحديد بدء إغلاق باب الاجتهاد ـ : ((فأقوال في غاية الفساد وكيسد للدين لا خفاء به ، وضلال مغلق

<sup>(</sup>١) النص المحقق ص/٤٧٢ ــ ٤٧٤.

وكذب على الله تعالى ؛ إذ نسبوا ذلك إليه، أو دين جديد أتونا به من عند أنفسهم ليس من دين محمد الله في شيء ؛ وهي كما ترى متدافعة متفاسدة ، ودعاوي متفاضحة متكاذبة ليس بعضها أولى من بعض ، ولا بعضها بأدخل في الضلالة والحمق من بعض) "". انتهى.

وقال صاحب ((فواتح الرحموت)) - بعد أن ذكر اختلافهم في تعيين بدء إغلاق بياب الاجتهاد - : ((وهذا كلّه هوس من هوساتهم ، لم يأتوا بدليسلٍ ، ولا يعبل بكلامهم ، وإنّما هم الذين مَنْ حكم الحديث أنّهم أفتوا بغير علمٍ فأضلوا ، و لم يفهموا أنّ هذا إخبار بالغيب في خمس لا يعلمهنّ إلا الله))(٢).

وقال ابن دقيق العيد\_ رحمه الله \_ : ((والأرض ما تخلو من قائمٍ لله بالحجة ، ولابدَّ فيها من سالكٍ إلى الحق على واضح المحجة ، إلى أن يأتي أمر الله في أشراط الساعة الكبرى ، ويتتابع بعده ما لا يبقى معه إلاَّ قدوم الأحرى))".

وقال ابن القيّم - رحمه الله - : ((واختلفوا متى انسد باب الاجتهاد على أقوال كثيرة ما أنزل الله بها من سلطان ؛ وعند هؤلاء أنَّ الأرض قد خلت من قائم لله ولا بحجة ، و لم يبق فيها من يتكلم بالعلم ، و لم يحل لأحد بعد أن ينظر في كتاب الله ولا منة رسوله لأخذ الأحكام منهما ، ولا يقضي ويفتي بما فيهما حتى يعرضه على قول مقلّده ومتبوعه ، فإن وافقه حكم به وأفتى به ، وإلا ردَّه و لم يقبله. وهذا أقوال - كما ترى - قد بلغت من الفساد والبطلان والتناقض ، والقول على الله بلا علم ، وإبطل حججه ، والزهد في كتابه وسنَّة رسونه ، وتلقي الأحكام منهما ، مبلغها ، ويأبى الله الأ أن يتم نوره ويصدِّق قول رسوله إنَّه لا تخلوا الأرض من قائم لله بحججه ، ولن تزال طائفة من أمَّته على محض الحق الذي بعثه به ، وأنَّه لا يزال يبعث على رأس كل سنة لهذه الأمَّة من يجدد لها دينها)) (٤).

<sup>(</sup>١) الإحكام في أصول الأحكام (جـ٤/٢٢٥).

<sup>(</sup>٢) فواتح الرحموت المطبوع بهامش المستصفى للغزالي (٢٤٢/٢).

<sup>(</sup>٣) شرح الإنام بأحاديث الأحكام (٢٣/١-٢٤).

<sup>(</sup>٤) إعلام الموقعين (٢٧٦/٢).

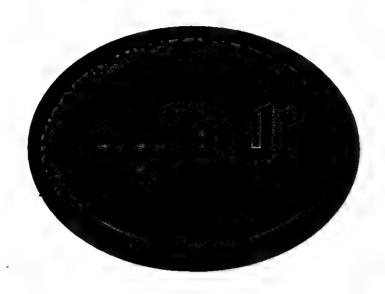
وقال الصنعاني ـ رحمه الله ـ : ((تقول : تعذّر الاجتهاد!! ما هذا ـ والله ـ الأ كفران النعمة وجحودها ، والإخلاد إلى ضعف الهمّة وركودها ، إلا أنّه لا بدّ مع ذلك أولاً من غسل فكرته عن أذران العصبية ، وقطع مادة الوساوس المذهبية ، وللسؤال للفتح من الفتاح العليم ، وتعرض لفضل الله ﴿ وأنّ الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ [الحديد : ٢٩].

فالعجب كل العجب ممن يقول بتعذّر الاجتهاد في هذه الأعصار وأنّه محال ، ما هذا إلا منع لما بسطه الله من فضله لفحول الرجال ، واستبعاد لما خرج من يديه ، واستصعاب لما لم يكن لديه ، وكم للأئمة المتأخرين من استنباطات رائقة واستدلالات صادقة ما حام حولها الأولون ، ولا عرفها منهم الناظرون ، ولا دارت في بصائر المستبصرين ، ولا جالت في أفكار المفكرين))(1).

ولمزيد من التفصيل في ردود العلماء على هذه المقالة راجع ما ذكره السيوطي في كتابه ((الردّ على من أخلد إلى الأرض وجهل أنَّ الاجتهاد في كل عصرٍ فرض)) من أقوال أهل العلم ـ رحمهم الله تعالى ـ في ردِّ هذه المقالة الساقطة.

<sup>(</sup>١) إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد ص/١٠٤.

# المطلب الثاني



# وفيه تسعة مهاحد:

الهقصد الأول : تعريف التقليد في اللغة

المقصد الثاني : تعريف التقليد في الاصطلام.

المقصد الثالث: الفرق بين التقليد والاتباع.

الهقصد الرابع : أنواع التقليد.

المقصد الخامس : حكم التقليد في أصول الدين.

الهقصد السادس : حكم التقليد في الفروع الفقمية.

المقصد السابع : حكم التمذهب بمذهب معبيَّن من المذاهب

الأربعة.

المقصد الثامن : أقوال الأئمة الأربعة في النمي عن التقليد.

المقصد التاسع : مفاسد العصبية والتقليد للمذاهب

## المطلب الثاني: التقليد. وفيه سبعة مقاصد.

المقصد الأول: تعريف التقليد في اللغة.

التقليد في اللغة وضع القلادة في العنق<sup>(١)</sup>، فكأنَّ المجتهد جعل الفتوى في عنق المسؤول، وكلا الامرين صحيح<sup>(٢)</sup>.

# المقصد الثاني: تعريف التقليد في الاصطلاح.

عرَّف الفقهاء التقليد بتعاريف كثيرة من أحسنها قول بعضهم: هو قبول قول من ليس قوله دليلاً بغير دليل<sup>(٢)</sup>.

وهذا التعريف يعتبر جامعاً مانعاً لأنّه يخرج العمل بقول الرسول ﷺ وبالإجماع فلا يسمَّى تقليداً بل هو اتّباع<sup>(1)</sup>.

# المقصد الثالث: الفرق بين الإتباع والتقليد.

الاتباع في اللغة هو السير في إثر الغير. قال ابن منظور : (تبع الشيء تبعاً وتباعـاً في الأفعال ، وتبعت الشيء تبوعاً سرت في إثره ، واتبعته وأتبعته وتتبعه قفاه وتطلّبه متبعاً له... وتبعت القوم تبعـاً وتباعـاً وتباعـة \_ بالفتح \_ إذا مشيت خلفهـم ، أو مرّوا بـك فمضيت معهم)(٥). انتهى.

<sup>(</sup>۱) انظر : الصحاح للجوهري (۲۷/۲)، والقاموس المحيط (۱/٥٢٥) بـاب الـدال ــ فصل القاف، ولسان العرب (۲۷٦/۱۱).

<sup>(</sup>٢) هامش تقريب الوصول إلى علم الأصول للمحقق الدكتور محمد المحتار بن محمد الأمين الشنقيطي ص/٤٤٤.

<sup>(</sup>٣) انظر : مختصر ابس الحساجب (٢/ ٣٠٥)، الإحكمام للآمسدي (٤/ ٢٢٧)، والعسدة لأبسى يعلسى (٤/ ٢٢٧).

<sup>(</sup>٤) انظر : لوامع الأنوار البهية (جـ١/٢٦٧).

<sup>(</sup>٥) لسان العرب (١٣/٢)، وانظر : تهذيب اللغة للأزهري (٢١٨/٢-٢٨٢) مادة ((تبع)).

والفرق بين التقليد والاتباع هو : أنَّ التقليد العمل بمذهب الغير من غير معرفة دليله ، وأمَّا الاتباع فهو العمل بما ثبتت عليه الحجة.

قال ابن حواز منداد : ((التقليد معناه في الشرع الرجوع إلى قول لا حجة لقائمه عليه ؛ وهذا ممنوع منه في الشريعة ، والاتباع ما ثبت عليه حجة))(١). انتهى

وقال في موضع آخر : ((كل من اتبعت قوله من غير أن يجب عليك قبوله لدليل يوجب ذلك فأنت مقلّده ، والتقليد في دين الله غير صحيح ، وكل من أوجب عليك الدليل اتباع قوله فأنت متبعه ، والاتّباع في الدين مسوغ ، والتقليد ممنوع))(٢). انتهى

وقال الشوكاني ـ رحمه الله تعالى ـ : ((فحاصل التقليد أنَّ المقلّد لا يسأل عن كتاب الله ، ولا عن سنَّة رسوله ﷺ ، بل يسأل عن مذهـب إمامه فقط ، فإذا حاوز ذلك إلى السؤال عن الكتاب والسنة ، فليس بمقلّد))(").

### المقصد الرابع: أقسام التقليد.

التقليد قسمان : قسم محمود ، وآخر مذموم.

أمَّا المحمود فهو : تقليد العالم غيره في ما عجز عن تحصيله من وجوه العلم ، أو تقليد العامى تنزل به النازلة عالماً يثق في دينه وعلمه.

يقول أبو عمر ابن عبد البر المالكي ـ رحمه الله ـ : ((أمَّا من قلَّد فيما ينزل به من أحكام الشريعة عالمًا يثق في دينه فمعذور غير مأزور؛ لأنه قد أتى بما عليه وأدَّى ما لزمه فيما نزل لجهله، ولا بدَّ له من تقليد عالِمِه فيما جهل لإجماع المسلمين أن المكفوف يقلّد من يثق بخبره في القبلة؛ لأنَّه لا يقدر على أكثر من ذلك))(1). انتهى.

<sup>(</sup>١) جامع بيال العلم وفضله (٩٩٣/٢) فقرة (١٨٩٥).

<sup>(</sup>٢) نفس المصدر بفسه.

<sup>(</sup>٣) القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد ص/٣٠، وانظر : وأضواء لبيان (٥٤٨/٧) .

<sup>(</sup>١) جامع بيان العلم وفضله (٩٩٥/٢).

ويقول ابن القيِّم ـ رحمه الله تعالى ـ : (وأمَّا تقليد من بـ ذل جهـده في اتبـاع مـا أنزل الله وخفي عليه بعضه فقلَّد فيـه مـن هـو أعلـم منـه ، فهـذا محمـود غير مذمـوم ، ومأجور غير مأزور)(١). انتهي.

ويقول الشيخ محمد الأمين الشنقيطي ـ رحمه الله تعالى ـ : (رأمًا التقليد الجائز الذي لا يكاد يخالف فيه أحد من المسلمين فهو تقليد العامي عالمًا أهلاً للفتيا في نازلة نزلت به ، هذا النوع من التقليد كان شائعاً في زمن النبي على ولا خلاف فيه))(١). انتهى وأمًّا المذموم فهو أربعة أنواع :

النوم الأول : الإعراض عمَّا أنزل الله وعدم الالتفات إليه اكتفاء بتقليد الآباء.

النوم الثاني : تقليد من لا يعلم المقلِّد أنَّه أهل لأن يؤخذ بقوله.

النوم الثالث : التقليد بعد قيام الحجة وظهور الدليل على خلاف قول المقلّد.

والفرق بين هذا والنوع الأول أنَّ الأول قلَّد قبل تمكنه من العلم والحجة ، وهـذا قلَّد بعد ظهور الحجة له ؛ فهو أولى بالذم ومعصية الله ورسوله (٢).

وقد ذمَّ الله ـ سبحانه ـ هذه الأنواع الثلاثـة من التقليد في غير ما موضع من كتابه كما في قوله تعالى : ﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا ، أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ﴿ [البقرة : ١٧٠] ، وقوله : ﴿وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها : إنّا وجدنا آباءنا على أمّةٍ ، وإنّا على آثارهم مقتدون ، قال : أو لو جئتكم بأهدى كما وجدتم عليه آباءكم؟ ﴾ [الزخرف : ٢٤] ، وقوله : ﴿وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله عليه آباءكم؟ ﴾

<sup>(</sup>١) نفس المصدر (١٨٨/٢). وانظر : مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام (٢٠٤/٢، ٢٢٥).

<sup>(</sup>٢) أضواء البيان (٤٨٧/٧)، وانظر : وبحموع الفتاوي (٢٠٩/٢٠).

 <sup>(</sup>٣) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في النوع الثالث من أنواع التقليد أنه محرَّم بالنص والإجماع. انظر :
 مجموع الفتاوى (٢٦٢/١٩).

وإلى الرسول ، قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا الله المائدة : ١٠٤] ؛ وهذا في القرآن كثير يذم فيه من أعرض عمًّا أنزل الله وقنع بتقليد الآباء (١٠).

وقد احتجَّ العلماء بهذه الآيات ونظائرها في إبطال التقليد وذمِّه و لم يمنعهم كفر أؤلئك من جهة الاحتجاج بها؛ لأنَّ التشبيه لم يقع من جهة كفر أحدهما وإيمان الآخر، وإنها وقع التشبيه بين التقليدين بغير حجَّة لنمقلد، كما لو قلَّد رجلٌ فكفر، وقلَّد آخر فأذنب كان كلُّ واحد منهما ملوماً على التقليد بغير حُجَّة؛ لأنَّ كلَّ ذلك تقليد يشبه بعضاً وإن اختلفت الآثام فيه (٢).

النوع الرابع : تقليد رجل واحد بعينه دون غيره من جميع العلماء ؟ فهذا النوع من التقليد لم يرد به نص من كتاب ولا سنّة ، و لم يقل به أحد من أصحاب رسول الله على ، ولا أحد من أهل القرون الثلاثة الأول المشهود لهم بالخير والفضل ؟ وهو من أعظم البدع (٣).

### المقصد الخامس: حكم التقليد في أصول الدين.

الأصول جمع أصل ، وهو في اللغة أساس الشيء وما يستند إليه<sup>(١)</sup>.

وأصول الدين : هي المسائل المتعلَّقة بالتوحيد والصفات والقدر والنبوة والبعث والمعاد ، وبحميع ما أخبر الله تعالى به ورسوله الله من المغيبات ، ويدخل في ذلك أخبار الأنبياء وأحوال الملائكة وصفاتهم وأعمالهم ومراتب الصحابة وفضائلهم وغير ذلك أنها.

وقد اختلف العلماء في حكم التقليد في هذه المسائل على قولين :

<sup>(</sup>۱) بتصرف یسیر من عالام الموقعین (۲/۸۷/۱۸۷۱)، وانظر : حامع بینان العلم وفضله (۲/۷۷/۱۹۸۸). و مجموع لفتاوی (۲۲۰/۱۹۱) و (۲۲۰/۱۰۱، ۲۲۵).

<sup>(</sup>٢) حامع بيان العلم وفضله (٩٧٨/٢).

<sup>(</sup>٣) انظر : إعلام الموقعين (٢٢٨/٢، ٢٣٦)، وأضواء البيان (٤٨٨/٧).

 <sup>(</sup>٤) انظر : المصباح المنير ص/٦.

<sup>(</sup>٥) انظر : درء تعارض العقل والنقل (٢٧/١) من القسم المحقق، ومجموع الفتاوي (٢١/١٦).

القول الأول: المنع. وبه قال جمهور الأصوليين.

القول الثاني : الجواز. وبه قال بعض فقهاء الشافعية(١).

#### أدلة كل من الفريقين:

استدل المانعون بأدلة كثيرة ، من أهمُّها ما يلي :

- (١) عموم الأدلة القاضية بذم التقليد (١) ؛ وقد تقدَّمت هذه الأدلة عند الكلام على أنواع التقليد المذموم (٦).
- (٢) قوله تعالى : ﴿فَاعِلْمِ أَنَّهُ لا إِلَهُ إِلاَّ الله ﴾ [محمد : ١٩]. قالوا : والتقليد ليس بعلم (٤) ، فهو لا يفيد إلاَّ الظن الذي هو ترجيح أحد الأمرين على الآخر، والمطلوب في هذه المسائل هو الجزم، وهذا لا يحصل إلاَّ بالنظر. قال ابن حمدان من علماء الحنابلة : ((كل ما يطلب فيه الجزم يمتنع التقليد فيه والأخذ بالظنَ، لأنَّه لا يفيده، وإنَّما يفيده دليل قطعي)) (٥). اهـ
- (٣) أنَّ في تقليد المقلَّد رجوع إلى خبره ، وخبره يتردَّد بين الصدق والكذب ، فلا يجوز ترك دلالة قاطعة لقول يتردد بين شك وظن<sup>(١)</sup>.
- (٤) أنَّ طريق إدراك هذه الأحكام \_ يعنون أصول الدين \_ العقل ؛ والعقالاء كلهم مشتركون في العقل ، فوجب أنَّه لا يجوز لبعضهم تقليد بعض ، لأنَّ معه من الأدلة مثل

<sup>(</sup>۱) انظر لهذه الأقوال: الإحكام للآمدي (۲۲۹/۶)، والمعتمد (۱/۲۱۹هـ ۹٤۲)، والمستصفى للغزالي ص/۲۷۰ ۱۳۷، والمحصول للرازي ٢٥/٣٥٢، وشرح اللمع (۱۰۰۷/۲)، والمسودة ص/۶٦، والبحر المحيط (۲۷۷/۲)، وشرح الكوكب (۲۳۳هـ ۵۳۳)، وإرشاد الفحول (۲۷۷/۲)، ولواسع الأنوار البهية (۲۷۷/۲).

<sup>(</sup>٢) انظر : شرح اللمع (٢/١٠٠٧)، والإحكام للآمدي (٢٣٠/٤)، ولوامع الأنوار البهية (حـ١/٢٦٨).

<sup>(</sup>۳) انظر *ص/* ۱۱۹.

<sup>(</sup>٤) انظر : شرح الكوكب المنير (٤/٥٣٧).

<sup>(</sup>٥) كلام ابن حمدان نقلاً عن لوامع الأنوار البهية للسفاريني (حـ٧٦٦٨).

<sup>(</sup>٦) الواضح في أصول الفقه (٥/٢٣٨).

الذي مع صاحبه في إدراك ذلك ، فصار كإدراك الحوادث بالنظر والاجتهاد ، فإنّه لا يدخلها التقليد مع التساوي في الأدلة (١).

#### واستدل المجيزون بأدلة كثيرة منها:

- (١) إجماع السلف على قبول الشهادتين من غير أن يقال لقائلهما: هل نظرت (١)؟
- (٢) وقالوا أيضاً: أنّه لمّا كان التقليد طريقاً لمسائل الفروع ، كذلك جاز أن يكون طريقاً لمسائل الأصول ، من حيث إنّ كل واحد منهما يتعنّق بالتكليف من جهة الله سبحانه وتعالى ، وكما كلّفنا اعتقاد الأحكام فقلّدنا العلماء كذلك كلّفنا اعتقاد الأصول فقلّدنا العلماء (٢).
- (٣) واستدلوا أيضاً بإجماع المسلمين على أنَّ المكفوف يقلَّد من يشق بخبره في تعيين جهة القبلة ؛ لأنَّه لا يقدر على أكثر من ذلك (١٠).

والراجح من القولين هو القول بجواز التقليد لمعاجز عن إدراك هذه المسائل ؟ وذلك لأنّه لا دليل على التفريق بين مسائل الأصول ومسائل الفروع ؛ فإذا جاز التقليد في الفروع ـ كما وافقوا عليه (٥) ـ جاز كذلك في الأصول.

ولكن ينبغي أن يُعلم أنَّ التقليد كالميتة؛ فلا يُصار إليه إلا عنـد الضرورة ـ أي العجز التام عن إدراك هذه المسائل.

وأمَّا استدلالهم بعموم الآيات القاضية بذم التقليد على تحريم التقليد مطلقاً؛ فهو غير مسلَّم؛ لأنَّ هـذه الآيـات هـي في ذم مـن قلَـد بعـد قيـام الحجــة وظهـور المحجة على بطلان ما عليه مقلَّده.

وأمَّا استدلالهم بقوله تعالى : ﴿فاعلم أنَّه لا إله إلاَّ الله ﴾ على بطلان التقليد في الأصول فهو غير مُسلَّم أيضاً، لأنَّ هذه الآية هي في حق القادر على العلم؛ والتقليد لا يجوز إلاَّ في حقِّ العاجز عن العلم.

<sup>(</sup>١) شرح اللمع (١٠٠٨/٢)، وانظر: الواضح في أصول الفقه (٢٣٩/٥-٢٤٠)، والبحر المحيط (٢٧٧/٦).

<sup>(</sup>٢) انظر : المحصول لراري (٢ق/٣/٢١)، وشرح الكوكب المنير (٤/٤٣٥).

<sup>(</sup>٣) الواضح في أصول الفقه (٥/٢٣٨-٢٣٩).

<sup>(</sup>٤) انظر : حامع بيان العلم وفضم (٢/٩٩٥).

<sup>(°)</sup> أي الماتعين للتقليد في مسائل أصول الدين وهم الجمهور.

وأمَّا قولهم: إنَّ في تقليد المقلَّد رجوع إلى خبره، وخبره متردد بين الصدق والكذب... إلى آخره. فيقال فيه: إنَّ المقلَّد فرضه أن يقلَّد من يغلب على ظنّه أنَّه مصيب للحق؛ وغلبة الظن تنزَّل منزلة القطع. وقد جاءت الشريعة بنظائر هذا؛ فمن غلب على ظنّه أنَّ ثوبه طاهر صحت صلاته فيه وإن كان ثوبه نجساً في نفس الأمر.

وأمَّا قولهم: إنَّ طريق إدراك مسائل الأصول هو العقل فلا يسلم به لهم ؛ لأنَّ هذا مبني على عقيدة باطلة ، وهي أنَّ دلائل هذه المسائل هو العقل ؛ والصحيح أنَّ طريق إدراك هذه المسائل هو الشرع لا العقل.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ : (أمَّا المسائل الأصولية فكشير من المتكلّمة والفقهاء من أصحابنا وغيرهم من يوجبوه في المسائل التي تنازع فيها كل أحد حتى على العامّة والنساء ، حتى يوجبوه في المسائل التي تنازع فيها فضلاء الأمّة ، قالوا : لأنّ العلم بها واجب ، ولا يحصل العلم إلاّ بالنظر الخاص. وأمَّا جمهور الأمّة فعلى خلاف ذلك ؛ فإنّ ما وجب علمه إنّما يجب على من يقدر على تحصيل العلم ، وكثير من الناس عاجز عن العلم بهذه الدقائق ، فكيف يكلّف بها؟ وأيضاً فالعلم قد يحصل بلا نظر خاص ، بل بطرق أحر : من اضطرار وكشف وتقليد من يعلم أنّه مصيب وغير ذلك) (١).

# المقصد السادس: حكم التقليد في الفروع الفقهية.

التقليد في الفروع جائز عند أكثر العلماء (٢) ، وبعض العلماء منع التقليد مطلقاً ، وممّن منع ذلك أبو عبد الله ابن حواز منداد من المالكية (٢) ، والشوكاني في إرشاد

<sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوي (۲۰۲/۲۰).

<sup>(</sup>٢) انظر : المستصفى للغزالي ص/٣٧٢، وروضة الناظر (٢/١٥١)، والإحكمام للآمدي (حــ٤٠٢٢)، والتمهيد للباقلاني ص/١٦١، ونهاية السول (٢٦٤/٣)، وشرح مختصر الروضة للطوفي (٢٥٢/٣)، وتيسير التحرير (٢٤٦/٤)، وشرح الكوكب المنير (٣٩/٤).

<sup>(</sup>٣) انظر : حامع بيان العلم وفضله (٩٩٣/٢)، وأضواء البيان (٤٨٦/٧).

الفحول(١) ، وبعض الغالية من القدريَّة والمتفقهة(٢).

وذهب بعض المتأخرين إلى وحوب التقليد من بعد الأئمة الأربعة في هذه المسائل وغيرها، ومُمَّن ذهب إلى ذلك ابن حجر الهيتمي، والشعراني، والنبهاني كما في شواهد الحق<sup>(٣)</sup>.

والتحقيق في هذه المسألة ـ إن شاء الله تعالى ـ هـ و ما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله \_ في ((مجموع الفتاوى)) حيث قال : (والذي عليه جماهير الأمّة أنّا الاحتهاد حائز في الجملة ؛ والتقليد حائز في الجملة ، لا يوجبون الاحتهاد على كل أحد ويحرّمون الاحتهاد ، وأنّا الاحتهاد ويحرّمون الاحتهاد ، وأنّا الاحتهاد حائز للقادر على الاحتهاد . فأمّا القدر على حائز للقادر على الاجتهاد ، والتقليد؟ هذا فيه خالاف. والصحيح أنّه يجوز حيث عجز عن الاحتهاد : إمّا لتكافؤ الأدلة ، وإمّا لضيق الوقت عن الاحتهاد ، وإمّا لعدم ظهور دليل الاحتهاد : إمّا لتكافؤ الأدلة ، وإمّا لضيق الوقت عن الاحتهاد ، وإمّا لعدم ظهور دليل له ؛ فإنّه حيث عجز سقط عنه وجوب ما عجز عنه وانتقل إلى بدله وهو التقليد ، كما لو عجز عن الطهارة بالماء.

وكذلك العامي إذا أمكنه الاجتهاد في بعض المسائل حاز له الاجتهاد فإنَّ الاجتهاد منصب يقبل التجزي والانقسام ، فالعبرة بالقدرة والعجز ، وقد يكون الرجل قادواً في بعض عاجزاً في بعض ، لكن القدرة على الاجتهاد لا تكون إلاَّ بحصول علوم تفيد معرفة المطلوب ، وأمَّا مسألة واحدة من فين فيبعد الاجتهاد فيها ، والله سبحانه أعلم)) (1).

<sup>(</sup>١) انظر : إرشاد الفحول (٣٥٢/٢)، وأضواء البيان (٤٨٦/٧).

<sup>(</sup>٢) انظر : المستصفى للعزالي ص/٣٧٢، وروضة الدطر (٢٠١/٢)، ومجموع الفتاوي (٢٠٣/٢٠).

<sup>(</sup>٣) انظر : سواهد الحق ص/٢٩، ومجموع الفتساوي (٢٠٣/٢٠)، وفواتسع الرحمــوت بهمامش المســتصفي (٣) انظر : سواهد الحق ص/٨٨.

<sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوي (۲/۳/۲۰ ۲.٤٠٢)، وانظر : جامع بيان العلم وفضله (۹۵/۲)، و(۹۸۹/۲).

المقصد السابع: حكم التمذهب بمذهب معيَّن من المذاهب الأربعة.

التزام مذهب معيَّن من المذاهب الأربعة بحيث لا يخرج عن أقواله من البدع الذميمة التي حدثت في هذه الأمَّة ، ولم يقل به أحد من أئمة الإسلام.

يقول ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ : ((وهذه بدعة قبيحة حدثت في الأمَّة ، ولم يقل بها أحد من أئمة الإسلام ، وهم أعلى رتبة وأجلُّ قدراً وأعلم بالله ورسوله من أن يلزموا الناس بذلك ، وأبعد منه قول من قال : يلزمه أن يتمذهب عالم من العلماء ، وأبعد منه قول من قال: يلزمه أن يتمذهب بأحد المذاهب الأربعة.

فيا لله العجب! ماتت مذاهب أصحاب رسول الله ومذاهب التابعين وتابعيهم وسائر أئمة أئمة الإسلام ، وبطلت جملةً إلا مذاهب أربعة أنفس فقط من بين سائر الأمّة والفقهاء ، وهل قال ذلك أحد من الأئمة أو دعا إليه أو كلّت عليه لفظة واحدة من كلامه عليه؟ والذي أوجبه الله تعالى ورسوله على الصحابة والتابعين وتابعيهم هو الذي أوجبه على من بعدهم إلى يوم القيامة ، لا يختلف الواجب ولا يتبدّل ، وإن اختلف كيفيته أو قدره باختلاف القدرة والعجز والزمان والمكان والحال فذلك أيضاً تابع لما أوجبه الله ورسوله)(١). انتهى.

### المقصد الثامن: أقوال الأئمة الأربعة في النهى عن التقليد.

الأئمة الأربعة قد نهوا عن تقليدهم وتقليد غيرهم ، وذمَّوا من أحذ بأقوالهم بغير حجة ؛ والمنقول عنهم في ذلك كثير شهير . منه : أنَّ أباحنيفة ـ رحمه الله تعالى ـ سئل إذا قلت قولاً ، وكتاب الله يخالفه؟ قال : اتركوا قولي لقول الله تعالى ، فقيل له : إذا كان قول الرسول يخالفه؟ قال : اتركوا قولي لقول رسول الله ﷺ . فقيل له : إذا كان قول الصحابة يخالفه؟ قال : اتركوا قولي لقول الصحابة رضي الله عنهم (١). انتهى

<sup>(</sup>١) إعلام الموقعين (٢٦/٤-٢٦٣). وانظر : مجموع الفتاوي (٢٠٨/٢٠، و٢٠٩/١٩).

<sup>(</sup>٢) عقود الجمان في مناقب أبي حنيفة النعمان ص/١٧٢، وتبييض الصحيفة بمناقب أبي حنيفة للسبوطي ص/١١، وذكره الفلاني في ((إيقاظ أولي الأبصار)) ص/١٥، وعزاه إلى روضة العلماء.

ونظير قول أبي حنيفة هذا ما نقله ابن عبد البر المالكي عن الإمام مالك \_ رحمه الله تعالى \_ : (إنَّما أنا بشرٌ أخطيء وأصيب فانظروا في رأيي : فكل ما لم يوافق الكتاب والسنَّة فاتركوه)(١). انتهى.

ومن ذلك أيضاً قول الإمام الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ : (كل ما قلت ، وكان عن النّبي يَجْ خلاف قولي ممّا يصح ، فحديث النّبي يَجِ أولى ، ولا تقلّدني) (١) انتهى ، وقوله (إذا صحَّ الحديث خلاف قولي فاعملوا بالحديث ، واتركوا قولي ، أو قال : فه عمدهيي) (١) . وقوله في كتاب أدب القاضي : فأمّا أن يقلّد مشيراً فلم يجعل الله هذا لأحد بعد رسول الله يَجُ (١) . وقول المزنسي عن الشافعي في أول مختصره على الأم : (المختصرت هذا الكتاب من علم محمد بن إدريس الشافعي ـ رحمه الله ـ ومن معنى قوله لأقربه على من أراده مع إعلاميه نهيه عن تقليده وتقليد غيره لينظر فيه ويحتاط فبه لنفسه ، وبا لله التوفيق)) (٥) .

وأمَّا الإمام أحمد ـ رحمه الله تعالى ـ فهو من أشدّ الأئمة الأربعة تنفيراً عن الرأي ، وأدعاهم إلى التمسُّك بالسنّة ، ونبذ ما خالفها من الآراء والظنون ؛ والمنقول عنه في ذم التقليد ، ووجوب التزام نصوص الكتاب والسنّة كثيرٌ طيّب ، من ذلك ما نقله عنه ابن القيّم في ((إعلام الموقعين)) : (قال أبوداود : قلت لأحمد الأوزاعي هو أتبع من مالك؟ قال : لا تقلد دينك أحداً من هؤلاء ، ما جاء عن النّبي في وأصحابه فخذ به ، ثمَّ التابعي بعد الرجل فيه مخيّر) (أ) انتهى، وما نقله أيضاً : (لا تقلّدني ولا تقلّد

<sup>(</sup>١) جامع بيان العلم وفضله (٧٧٥/١).

<sup>(</sup>٢) آداب الشافعي ومناقبه لابن أبي حاتم ص/٦٨ ، ومناقب التنافعي للبيهقي (٢٧٣/١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أو نعيم في الحلية (١٠٦/٩)، وذكره عنه السووي في المحموع (١٠٤/١)، وهو منقول أبصاً عن الإمام أبي حيفة ذكره عنه ابن الشحة كما في الحاشية لابن عابدين (٦٧/١).

<sup>(</sup>٤) الأم (٢٨٨/١)، وانظر : مختصر المرني على الأم ص/٣١٥.

<sup>(</sup>٥) نفس المصدر ص/٣.

<sup>(</sup>٦) إعلام الموقعين (٢/٠٠/).

مالكاً ولا الثوري ولا الأوزاعي ، وخذ من حيث أخذوا)(١)، وما نقله أيضاً : (من قلة فقه الرجل أن يقلّد دينه الرجال)(٢).

المقصد التاسع: مفاسد التعصب والتقليد للمذاهب.

التعصُّب للمذاهب من الفتن العظيمة التي عمَّت فأعْمت، ورمت القلوب فأصمَّت، وعظمت بسببها الرزيَّة (٢). وقد نتج عنه من المفاسد ما لا يحصيه إلاَّ ربُّ البريَّة، ومن تلك المفاسد ما يلى:

(١) تقديم آراء العلماء المتبوعين على الكتاب والسنّة.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ : ((وكذلك من صنف في الرأي فلم يذكر إلا رأي متبوعه وأصحابه ، وأعرض عن الكتاب والسنّة ، ووزن ما جاء به الكتاب والسنّة على رأي متبوعه ، ككثير من أتباع أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم))(1).

(۲) ردُّ الأحاديث الصحيحة إذا خالفت المذهب؛ كقدح بعض الحنفية في أبي هريرة ولاً على الأحاديث المصراة (۱) في ((فتح الباري)) ـ لمَّا روى حديث المصراة على

<sup>(</sup>١) نفس المصدر (٢٠١/٢).

<sup>(</sup>٢) نفس المصدر نفسه (٢/١/٢).

وَلْمَرِيدٍ مِن التفصيل لأقوال الأئمة في الحض على التمسك بالسنة، وطرح أقوالهم المحالفة للسنة انظر: مقدمة صفة صلاة النبي ﷺ للعلامة الألباني ـ رحمه الله ـ ص/٢٣ ـ ٣٣.

<sup>(</sup>٣) اقتباس من خطبة لابن القيِّم رحمه الله في مُفاسد العصبيَّة في إعلام الموقعين (٨/١).

<sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوي (١٠/٧٦٠)، وانظر : الدرة البهية ص/٤١.

<sup>(</sup>٥) حديث المصراة هو قوله ﷺ : ((لا تصرُّوا الإبل والغنم، فمن ابتاعها بعدُ فإنَّه بخير النَّظريـن بعـد أن يحتَلِبَهـا إن شاء أمسك وإن شاء ردَّها وصاع تمر)). أخرجه البخاري في كتاب البيوع، باب : النهسي للبائع أن لا يحفل الإبل والبقر والغنم (جـ٣٤/٣) رقم (٢١٤٨) من حديث أبي هريرة ﷺ.

قال الحافظ في الفتح (٤٢٧/٤) : ((واعتذر الحنفية عن الأحذ بحديث المصراة بأعذار شتى : فمنهم من طعن في الحديث لكونه من رواية أبي هريرة و لم يكن كابن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة فلا يأحذ بما رواه مخالفاً للقياس الجلي \_ فأجاب عنه قائلاً \_ : وهو كلام آذى قائله به نفسه، وفي حكايته غنى عن تكلف الرد عليه، وقد ترك أبو حنيفة القياس الجلي لرواية أبي هريرة وأمثاله كما في الوضوء بنبيذ التمر ومن القهقهة في الصلاة وغير ذلك، وأظن أنَّ لهذه النكتة أورد البخاري حديث ابن مسعود \_ يعني قول ابن مسعود بعده : ((من اشترى شاة محفلة فليرد معها صاعاً من ثمر \_ عقب حديث أبي هريرة إشارة منه إلى أن ابن مسعود قد أفتى بوفق حديث أبي هريرة فلولا أنَّ خبر أبي هريرة ثابت لما خالف ابن مسعود القياس

خلاف ما يعتقدونه مذهباً(١).

(٣) حصر كل طائفة الحق في مذهبهم ، وإبطال الانتفاع بالكتاب والسنّة (١). فكل مقلّد لإمام يرى أنَّ الحقّ محصور في مذهب إمامه ، وأنَّ المخالف ليس على شيء من الصواب، ومن ذلك قول إمام الحرمين : ((نحن ندعي أنَّه يجب على كافة العاقلين ، وعامة المسلمين شرقاً وغرباً ، بعداً وقرباً ، انتحال مذهب الشافعي ، ويجب على العوام الطغام ، والجهال الأنذال أيضاً انتحال فهبه بحيث لا يبغون عنه حولاً ، ولا يريدون به بدلاً)) (١) ، وقول أبي الحسن الكرخي الحنفي في رسالته التي جمع فيها الأصول التي عليها مدار كتب الحنفية : ((الأصل : أنَّ كل آية تخالف قول أصحابنا فإنَّها تحمل على النسخ ، أو على الترجيح ، والأولى أن تحمل على التأويل من جهة التوفيق...

الأصل: أنَّ كل خبر يجئ بخلاف قول أصحابنا فإنَّه يحمل على النسخ ، أو على أنَّه معارض بمثله ثمَّ صار إلى دليل آخر ، أو ترجيح فيه بما يحتج به أصحابنا من وجوه الترجيح ، أو يحمل على التوفيق ، وإنَّما يفعل ذلك على حسب قيام الدليل ، فإن قامت دلالة النسخ يحمل عليه ، وإن قامت لدلالة على غيره صرفا إليه))(3). انتهى

يقول العز بن عبد السلام ـ رحمه الله ـ في بيان هذه المفسدة : ((وقـد رأينـاهـم ـ يعني المقلّدة ـ يجتمعون في المحالس فإذا ذكر لأحدهم خلاف ما وطَن نفسـه عليـه تعجّب غاية التعجب ، من غير استرواح إلى دليل ، بل لما ألفه من تقليد إمامـه .

الجلي في ذلك. وقال ابن السمعاني في ((الاصطلام)) : التعرض إلى جانب الصحابة علامة حدلان فاعده بل هو بدعة وضلالة وقد اختص أبو هريرة بمزيد الحفط لدعاء رسول الله ﷺ له)). انتهى كلام الحافظ ابس حجر رحمه الله تعالى.

<sup>(</sup>١) انظر: إرشاد النقاد إلى تيسير الاحتهاد ص/١٦٥.

<sup>(</sup>٢) الدرر البهية ص/٤١.

<sup>(</sup>٣) مغيث الحق في ترحيح المذهب الحق ص/١٦.

<sup>(</sup>٤) رسالة الكرخي في الأصول المطبوعة مع تأسيس النظر ص/١١٦.

حتى ظنَّ: أنَّ الحقَّ منحصرٌ في مذهب إمامه. ولو تدبَّره لكان تعجبه من مذهب إمامه أولى من تعجبه من مذهب غيره ... إلى أن قال ـ: وما رأينا أحداً رجع عن مذهب إمامه إذا ظهر له الحقُ في غيره ، بل يصر عليه مع علمه بضعفه وبعده))(1).

- (٤) الانتصار للمذاهب ولو بالأحاديث الضعيفة والموضوعة(١).
  - (٥) تحريف معنى الأحاديث لتوافق المذهب.

يقول الصنعاني ـ رحمه الله ـ : (ولقد عظمت جنايات المقلّدين على أحاديث رسول الله على ، وعلى أئمة مذاهبهم الذين تبرءوا عن إثبات مقال بخالف نصًا نبوياً ، فإنّها إذا وردت بخلاف ما قرَّره مَنْ قلّدوه حرَّفوها عن مواضعها ، وحملوها على غير ما أراده على . كما قال بعض المعتزلة في حديث : ((شفاعتي لأهل الكبائر من أمَّتي)) وقد اعتقد ذلك المعتزلي أنّه لا شفاعة للعصاة ، فقال مراده على بر (أهل الكبائر)) ((المؤمنون أهل الصلاة)) ، لأنّ الصلاة كبيرة ، قال الله عزّ وجل : ﴿ وإنّها لكبيرة إلاً على الخاشعين ﴿ [البقرة : ٤٥].

فانظر أي تحريف أعجب من هذا الذي قاده إليه مذهبه ، واعتقاده أن لا شفاعة لأهل الكبائر ، وكونه تحريفاً لا يحتاج إلى دليل.

ومثل قول بعض من اعتقد ندب صوم يوم الشك \_ لأنّه مذهب إمامه \_ في حديث ((عمار بن ياسر)) \_ وهذا \_ : ((من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم

<sup>(</sup>١) قواعد الأحكام (١٣٤/٢). وقد نقله المؤلف ــ رحمـه الله ــ بلفظـه مـن الكتـاب المذكـور كمـا في صفحـة (٤٠٣) من النص المحقق. ٨

<sup>(</sup>٢) الدرة البهية في التقليد والمذهبية ص ٤٤/ .

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبوداود في كتاب السنّة، باب الشفاعة (١٠٦/٥) رقم (٤٧٣٩)، والترمذي في كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، باب ١٠١ (٤٠/٤) رقم (٢٤٣٧) من حديث أنس بن مالك رهم ، وابن ماحة في كتاب الزهد، باب : ذكر الشفاعة (١٤٤١/٢) رقم (٤٣١٠). وحكم عليه العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في مشكاة المصابيح (٥٨/٥) برقم (٥٩٥هـ٥) بأنّه صحيح.

وضع الظاهر موضع المنسم. ولا يخفى ما في هذا الحمل من تحريف مع اتفاق الناس على كنية ((عمار)) (أبو اليقظان (١))... إلى أن قال : والحاصل أنَّ من الناس على كنية ((عمار)) ((أبو اليقظان (١))... إلى أن قال : والحاصل أنَّ من اعتقد مذهبً من المذاهب، وإنّه يؤدي ذلك إلى المحاماة عليه، وإلى إحراج الآيات والأحاديث عن معانيها التي أرادها الله ورسوله فيهي (١).

(٦) دفع ظواهر نصوص الكتاب و لسنَّة بالتأويلات البعيدة الباطلة نضالاً عن المذهب وجموداً على التقليد.

يقول العز بن عبدالسلام ـ رحمه الله ـ : ((ومن العجب العجيب : أنَّ الفقهاء المقلّدين يقف أحدهم عبى مأخذ إمامه بحيث لا يجد لضعفه مدفعاً ، وهو مع ذلك يقلّده فيه ، ويترك من [شهد] (أ) الكتاب والسنّة ، والأقيسة الصحيحة لمذهبه جموداً على تقليد إمامه بل يتحيّل (أ) لدفع ظواهر الكتاب والسنّة ، ويتأول بالتأويلات البعيدة الباطنة ، نضالاً عن مقلّده))(1).

(٧) إعتذار المقلّدة لأقوال أئمتهم المخالفة للكتاب والسنّة بالاعتذرات الباردة كقول أحدهم إذا عجز عن تمشية مذهب إمامه: لعلَّ إمامي وقف على دليل لم أقف عليه و لم أهتد أنا إليه (٧).

(٨) القول بتحريم الاجتهاد من بعد عصر الأئمة الأربعة، وبوجوب التقليد على كـل أُمَّة الأربعة، وبوجوب التقليد على كـل أُحدٍ في هذه الأعصار. وقد ناقش المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ هذه المفسدة نقاشاً

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبوداود في كتاب الصيام، بات : (۷٤٩/٢) رقم (٢٣٣٤)، والترمذي في كتاب الصوم، باب : ما جاء في كراهية صوم بوم الشك (٧٠/٢) رقم (٦٨٦) وقال : حديث عمّار حديث حسن صحيح. والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب رسول الله يجير ومن بعدهم من التابعين. وبه يقول سفيان التوري ومالك ابن أنس وعبد الله بن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق. كرهوا أن يصوم الرحس اليوم الذي يُشَكُّ فيه. ورأى أكترهم إن صامه فكان من شهر رمضان أن يقضي بوماً مكانه. انتهى.

<sup>(</sup>٢) انظر الإصابة (٢٧٣/٢)، وتقريب التهذيب ص/٧١٠.

<sup>(</sup>٣) إرشاد النقاد إلى تبسير الاحتهاد ص/١٦٦ ١٦٦٠.

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين ساقطة في مطبوعة قواعد الأحكام، وقد أثبتها من ((معارج الألباب))

<sup>(</sup>٥) في مطبوعة قواعد الأحكام ((يتحمل)) والصواب ما أتبته من ((معارج الألباب)).

<sup>(</sup>٦) قواعد الأحكام (١٣٤/٢). وقد نقله المؤلف ـ رحمه الله ـ للفطه من المصابر المذكور في النص المحقق ص/٣٨٣\_٣٨٣.

<sup>(</sup>V) انظر النص المحقق صفحة (٣٨٣ ـ ٣٨٤).

مستفيضاً في ثنايا هذا الكتاب ، فأجاد وأفاد ، وبيَّن فيها وجه الحـق والصـواب. فجزاه الله خيرَ ما يجزيء عالمًا عن العباد.

(٩) توسيع دائرة الفرقة بين المسلمين التي مزَّقت شمل الأمَّة الإسلامية وأضعفت قدى المسلمين ، وسلَّطت عليهم الأعداء . وهذا نتيجة حتمية للتنازع والاختلاف كما قال تعالى : ﴿وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم﴾(١).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ : (روبلاد المشرق من أسباب تسليط الله التتر عليها كثرة التفرُّق والفتن بينهم في المذاهب وغيرها ، حتى تجد المنتسب إلى الشافعي يتعصب لمذهبه على مذهب أبي حنيفة حتى يخرج عن الدين ، والمنتسب إلى أبي حنيفة يتعصَّب لمذهبه على مذهب الشافعي وغيره حتى يخرج عن الدين ، والمنتسب إلى أحمد يتعصب لمذهبه على مذهب هذا أو هذا. وفي المغرب تجد المنتسب إلى مالك يتعصَّب لمذهبه على هذا أو هذا ؛ وكل هذا من التفرُق والاختلاف الذي نهى الله ورسوله عنهي (٢).

(١٠) تفريق الأمَّة حتى في إقامة الصلوات المكتوبات؛ فالشافعي لا يصلي خلف الحنفي، وهذا وكذا العكس؛ كما كان عليه الحال في المسجد الحرام في العهود الماضية. وهذا من أعظم البدع لما فيه من تفريق الأمَّة وتشتيت الكلمة، ولما يحصل بسبب ذلك من التشويش بين المصلَّين.

يقول الزركشي: (تكرير الجماعة في المسجد الواحد، كما هو الآن بمكة وبجامع دمشق لم يكن في الصدر الأول، والسبب في حدوثها بالمسجد الحرام أنّه كان الإمام في ذلك الوقت مبتدعاً)(٢).

<sup>(</sup>١) سورة الأنفال الأية رقم (٤٦).

<sup>(</sup>۲) بحموع الفتاوي (۲۲/۲۵).

<sup>(</sup>٣) إعلام المساجد ص/٣٦٦، وانظر ص/٤١٤.

(١١) منع التزويج بين المقلّدين؛ فلقد وصل الخلاف بين المذهبيين إلى أن منع بعض فقهاء الأحناف تزويج الحنفي من المرأة الشافعية ثمَّ صدرت فتوى من فقيهٍ حنفي آخر ملقّب بمفتي الثقلين أجاز فيها تزويج الحنفي بالشافعية، وعلَّل ذلك بقوله: ((تنزيلاً لهم منزلة أهل الكتاب(١٠)))

ومفهوم كلام مفتي الثقلين كما قال العلامة الألباني ــ ومفاهيم الكتب معتبرة عندهم ـ: أنَّه لا يجوز تزوج الشافعي بالحنفية كما لا يجوز تزوج الكتابي بالمسلمة))(٢).

(١٢) التكفير والتبديع والتفسيق.

يقول النّعمي \_ رحمه الله \_ : ((وهل بعد التكفير والتفسيق تأويلاً وتصريحاً أيضاً من بقيّة؟ دع ما خلال ذلك من الشرور ، وما في أعطافه من المكاره والمحذور ، وإهراق الدماء استحلالاً والرمي بالضلالة والبدعة ، والغي واللعنة ، وما أشبه ذلك؛ ومطمع قرن هذه الرزية : هو التمذهب والتحرُّب ، وما صنعنا \_ معشر المسلمين مع من عدانا \_ ولا صنعوا معنا ، ولا في ذات بينهم : أكثر من هذا ، وا الله المستعان))(3).

(١٣) الطعن في الإسلام من قبل أعدائه ـ دفع الله شرَّهم ـ ؛ فقد حُكِيَ عن بعض اللِّين : أنَّه لَمَّا رأى شيئاً من الهرج والافتتان ، سببه الحمية للمذاهب قال : ((عجباً لهـؤلاء أليسوا ذوي دين واحد؟!!))(٥). انتهى

<sup>(</sup>١) يعني قوله تعالى : ﴿والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهنَّ أجورهنَّ محصنين غير مسافحين ولا متخذي أحدان﴾ [المائدة : ٥].

<sup>(</sup>٢) البحر الرائق لابن نجيم (٤٩/٢). وانظر المصدر نفسه (٣/١١٠).

<sup>(</sup>٣) صفة صلاة النبي ﷺ للعلامة الألباني ص/٤٤ ط. النانية عشر / نشر المكتب الإسلامي.

<sup>(</sup>٤) النص المحقق صفحة (٤٦٨).

<sup>(</sup>٥) أورد هذه الحكاية العلامة النعمي ـ رحمه الله ـ كما في معارج الأنباب ص/ (٤٦٧).

# المطلب الثالث



#### المطلب الثالث: البناء على القبور. وفيه ثلاثة مقاصد:

المقصد الأول: حكم البناء على القبور.

البناء على القبور محرَّم ؛ وهذا أمر قد اتفق عليه جميع العلماء من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله \_ : ((وقد اتفق أئمة الإسلام على أنَّه لا يشرع بناء هذه المشاهد على القبور))(1).

ويقول الشوكاني ـ رحمه الله ـ : (راعلم أنّه قد اتفق الناس سابقهم ولاحقهم ، وأولهم وآخرهم من لدن الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ إلى هذا الوقت : أنّ رفع القبور والبناء عليها بدعة من البدع التي ثبت النهي عنها ، واشتدَّ وعيد رسول الله ﷺ لفاعلها ، كما يأتي بيانه ، ولم يخالف في ذلك أحد من المسلمين أجمعين ، لكنّه وقع للإمام يحي بن حمزة مقالة تدل على أنّه يرى أنّه لا بأس بالقباب والمشاهد على قبور الفضلاء ؛ ولم يقل بذلك غيره ولا روي عن أحدٍ سواه. ومن ذكرها في كتب الزيدية فهو حريٌ على قوله واقتداءٌ به. ولم تجد القول بذلك ثمّن عاصره ، أو تقدَّم عليه من أهل البيت ولا من غيرهم)) انتهى

قلت : والأحاديث الدالة على تحريم رفع القبور والبناء عليها مستفيضة في دواوين السنّة ، وقد أورد المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ طرفاً صالحاً منها في الباب الثاني من هذا الكتاب (٢) فلا داعي لذكرها هنا.

<sup>(</sup>١) مجموع الفتاوى (٤٤٨/٢٧)، وانظر : المصدر نفسه (١١/٣١)، وبحموعة الرسائل والمسائل (١-٣٧٣).

<sup>(</sup>٢) شرح الصدور بتحريم رفع القبور المطبوعة ضمن الجامع الفريد ص/٢٢٥-٥٢٣.

<sup>(</sup>٣) انظر : ص/١٩٤ ـ ٢١٢.

المقصد الثاني: أقوال الأئمة الأربعة في النهي عن البناء على القبور.

الأئمة الأربعة كغيرهم من العلماء \_ كما قد مرَّ \_ صرَّحوا بتحريم البناء على القبور. وفيما يلى ذكر لأقوالهم ولأقوال بعض أصحابهم في تحريم البناء عليها.

## أولاً : كلام الحنفية :

قال ابن عابدین : ((وعن أبي حنیفة یکره أن یبنی علیه ـ یعنی القــبر ــ بنـاء مـن بیت أو قبة أو نحو ذلك ، لما روی جابر : ((نهی رســول الله ﷺ عـن تحصيـص القبـور وأن یکتب علیها ، وأن یبنی علیها. رواه مسلم وغیره))(۱). انتهی.

وقال الزيلعي في شرحه على الكنز ـ عند قول الماتن : ((ويسنَّم القبر ولا يربَّع ولا يجسَّص)) ـ : (لما روى البخاري عن سفيان التمَّار أنَّه رأى قبر رسول الله ﷺ مسنَّماً(٢).

وقال إبراهيم النحعي : حدَّثني بعض من رأى قبر النبي التَّلِيَّانِ وقبري أبي بكر وعمر أنَّها مسنَّمة. ويسنَّم قدر الشبر ، وقيل : قدر أربعة أصابع ، ولا يـرش المـاء عليه حفظاً لترابه عن الإندراس ، وعن أبي يوسف أنَّه كرهـه ، لأنَّه يجـرى مجـرى التطيين ، ويكره أن يبنى على القبر)(٢). انتهى

وقال ابن نجيم الحنفي : وفي ((الخلاصة)) : ولا يجصُّص القبر ولا يطين ولا يرفع عليه بناء.

قالوا: أراد بالبناء السفط(1) الذي يجعل في ديارنا)(٥). انتهى.

<sup>(</sup>۱) حاشية رد المحتار (۲۳۷/۱). وانظر : تحفة الفقهاء (۱/ ٤٠٠)، وبدائع الصنائع (۲/ ۳۲۰)، وشرح فتح القدير (۲/ ۱۶ ۱ ـ ۱ ۱ ۱ ۱)، والبحر الرائق (۲ ، ۹/۲).

<sup>(</sup>٢) مسنَّماً : أي مرفوعاً عن وجه الأرض. انظر النهاية في غريسب الحديث (٤٠٩/٢)، ولسان العرب (٢٩٤٦).

<sup>(</sup>٣) تبيين الحقائق شرح البحر الرائق (١/٤٦).

<sup>(</sup>٤) السفط معروف وهو مثل القبة. انظر : لسان العرب (٢٨٠/٦).

<sup>(</sup>٥) البحر الرائق شرح كنز الدقاق : (٢٠٩/٢).

(فتأمَّل. كلام الحنفية في ذكر كراهة البناء على القبور ، والمراد بالكراهة كراهة التحريم التي هي في مقابلة ترك الواحب ، وقد ذكروا من قواعدهم أنَّ الكراهة حيث أطلقت فالمراد منها التحريم ، وثمَّن نبه على ذلك ابن نجيم في ((البحر الرائق)) حيث قال : ((وأفاد صحة إطلاق الحرمة على المكروه تحريماً (())).

وتأمَّل كلام الزيلعي وما ذكره من الخلاف بين الأصحاب ، هل يسنَّم قدر شيرٍ ، أو قدر أربع أصابع ، وذكر أبي يوسف أنَّه كره رش القبر بالماء ، لأنَّه يجري بحرى التَّطْيين ، وهل هذا منهم ـ رحمهم الله ـ إلاَّ إتباع ما عليه السلف الصالح من ترك تعظيم القبور ، التي هي من أعظم الوسائل إلى الشرك)(٢).

وقال العلامة الألوسي الحنفي: ((ولقد رأيت من يبيح ما يفعله الجهلة في قبور الصالحين من إشرافها وبنائها بالجص والآجر وتعليق القناديل عليها والصلاة إليها والطواف بها واستلامها، والاجتماع عندها في أوقات مخصوصة إلى غير ذلك ... إلى أن قال : وكل ذلك محادة لله تعالى ورسوله والتداع دينٍ لم يأذن به الله عز وجلّ)(1). انتهى

## ثانياً: كلام المالكية.

قال مالك ـ كما في المدونة ـ : ((أكره تحصيص القبور والبناء عليها وهذه الحجارة التي تبنى عليها))(٥). انتهى

<sup>(</sup>١) انظر نفس المصدر (٣٠/١).

<sup>(</sup>٢) وقد ببَّه على ذلك أيضاً الإمام الله القيِّم ـ رحمه الله ـ كما في ((إغاثة اللهفان)) حيث قال : (وما يقول فيه أبو حنيفة وأصحابه : ((أكره كذا)) هو عند محمد ـ يعني ابن الحسن ـ حرام. وعند أبي حنيفة وأسي يوسف إلى الحرام أقرب، وجانب التحريم عليه أغلب). انتهى [إغاثة اللهفان (٢٤٥/١)]، وانظر : إعلام الموقعين (٢/١٤).

<sup>(</sup>٣) التعليق على كلام الحنفية بقلاً عن النبذة الشريفة في الردُّ على القبوريين ص/١٣٩٠.

<sup>(</sup>٤) روح المعاني (١٥/٢٣٩).

<sup>(</sup>٥) المدونة (١٧٠/١).

والكراهة إذا أطلقت عند مالك وغيره من المتقدمين أرادوا بها كراهة التحريم ، وممّن نبّه على ذلك ابن القيّم في ((إعلام الموقعين)) حيث قال : ((وقد غلط كثير من المتأخرين من أتباع الأئمة على أئمتهم بسبب ذلك ، حيث تورَّع الأئمة عن إطلاق لفظ التحريم ، وأطلقوا لفظ الكراهة ، فنفى المتأخرون التحريم عمّا أطلق عليه الأئمة الكراهة ثمّ سهل عليهم لفظ الكراهة وخفت مؤنته عليهم فحمله بعضهم على التنزيه ، وتحاوز به آخرون إلى كراهة ترك الأولى ، وهذا كثير جداً في تصرُّفاتهم ؛ فحصل بسببه غلط عظيم على الشريعة وعلى الأئمة))(1). ثمّ قال : ((وقد قال مالك في كثير من أجوبته : أكره كذا ، وهو حرام ؛ فمنها : أنَّ مالكاً نص على كراهة الشطرنج ، وهذا عند أكثر أصحابه على التحريم ، وحمله بعضهم على الكراهة التي دون التحريم))(1).

وأمَّا المنقول عن أصحاب مالك ـ رحمه الله ـ في تحريم البناء على القبور فهو كثير . من ذلك ما قاله القرطبي في ((المفهم))، لمَّا ذكر قوله ﷺ ((ولا قبراً مشوفاً إلا سويته)) ظاهره منع تسنيم القبور ورفعها ، وأن تكون لا طيةً ـ يعني بالأرض ـ ، وقد قال به بعض أهل العلم ، وذهب الجمهور إلى أنَّ هذا الارتفاع المأمور بإزالته ليس هو التسنيم ، ولا ما يعرف به القبر كي يحترم ، وإنّما هو الارتفاع الكثير الذي كانت الجاهلية تفعله ؛ فإنّها كانت تعلى عليها وتبني فوقها تفخيماً لها وتعظيماً.

وأمَّا تسنيمها فذلك صفة قبر رسول الله ﷺ ، وقبر أبي بكر وعمر ـ رضي الله عنهما ـ على ما ذكر في ((الموطأ)). وقد جاء عن عمر أنَّه هدمها ، وقال : ينبغي أن تسوَّي تسوية تسنيم ، وهذا معنى قول الشافعي : تسطَّح القبور ولا تبنى ، ولا ترفع ، وتكون على وجه الأرض. وتسنيمها اختاره أكثر العلماء ، وجملة أصحابنا ، وأصحاب أبى حنيفة ، والشافعي.

<sup>(</sup>١) إعلام الموقعين (١/٣٩-٤)، وانظر : مختصر الروضة للطوفي (١/٣٨٥).

<sup>(</sup>٢) إعلام الموقعين (٢/١٤).

قلت : والذي صار إليه عمر أولى ، فإنّه جمع بين التسوية والتسنيم ، وقوله : ((نهى أن يجصّص القبر وأن يبنى عليه)) ـ والتحصيص والتقصيص هو البناء بالحص ، وهو القص والقصة ، والحصاص والقصاص واحد ، فإذا خلط الحص بالرماد فهو الحيّار ، وذكر معنى ذلك أبو عبيد وابن الأعرابي ، وقد تقدَّم في الحيض ذكر القصة البيضاء ـ ، وبظاهر هذا الحديث قال مالك. وكره البناء والحصّ على القبور ، وقد أجازه غيره. وهذا الحديث حجة عليه.

ووجه النهي عن البناء والتحصيص في القبور أنَّ ذلك مباهاة ، واستعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة ، وتشبُّه بمن كان يعظم القبور ويعبدها ؛ وباعتبار هذه المعاني ، وبظاهر هذا النص ينبغي أن يقال : هو حرام ، كما قال به بعض أهل العلم))(١). انتهى كلام القرطبي رحمه الله.

وقول الشيخ سام السنهوري في كتابه ((تيسير الملك الجليل شرح مختصر خليل)): قال بعض لا شك أنَّ المعلاة والشبيكة من مقابر المسلمين المسبلة المرصدة للدفن الموتى بمكة المشرفة ، وأنَّ البناء بهما لا يجوز ويجب هدمه ، ويدل له قول الشافعي : رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما بني بها ، قال في ((المدخل)) : وقد جعل عمر فيه القرافة بمصر لدفن موتى المسلمين ، واستمر الأمر على ذلك ، وأنَّ البناء بها ممن البناء ، منزع ، وأنَّ السلطان الظاهر أمر باستفتاء العلماء في زمانه في هدم ما بها من البناء ، فاتفقوا على لسان واحد : يجب على ولي الأمر هدمه ، وأن يكلَّف أصحابه رمي ترابها في الكمارة ، و لم يختلف في ذلك أحد منهم ، ثمَّ إنَّ الملك ((الظاهر)) سائر إلى الشام فلم يرجع. انتهى

قال بعض : ولم أعلم أحداً من المالكية أباح البناء حول القبور في مقابر المسلمين ، سواءً كان الميت صالحاً أو عالماً أو شريفاً أو سلطاناً أو غير ذلك ، وفي

<sup>(</sup>١) المفهم لما أشكل من تلخيص مسلم (٢/٥٢٥-٦٢٧).

جواب ابن رشد عن سؤال القاضي له عن ذلك : أمَّا ما بني في مقبرة المسلمين ووقف فإنَّ وقفه باطل ، وانقاضه باقية على ملك ربِّها إن كان حيًّا أو كان له ورثة ، ويؤمر هو ووراثه بنقلها عن مقابر المسلمين ، وإن لم يكن له وارث استأجر القاضي على نقلها منها ، وصرف الباقي في مصارف بيت المال.

ولا يؤخذ حواز البناء على القبور من (١) قول الحاكم في مستدركه عقب تصحيحه لأحاديث النهي عن البناء على القبر والكتب عليه : ليس العمل عليها ، فإن أثمة المسلمين شرقاً وغرباً مكتوب على قبورهم ، وأخذه السلف عن الخلف ، فيكون إجماعاً مستنداً إلى حديث آخر ، كخبر ((لا تجتمع أمتي على ضلالة)).

ولا من قول ابن القداح في ((مسائله)) : لا يجوز البناء على القبر ، وهل يكتب عليه أو لا؟ لم يرد في ذلك عن السلف الصالح شيء ، ولكن إن وقع وعمل على قبر رجل من أهل الخير فخفيف. لأنَّ كلام الحاكم وابن قداح خاص بالكتابة لا يتعداها إلى البناء.

وقال ابن رشد : كره مالك البناء على القبر ، وجعل البلاطة المكتوبة ، وهو من بدع أهل الطَّوْل ، وأحدثوه إرادة الفخر والمباهاة والسمعة ، وهـو مَمَّا لا اختلاف فيـه. انتهى كلام الشيخ السنهوري ـ رحمه الله ـ(٢).

# ثالثاً: كلام الشافعية:

قال الإمام الشافعي في ((الأم)) : ((وأحب أن لا يبنى ـ يعيني القبر ـ ولا يجصَّص ؛ فإنَّ ذلك يشبه الزينة ، وليس الموت موضع واحدٍ منهما ، ولم أر قبور المهاجرين والأنصار بحصَّصة))(٢). انتهى

<sup>(</sup>١) كذا بالنبذة، ولعلُّ صوابها : ((من)).

 <sup>(</sup>٢) كلام الشيخ السنهوري نقلاً عن كتاب النبذة الشريفة في الرد على القبوريين لابن معمر ص/١٣٧ـ١٣٨.
 (٣) الأم (٢١٤/١).

وقال في موضع آخر : ((وقد رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما بُني فيها ، فلم أرَ الفقهاء يعيبون ذلك))(١). انتهى

ونقل عنه النووي في ((المجموع)) قوله : ((يكره أن يجصَّص القبر وأن يكتب عليه السم صاحبه ، أو غير ذلك ، وأن يبنى عليه))(١).

والكراهة إذا أطلقت عند الإمام الشافعي فهي للتحريم. يقول الغزالي : (فكشيراً ما يقول الشافعي ـ رحمه الله ـ ((وأكره كذا)) وهو يريد التحريم)(٢). انتهى

ويقول الأذرعي - رحمه الله - في ((قوت المحتاج إلى شرح المنهاج)) عند قول المؤلف (ويكره تجصيص القبر والبناء والكتابة عليه) : ثبت في صحيح مسلم النهي عن التجصيص والبناء ، وفي الترمذي وغيره النهي عن الكتابة. وعبارة الحلوانية : ممنوع منهما. وعبارة ابن كُج : ولا يجوز أن تجصص القبور ، ولا أن يبنى عليها قباب ولا غير قباب والوصية بهما باطلة.

وقال الحضرمي في ((شرح المهذب)) : وقد يقولون ــ يعني الأصحاب ــ : لا تبنى القبور في نفسها بآجر ولبن.

قيل : فالمفهوم من كلامهم أنَّ هذا كالتحصيص فيكره ولا يحرم ، إلاَّ أن يريد في المقبرة المسبلة فيحرم.

قلت : وبنبغي تحريمه في المسبّلة مطلقاً وإن لم يضيق ، لأنّه قد أبد بالجص ، وإحكام البناء ، فيمنع من الدفن هناك بعد البلا ، ولا يبعد الجزم بالتحريم في منكه وغيره على من علم النهي عنه ، بل هو القياس الحق))(1). انتهى المقصود نقله من كلامه رحمه الله.

<sup>(</sup>١) الأم (١/٤٦٤)، وانظر : الحاوي الكبير (٢٧/٣). وانحموع للنووي (٢٦٦/٥).

<sup>(</sup>٢) المحموع للنووي (٢٦٦/٥).

<sup>(</sup>٣) المستصفى ص/٤٤، وانظر : مختصر الروصة للطوفي (٣٨٥/١).

<sup>(</sup>٤) نقلاً عن النبذة الشريفة في الرد عبي الفبوريين ص/١٣٤.

فانظر إلى كلامه ـ رحمه الله ـ حيث صرَّح بأنَّ البناء مكروه ، وساق عبارات الأصحاب ، وهل الكراهـ قراهة تحريم أم لا أم يفرق بين المسبلة وغيرها ؟ واختار التحريم مطلقاً في المسبلة وغيرها على من علم النهي ، وقال : بل هو القياس الحق (١) ؛ وذلك لأنَّ العلَّة التي لأجلها نُهي عن البناء على القبور ـ وهي الذريعة إلى الشرك ـ متحقّقة في المسبلة وغيرها ؛ فلا دليل على التفريق ، وبا لله التوفيق.

## رابعاً : كلام الحنابلة.

في مسائل أبي داود عن الإمام أحمد: ((لا يزاد على القبر من تـراب غـيره إلا أن يستوي بالأرض فلا يعرف. فكأنّه رخص إذ ذاك))(١).

والذي يظهر من كلام الإمام أحمد هذا \_ والله أعلم \_ تحريم الزيادة على القبر إلا بالقدر الذي يعرف به أنه قبر حتى يصان عن المشى عليه أو الجلوس ونحوهما.

ومن باب أولى تحريم البناء عليها واتخاذ القباب والمشاهد؛ لأنَّه أكثر من تراب غيره مرات ومرات (٢).

وأمّا كلام أصحابه في تحريم البناء على القبور فهو أكثر من أن يحصر ، وأكتفي منه هنا بما قاله الحجاوي في ((الإقناع)) : ((ويستحب رفع القبر قدر شبر ، ويكره فوقه ، وتسنيمه أولى من تسطيحه إلاّ بدار حرب إذا تعذّر نقله. ويكره البناء عليه سواء لاصق البناء الأرض أو لا ، ولو في ملكه من قُبّة أو غيرها ؛ للنهى عن ذلك.

وقال ابن القيِّم - رحمه الله - في ((إغاثة اللهفان)) : ويجب هدم القباب التي على القبور ، لأنها أسست على معصية الرسول الله التها أسلت كراهة ؟ وعنه منع البناء في وقف عام ، قال الشيخ : هو غاصب (أ) . وقال أبو حفص : تحرم الحجرة بل تهدم. وهو الصواب. وكره أحمد الفسطاط (٥) والخيمة على القبر)) انتهى كلام الحجاوي رحمه الله (٦).

<sup>(</sup>١) إلى هنا التعليق من النبذة الشريفة ص/١٣٤.

<sup>(</sup>٢) نقلاً عن الرسائل والمسائل المجموعة عن الإمام أحمد في العقيدة (١٦٨/٢).

<sup>(</sup>٣) انظر: نفس المصدر (١٦٩/٢).

<sup>(</sup>٤) انظر كلام شيخ الإسلام في اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٥٧٥ ـ ٢٧٦).

<sup>(</sup>٥) الفسطاط ـ بضم الفاء ـ معروف، وهو بيت من الشعر مثل الخيمة. انظر : المصباح المنير ص/١٨٠.

<sup>(</sup>١) الإتناع (١/٧١٣ - ٢٦٨).

المطلب الثالث: مفاسد البناء على القبور.

مفاسد البناء على القبور كثيرة تربو عني الحصر.

يقول الشوكاني ــ رحمه الله ـ : ((وكم قد سرى من تشييد أبنية القبور وتحسينها من مفاسد يبكي لها الإسلام))(1). انتهى ؟

ومن تلك المفاسد العظيمة المترتبة على البناء على القبور ما يلي :

(٢) أنَّ البناء على القبور ذريعة إلى الشرك ؛ وذلك لأنَّ كثيراً من العامَّة يعتقدون في أصحاب القبور التي بنيت عليها المشاهد والقباب النفعَ والضُّرَّ ؛ إذ دليل صلاح الميِّت وولايته عند هؤلاء هو وضع القبَّة أو التابوت على قبره.

يقول الصنعاني ـ رحمه الله ـ (رفان هذه القباب والمشاهد التي صارت أعظم ذريعة إلى الشرك والإلحاد ، وأكبر وسيلة إلى هدم الإسلام وخراب بنيانه ، غالب بل كل من يعمّرها هم الملوك والسلاطين والرؤساء والولاة ، إمّا على قريب لهم أو على من يحسنون الظن فيه من فاضل أو عالم أو صوفي أو فقير أو شيخ أو كبير ، ويزوره الناس الذين يعرفونه زيارة الأموات من دون توسّل به ولا هتف باسمه ، بل يدعون ويستغفرون ، حتى ينقرض من يعرفه أو أكثرهم ، فيأتي من بعدهم فيحد قبراً قد شيد

<sup>(</sup>١) نيل الأوطار (جـ٤/٨٣).

<sup>(</sup>٢) أحرجه مسلم في كتاب الجنائز، (٦٦٦/٢) رقم (٩٦٩).

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم في كتاب الجنائز (٧٦٧/٢) رقم (٩٧٠).

عليه البناء ، وسرِّحت عليه الشموع ، وفرش بالفراش الفاخر ، وأرخيت عليه الستور ، وألقيت عليه الأوراد والزهور ، فيعتقد أنَّ ذلك لنفع أو لدفع ضر ، ويأتي السدنة يكذبون على الميِّت بأنَّه فعل وفعل ، وأنزل بفلان الضرر وبفلان النفع ، حتى يغرسوا في جبلته كل باطل. ولهذا الأمر ثبت في الأحاديث النبوية اللعن على من سرَّج القبور ، وكتب عليها ، وبنى عليها. وأحاديث ذلك واسعة معروفة ، فإنَّ ذلك في نفسه منهى عنه ، ثمَّ هو ذريعة إلى مفسدةٍ عظيمة))(1). انتهى

ويؤكّد لنا ذلك الشوكاني \_ رحمه الله \_ فيقول : ((فلا شك ولا ريب أنَّ السبب الأعظم الذي نشأ منه هذا الاعتقاد هو ما زينه الشيطان للناس من رفع القبور ، ووضع الستور عليها ، وتحصيصها ، وتزيينها بأبلغ زينة ، وتحسينها بأكمل تحسين فإنَّ الجاهل إذا وقعت عينه على قبر من القبور قد بنيت عليه قبَّة فدخلها ، ونظر على الجاهل إذا وقعت عينه على قبر من القبور قد سطعت حوله مجامر الطيب ، فلا شك ولا ريب أنّه يمتلئ قلبه تعظيماً لذلك القبر ، ويضيق ذهنه عن تصوُّر منا لهذا المبت من المنزلة ، ويدخله من الروعة والمهابة ما يزرع في قلبه من العقائد الشيطانية التي هي من أعظم مكائد الشيطان للمسلمين ، وأشد وسائله إلى ضلال العباد ما يزلزله عن الإسلام قليلاً قليلاً ، حتى يطلب من صاحب ذلك القبر ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه. فيصير في عداد المشركين. وقد يحصل له من الشرك بأول رؤية لذلك القبر الذي صار على تلك الصفة وعند أول زورة له إذ لا بدًّ أن يخطر بباله أنَّ هذه العناية البالغة من الأحياء بمثل هذا الميت لا تكون إلاً لفائدة يرجونها منه ، إمًا دنيوية أو أخروية)) (١٠). انتهى المقصود نقله من كلامه رحمه الله.

<sup>(</sup>١) تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد المطبوع ضمن الجامع الفريد ص/١١٥ ـ ٥١٢.

<sup>(</sup>٢) بالأصل: ((القبور)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) رسالة شرح الصدور بتحريم رفع القبور المطبوعة ضمن الجامع الفريد ص/٢٧-٥٢٨.

(٣) أنَّ بناء المشاهد على القبور من أسباب وقوع الفساد والفجور ؟ وذلك لما يقع في زيارة تلك المشاهد من الحتلاط الرحال بالنساء ، وما يصاحب ذلك من الرقص والتصفيق والغناء ، وغير ذلك من المنكرات العظيمة التي لا طمع في حصرها.

يقول النّعمي ـ رحمه الله تعالى ـ : ((... وهذا كلّه بالنظر إلى نفس البناء على القبر لا على ما ترتب عليه ، وعلى أحياء هذه المشاهد من كلّم الإسلام ، وفقء عير شريعة المختار عليه السلام ، وما يقع في الزيارة من أنواع المفاسد والمنكرات ، كترك الصلوات المكتوبة ، ويقولون أو يقول قائنهم : قد حمّلوا الولي ، أو حملها عنهم ، واختلاط الرجال والنساء وأرباب الملاهي ، واتخاذ الزينات ، والمجاهرات ، والمخالفات لله التي لا طمع في حصرها في الرقاع ؛ وكيف وقد امتدت في أقطار البسيطة على ما فيها من الاتساع؟ فما ترى هنالك من نسيان الله تعالى ونبذ عهوده ، وتعدّي حدوده ؛ ولعمر الله من رضي بقاء هذه الرسوم شارك في ذلك الخطب المشوم ، إلا متبرم لله من الذين هذه الأحداث وغائر لله ممّا حلّ بدينه من خطوب هذه الأبنية ، وزوار الأجداث الذين أعطوها حقّ من هو أحقّ أن يدعى ويستغاث، وانهمكوا في صنوف من نكر الأعمال ، وحسائم الأخباث))(1).

وقال في موضع آخر : ((... هذا بالنظر إلى أعيان تلك المناهي ، مع الإغماض عمّا ترتب على مخالفتها أيضاً ممّا لا يدان للأقلام بحصره وعدّه ، ولا قدره للبشر أن يقفوا على نهايته وحدّه ، كتوفر الجموع لهذه الزيارات ، واقتحام أنواع المفاسد والمنكرات ، وما في طيّ إحياء هذه المشاهد من القبائح المتوافرات. فإنّه بمجرّده مؤذن بتحتُّم تدمير المشاهد والقباب ، والأبنية التي صارت معتكف كلّ طامة ، ومناخ فحور أهل الفسوق والعقوق من العامّة. ومن لا يعرف ما ذكرنا ، أو هو مرتاب في وقوع شيء منه ، أو لا يستقبحه : فأمره أطرف من أن يوصف))(١).

<sup>(</sup>١) النص المحقق صفحة (٢٣٠ ـ ٢٣٢).

<sup>(</sup>٢) النص المحقق صفحة (٤١٤).

(٤) أنَّ البناء على القبور من الإسراف والتبذير وإضاعة المال ، والله حلَّ وعلاَّ قد نهى عن إضاعة المال. كما جاء في الحديث الصحيح: ((ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال))(١). فالإسراف والتبذير وإضاعة المال في المباحات مكروه فكيف في المحرمات؟.

(٥) أنَّ البناء على القبور من أسباب التضييق على المسلمين في الدفن ؛ ولذا فقد اتفقت كلمة العلماء على أنَّه لو وضع البناء في مقبرة مسبَّلة \_ أي عامَّة \_ وجب هدمه (٢).

(٦) أنَّ البناء عليها يؤدي إلى نبش قبور المسلمين، وإخراج عظام موتاهم، كما قد علم ذلك في كثير من المواضع (٢).

(٧) كثرة الأوقاف والنذور للمشاهد وما أفضت إليه من الشرك وأكل أموال الناس بالباطل.

يقول الشوكاني ـ رحمه الله ـ : ((وقد يجعل الشيطان طائفة من إخوانه من بي ادم يقفون على ذلك القبر ، يخادعون من ياتي من الزائرين ، يهولون عليهم الأمر ، ويصنعون أموراً من أنفسهم ، وينسبونها إلى الميت على وجه لا يفطن من كان من المغفلين [إليه] (3) ، وقد يصنعون أكاذيب مشتملة على أشياء يسمُّونها كرامات لذلك الميت ، ويبثونها في الناس ، ويكرِّرون ذلك في بحالسهم ، وعند اجتماعهم بالناس ، فتشيع وتستفيض ، ويتلقاها من يحسن الظن بالأموات ويقبل عقله ما يروى عنهم من الأكاذيب ، فيرويها كما سمعها ، ويتحدث بها في بحالسه فيقع الجهال في بلية عظيمة

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري في كتاب الزكاة، باب : قول الله تعالى : ﴿لا يسألون الناس إلحافاً ﴾ [البقرة : ٢٧٣] (جـ ١٩٩٢) رقم (١٤٧٧)، ومسلم في كتاب الأقضية (٣/ ١٣٤) رقم (١٧١٥).

<sup>(</sup>٢) راجع كلام الشيخ سالم السنهوري المنقول ص/ ١٣٨، وانظر : روضة الطالبين (١٣٦/٢)، ومغني المحتاج (٢) راجع كلام الشيخ سالم السنهوري المنقول ص/ ١٣٨، وانظر : روضة الطالبين (١٣٦/٢)،

<sup>(</sup>٣) اقتضاء الصراط المستقيم (٢٧٦/٢)

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين ليست بالأصل المنقول عنه، وأضفتها لضرورة السياق هنا.

من الاعتقاد الشركي ، وينذرون على ذلك الميت بكرائم أموالهم ، ويحسون على قبره من أملاكهم ما هو أحبّها إلى قبوبهم لاعتقادهم أنَّهم ينالون بجاه ذلك الميت خيراً عظيماً وأحراً كبيراً. ويعتقدون أنَّ ذلك قربة عظيمة ، وطاعة نافعة ، وحسنة متقبَّلة. فيحصل بذلك مقصود أولئك الذين جعلهم الشيطان من إخوانيه من بيني آدم على ذلك القبر. فإنَّهم إنَّما فعلوا تلك الأفاعيل وهولوا على الناس بتلك التهاويل، وكذَّبوا تلث الأكاذيب ، لينالوا جانباً من الحطام من أمو ل لطغام الأغتام ؛ وبهذه الذريعية الملعونية . والوسيلة الإلليسية نكاثرت الأوقاف على القبور ، وبلغت مبلغاً عظيماً ، حتى بلغت غلات ما يوقف على المشهورين منهم ما لو اجتمعت لبلغ ما يقتاته أهل قريةٍ كبيرة من قرى المسلمين. ولو بيعت تلك الحبائس لباطنة لأغنى بها طائفة عظيمة من الفقراء، وكلها من النذر في معصية الله. وقد صحَّ عن رسول الله ﷺ أنَّه قال : ((لا نــذر في معصية الله)) ، وهم أيضاً من النذر الذي لا يبتغي به وجه الله ، بــل كلهـا مـن النــذور التي يستحق بها فاعلها غضب الله و سخطه . لأنَّها تفضي بصاحبها إلى ما يفضي بـه اعتقاد الإلهية في الأموات من تزلزل قدم الدين ؛ إذ لا يسمح بأحبُّ أمواله وألصقها بقلبه إلاَّ وقد زرع الشيطان في قلبه مـن محبَّة وتعظيم وتقديس ذلـك القـبر وصاحبـه، والمغالاة في الاعتقاد فيه ما لا يعود به إلى الإسلام سالمًا. نعوذ با لله من الخذلان.

ولا شك ً نَّ غالب هؤلاء المغرورين المحدوعين لو طلب منهم طالب أن ينذر بذلك الذي نذر به لقبر الميت على ما هو صاعمة من الطاعمات وقربمة من القربات لم يفعل ، ولا كاد.

فانظر إلى أين بلغ لشيطان بهؤلاء؟ وكيف رمى بهم في هوة بعيدة القعر ، مظلمة الجوانب؟ فهذه مفسدة من مفاسد رفع القبور وتشييدها ، وزخرفتها وتحصيصها))(1).

<sup>(</sup>١) رسالة شرح الصدور لتحريم رفع القنور المطوعة ضمن الحامع لفريد ص/٢٨-٥٢٩.

وهذه المفسدة تقودنا بدورها إلى مفسدة أحرى؛ وهي انتشار البطالة واحتراف مهنة التكسب من نذور الموتى وهداياهم؛ بحجة خدمة مشاهدهم والقيام على رعايتها، كما يفعله سدًّان تلك المشاهد.

(A) اتخاذها أعياداً وما يترتب على ذلك من الصلاة إليها ، والطواف بها ، وتقبيلها واستلامها ، وتعفير الخدود على ترابها ، وعبادة أصحابها والاستغاثة بهم ، وسؤالهم النصر والرزق والعافية ، وقضاء الديون ، وتفريح الكربات ، وإغاثة اللهفات ، وغير ذلك من أنواع الطلبات ، التي كان عبَّاد الأوثان يسألونها أوثانهم (١).

(٩) طمس معالم الدين وفتح الباب أمام الطاعنين في الإسلام وأهله بما يرونه ويشاهدونه من توافد الجموع الغفيرة من المسلمين لزيارة تلك المشاهد والقباب لدعاء أصحابها والذبح والنذر لهم. فإذا رأى المشرك الوثني هؤلاء القبوريين من المسلمين ظنَّ أنَّه أحسس حالٍ منهم. ويُحكّي أنَّ قبوريَّا يدِّعي الإسلام رأى رجلاً يعبد صنماً فأنكر عليه القبوري، فقال له عابد الصنم أنت تعبد مخلوقاً غائباً عنك، وأنا أعبد مخلوقاً ماثلاً أمامي؛ فأينا أعجب. فانخصم القبوري(٢).

(١٠) انتشار الأحاديث المكذوبة على رسول الله الله الداعية إلى التعلَّق بأصحاب القبور في جلب المنافع ودفع المضار كحديث: ((إذا أعيتكم الأمور فعليكم بأصحاب القبور))<sup>(۱)</sup>، وحديث: ((لوحسَّن أحدكم ظنَّه بحجرٍ لنفعه))<sup>(1)</sup> وغيرهما مَّا وضعه عبَّاد القبور.

(١١) رعاية المشاهد وإعمارها وهجر المساجد وإهمالها.

<sup>(</sup>١) انظر: إغاثة اللهفان (١/٢٠٠).

<sup>(</sup>٢) هذه الحكاية نقلتها من كتاب إرشاد النقاد إلى صحيح الاعتقاد والرد على أهـل الشـرك والإلحـاد لفضيلـة الدكتور صالح الفوزان حفظه الله، وهي فيه في ص/١٣.

<sup>(</sup>٣) حديث موضوع وسيأتي الكلام عليه في موضعه إن شاء الله تعالى. انظر ص/ ٤٤٨.

<sup>(</sup>٤) حديث موضوع وسيأتي الكلام عليه أيضاً في موضعه إن شاء الله تعالى. انظر ص/٤٤٨.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ : ((وكثير من هؤلاء يخربون المساجد ويعْمُرون المشاهد ؛ فتجد المسجد الـذي بـني للصلـوات الخمس معطَّلاً مخرَّبـاً ليس لـه كسوة إلاَّ من الناس وكأنَّه خانة من الخانات ، والمشهد الـذي بُـني فعليـه الستور وزينـة الذهب والفضة والرخام ، والنذور تغدوا وتروح إليه. فهل هذا إلاَّ من استخفافهم بـا لله وبآياته ورسوله؟ وتعظيمهم للشرك))(١٠). انتهى.

ويقول النّعمي - رحمه الله - : ((ومن أذيال مصيبة المشاهد - التي أصيب بها الإسلام وشعائره - ماظهر وانتشر في العامّة في جهاتٍ كثيرةٍ - كما هو معلوم مشاهد - أنَّ المساحد رتّما تكون متروكة مهحورة ، وفيها من التراب و لعيدان والأوساخ ، وزبِل الأنعام ، وحِراق لتنباك وغير ذلك مالا يقل ، ومشاهد الأموات : محترمة مكرَّمة ، محمرة منظفة مكسوحة مرعية ، مقامة متحاماة))(٢). انتهى

(١٢) اتخاذ السُّرج على القبور. وهو محرَّم؛ لما فيه من الإسراف والتبذير ، ومشابهة المجوس عبدة النار<sup>(٦)</sup>.

(١٣) مشابهة اليهود والنصارى في اتخاذها أعياداً ومساحد، وقد لعن النبي ﷺ من يفعل ذلك (١٠)؛ وستأتى الأحاديث الدالة عليه مفصّلةً في الباب التاني من هذا الكتاب (٥).

<sup>(</sup>١) الاستغاثة في الرد على لبكري (٥٨٣/٢). وانطر : محموع الفتاوي (٥٩/١٥).

<sup>(</sup>٢) اسم المحقق صفحة (٥٧٥).

<sup>(</sup>٣) الطر : الزواجر عن اقتراف الكنائر للهيتمي (١٦٦/١)، و حكام الجنائز للألباني ص/٢٩٤.

<sup>(</sup>٤) انطر : اقتضاء الصراط المستقيم (٦٧٦/٢).

<sup>(</sup>٥) انصر ص/٤٩٤، ٣٩٥، و٣٩٦.

ولمريد من التفصيل في مفاسد النناء على القبور انظر ما ذكره الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ في كتابه الجليل اسفع لعطيم القدر ((تيسير لعرير الحميد)) ص ٣٣٤ وما بعدها.

### الفحل الثالث

## وصف النسخ المخطوطة

وفيه أربعة مباحث

المبحث الأول : عدد نسم الكتاب

المبحث الثاني : وصف النسخ الخطية

المبحث الثالث : المقارنة بين النسخ الخطية للكتاب

المبحث الرابع : نماذج من النسخ الخطية للكتاب

## **الفصل الثالث: وصف النسخ الفطية.** وفيه أربعة مباحث: المبحث الأول: عدد النسخ.

اجتمع لدي بفضل الله وتوفيقه أربع نسخ خطية مختلفة لتحقيق هذا الكتاب ؛ وكانت أول نسخة عثرت عليها محفوظة بمكتبة مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ـ حرسها الله ـ ، فبدأت أنسخ عليها ، وأقارن بينها وبين مطبوعات هذا الكتاب ، فتبيّن لي ئنّ بها سقطاً كثيراً ؛ فكان لا بدّ من البحث والتنقيب عن نسخ خطية أخرى للكتاب. فبعد سؤال المختصين والبحث في فهارس مخطوطات المكتبات الأخرى تبيّن لي أنّ للكتاب ثلاث نسخ خطية أحرى. إحداهن محفوظة بمكتبة ((خدا بخش)) بالهند ، والثانية محفوظة بمركز المخطوطات والتراث والودائق التابع لجمعية إحياء التراث الإسلامي بالكويت ، والثالثة محفوظة بمكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض. كما سيأتي ذلك مفصّلاً عند الحديث عن وصف هذه النسخ.

فانصبُّ جهدي على الحصول على تلك النسخ الثلاث ؛ فقمت برحلةٍ علمية إلى الهند اطلعت فيها على النسخة المعنية ، وحصلت على صورةٍ منها ، وراسلت جامعة الملك فهد الوطنية بالرياض عن طريق الجامعة الإسلامية فوصلتني صورةٌ من النسخة المعنية ، كما وصلتني أيضاً صورة من النسخة المحفوظة بمركز المخطوطات والوثائق بالكويت بواسطة أحد الطلبة الكويتين ، والله أسأل أن يجزي خيراً كل من أعانني في الحصول على هذه النسخ إنَّه ولي ذلك والقادر عليه.

المبحث الثاني : وصف النسخ.

#### النسخة الأولى : (نسخة الأصل).

من محفوظات مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض برقم (٨٦/٤٩٢) ميكروفيلم. وهي مقروءة على المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ ومصححة عليه، وعليها إلحاقات في الهامش كتبها المؤلف ـ رحمه الله ـ بخط يده وأشار إلى مواضعها من الصلب. وهي مكتوبة بخط النسخ المعتاد ، وتقع في (٢٥٦) صفحة ، عدد أسطر الصفحة الواحدة عشرون سطراً ، كلمات السطر الواحد ما بين (٩-١١) كلمة ، وكان الفراغ من نسخها سنة كلمات السطر الواحد ما بين (٩-١١) كلمة ، وكان الفراغ من نسخها سنة (١١٧٨).

ويلاحظ أنَّ بها خرماً كبيراً بلغ (٣٢) صفحة من صفحة (٨٠ ـ ١١٣) ، وهو من أصل المخطوط كما أفَدْتُه من مكتبة الملك فهد الوطنية. ويلاحظ أيضاً أنَّ ناسخها كان يترك كثيراً وضع النقاط والهمزات جرياً على الرسم الإملائي القديم.

وقد اعتمدت هذه النسخة أصلاً على الرغم من ما بها من خرم لأنها \_ كما قد مر \_ قرئت على المؤلف ، وجرى قلمه بتصحيحها وتقريرها. ورمزت لها بكلمة «أصل».

#### النسخة الثانية : (م)

هذه النسخة محفوظة بمكتبة مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية تحت رقم (٦٦٧٦) ميكروفيلم ، وهي مصورة عن نسخة موقوفة على مدرسة المحمودية بالمدينة النبوية ، وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف ((ح)) إشارة إلى الحرف الثاني لمصدرها ((المحمودية)) ، وهي مكتوبة بخط واضح وجميل وهو خط النسخ المعتاد ، ولم يبين الناسخ اسمه ، وتقع في (١٠٧) لوحة ، ومسطرتها في كل صفحة ما بين (٢١-٢٤) سطراً ، وكان الفراغ من نسخها سنة (٢٢٧ه).

ويلاحظ عليها كثرة الأخطاء والسقط ؛ ويبدو أنَّها نسخت من نسخةٍ أخرى غير تلك التي قرءت على المؤلف \_ رحمه الله. وناسخها يهمل كثيراً وضع النقاط والهمزات جرياً على طريقة الرسم الإملائي القديم.

#### النسخة الثالثة : (م).

هذه النسخة هي التي اعتمد عليها الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمـه اللهـ في إخراج هذا الكتاب، وعليها اسمـه، وبعض تعليقاته بهوامشها، وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف ((م)) إشارة إلى الحرف الأول من اسم الشيخ محمد حامد الفقي رحمه الله تعالى.

وأمًّا ما يتعلَّق بوصفها: فهي من محفوظات مركز المحطوطات والتراث والوثائق التابع لجمعية إحياء التراث الإسلامي بالكويت تحت رقم (٢٦/٢)، وهي بخط نسخ حيد، وناسخها مو حمد بن محمد بن محمد بن نصر، وذلك في عام (٢٥٧هـ)، ولم أقف له على ترجمة، وتقع في (١٤٦) صفحة، عدد أسطر الصفحة الواحدة (٢٦) سطراً، كلمات السطر الواحد تتراوح ما بين (٩-١٦) كلمة.

ويلاحظ أنَّ هذه النسخة مصححة كما تدل عليه هوامشها ، وناسخها يعتني كثيراً بوضع النقاط على الحروف إلاَّ أنَّه يهمل الهمزات جرياً على الرسم الإملائي القديم.

#### النسخة الرابعة : (هـ).

من محفوظات مكتبة ((حدا بخش)) بالهند برقم (١٠١٨) ميكروفيلم ، وقد رمزت لها بالحرف ((هـ)) إشارة إلى الحرف الأول لمصدرها ((الهند)) ، وهي بخط شرقي حيّد ، وناسخها هو عبده عيسى بن مشاري ، وذلك في عام (١٣٠٧هـ) ، و لم أقف له على ترجمة ، وتقع في (٧٣) لوحة ، ومسطرتها في كل صفحة (٢٦) سطراً ، وقد جاء في نهايتها بخط الناسخ : ((وهذا الكتاب من تملكات شيخنا العلامة عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب أجزل الله له الثواب)).

ويلاحظ على هذه النسخة كثرة السقط والأخطاء ، ويبدو أنَّها نسخت من نسخة غير تلك التي قرءت على المؤلف ـ رحمه الله . وناسخها يهمل الهمزات ، وذلك جرياً على الرسم الإملائي القديم.

المبحث الثالث: المقارنة بين نسخ الكتاب.

أولاً: يبدو أنَّ النسخة (م) منقولة عن النسخة المقروءة على المؤلف ـ رحمه الله ؛ وممَّا يدل عن نسخةٍ أخرى نقلت عن النسخة المقروءة على المؤلف ـ رحمه الله ؛ وممَّا يدل على ذلك أنَّها قد اشتملت على جميع الإلحاقات التي كتبها المؤلف ـ رحمه الله \_ بخط يده في النسخة المقروءة عليه وأشار إلى مواضعها من الصلب، كما أنَّها تتفق معها في مواضع إثبات ألفاظ التعظيم لله تعالى ومواضع إهمالها ، وأيضاً في صيغ الصلاة على النبي الكريم على .

ولهذه الميزة فقد جعلتها أصلاً عن الخرم الواقع بالأصل ، كما أنَّني في الغالب أثبت منها الكلمات التي لم تنقط في نسخة الأصل.

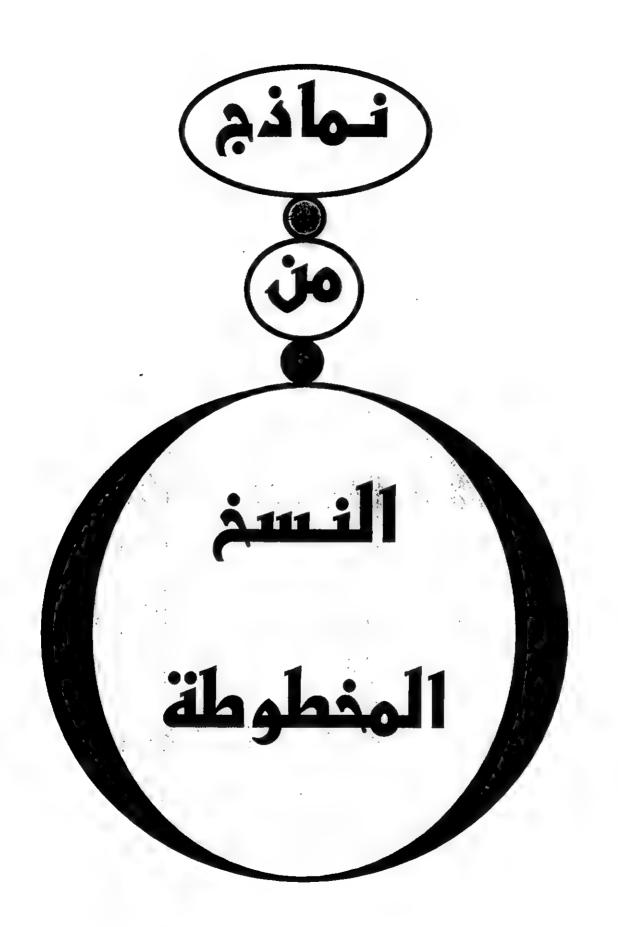
- **ثانباً:** يبدو أنَّ النسختين (ح) و(هـ) قد نسختا على نسخة أخرى للمؤلف غير تلك التي قرئت عليه. ويدل لذلك أمور:
- (أ) أُنهما تتفقان في عدم وجود كثير من الإلحاقات التي زادها المؤلف \_ رحمه الله \_ بخط يده على النسخة المقروءة عليه.
- (ب) أنَّهما قد اشتملتا على زياداتٍ غير موجودة في النسخة المقروءة على المؤلف رحمه الله.
- (جـ) أنَّ عنوان الكتاب قد جاء فيهما مختلفاً عمَّا في النسخة المقروءة عليه كما مرَّ ذلك ... مفصَّلاً في مبحث اسم الكتاب.
- ثالثاً: يبدو أنَّ النسختين (ح) و(هـ) قد نسختا مـن نسخة واحـدة ؛ وذلك لأنهما تتفقان في الزيادات على ما في النسخة الأصل و(م) ، وتتفقان في مواضع السقط والأخطاء ، وفي ألفاظ التعظيم لله تعالى ، وفي صيغ الصلاة على النبي الكريم عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم.
- وابعاً: يلاحظ في النسختين (ح) و(هـ) كثرة زيادة لفظ ((تعالى)) بعد لفظ الجلالة ، بالمقارنة مع النسختين الأخريين. كما يلاحظ أنَّ جميع صيغ الصلاة على النبي التي

بالأصل و (م) ((صلى الله عليه وسلم)) ، وأمَّا في (ح) و (هـ) ((صلى الله تعالى عليه وآله وسلم)).

خامساً: جميع النسخ المخطوطة غالب الكلمات فيهن رُسِمَت على طريقة الرسم الإملائي القديم؛ وذلك كإهمال الهمزات، وكإبدالها ياءً؛ فيكتبون ـ مثلاً ـ كأن ((كان))، الشأن ((الشان))، المؤالف ((الموالف))، استقراء ((استقرا))، حزاء ((حزا))، ما وراءها ((ما وراها))، المناوئين ((المناوين))، دائبين ((دايبين))، صائر ((صاير))، حائز ((جايز))...وهكذا. وكإسقاط الألف ـ أحياناً ـ فيكتبون ـ مثلاً ـ القيامة ((القيمة))، عثمان ((عثمن))، معاوية ((معوية)). أو إبدالها واواً فيكتبون ـ مثلاً ـ الصلاة ((الصلوة)) الزكاة ((الزكوة)).

و كإبدال التاء المربوطة بتاءٍ مفتوحة مثل : ((مضاهات)) بدّل ((مضاهاة)) ، و ((مناجات)) بدل ((مناجاة)) ... و هكذا.

وقد یختصرون بعض الکلمات فیکتبون (حینئذ)) (حَ) ، وحدَّثنا ((ثنا)) ، وأخبرنا ((نا)) ، وتعالی ((تع)) ، ورضي الله عنه ((رضي)).



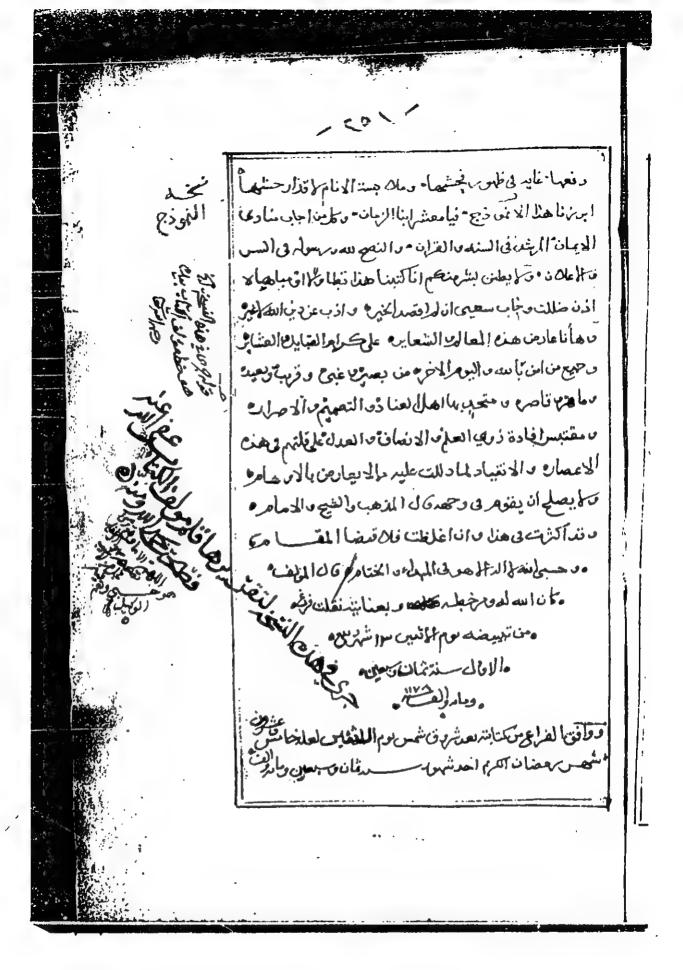


ماسالهر الرم الهيب المعتمل بالمكتم المطاع والتشاء للوزم نشلبه بلائرقف مأكم سِالنَّالُ فَمُ وَمُنْ وَ وَمَا رَبِينَ الْمُوالِقِ إِنْ الْمُعْلِقِينَ الْمُوالِقِينَ الْمُولِدَةِ الْمُعْلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلِي الْمُعِلَّعِينِ الْمُعِلِقِينَ الْمُعِلَّقِينَ الْمُعِلَّقِيلِقِي الْمُعِلِ العَنَّ والدِيهَامَن فاصين لابيات سلطاند فافعَد في الدِّف فالايما مه إساع • وإن للمرالي كثرون مدا فعند بالقيل والعال • مهاما في الم والجاع وللكامل الشون والدالهنا وفياج الدباطع في العدد والم فايات مجدى على سنحان المان بأ دية وربينات العصوح لسوالجع انواع مناديد ماصلهم الماء العالى في الدنيان المخص المخص والم عبدالش فالأكارم الزله إلها الفاقع الغي تعلى عليد نعا والما والمهانى اعكم على عاتب الحجناب فالعصد عزارتفيدا فامرسناه المى فقون من علام والى له وتشرفول مبزول مكه الغوب المننا عندالذي بيل ندعر بنعن الدنندال منع على يرذوك المنسل لا مثال بيبير على إس السعليد من العباد ومعلد من يطهم عن رو بلد الغفلة ما لعناده فان لا يورمقا وستمغالص الاراه ومعارضتم بمقال و معلك مالنه لادينا د معلى الديدة وعباً من دَى عُقْلِلا برى مَنْ سلطان في قبي لل مِن الدمن صلها وه قالمَيْة على عندما لغَّاندُ ول هُي كَمْ التعنا معاسن انَّاره واستصبح بعثي الماسانك ص لكناه لل المبالد والجهان فانتم الرأى الجانع ٥ ومص إدر بانتكمهم لتجاده فبال ناتلق عليد الجوازم و معسالا مرب قبل من بعدى كم حادث وقادم و. آحمة عند عوله السّام المحامد

وان رعبنان أولدلك وان رعبنان أولدلك والاشدراك وعفالط علر عانع المناده لا: المذكورة فعلا كالمناسطة

فامدن مأده مضادة المعانى الدنغزاد المغصده بتكك الهديات المحلبة مااتاكيا عزانه فاسلطان مع الماكان المحالة فى مالى التّلغ بنسبته خاص ما للعاجز الى الفدى فربدا يتعطيل لوجمل بماللعل إنجليك حذا اسخات انخلق فمرخافا لعد وكليطننة (ن است البعل كنبل ما تعلى و د لحيطنكم النه طنيم بر بعارداكم والمسنامة لعؤب وكذاخلج الأمن مغتضيات أسادير صفائد عن معلد كم كيابٌ مها تدبرما الصحتى قدم ق نسبرما العتوبي الغا ود الحاله عبيف العاج من المنتبران معبد يدار منتمياتها حسراح مثالا رمانى معناها شك بالله و تنديد م الدي كفرد الربهم بعدلون والنا من بتخذج ون العامل و المحبوبهم كجك لله و الرما بنعا الشعب الله فالكنالانعلمان استحاند حجل شركا لغؤهره تنديبهم هوذهابهم المحكنده علمو متدريتروق تدوصغد المنكان والربق والأحباط الفأ وغيرها فاصافها للحائدادهم وجعلها مثلالدنى ولصعتصف سلك النعي الكن العرج و العاما تعنين ملك الصفات الغل المستسعد وتناديمان مكون من الدئار والعلقات العولم المندومة والمعان والقدة والقدال المارية والمعالية الحانيهما وحرتم كمادكك الغيركدعا الاوتان والنا لدا حدمن الاغياد تأن و حكم يسوي ما رسيم منزل العنان وسوق المعدايا الى ما لحد يأدُن به المقربان ما لتعلى في نفع او دفع نعبد و زمان المكان على لنعل لذى سعت فيا مرك إيدا الانسان وستابع شرك الوننيم

اوان المسئلة لهااعني لاومان منهم اندلان لها المعرف و المعرف المع



د الطاع والتين اللادم قد لميم الماتون الرحس الدي الدي على الماري الماري والماري والما المتهاجل مرافق تهاض فعضاع مؤليه المكهايب انقن والانتهاض المعت المان مُنْ أَعْدُتُهُ القِيلُ والقال في الماني فارغد والطاع ولؤكانول أرزين رمال الدنيا فغاج الأباطح فالعدد فالانساع وارات عياع استحيا الازمان بأديير وبينات الوضوح بسواطع انوارع منادييزوا هلرهور الاعتمالاعاون في الدنيا وللخص المنسوصون عندالشرف وللكول والمزابا الغامض القع كسرنع لأوتابيات الماسيري الكاعل طنعا الاد تاب والعصور عزا وتنديدا فالمسنا هالموفقون المراعل الورادوتشفوا بنرول تلك الخرف الشامي الدرى بين الرعوين عن الإسك ال المنتم على غير دوى الغصن الاستال دير على ويدو علىرم العباد وسهار أرمن تعلهر عن رديله الففله والعناد فأنى المهد مقاومت عالص لآرل ومعادضت عقال و محلكم الدى لا فاح وريا وى فعد باس ذي معللايرى فع سلطانروته على الماريكور له مند سهاده قايم على عدرانقاندولوهد ولي كندى المائع واستساج مغمابي لوام انواره ولكول هل البطاار وأكرمان فأتهم الواي أيان وسالام بينكبه اتجاده قبلان تلقعله الجوادم وسرالا مرحبك قيعراسة وكلحادث وقاء الحداسة المروم واعزالتنا والحيامات إدا ألي عليه إن مد إنى سبيل إلى نا عن اكل منتن عربعت مداعير الازع علينا سمائدمن فيامول سنرجالا واسبخ لدينا مرجى زينايين

ورصعه ويتلع واصعاسا يضامناه بكراهدا لبناعل لقبور وهوالطئ مثل ملك وي كراهدتي مع العنعيج كما اند مقتفى المد لدفاراد المالكي علىن نترينامركان قبلد وحرق اجاع قريا أيركن لمالقطب نفسه ماخلار جوابرعكتم كالدفائناعثدماعاصله قدكان وضع المنافئ الملف القالس التابعين ونابيهم فوناهم انعقد عليدالجاع اسى فلاادرى لخرق مالك المعاع لقولد بالكراهد فيسعنا عندهاما وسعالما فصرواما اكمنا فالطلاع على المربقيم بعدن وناعر المتحض لدوامه مهة جيعا والمصااسي لكلام ووقف ماحروا لقلم فصك اللفام واست المكا فحبع ماامليت عرمن هب عاميا ولالاخ اوأمام اولفد سالانام عابيات اعتراف بنصور الباع وقلد الملاع وتكر للكات ما السلا الت كلناني د نهاغاب في ظهور المنها و الدنام لا فن ارحشها الديناهك الانموذج فيامعشول بناالزمان وكلمولعاب منادى لكأ الرشد والمندوا لقرات والنعج معه ورسول والسروا لاعلان ولايفنن بشرينكم اناكتبناهدا تطاولاه اوساهادادن ظلات سعيىان لمانص للنيروادب عن دىرايته لاغبروما اناعادض عن العالم والشعار على كرام القبايل والعشاين وجبع من الماس تعالى والبوم المخرمن بصيروفبي دقرب دبعيد وماهر وقاص وستريا امل العنادوا لنعمم والاصل ومتبسل فادةدوى العدد والمنصاف والعدل علقاتهم وضاع العصار والمنتبا و لماد عليد ما بعادض إو مام ولا بصلح الت مقوم في حمدة الملاهب مي المعامرة في المنام وقد المترت وعدا والت اغلظت فلا قتضى المعام في المناح وقد المترت وعدا والتأخي فلا قتضى المعام في المناح وقد المترت وعدا والتأخي والمناح وقد المترت وعدا والتأخي المناح وقد المترت والمناح وقد المتركة والمناح وقد المتركة والمناح والمناح والمناح وقد المتركة والمناح والمناح وقد المتركة والمناح و

\_ ععارج الالباب في مناجح الحق والصواب\_ القاض من اجاب بحسن بساللسفاهد والفنا موسسى عاب واحال فذاككم من دليله في هذه الا عصار فسدباب اككبة وفصلاكظا وعطلى الانتفاع غهذه الازمان بعاوم السنة والكذاب الغيف كم ما ما تنكفران شاءدس باحسن تحريروجوا بجعغ ككن المحدام الحارات العقب للدوسي المعتبي المتعالم المعالم المعالم المعارك المارك وسبب نساءه زالولف وصول جوبترمن مكر الميون والمرمشكم ممنوع اضطامن احارم اوا وجيه فيهده الاعصارعت الممالة بنسوية التيوروالني عليخا ذهامساحد واساه ذيكم النص المهور والصحاح وفرم فالوالتعد زلاحتما دم هاكالاعصاروامتناع اخذاي من دله المناع الكل في مل اللهوب الذكر يسوى ما درناع السيط في ناظرهامع ماحروالكاف والمراف واسترفاقتص إكال كتبناهذا المانقاط دفع ادها) وعفل جاوزت وسان ان دنك كلر اصيلاد مصلاصما عنه نظر وتدبر كا تنع عليه ان ي دسرون وسايلون اهدالفظروالنباهم عي الطاع المان مراه المعدل الناوال قواعات دالم لانصاف وصدق الاعينا ووالتصعيخ والمراقبرولانا والمنصح لنا وعلنا بروص

أكد مدا كمن من الحكم المطاع أوالقضا اللازم مسلم بلا يُوفِق ولا نرّاع والدي حبي المناوب الفوة والا مناض فاصبحترا لمن سلط ندَّ فا فقد فالا وي ق والابصار والاساع وأن رام الاكترون مدا فعتبرا لقنل والفاليفي امّان فارغم واطاع ولوم كأنولاكرم والالدهناو فجاج الأماط في العدو الانتباع فامان محده ع . لايضاد ولاعارق ولجيبا من ذي عقل لابرى وقدة سيلطانير وقهره كَالم مكن ل مند سُها دَهُ قَاعِم عِلِ صِيرُوانِعًا نُرُّولُو هِدِكَ لا فَيْغُ مِحْلَمُو مِحَاسِنَ إِزَّارَهُ • و استصبيء عصابيح لوامع انوات وكلن اهل البطالة والحومان فاتها الاي ايحال لليم ايحوارم ويسمالاه بحائر وهوا هلالتنا وانحام واذناء عنها كل منتزى عن نعمته مند فأمكان الوصول لاساحتها الرحيد الخطرم وتغيكان ذلك سياان وفيرا ذلم رض ما اسلاه مولاه من فواصله الرويد النزيرة فعدرونا في المامع المفيل الامام إلى عبدالسم عدى السجيل المخارى إلكافظ المحل اللهام المام الم عبدالسم عدى السجيل المخارى إلكافظ المحل اللهام صطامه عليه وعم الم دخل على اعراي وهو نوعك فعال طهوران شاداس

157

اواحد من الانام معابيا مع اعترافي بقصور الباع وقلم الاطلاع لك الكالما صنة المفسعة التي تكلفاني دفعها غايد في ظهور فينها وملابسترالانام لا قذار حسماا برزنا هذاالا غوذج فيامعسرا بناالزمان وكلمن احاب منادى الا عايه الرسميغ السندوالمران والنضي لله ورسوله فالسروالاعلان ولارطنن بسمنكم وناكستناهد انظاولا اومياهاة اذاً صللت وفاب سعيمال المفقد اكن واذب عي دبن السرلاعروها (ناعاره ن هؤله المعالم والسبعاب على كولم " العبابل والعساير وجبع منامن فامه والهوم الاض من دصير وغمى وفريب وبعيد وما عروتا صومتديها إهلامناد والتقعيم والاصار وتعبس افاده ذوى العلوالا يضاف والعدل على قلمة في هذه الاعصار والانتباد لما د للت عليم مالايعارض بالاوهام ولايصلان يتلى غ وجهد فالملاهب واكسية والا مام وقداكرت في هذ وان اعلىظت فلا قتضائلقام وهبيماسم لاالمالاهو في المبعا وانختام وعط سيدنا عهالني الكريم وعلاله أفضل تصلاة وازكي اكشلا صلاة وسلام دائين متلازمن عدد الليل والان كان الفاغ من نعّله صحى بعم الاحد لتسبعَذُ عشرَ خَلت مَن سَهر ربيع الاول معتنن سبع وحمنسي وماتن والف علىدالفقيرا كقترالا فلحدب محدريه ب نفريه غفرابدله ولوالدس واضلالمالكسلان والمسلاح



الى يُدِينَ وَيَدِي وَالْحُوْدُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ ساعطفت وأوران من من في المريد المركز أن الله من الأرب الأرب المرتبط ال وفعد التفرونة أنتا وسينط والمور شعار والمدارة والأوران والواسماغ فوادو والكه فوسه العقيد مربعيب من الفيروالقال أرد في فارتفتروا طاع أولوك واللين رسال الدهدا و في الا باط في والقباب وعلى بالفيروالقال أرد في فارتفتروا طاع أو نفي صليفرا المراسية العدوالانتهاع بخاوا لاعده علصفات الأناع لاطرو ويتعات الومتوح بسوا معلى في العليد النظور عي الزار منادير والعمام الاعترا العارز الدنيا والاخرة والم يرسون بمنتز الشرف وَيُوامِ وَالْمِرِهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهَ اللَّهُ اللّ أيشيا الإالم المراء لوفتان خاطره الرود المنظم البنول نكان المخرات حدّ الذريء كدُر لاء عزه عن الابت ال متمنيع على ذاتِ الْقَصْلِ الاثَّال بيرغي يدر الله عليه م العباد و مقل لمران تطقي مرف يليز الليفلة والعنا د والتي الذي والمراس المراء والرست مقال وهوالكم الذي والمراسا والمرادي وَيُهَامِن دُنِ عَنْلُ لايرى فَرَعْ سِلنان وَفَرَعِ لِمَالِهِ لَهِ لَهُ السَّهَادَةِ وَالْمُعْتِيمُ ا والتقاتيك و ويني الكتني عاسن تارو واستصير بمساسير العانوارد ولكن أَسْرِالْمِعْلَمْ فِي الْمِيْلِينَ مَا لَقَدَ عَرَالِهِ ، المازم ومفى لامويتَد كهم المجالة ودو فكل ان للقي عَلِيهِ أَلِي أَنْ مِنْ أَنْ الْمُرْخِرُيْلِ وَمُ بَعِيدٍ فِي كَلْحَادِثَ وَمَادِم أَجْرَبُ لَكُونِهِ الْمُ رعن نعيد بيداعه أوغ علي في الرحه بن ما حيد علا واسيني لدينا مريد رغابيب سعة فالعالاه حتى رتعنا فيهر أبن الفال فدعا بصيرة وتمتعنا بلذيذالتوا رف عن وضي الحروم بط الد وتقتُّني و المادي تعاقد معافرة الاحتق لدف بتهد البظرالمنيبر وستوالأاممان عناقها كمان المصول للمساحتها الرحب تمالخطع تؤمه ونعسهر كَانْ ذَاكَادُ سَنَّبًا إِنْ تَحَقَّقَ ذَالَكَ فِي إِنْ لِمِينَ مَاسَدُا لِمُؤلِا مِنْ فَوَاصْلُمَ الرَّوِيَّةِ النَّوْرَةِ فقس زوينان كناب الجاعج الخفرادام الععدالة رخدابن اسماعيل البخاري الحافظ الجليل ان النبي صلى المعلمين من وخل على اعراب وهو بوعك فقال طهوران الله المنظال الاعرابي كالا برحي تفور عل شيئ كبير ترثرة الفورة نقال الذي صلا سرعك وأفتحم إِذًا فَأَ نَظَمِ أَذَا حُرْمُ الْمُسَلِّينَ اذَا إِبْلَقَ مَالِقِبُولَ مَا اسْلَهُ مُولَالًا مَا العَظْوَ اللي

وهل

And head to be the first than a second to the first that the second to t

فى تلك الكراسة مسارحة ولا واليحة فلا مسوا البليق مذى مسكر في ووسل وامامفتى الماكمية فعامة نقله في فنتواء عن الأمام مالك رحمه المتعاور ضيعنه و نقلم فن اضحام اليضًا منادٍ مكراهم البناعل القبور وهوالمن ممل الكي وهي كراهم يخ يم على الصحيح لمَّا الم مقعَّض الادلَّةِ في إزاد المالكي على اذ المُربِينَا مز كان فَبْكُمْ أوحْز ق اجاع قرنائيه كن لمالم تطب نفسه باخلاع جوابع عن سنتم فأل في اشاع بعنه ماها صلمق كأن وضع البنافي زمز السلف الصائح التابعين وتأبعيم فهداحكما نعقد عليم الاجاع استهى فلاادري اخرق مالك الاجاغ لعولم بالكراهة فيسعناعند هذاماوسج اماصه فدسسل وأماالحنط فالاطلاع علكلامه بغوم بعدرنا عنالتعض عنه والله بعد بناجيعا والخاصنا استلى بنا الكله ووقف ما تخزه القالم في هذاللقام ولت عداسه في جمع ماامليت عن مذهب محاميا ولالشاخ اوامام اواحد م الإنام محاسياً مع اعتراق بمصورالبّاع ونلَّة الأطِّلاع - لكن يَّا لانت هذَّ الفسلة " التي تكلُّمنا في دفعها عايم في ظِهُور في نها بومالا بسمَّ الانام كاقذا رَحَشِّها له ابرزناه ذا النيونج: فيامع فراسنا والزمان وكلّ مراحاب مُنا دالايمان مراشد في السَّيِّر والقرآن والنّصح يَتْدِ وَرَوْلِهِ فِي السِّرِوالاعلان - ولا بطِن بشري لَنَّمْ أَنَّا كنبناً هذا وَطاولاً ومباها ة - إ ذَنْ ظليتُ وخاب عيى الإلم اقص الخير واذت عن دبن السرلاغين وها اناعادض هذه المعالم والشعا يْنَ عَلَى وَالْعَشَّا بِنْ وَجَبِيمَ أَمْ بِالْعِلْمَ مَا وَالْمِومِ الْأَخْ مَنْ بَصِيرٌ وَعَبْيٌّ : وقويب رُ بعيد وماهر وناص وسُنَّعَيِّر الما اهل العناد والنصير والأصرار ومقبس افادة ذوي العلموالانصاف والعدل علقتم في هذه الاعصار والانقيار لمادلنت عليم الابعارض بالاوصام ولابطحان يقوى في وجم مرة الألم تحب والنبيخ والأماء وفَلْ الرَّدي هذا واداعلات فلا تتها المقام- وحسبي الله الله الله الله هو في المبدا والختام والفالام فرغ مرتبيضيم يوم الهشبي لعلمتام طعن من شهر رجب سنتالة وكان استن دبرهذا الكتاب الموسوم في صَمَانِي الوَرِق الرسوم عريد المُقَيِّر الى الله تَعَا عبد و عيسى إن مشاري لطف الله وتوكرة والحديثه الذي بنعته تتم الصالح استان بناديخ نم ع جادى الأولى السنة في يد على ما وها الكا السلام والمستنطق المسلم وهو الكتاب من الكاف في العلام مدالي اب سى الله على عدادها والمواه المرابعة النواب وشاعو الموالية وضاي معلى مع ما المرابعة المرابعة

# القسم الناني

# الكناب المحقق

### بسم الله الرحمن الرحيم"

مقدمة المؤلف

الحمد الله المحتص بالحكم المطاع، والقضاء (٢) اللازم تسليمه بلا توقف ولا نزاع، الذي جعل ساعد الحق أجل من أن يهاض (٢)، وعضده مؤيداً بكتائب (١) القوة والانتهاض (٥)؛ فأصبحت رآيات سلطانه خافقة (١) في الأفئدة والأبصار والأسماع، وإن رام (٧) الأكثرون مدافعته بالقيل والقال فهي أماني فارغة وأطماع ولو كانوا أكثر من رمال الدَّهْنَا (٨)

(١) في (م) : بعد البسملة زيادة ((وبه استعين ولا حول ولا قوَّة إلاَّ با لله العلي العظيم)).

وفي (هـ): زيادة ((ربِّ يسر ولا تعسر)) بعد لفظ البسملة.

(٢) القضاء في اللغة هـو الحكم، ومنه قوله تعالى : ﴿وقضى ربُّك أن لا تعبدوا إلاَّ إيَّاه ﴾. انظر الصحاح للجوهري (٢٤٦٣/٦)، والقاموس المحيط (٤٨/٤) باب الواو والياء، فصل القاف.

وأما في الشرع فهو يرد على معنيين؛ الأول : القضاء الكوني القدري، كما في قولمه تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَينا عليه الموت﴾ [سبأ : ١٤].

الثاني : القضاء الديني الشرعي، والمقصود به الحكم الشرعي كما في قوله تعالى : هووقضى ربك ألا تعبدوا إلا إيّاه فه [الإسراء : ٢٣]، والفرق بين النوعين أن القضاء الكوني القدري متعلّق بربوبية الله تعالى وحلقه؛ وهو واقع لا محالة فيما يحبه الله أو يكرهه، وأما القضاء الديني الشرعي فهو متعلّق بإلهيته وشرعه، ولا يكون إلا فيما يحبه الله تعالى ويرضاه؛ وقد يقع وقد لا يقع .

انظر: شفاء العليل لابن القيِّم ص/٢٦٤.

والمقصود هنا القضاء الديني الشرعي، وذلك لأمرين :-

الأول : أن القضاء الكوني لا يكون فيه التوقف أو الننزاع، وإنما يكون فيه النزدد والتسخط، بخلاف القضاء الشرعي فهو الذي يحصل فيه التوقف، أو النزاع عند البعض.

الثاني : أن موضوع الكتاب يبحث في الأحكام الشرعية، وكيفية الاستدلال عليها

(٣) يهاض : أي يكسر من هاض العظم، إذا كسره . انظر : الصحاح (٣/ ١١١٣) مادة ((هيض)).

(٤) كتائب : مفردها كتيبة، وهي القطعة العظيمة من الجيش . انظر : لسان العرب (١٢/ ٢٤) مادة ((كتب)).

(٥) الانتهاض : مصدر انتهض، قال الجوهبرى : تناهض القوم في الحرب، إذا نهبض كيل فريق إلى صاحبه. [الصحاح ٣/ ١١١٣]، وانظر : لسان العرب (١٤/ ٣٠٧) مادة ((نهض)).

(٦) حافقة: يقال: حفقت الراية تخفُقُ وتخفِقُ حفقاً وحفقاناً إذا اضطربت، وتسمى الأعلام
 الخوافق والخافقات.

انظر : الصحاح (١٤٦٩/٤) باب القاف \_ فصل الخاء، ولسان العرب (١٥٧/٤) مادة ((حفق)).

(٧) رام: أي طلب.

انظر : لسان العرب (٥/ ٣٧٧). مادة ((روم)).

(٨) الدَّهنا : في (ح) ((الدنبا))، وهو خطأ في النسخ والمعنى وذلك لأن ((الدهناء)) هي التي تقابل بالأباطح في المعنسى لا
 ((الدنبا)). والدهنا بالمد والقصر هي الفلاة، وقيل هي موضع كله رمل. وقيل : هي اسم موضع من بـ الله بـني تميــم

وفحاج (۱) الأباطح (۲) في العدد (۱) والاتساع، فآيات بحده على صفحات الأزمان بادية، وبينات الوضوح بسواطع أنواره منادية، وأهله هم الأعزّة الأعلون في الدنيا والآخرة المخصوصون بمنّة الشرف والإكرام والمزايا الفاخرة. ألقى تعالى عليه نوراً وتأييداً، وأصحبه في الحكم على تعاقب الأحقاب (۱) والعصور عزّاً وتشييداً، فأمّ (۱) سناه (۱) الموفّقول من أعلام الورى، وتشرّفوا بنزول تلك الغرف الشامخة الذّرك (۷)، بيد (۱) أنّه عزيز عن الابتذال (۱) متمنّع (۱) على غير ذوي الفضل الأمثال، يسير على من يسرّه الله عليه من العباد، وسهّله له ممن تطهر عن رذيلة الغفلة والعناد، فأنّى لأحد مقاومت بخالص الآراء ومعارضته بمقال، وهو الحكم الذي لا يضادً ولا يماري (۱).

<sup>=</sup> مسيرة ثلاثة أيام، وهو سبعة أجبل من الرمل في عرضها، بين كل جبلين شقيقة، وطولها من حَرَنْ ينسُوعة إلى رمل يبرين. وقيل الوادي الذي في بلاد بني تميم سادية البصرة في أرض بني سعد يسمونه الدهناء . انظر : معجم البلدان للحموي (٤٣/٢)، ولسان العرب (٤/ ٤٣٤) مادة ((دهن)). والذي يظهر أنَّه يقصد المعنى العام للدهناء وهو الفلاة لأنه عطف عليه الأباطح وهو ليس اسماً خاصاً. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>١) فحاج مفردها فعّ، والفج هو الطريق الواسع بين الجبلين. وقيل : هو ما انخفض من الطرق . انظر : الصحاح للحوهري : (١/ ٣٣٣)، ولسان العرب (١٠/ ١٨٥) مادة ((فحج)).

<sup>(</sup>٢) الأباطح : مفردها الأبطح وهو مسيل واسع فيه دقائق الحصى . انظر : الصحاح (١/ ٣٥٦) مادة ((بطح)). (٣) في (م) و(هـ) (رالعدِّ)).

 <sup>(</sup>٤) الاحقاب : جمع حُقْب، والحقب ثمانون سنة أو أكثر، ويأتي بمعنى الدهر والسنة . انظر : القاموس المحيط (١/
 ٢٨٥) باب الباء ـ فصل الحاء . ولعلَّ المقصود هنا الدهور لأنه عطفه على العصور .

<sup>(</sup>٥) أمَّ : أي قصد ومنه قوله تعالى : ﴿ولا آمِّين البيت الحرام ﴾ انظر : القاموس المحيط (٤/ ١٠٢)

<sup>(</sup>٦) في (م) ((سناءه)) ــ والسنا بالقصر ضوء النار أو البرق، وبالمد الشرف والمحد. انظر : لسال العرب (٤٠٤) هادة ((سنا)).

<sup>(</sup>٧) الذُّرَى : جمع ذروة بضم الذال وكسرها، وذروة كل شيء أعلاه. انظر : الصحاح (٣٣٤٥/٦)، ولسال العرب (٤٠/٥).

<sup>(</sup>٨) بيد : أي غير انظر : القاموس المحيط (١/ ٥٤٧) باب الدال ـ فصل الباء.

<sup>(</sup>٩) الابتذال : ضد الصيانة وهو ما يمتهن ولا يصان . انظر : لسان العرب (١/ ٣٥٣) مادة ((بذل)).

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : ((مُتنع)).

<sup>(</sup>١١) لا يَمَارى : من المراء وهو الجدال. فالحكم الشرعي غير قابل للجدال ولا المراء فيه، بـل الواجب التسليم والإذعان له كما قال تعالى : ﴿فلا وربِّك لا يؤمنون حتى يُحكوك فيما شجر بينهم ثـمَّ لا يحدوا في أنفسهم حرجاً ثمَّا قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ [ النساء : ٦٥ ] .

وعجباً (۱) من ذي عقلٍ لا يرى قوة سلطانه وقهره لمّا لم يكن له منه شهادة قائمة على صحته وإتقانه، ولو هُدِي لاقتفى (۲) محاسن آثاره، واستصبح بمصابيح لوامع أنـواره، ولكن أهل البطالة والحرمان فاتهم الرأي الحازم (۲)، ومضى الأمر بتنكّبهم الجادّة قبل أن تلقى عليه الجوازم، و لله الأمر من قبل ومن بعد في كل حادثٍ وقادمٍ .

أحمده [سبحانه] وهو أهل الثناء والمحامد/ وأثني عليه أن هداني سبيله إذ نأى عنها كل منتزح (١) عن نعمته متباعد، أفرغ علينا سبحانه من سني (١) مواهبه سجالاً (١)، وأسبغ لدينا من هي رغائبه سعة و بحالاً، حتى رتعنا في رياض المعارف على بصيرةً، وتمتعنا بلذيذ العوارف حين رضي المحروم بطالته وتقصيره و نادى بحماقة بحاوزة (١) أن لا حظ (١١) لـه في شمس النظر المنيرة، ولا إلى ساحتها الرحيبة (١١) الخطيرة (١١).

ونعم كان ذلك سبباً أن تحقَّق ذلك فيه؛ إذ لم يرضَ ما أسداه مولاه من فواضله الروية الغزيرة . فقد رُوِّينا في [كتاب](١٣) الجامع الحفيل للإمام أبي عبدا لله محمد ابن

<sup>(</sup>١) في (م) ((وا عحبا)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) ((لاكتفى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((الحازم)) .

<sup>(</sup>٤) كلمة ((سبحانه)) في (هـ) مطموسة.

<sup>(</sup>٥) في (م) ((فاء)) .

<sup>(</sup>٦) منتزح : أي مبتعد . انظر : القاموس المحيط (١/ ٥٠٠) باب الحاء ـ فصل النون.

<sup>(</sup>۲) في (ح) و(م) : ((سنا)).

وفي (هـ) : ((سنن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) سجالاً: السجال يطلق في اللغة على الدَّلُو العظيمة المملوءة ماءً، وعلى الضرع العظيم، وعلى الرجل العظيم. انظر: القاموس المحيط (٧٦/٣) باب اللام ـ فصل السين. ولعلَّ المقصود هنا أي خيراً كثيراً عظيماً. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٩) ني (ح) ((بحاورة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : (رأن لا خصَّ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) الرحيبة : أي الواسعة . انظر : القاموس المحيط (٢٠٩/١) باب الباء ـ فصل الراء.

<sup>(</sup>١٢) الخطيرة : أي الرفيعة المنزلة . انظر : المصباح المنير ص/٦٦.

<sup>(</sup>١٣) كلمة [كتاب] ساقطة من (ح) .

إسماعيل البخاري<sup>(۱)</sup> الحافظ الجليل: ((أنَّ لبني صلى الله عليه وسلم وعلى آله دخل على أعرابي وهو يوعك<sup>(۱)</sup> فقال: طهور إن شاء الله، فقال الأعرابي: كلا بل حُمَّى تفور على شيخ كبير تزيره القبور فقال<sup>(۳)</sup> ﷺ: فَنَعَم إذاً))<sup>(1)</sup>.

فانظر ما<sup>(٥)</sup> حرمه المسكين. إذ لم يتلقّ بالقبول ما أسداه مولاه من الفضل المكين، وهل ترى يرضى لنفسه حازم أن يكون شِرْكاً للمذكور في الأعرابية والجفاء فينفي (١) إمكان أخذ الحكم من دليله في هذه الأعصار من الكتاب العزيز وسنة المصطفى، فهذا داعي الهدى ينادي: هلمّ إلى ما هو النور، الشفاء لما في الصدور، والبيضاء (٧) التي لاح سناها على الأكوان وبرزت في حمل النباهة والظهور في كلّ أوان، فذاك كتاب الله المشحون بفنون الحكمة، وهذه سنّة نبيه المبعوث للعالمين رحمة (٨) فما نعوا أنفسهم فضل ربّهم يقولون: لا نستطيع ما هناك، وما نحسن والاستمداد من هذه/ الموائد، ولسنا أهلاً لذاك فيالها من نعمة كفروها ورذيلة عبى المكارم آثروها.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة من يدين بالانقياد لأمره، والإذعان لحكمه في سرِّه وجهره، فلا يؤثر عليه أحداً من الأنام، ولا يستبدل بقضائه (٩)

<sup>(</sup>۱) هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي أبو عبد الله البخاري، إمام حافظ محدث مشهور، مات سنة (٥٦٦هـ). انظر : الجرح والتعديل (١٩١/٧)، وتاريج بغداد (٤/٢)، تقريب التهذيب ص/٨٢٥.

<sup>(</sup>٢) يوتفك : الوعث هو احمى، وقيل مغث الحمى . انظر : النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٧/٥)، والصحاح للجوهري (١٦١٥/٤) مادة ((وعك)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) زيادة لفظ ((النبي)) بعد كلمة ((فقال)).

<sup>(</sup>٤) صحيح البخاري، كتاب المذقب، باب : علامات لنبوة (حـ٢١٩/٢) حديث رقم (٣٦١٦).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : <sub>((</sub>ماذا<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((فيبقي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) لعلَّ المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ يشير بقوله (البيضاء) إلى قول النبي الله (((تركتكم على مثل البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك)) أخرجه ابن ماجة في المقدمة من سننه، بـاب: اتبـاع سنة الخلفاء الراشدين (١٦/١) رقم (٤٣)، وابن أبي عاصم في السنة (جـــ١/ ٢٧) كلاهما من حديث العرباض بن سارية فلين، وهو صحيح كما قال العلامة الألباني . انظر: السلسنة الصحيحة مرقم (٩٣٧).

والمقصود (بالبيضاء) الملة والحجة الواضحة. [المصدر نفسه].

 <sup>(</sup>A) كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أُرْسَلْنَاكُ إِلَّا رَحْمَةُ مَعَالَمِينَ ﴾ .

<sup>(</sup>٩) أي بحكمه. والقضاء قد تقدُّم تعريفه . انظر : صفحة رقم (١٦٩).

شيئاً من الأحكام، وإن شكر لمن بلّغ إليه العلم بالنقل، وأثنى على أهله حقّاً لما لهم من السابقة والفضل.

وأشهد أنَّ محمداً عبده ورسوله المنعوت بجميل النعوت، والمبعوث بمعالم المعالي، فالحائد (١) عنه صغير ممقوت، والمقدِّم بين يديه حقير في الأنام مألوت (٢)، والمحتار عليه زائغ عن نهج الرشاد، والقانع في أمر دينه بسواه في غيِّه متماد.

وقد أحببنا<sup>(۱)</sup> : أن لا يكون دنَّس<sup>(۱)</sup> أعراضهم بشيء مَّمَا ذكرنــا مقلَّــدةُ الأســلاف<sup>(۱)</sup>، ولا وقفنا منهم على بعض ما شرحناه وزيادة الغلو فيه<sup>(۱)</sup>، فما تلك إلاَّ من فساد الخلائق والأوصاف.

ومن الآيات على ذلك ما أتانا عن جماعة من أهل الحرم - قدَّسه الله - كتبوا مرقومات (١) عارية عن أدب (١) العلم والعدل والإنصاف، راموا - والله يرشدهم - نصرة شرعة ظلماء واهية الأركان، متهافتة الأطراف، وأنكروا هدم مشاهد الأموات وقبابهم، ذاهلين عمَّا تقدَّم إلينا بالنهي عنه، والأمر بهدمه والإتلاف نبينا الكريم ذو الخلق العظيم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم وعلى آله، وسيأتي مبيَّناً في صحاح (١) الأخبار وحسانها بلا نزاع

<sup>(</sup>١) الجائد : أي المائل انظر : الصحاح (٢/ ٤٦٧) باب الدال، فصل الحاء.

<sup>(</sup>٢) مألوت : مأخوذ من الألت، والألت في اللغة النقص. انظر : الصحاح (٢٤١/١) باب التاء ـ فصل الهمزة، ولسان العرب (١/ ١٧٨) مادة ((ألت)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((وقد أحبنا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) دنس: من الدنس، وهو الوسخ. انظر الصحاح: (٣/ ٩٣١) باب السين، فصل الدال. والمراد به هنا الوسخ المعنوي، الذي هو ضدّ طهارة القلوب من الشكوك والشبهات.

<sup>(</sup>٥) الأسلاف : أي المتقدمون. انظر : لسان العرب (٦/ ٣٠) مادة ((سلف)). وسيأتي تعريف السلف في الاصطلاح في موضعه المناسب - إن شاء الله تعالى -، انظر : ص/٢٣٣.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((وزيادة على الغلو فيه)).

<sup>(</sup>٧) مرقومات : من الرقيم وهو الكتاب . انظر لسان العرب (٥/ ٢٩٠) مادة ((رقم)).

<sup>(</sup>٨) ني (ح) : ((آداب)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((صحيح)).

– (فيما علمنا، وعلم غيرنا) ('' – بين أهل العلم بالآثار ('') ولا خلاف ('')، وهو الحجّة علينا وعليهم لا ما في ((نخبة الفتاوى)) ('')، و((شرح (°) المنهج) (۱')، وما فهمه ابن عبد الحق ('') من عبارة ((الروضة)) (۱)، ونحو هذا (۱) الذي إيثاره عليه ضرر (۱۱) بالدين وتبلاف؛ إذ لا تصلح (۱۱) أن تتّخذه حجة لنفسك، كيف برهاناً (۱۱) على بطلان رأي خصم المناف؟ وإلاً لما تميّز المحق من المبطل لعموم الدعوى، ولا شائل (۱۱) من و ف (۱۱).

اللهم فصلى وسنم على محمدٍ وعنى آله ما مرت الساعات والأحيان، واعتصم المهديون بهديم القويم حين تفرّق عنه أهل النحل (١٥)

<sup>(</sup>١) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بحط المولف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي غير موحودة في (ح) و(هـ)، وقد تشير في هامش (هـ) إلى أنها نسخة أي في نسخة.

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((بلا نراع نعتمه بين أهل العلم بالأثار)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((والخلاف)) وهو حطأ. وسيذكر المؤلف ـ رحمه ا لمه تعالى ـ طرفاً صالحاً من هده الأحاديت في الباب الناسي.

<sup>(</sup>٤) كتاب ((نخبة العتاوى)) لم أقف عليه.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وشرحه)) وهو خصاً.

<sup>(</sup>٦) هو كتاب ((شرح منهج الطلاب)) لأبي يحيى ركريا الأبصاري. ومته ((منهج الطلاب)) هو مختصر لكتاب ((منهاج الطالبين)) للنووي. وهو مصوع.

<sup>(</sup>٧) ((ابن عبد الحق)) لم يتبين لي من هو.

<sup>(</sup>٨) (الروصة) هي كتاب ((روضة لطالبين)) لسووي، وهو مطوع .

<sup>(</sup>٩) سيأتي ـ إن شَاء الله ـ دكر ما نقله هؤلاء المفتول من هده الكَتب المسمَّاة في تحويز البناء على القبور . انظر ص/٥٣٩ ـ ٥٤٢.

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : <sub>((</sub>ضرراً<sub>))</sub> وهو حطً .

<sup>(</sup>١١) كذا بَالأصل وفي نقية النسخ ((لا يصلح)) ولعنَّه الأنسب للسياق.

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) : ((برهاد<sub>))</sub> وهو حطأ .

<sup>(</sup>۱۳) في (ح) ، و(هـ) : ((شامل)) وهو خطأ.

وشائل لعلها مأحوذة من شال الميزان إدا ارتفعت احدى كفتيه لحفتها.

انظر : تهذيب اللعة للأزهري (٤١١/١١)، والمصباح المبير ص/١٢٥ مادة ((شول)).

<sup>(</sup>۱٤) في (ح) : (رواق)) وهو تصحيف.

والواف : أي التام الوفي. الطر :القاموس المحيط (٤/ ٥٨٢).

فقوله ((شائل من واف)) متل صربه المؤلف ـ رحمه الله ـ نلباطل من الحق؛ فالبياص ضبرت لـه متـالاً بكلمـة شائل؛ ودلك لحفته ومرحوحيته، والحق صرب له مثلاً بكلمة وافٍ؛ ودلك لامتلائه ورححانه.

<sup>(</sup>١٥) النحل : حمع نحلة وهي الدبل . يقال فلال ينتحل كدا وكذا أي يديسن به . انظر : لسنان العرب (١٤/ ٣٢١) مادة ((نحل)).

والأديان (1) وتدارك برحمتك (1) الشاملة من ضمَّه معنا مظاهر مشاعر الإسلام والإيمان (1)؛ واعصمه من أن يكون ضحكةً للأعادي وهزءةً في النادي ولعبةً للشيطان، حتى يكون من القوَّامين لك بالقسط، والحاكمين بالعدل في نفسه وعلى كل قاص ودان، متلقَّياً لأمرك بالانقياد الصادق والتسليم والإذعان، فذا هو الفوز بالنعيم المقيم

وامًّا في الشرع فله إطلاقان، الأول: أن يطلق على سبيل الإفراد غير مقترن بذكر الإسلام فحينشذ براد به الدين كله من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة، وهو ما يعبر عنه أهل السنة بقولهم: الإيمان قول بالسان، واعتقاد بالجنان، وعمل بالجوارح والأركان. فتدخل فيه أعمال الإسلام الظاهرة من صلاة وزكاة وحبح ونحوها، ويدل لذلك قوله على لوفد عبد القيس: (رآمركم بالإيمان وحده، قال أتدرون ما الإيمان وحده ؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: الإيمان شهادة أن لا إله إلا الله، وأنَّ عمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس ،) أخرجه البحارى في كتباب الإيمان، باب: أداء الخمس من الإيمان، حديث رقم (٥٣) ج ٢٣/١٠. ففسر النبي الإيمان في هذا الحديث بأعمال الإسلام الظاهرة.

الثانى : أن يطلق الإيمان مقروناً بالإسلام فحينئذ يفسر بالاعتقادات الباطنة كما في حديث جبريل الطويـل قال : أن يطلق الإيمان ؟ قال : (رأن تؤمن با لله وملائكته وكتبه ورسـله وبـالبعث بعـد المـوت)) الحديث . أخرجه البخارى في كتاب الإيمان، باب : سؤال جبريل النبي عن الإيمان، حديث رقم (٣٨) (جـ١/١٦). وخلاصة القول : أنّه إذا ذكر الإسلام والإيمان معاً دلَّ كل منهما على معنى كمـا في حديث حبريل، وإذا ذكر أحدهما منفصلاً شمل الآخر في المعنى كما في حديث وفد عبد القيس .

انظر : مجموع الفتاوي لابن تيمية (٧/ ١١- ١٤)، ومعارج القبول للحكمي (٢/ ٥٩٥ -٦١١)

<sup>(</sup>۱) الأدبان: الدين في اللغة يختلف معناه بحسب ما يتعدى به، فإن عدي بالهاء ((دنته)) فهو بمعنى ملكته وسسته، وإذا عدي بالام ((دان له)) فهو بمعنى ذلَّ وخضع له وأطاعه، وإذا عدي بالباء ((دان به)) فهو بمعنى الاعتقاد . انظر: القاموس المحيط (٤/ ٣٢١) باب: النون \_ فصل الدال، ولسان العرب (٤/ ٣٤٠) مادة ((دين))، والعبودية لشيخ الإسلام ص/٣٣. وهو في الاصطلاح: اعتقاد قداسة ذات، ومجموعة السلوك الذي يدل على الخضوع لتلك الذات ذلاً وحباً ورغبة ورهبة . [دراسات في الأديان للدكتور سعود بن عبد العزيز الخلف \_ حفظه الله \_ ص/ ٧].

<sup>(</sup>۲) في (هـ) : ((برحمته)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) الإسلام : يطلق في اللغة ويراد به الانقياد والإذعان . انظر : لسان العرب (٦/ ٣٤٥) مادة ـ ((سلم)). وأما في الشرع فله إطلاقان، الأول : أن يطلق على الإفراد، غير مقترن بالإيمان فهو حينقذ يراد به الديس كله اعتقاداً وقولاً وعملاً، فيدخل فيه الإيمان كما في قوله تعالى : ﴿ورضيتُ لكم الإسلام ديناً ﴾ [آل عمران : ١٩]، وقوله : ﴿يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ﴾ [البقرة : ٢٠٨].

الثانى: أن يطلق مُقترناً بالإيمان فهو حينتذ يراد به الأعمال والأقوال الظاهرة كما في قوله تعالى: ﴿قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ﴾ [ الحجرات: ١٤ ] والإيمان مصدر آمن يؤمن إيماناً وهو في اللغة تصديق مع طمانينة وثقة وإقرار، كما في قوله تعالى: ﴿وما أنت بمؤمن لنا ولو كنّا صادقين ﴾ [يوسف: ١٧] أي لا تقر بخبرنا، ولا تثق به، ولا تطمئن إليه، ولو كنّا صادقين.

انظر : التهذيب للأزهري (١٣/١٥ ٥-٥١٥)، وكتاب الإيمان لابن تيمية ص/٢٠.

الكتاب

والفضل الجسيم والروح والريحان، لا أن يدين المرء بقول بشر يصيب ويخطئ، ويعلم ويجهل ولم تجعله (١) حجة على عبادك، ولا سفيراً إليهم أيّ هذا من شأن ؟ وما كفى هذا أقواماً خفي عليهم حسن الرأي، حتى ناضلوا(١) وجادلوا ودافعوا بذلك صحيح السنّة والقرآن وإلاً فلو حقّقوا لعلموا أنَّ المقال على الدليل معروض، فإن شهد له فمقبول وإلا فالاطّراح مفروض، وهم لا يخالفون في هذا التأصيل ولكنّهم جرّدوا عنه جادة العمل والتحصيل.

وبعد فلمًا كان في شهر ربيع الآخر سنة (١١٧٧) وقفت على صورة سؤال وغير ما جواب في شأن ما يسَّر الله افتقاده من المشاهد والقباب وإزالة ما أزيل منها بالتدمير والخراب (٢)، لما تفاحش خطوب (٤) مفاسدها (٥) في هذا الزمان وضاهت رسوم/ الجاهلية (٢) الجهلاء المنافية (٢) للتوحيد (٨) والإيمان، مع كون وضع القباب أمراً صادم المأثور الصحيح من

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((يجعله)) وهو خطأ

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((نظلوا)) بقلب الضاد ظاء. وهي نغة تميم. انظر المزهر للسيوطي (٢١/١٥).

<sup>(</sup>٣) يعني ما وقع من هدم للمشاهد والقباب باليمن كما مرَّ في بيان سبب لتأليف. انظر ص/٦٠ ـ ٦١.

<sup>(</sup>٤) خطوب : جمع خطب، والخطب هو الأمر والشأن . انظر : لسان العرب (٤/ ١٣٤) مادة ((خطب)).

<sup>(</sup>٥) لمفاسد البناء على القبور انظر ما نقدُّم في قسم الدراسة ص/١٤٨.

<sup>(</sup>٦) الجاهلية : نسبة إلى الجهل، وهو عدم العلم؛ سموا بذلك لغلبة الجهل عليهم.

وهي في الاصطلاح : الحالة التي كان عليها انعرب قبــل بحــيء الإســـلام؛ مــن الجهــل بــا لله ورســوله وشــرائع الدين، والمفاحرة بالأنساب والكبر والتحبُّر وغير ذلك.

انظر : النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٣٢٣/١)، وعقيدة التوحيد للفوزان ص/١١٢.

والجاهبية نوعان: حدهلية مطلقة وهي ما كان قبل مبعث النبي ﷺ. وهذه قد انقطعت بعد مبعثه ﷺ، والثانية: حاهلية مقيَّدة وهذه غير مرتبطة بعصر من العصور أو بحقبة تاريخية معينة أو بلد ما، وإنَّما هي حالة تسحب على كل من تلبس بها سواء كان فرداً أو مجتمعاً. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((إقتضاء الصراط المستقيم)) (٢٣١-٢٣٠١): (وكذلك كلما يخالف ما جاءت به الرسل من يهودية ونصرانية. فهي جاهلية، وتلك الجاهلية العامة، فأمَّا بعد مبعث الرسول ﷺ قد تكون في مصر دون مصر كما هي دار الكفار، وقد تكون في شخص دون شخص كالرجل قبل أن يسم فإنه في جاهلية، وإن كان في دار الإسلام؛ فأمَّا في زمان مطلق فلا جاهلية بعد مبعث محمد ﷺ فإنَّه لا يزال من أمَّنه طائفة ضاهرين على الحق حتى قيام الساعة. والحاهلية المقيَّدة قد تقوم في بعض ديار المسنمين كما قال النبي ﷺ : ((أربع في أميّ من أمر الجاهلية))، وقال لأبي ذر ﷺ : ((أربع في أميّ من أمر الجاهلية))، وقال لأبي ذر ﷺ : ((أربع في أميّ من أمر الجاهلية))، وقال لأبي ذر ﷺ : ((أربع في أميّ من أمر الجاهلية)).

<sup>(</sup>۲) في (م) : ((النافية)).

 <sup>(</sup>٨) التوحيد : في اللغة مصدر وحّد يوحد، وهو جعل الشيء واحداً . انظر : (القاموس المحيط (١/ ٦٤٥) بــاب
 الدال \_ فصل الواو.

النهي الصريح، فهو بمجرّده ممنوع شرعاً(۱)، كما قد شرحت ما جاء فيه ضمن رسالة مستقلة وجيزة أسفرت عن وجهه الصبيح(۲)، واسمها: ((مدارج العبور على مفاسد القبور))(۲)؛ وكان قبل هذا التاريخ بمدة يسيرة ألقى إليّ بعض أعيان الزمن بمدينة صنعاء(۱) اليمن – حاطها الله وسائر بلاد الإسلام من طوارق(۱) المحن والفتن(۱) – كتاباً ورد عليه من مكة المشرّفة ذكر فيه ما حاصله:

أنه وصل إلى هنالك سؤالٌ في هذه المسألة، وأنه أجاب فيه مفتوا الأربعة المذاهب (٢) بما يتضمَّن التشنيع على من دلَّ على هدم القباب والمشاهد، وأشار بتخريب تلك المعاقل والمعاهد.

فظننت - لعدم دريتي بحال الكاتب - أنَّ تحت هـذا البــارق<sup>(٨)</sup> رُذاذاً<sup>(٩)</sup>، ووراء

وأمَّا في الشرع فهو إفراد الله سبحانه بما يختص به من الربوبية والألوهية والأسماء والصفات .

انظر : القول المفيد في شرح كتاب التوحيد لابن عثيمين (١/ ٥).

<sup>(</sup>١) والأحاديث الدالة على تحريم البناء على القبور ستأتي عند المؤلف في الباب الثاني من هذا الكتاب.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الصبيخ)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) لم أقف على هذه الرسالة للمؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ .

<sup>(</sup>٤) صتعاء : أعظم مدينةٍ باليمن كانت تشبه بدمشق لكثرة أشجارها، وتدفق مياهها، ولها قصص وأخبار كثيرة ذكرت في ((معجم البلدان))، وقد نسب إليها جماعة من أهل العلم، وهي الآن عاصمة اليمن الموحدة، وتقع في منطقة حبلية عالية وسط شمال البلاد.

انظر: معجم البلدان (٣/ ٤٢٦-٤٢٦)، وموسوعة المدن العربية والإسلامية للدكتور يحيى الشامي ص/١٣٨.

<sup>(</sup>٥) طوارق : جمع طُرقة بضم أولها، وهي الظلمة . انظر : القاموس المحيط (٣/ ٣٧٢).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) ((الفتن والمحن)).

<sup>(</sup>۷) المذاهب الأربعة : هي مذاهب أهل السنة المعروفة المشهورة مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمـــد؛ وأصحابهــا أئمةٌ فحولٌ في العلم والفقه والأثر، ولكن ليس المسلم ملزماً باتباع مذهبٍ معيِّنٍ منها، بل يأخذ من أقوالهم ما وافق الكتاب والسنَّة ويترك ما خالفهما. انظر : مجموع الفتاوى (۲۰۸/۲۰ ـ ۲۰۹).

<sup>(</sup>٨) البارق : يطلق في اللغة على السحاب ذو البرق. انظر : لسان العرب (١/ ٣٨١) مادة ((برق)).

<sup>(</sup>٩) رذاذ : الرذاذ يطلق في اللغة على المطر الضعيف، انظر : لسان العرب : (٥/ ١٩٨) مادة ((رذذ)).

تلك الطلعة (١) راحةً واستنذاذاً (٢)، بناءً على ما عرفناه في سنَّة المتشرِّعين، وجاري العادة: أنَّ السائل والجيب يتوخيان مسلك الإفادة والاستفادة.

و لم ندر (") أنَّ القوم قصَّروا عن ذلك السنن المقبول، والسبيل الذي عوَّل عليه أهل الأحلام والشرائع (أ) والعقول، بل كنَّا نؤمِّل أن لا يُخلوا الحال (أ) من نكتةٍ شريفةٍ أو غريبةٍ من الملح (أ) الطريفة (٧) لا بالنظر إلى خصوص هذه المسألة، فهي لدينا بحمد الله مبيَّنةٌ مفَصَّلَةٌ، وليست بخفيةٍ بعد الاطِّرع على مداركها، ولا مجملة (١)، وإنَّما المراجعة في أبواب العلم لمن سلك سنَّة أهل الفضل والنظر فيها أنفس مرغوب، وأشرف بُغْيةٍ ووطر (٩).

<sup>(</sup>١) الطلعة : من الصلع، وهو ما يبدو من ثمرة النحل في أول ظهورهـا، ثـمَّ يصير ثمراً. انظر : القياموس المحييط (٨٣/٣) باب : اللام ـ فصل لطاء، والمصباح المبير ص/١٤٢ مادة ((طلع)).

وهدا تعبير بحازي أراد به المؤلف أن يس أنه لمًا ترامى إن أسمعة ظهور تنث الأجوبة الصادرة عن حماعة المفتين بالحرم نشأن هذم المشاهد والقباب ظنَّ أنَّهم قد ذكروا فيها عدماً وحججاً. فاستعار لفظي البارق والطلعة للأحوبة ولفظى الرذاذ والراحة للعلم والحجح.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((استلذاذ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((يلار)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((الشر تع والأحلام)).

<sup>(</sup>ه) في (ح) : <sub>((</sub>بحال<sub>))</sub>.

 <sup>(</sup>٦) الملح : جمع مُلُحةٍ، وهي ما بهُج وحسُن من الكلام ونحوه . انظر : القامووس المحيط (٩٦/١) بات : الحاء
 فصل الميم.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و (هـ) : ((الظريفة)).

<sup>(</sup>٨) بحملة : الجمل في اللغة يطلق على المجموع أو المبهم. قال في المصباح : وأجملت الشيء إجمالاً جملته مسن غير تفصيل. انظره ص/٤٣، ومعجم مقاييس اللغة (٤٨١/١) مادة ((جمل)).

وهو في اصطلاح الفقهاء ما لايفهم المراد به من لفطه ويفتقر في نيانه إلى غيره. وقيل هو ما احتمال مريس لا مزية لأحدهما على الآخر كالألفاط المشتركة. انظر : إحكام الفصول للساحي صر/١٩٥، وروضة الناظر (٢/٢٤)، والتعريفات لمحرحاني ص/٢٠٤.

<sup>(</sup>٩) وطر : الوطر الحاجة يكون لك فيها همَّةً، انصر : لسان انعرب (١٥/ ٣٣٦) مادة ((وطر)).

فحلنا المجيبين للسؤال سيسلكون طريقة أهل العلم من/ تحرير الادلة، وإيضاح شموسها والأهلة، ويكشفون عن قريحة وقادة، وسحية لآداب الأفاضل منقادة، إذ هم بصدد الإجابة لداع جاء من شقّة بعيدة، ومسافة مديدة، وجّه ركاب (١) آماله إلى قطّان بيت الله الحرام، وسكان ذلك المحيّم الذي تصبوا إليه (٢) أرواح الكرام يستنهض دفع ما سارت به الركبان، وتليت أحاديثه في طريف النثر وبديع النظام، وأمليت في تشبيد بنيانه الأخبار الصحيحة عن ختام الرسل في دواوين الإسلام، حتى أضحى على طرف النّمام (١)، وأجلى من الشمس المضيئه على الأنام .

نعم. فلم أشعر في التاريخ المذكور سابقاً إلا وقد دفع إليَّ بعض إخواننا الطلبة - بلغه ا لله أوطاره وأَرَبَه (٤) ذلك (٥) السؤال بجوَّاباته المشار إليها، فوقفت عليها وقوف صبًّ (١) مستهام (٧) أو شحيح ضاع في التُّرب (٨) خاتمه .

وقلت : هذه جوَّابات مفتى المذاهب! وهم المعدُّون لحلِّ المعضلات(٩)، وكشف

تــــاريخ تــــاليف الكتا*ب* 

<sup>(</sup>١) ركاب : الركاب هي الإبل التي تحمل القوم . انظر : لسان العرب (٥/ ٢٩٦) مادة ((ركب)).

<sup>(</sup>٢) تصبو إليه : أى تميل . انظر : لسان العرب (٧/ ٢٨٣) مادة ((صبو)).

<sup>(</sup>٣) الثَّمام : نوع من الشحر. والعرب تقول للشئ الذي لا يعسر تناوله : ((هو على طرف الثَّمام))، وذلـك أنَّ الثَّمام لا يطول فيشق تناوله. [لسان العرب ٢/ ١٣١] مادة ((ممم)).

ومقصود المؤلف أن يبيّن أنَّ أمر الدين والتثبت فيه قد صار سهلاً ميسوراً لكل باغ للحق؛ وذلك لمــا قــام بــه العلتماء من جمع السنّة، وتمييز صحيحها من ضعيفها. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٤) أرب : الأرب هو ما يحتاجه الإنسان ويطلبه . [ لسان العرب ١/ ١٠٩ ] مادة ((أرب)).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((لذللك)).

<sup>(</sup>٦) الصبُّ : الصبُّ في اللغة العاشق . انظر : لسان العرب (٧/ ٢٧٠) مادة ((صبب)).

<sup>(</sup>٧) مستهام : أى هائم، والهائم هو المتحير . انظر لسان العرب (١٥/ ١٨٢ -١٨٣) مادة ((سهم)). والمقصود أنَّه لما اطَّلع على تلك الأجوبة، وما اشتملت عليه من البياطل المصيادم لنصوص الكتياب والسنَّة، وقف عندها متحيَّراً كوقوف العاشق الهائم.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((التراب)).

والترب جمع النراب. القاموس المحيط (١/٠١١) باب الباء ـ فصل التاء.

<sup>(</sup>٩) المعضلات : أى المسائل المشكلة. وقد جاء في الأثر عن عمر ﷺ : ((أعوذ با لله من كلِّ معضلةٍ ليس لها أبـو الحسن)). يعنى عليًا ﷺ . أخرجه ابن سعد في طبقاته (٣٣٩/٢)، وابن عساكر في تاريخ دمشـق (٤٠٦/٤٢) وفي سنده مؤمَّل بن إسماعيل. قال عنه الحافظ في التقريب ص/٩٨٧ : ((صـدوق سـيء الحفظ)). وانظر : الصحاح (٥/ ١٧٦٧) باب : اللام ـ فصل العين ، ولسان العرب (٢٦٠/٩) مادة ((عضل)).

الغياهب (١) . فاحتررت تلك الكراسة، حاهلاً لما وراء بياض القرطاس من سواد إهمال النظر، وما تلك إلا حرفة أهل العَدَمِ والإفلاس، فتصفَّحت الجميع، وقلبتها ظهراً لبطن وإذا أحموقات (٢) حرية بالاطراح، وأغاليط حليقة أن يتسلَّى عنها ويستراح، وأن لا يرفع لبيب إليها رأساً ولا يتسنَّم (٣) لمرد عليها قرطاساً؛ لما أنَّها لم ترح رائحة التحقيق، ولا تمسَّكت من تحري السَّداد بحبله الوثيق.

(وناهيك بأنَّ تصديق ما ذكرنا من هذا حاصلٌ بنصوصهم على امتناع أخذ أي حكمٍ من دليله (أ) في هذه الأعصار؛ فحينئذ (٥) كلُّ دقيقةٍ أو جليلةٍ ممَّا تضمَّنته جوَّاباتهم من الأحكام: عاريةٌ عن دليل وبرهانِ أقاموه عليها لحكم ذلك الأصل وصريحه.

وما هذا حاله فلا يخفى على كلِّ ذي لبٍ فضلاً عن فقيه، أنَّه سعي عاطل<sup>(۱)</sup> عن المقصود خال (<sup>(۱)</sup> من<sup>(۱)</sup> الفائدة<sup>(۱)</sup>، لأنَّ ما قصارى<sup>(۱)</sup> ما لم<sup>(۱)</sup> يأخذه من دليلٍ إلاَّ السقوط بتَّـة بالضرورة<sup>(۱۲)</sup>. فقد كفونا بتأصيلهم هذا المؤنة (۱۳) في جميع ما

<sup>(</sup>١) الغياهب : جمع غيُّهَب، وهو الظلمة يقال : ليل غيهب أي مظلم . انظر : [الصحاح ١/ ١٩٦] باب الباء\_ فصل الغين.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الحبوقات)) وهو حطأ.

والأحموقات هي ما يصدر من الرجل عن قلة عقلِ وفهم. انظر : لسان العرب (٣/ ٣٢٩) مادة ((حمق)).

<sup>(</sup>٣) يُتسنم : أي يرفع. [نسان العرب ٣٩٤/٦] مادة ((سنم)).

<sup>(</sup>٤) المقصود بالحكم هنا احكم لشرعى وهـو خطـاب الله المتعلـق بفعـل المكلـف مـن حيـث إنـه مكلـف بـه بالاقتضاء أو التحيير أو المنع. انظر المنتهى لابن الحاجب ص/ ٣٢، ومذكرة الشنقيطي على الروضة ص/ ٨

<sup>(</sup>٥) في بقية النسخ (في)). وفي الأصل : كتبت (فح) اختصاراً، وأشير بهامش (م) في نسخة ((حينثلم)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) ((خالِ)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) ((عاطل)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) ((عن)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) عند هذا الموضع بياض بمقدار كلمة، وأشير بالهامش إلى أنَّه بياض في الأم.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) عند هذا الموضع بياض بمقدار كلمة، وأشير بالهامش إلى أنَّه بياض بالأم.

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((ماله)) وهو خصاً.

<sup>(</sup>١٢) وهذا قول حق، لأنَّ كل قول خالف الكتاب والسنَّة فهو قولٌ فاسدٌ حقَّه السقوط والاطراح، وما أحسن قول الإمام مالك بن أنس في هذًا لشأن : إذا خالف قولي دليلي فاضربوا بقولي عرض الحائط. [البداية والنهاية ١٢/١٤].

<sup>(</sup>١٣) في (ح) و(هـ) ((فقد كفونا المؤنة بتأصيلهم هدا)).

سطَّروه (١) من ذلك [فما التشاغل به؟] (٢).

ولولا وحوب النُّصح والإرشاد، ورفع اللبس لاتَّحه في السكوت عنها إلحاق اليوم/ بالأمس .

وقد كان خطر في البال بعد الاطلاع على تلك المرقومات أنَّ المناقشة في [مثل] (١٠) ذلك أمرٌ ثقيل على الطاقة، والحقائق معروفة لا يمحوها غبارُ الجهل والحماقة.

ولو كانوا - أصلح الله شأنهم - حفظوا في أبحاثهم عهود العلم (٥) والهدى لكان اللازم لهم علينا رعاية حقّها لزوماً مؤكداً. وأمّا من أضاع وأهمل فليس السبيل إلا التنبيه وإزاحة الغرر (١) عمّن لم يعلم ما في مقاله (٧) لا أنّه يسلك معه مسلك المحاورات بين أهل التحصيل لأنّه سدَّ عليك طريق أخذ الحكم من دليله فما الذي تبتغيه عنده بعد ؟ وأيُّ سفاهةٍ علمت أقبح ممًا صنع هذه (٨) الجماعة؟.

إن طفقنا نقول لهم (١٠) : هذا حرامٌ، لدلالة هذه الأحاديث الصحيحة على ذلك. أجابوا بأنّه صرّح في ((المنهاج)) (١٠) و ((شرحه))، وهو الذي فهمه ابن عبد الحق من عبارة ((الروضة )) بالجواز.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) <sub>((</sub>ما ذكروه<sub>))</sub> .

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٣) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٤) كلمة [مثل] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((عهود أهل العلم)).

<sup>(</sup>٦) في (م) ((الضرر)).

<sup>(</sup>٧) أي ما في مقاله من التمويه والخداع. وقد أشار إلى هذا المعنى الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله ـ في مطبوعته حيث زاد كلمة ((من التمويه)) بعد كلمة ((مقاله)).

<sup>(</sup>٨) في (م) و(هـ) : ((هؤلاء)).

<sup>(</sup>٩) بهامش الأصل حيال هذه الكلمة وما بعدها عبارة : (( الله درَّه من منصفي. فاصغ لمقالته سمعـك واحضـر في تدبُّرها قلبك)).

<sup>(</sup>١٠) هو كتاب ((منهاج الطالبين)) للنووى ـ رحمه الله تعالى ـ وهو مطبوع .

قلنا : فما هو الحجَّة على الآخر؟.

قالوا: لا يحلُّ لنا ولا لك أن نقول يحلُّ كذا، يحرم كذا، لقول رسول الله ﷺ كذا؛ ومحالٌ في زمننا هذا شيء من ذلك، فلم يبق حجةٌ إلا ما ذكر سنان أفندي (() في كتاب ((تبيين المحارم))())، والشيخ () زكريا() في ((شرح المنهج ())) وحواشيه لنور الدين الزيادي (() وما ذكرته مطَّرح وأنت عاصٍ بهذا الصنيع ()).

انظر : كشف الظنون (۳٤٢/۱).

(٥) في (ح) : ((المنهاج)) وهو خطأ .

(٦) هو علي بن يحيى الشافعي المصرى المنقب بنور الدين، من فقهاء الشافعية. من تصانيفه : ((شـرح المحـر)) للرافعي، و ((حاشيته على شرح المنهج))، توفي سنة (٢٤ ١ هـ).

انظر : خلاصة الأثر للمجيي (٣/ ١٩٥)، وهدية العارفين للبغدادي (١/ ٧٥٤): وكشف الظنون لحاجي خليفة ص/ ١٦١٣، ١٨٧٦.

(٧) في (هـ) : ((النصنيع)) وهو خطأ.

يقول ابن القيم في إعلام الموقعين (٢/ ٢٧٦) في معرض الرد على المقلّدة الزاعمين قفل بـاب الاجتهـاد: (روعند هؤلاء أنَّ الأرض قد خلت من قائم الله بحجة، ولم يبق فيها من يتكلم بالعمم، ولم يحل لأحسد بعـد أن ينظر في كتاب الله ولا سنَّة رسوله لأخذ الأحكام منهما، ولا يقضي ويفتي بما فيهما حتى يعرضه على قـول مقلَّده ومتبوعه، فإن وافقه حكم به و ُفتى به، وإلاَّ ردَّه و لم يقبله.

وهذه أقوال - كما ترى - قد بلغت من الفساد والبطلان والتناقض والقول، على الله بلا علم، وإبطال حججه، والزهد في كتابه وسنَّة رسوله وتلقي الأحكام منهما مبلغها. ويسأبي الله إلا أن يشم نوره، ويصدق قول رسوله إنَّه لا تخلو الأرض من قائم لله بحججه، ولن تزال طائفة من أمته على عض الحق الذي بعثه به، وأنَّه لا يزال يُبعث على رأس كيل مائية سنة لهذه الأمَّة من يجدد لها دينها). انتهى.

<sup>(</sup>١) هو يوسف بن عبد الله الأماسي الرومي الحنفي المعروف بسنان الدين؛ فقيه واعظ، نزل بمكة وتوفي بها في حدود (١٠٠٠) هـ . من تصانيفه: ((تبيين المحارم))، و ((المحالس السنانية في الوعظ والإرشاد)). انظر: هدية العارفين (٢/ ٥٦٥)، وكشف الظنون (٣٤٢/١)، ومعجم المولفيين (٤/ ١٦٨)، وإيضاح المكنون (٧٣/٢).

<sup>(</sup>٢) ((تبيين المحارم)) هو مؤلف لسنان الدين يوسف الأماسي، وقد جعله في ٩٨ باباً مرتبة على ترتيب ما وقع في القرآن من الآيات التي تدل على حرمة شيء في فتوى الفقهاء.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((وشيخ)).

<sup>(</sup>٤) هو زكريا بن محمَّد بن أحمد بن زكريا الأنصاري المصري الشافعي، كان ينقب بشميخ الإسلام، تفقّه على ابن حجر والبلقيني والسبكي، ووليَّ القضاء مدَّة ثمَّ عزل منه، وله تصانيف كثيرةٍ منها : ((تحفة القـاري على صحيح البحاري)) و ((منهج الطلاب))، توفي سنة (٩٢٦هـ).

انظر : الكواكب السائرة (١/ ١٩٦)، وشذرات الذهب (١٠/ ١٨٦)، والأعلام للزركدي (٤٦/٣)

قلنا: هذه الأخبار التي استدللنا بها: هي من هذه الكتب المشهورة، وأسانيدها معروفة، ودلالتها غير خفية، والتوصل إلى أخذ الحكم منها في غاية من التيسُّر والإمكان، وسيلةً (١) ومقصداً؛ وقد استدل بعض أئمتُكم (٢) بها، وكلُّهم بنظائرها، والردُّ مصادرة (٣).

ومتى علمتم في سنَّة ذوي الألباب أن يقولوا<sup>(٤)</sup> بمثل هذه المقالة؟ وفي أي موطنٍ يسوغ في الفطرة السليمة أن يكون الاحتجاج على زيدٍ بأنَّ عمْراً خالفه؟ إذن لا تقوم حجة / قطَّ؟.

فهل علمتم بأنَّ ما في ((المنهاج)) هو الصحيح بحجَّةٍ واضحةٍ؟ فهلموا. وهو عين (٥) أخذ الحكم من دليله، أو لا(١) فمشكل؛ لأنَّه ردِّ وتصميم (٧) لا بوجه معلوم. ولا يجوز في الشرع الردُّ لحجَّتكم بقول زيدٍ وعمروٍ (٨)، ولا الردُّ عليكم بأنَّ الإمام المحالف لكم قد علم هذا، فآثر ما هو الأقدم.

ثمَّ من العجائب عودكم على هذا الأصل الذي حرَّرتموه - وهو امتناع أخذ الحكم من دليله، وتعذُّره في هذه الأعصار - بالنقض، لما أنَّ البديهة والطبع والوضع التمييزي قاضٍ ببطلانه وسقوطه بمرَّةٍ، وذلك شيء (٩) كثيرٌ من نفس كلامكم كقولكم :

بيان تناقض هـــــؤلاء المفتين

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((وسبيله)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (م): ((المتكلم)).

<sup>(</sup>٣) مصادرة : المصادرة في الأصل مأخوذة من الصدر، وهو في اللغة مقدَّم كل شيء. انظر : القاموس المحيط (٣) مصادرة بن الراء، فصل الصاد. والمصادرة في الاصطلاح هي أن يجعل نتيجة الدليل هي احدى مقدمات الدليل، بتغيير في اللفظ يكون سبباً لتوهم المغايرة بين النتيجة والمقدمة. مثالها أن يقال : هذا أسد وكل أسد ليث، ينتج هذا أسد. فهذه النتيجة هي المقدمة الصغرى نفسها التي هي : هذا الأسد؛ إذ لا فرق بين هذا أسد وهذا ليث، لترادف الليث والأسد.

وهذه المصادرة ينبغي تجنبها لما فيها من الإيهام والمكابرة. انظر : آداب البحث والمناظرة ــ للشنقيطي ــ ص/٧٤، والجدل والمناظرة في تقرير مسائل العقيدة (٧٨٦/٢).

والمصادرة سيأتي تعريفها عند المؤلف رحمه الله؛ وهي الاستدلال بعين الدعوى. انظر ص/٤٨١.

<sup>(</sup>٤) في (م) و(هـ) : ((تقولوا)) وغير منقوطة في الأصل، والمثبت من (ح) أنسب.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((أعين)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٦) كلمة ((لا)) ساقطة من (هـ).

 <sup>(</sup>٧) في (ح) : ((لأنه رد ونصهم)) وهو خطأ ـ وفي (هـ) : ((لأنّه ردوا نصّهم)).

<sup>(</sup>٨) في (ح): ((عمر)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((بشيء)).

قال رسول الله ﷺ ((ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن))()، ((لا تجتمع أميي على ضلالةٍ))().

وقولكم: تواردت النقول الصحيحة بأنَّ الخير والهدى في اتباع سلوك من سلف. وقولكم: أجمع النَّاس على حسن وضع القباب، وكفى به حجة (٣). وقولكم: قال رسول الله ﷺ للصديقة - التي أمر بأخذ شطر الدين عنها (١٠) - لولا أنَّ قومك حديثوا عهد بجاهليةٍ لأمرت بالبيت يهده. أي إلى آخر الحديث (٥).

وئمَن رو ه مرفوعاً الخطيب في تاريخ بغدد (٤/ ١٦٥)) من حديث أنس بن مالك ﷺ، وفي سنده ((سنيمان بسن عمرو النخعى))، قال ابن حبال : وكان يضع الحديث . [ ابجروحير ١/ ٣٣٣]، وأورده ابن الجوزى في العلل المتناهية (١/ ٢٨٠) وقال : هذ الحديث إنما يعرف من كلام ابن مسعود، وهو لا يصح مرفوعاً إلى النبي ﷺ، لأنّه تفرد برفعه إلى النبي ﷺ سيمان بن عمرو النجعي . قال أحمد بن حنيل : كان يضع الحديث .اهـ

قلت : والصحيح أنه موقوف على عسد الله س مسعود غلى. أحرجه موقوفاً أحمد في المسند (٣٧٩/١)، وللزار في البحر الزخار (٢١٢/٥) برقم (١٨١٦)، والطيالسي في مسنده ص/٣٣، والطبراني في المعجم الكبير (٨١/٩)، وأبو نعيم في الحسة (٣٧٥/١)، والمبهقي في الاعتقاد ص/١٦٢، وأورده الدار قطني في العمل (٥٦٠)، والسخاوي في المقاصد الحسة ص/٥٨١ برقم (٩٥٩) وقال : موقوف حسن.

(٢) ((لا تجتمع أمتي على ضلالة)) حديث مشهورٌ عبد الأصوليين، رواه عددٌ من الصحابة رضوان ا لله تعالى عليهم كاس عمر وأبي مالك الأشعري، وأنس بن مالك بألفاظ محتلفة متقاربة المعنى . وبنحو هذا اللفط أحرجه ابن ماجة في أبوات الفتن، باب : السواد لأعظم، حديث رقم (٣٩٥) ١٣٠٣/٢، وابين أبنى عناصم في السنة (٤١/١) برقم (٨٤) واللالكائي في شرح أصول اعتقد أهن لسنة ١/ ١١٧، من حديث أنس بن مالك يَشِيه، وفيه أبو خلف المكفوف واسمه حارم بن عطاء، وهو متروك، وقد رماه ابن معين بالكذب [ انظر : التقريب ص/ ٦٣٧] .

وللحديث شواهدٌ كثيرةٌ يتقوى بها منها : ١ـ ما رواه المترمذى في كتاب الفتن، بناب : منا جناء في لنزوم الجمّاعة. (٤/ ٤٠٥) من حديث اس عمر عَثِه أنَّ رسولُ الله ﷺ قال : ((إنَّ الله لا يجمع أمني أو قبال أمة محملًا عنى ضلالة)، الحديث.

٢- وما رواه ابن أبي عاصم في كتاب لسنة (١/ ٤١) من حديث كعب بن عاصم الأشعرى أنه سمع البي ﷺ
 يقول: (رإنَّ الله قد أحار أمتى من أن تجتمع عنى ضلالة)).

والحديث صححه الألباني في كتاب لسنَّة لابن أبي عاصم (١/١٤) بتحقيقه ـ رحمه الله ـ.

(٣) سيأتي نقض هذا الإجماع عند مناقشة أحونة لمفتي الحنفي. انظر الصفحات : ٥٢٤ ـ ٥٢٨.

(٥) أخرحه النخاري في كتاب الحج من صحيحه، باب : فضل مكة وبنيانها (حــ١٩١/٢) رقم (١٥٨٦)، ومسلم في كتاب الحج، باب : قص الكعبة ونتائها (٩٦٨/٢) رقم (١٣٣٣). وتمامه: ((فأدخلت ما أخرج ممه، وألرقته بالأرض، وحعلت له باين باماً شرقيًا وعربيًا، فبلغت به أساس إبراهيم). انتهى من لفظ البخاري ـ رحمه الله ـ .

وسيأتي أنُّهم أرادوا به الاستدلال على إبقاء المشاهد والقباب مخافة الفتنة. انظر ص/٣٦٪.

<sup>(</sup>١) هذا الحديث لم يصح مرفوعاً إلى النَّبي ﷺ

وقولكم: فعلم أنَّ سدًّ<sup>(١)</sup> الذريعة<sup>(٢)</sup> من جملة أركان الشريعة<sup>(٣)</sup>.

وقولكم: وقد تقرَّر في قواعد المذهب<sup>(1)</sup> المعتبر الواضح أنَّ درء المفاسد مقدم على حلب المصالح<sup>(0)</sup>.

(١) في (ح): ((شد)) وهو تصحيف.

انظر : القاموس المحيط: (٣٤/٣) باب : العين ـ فصل الذال، ولسان العرب (٣٧/٥) مادة ((ذرع)).

وهي في اصطلاح الفقهاء : المسألة التي ظاهرها الإباحة، ويتوصل بها إلى فعل المحظور .

انظر: إحكام الفصول للباجي ص/١٧٥، والبحر المحيط للزركشي (٨٢/٦).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله تعالى \_ ((صارت في عرف الفقهاء \_ يعني الذريعة \_ عبارة عمَّا أفضت إلى محرم)». [الفتاوى الكبرى (٢٥٦/٣)].

ومعنى سدُّ الذريعة هو حسم مادة الفساد بقطع وسائله، وبالمنع من فعلها .

انظر : شرح الكوكب المنير (٤/ ٤٣٤).

قلت : وسدُّ الذرائع أمرٌ قد اعتبره الشارع الحكيم، ودلَّ عليه؛ وقد ساق ابن القيَّــم ــ رحمـه ا لله تعــالى ــ في إعلام الموقعين أكثر من تسعين دليلاً من الكتاب والسنَّة على تقريــره واعتبــاره؛ منهــا علـى سبيل المثــال قولــه تعالى: ﴿ولا تسبُّوا الذين يدعون من دون ا لله فيسبوا ا لله عدواً بغير علم﴾. [الأنعام : ١٠٨]

فحرَّم الله تعالى سبَّ آلهة المشركين - مع كون السبِّ غيظاً وحميةً وإهانَّةً لآلهتهم - لكونه ذريعـةً إلى سبهم لله تعالى، وكانت مصلحة ترك مسبته تعالى أرجح من مصلحة سبنا لآلهتهم، وهـذا كالتنبيـه بـل كـالتصريح على المنع من الجائز لئلا يكون سبباً في فعل ما لا يجوز .

ومن السنّة أنَّ النّبي ﷺ نهى عن بناء المساجد على القبور ولعن من فعـل ذلك، ونهى عـن تجصيـص القبـور وتشريفها والصلاة إليها وعندها، ونهى عن شدَّ الرحـال إليها، لتـلا يكـون ذلك ذريعة إلى اتخاذها أوثاناً والإشراك بها، وحرَّم ذلك على من قصده، ومن لم يقصده بـل قصـد خلافه سـدًّا للذريعة . انظر : إعـلام الموقعين (١٣٧/٣)، والموافقات للشاطبي (١٤٥/٤).

- (٣) سيأتي في الباب الثالث عند مناقشة أجوبتهم أنَّهم استدلوا بهذه القاعدة على عدم هدم المشاهد والقباب لما يقع من الفتنة بسبب الهدم، وسيأتي ما فيه. انظر ص/٥٣٦.
- (٤) المذهب : منعل من الذهاب، ويطلق في اللغة على السير والمرور، وعلى المعتقد الـذي يذهب إليه. انظر :
   القاموس المحيط (٢٠٥/١) باب الباء ـ فصل الذال، ولسان العرب (٦٦/٥) مادة ((ذهب)).

وأمًّا في الاصطلاح فهو ما ترجَّع عند المحتهد في مسألة ما من المسائل عن اجتهاد ونظر؛ فصار له معتقداً ومذهباً. ولا يكون المذهب إلا في مسائل الخلاف التي لا نصَّ فيها قاطع، ولا إجماع. ويطلق عند المتأخرين على ما به الفتوى، وهو ما قوي دليله؛ وقيل : ما كثر قائله. انظر : الدرر السنية (١٨/٤-١٩) الطبعة الرابعة .

(٥) هذه قاعدة فقهية مندرجة تحت القاعدة الكبرى ((لا ضرر ولا ضرار)) . ومعنى هذه القاعدة : إذا تعارضت مفسدة ومصلحة، قدم دفع المفسدة غالباً لاعتناء الشرع بالمنهيات أكثر من اعتنائه بالمأمورات، لما يترتب على المناهي من الضرر المنافي لحكمة الشارع في النّهي . انظر : الأشباه والنظائر للسيوطي ص/١٧٩، والأشباه والنظائر لابن نجيم (١٧٩/).

<sup>(</sup>٢) الذريعة : الذريعة في اللغة هي الوسيلة والسبب الموصل إلى الشيء .

وقولكم: وهذا القسم لا شك في حوازه على سبيل كراهمة التنزيمه(۱) للمورود النهيي (۲) عسن ذكي فقيد روى مسلم(۲) والسترمذي(۱)، قيال حابر(۱): ((نهمي رسول الله على أن يجصّص (۱)) القسير وأن يبني

(١) كراهة التنزيه : لمكروه كراهة التنريه هو ما أشعر نأنَّ تركه خير من فعنه وإن لم يترتب على فعنه عقاب. وقيل هو ما طلب التنارع تركه طلباً غير حارم، فيمدح نازكه ولا يدم فاعنه.

انظر: المستصفى لنغزالي ص ٥٤، وشرح لكو كب لمير (١/ ٣٤١)، ومختصر الروضة للطوفي (١/ ٣٨٢). وكراهة التنزيه اصطلاحٌ عرف عبد لمتأخرين؛ والمتقدمون إذ أطلقوا الكراهة أرادوا بها التحريم، وهذا كتير في كلام الإمام أحمد ـ رحمه الله تعالى ـ ومن دلك قوله: (رأكره المتعة - يعني زواج المتعة - والصلاة في المقابر)، وهما عنده محرمان. انظر: شرح الكوكب المنير (١/ ٤١٩)

قال ابن القيّم - رحمه الله - في إعلام الموقعين (٣٩،١): (روقد غلط كتير من المتأخرين من أنباع الأثمة عسى أتمتهم بسبب ذلك، حيث تورع لأئمة عن إصلاق لفظ التحريم، وأطبقوا لفط الكراهة، فنفى المتأحرون التحريم عمًّا أطبق عليه الأئمة الكراهة، تمّ سهن عليهم لفظ الكراهة وخفست مؤنته عليهم فحمله بعصهم على التنزيه، وتحاور به آخرون إلى كرهة ترك الأولى، وهذا كثيرٌ حداً في تصرفاتهم، فحصل بسببه غيظ على الشريعة وعلى الأئمة)).اه

وسيأتي في الباب الثالث عد مناقشة أحوبتهم أنهم أرادوا بهذه القاعدة الاستدلال على إبقاء المشاهد والقباب وعدم التعرض إليها بالهدم والقباب، ودلك لما يحصل من المفاسد بسبب ذلك. وسيأتي ما فيه. انظر ص/٣٦٥.

(٢) الأصل في النهي أنَّه للتحريم، حتى يدل الدليل على حلافه .

قال الإمام الشافعي ـ رحمه الله ـ في الرسالة ص٢١٧٠ : ((وما نهى عنه رسول الله فهو على التحريب، حتى تأتى دلالة عنه عنى أنَّه أراد به غير التحريم)). نتهى

(٣) هو أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري البيسابوري، إمام حافظ مشهور، ولد ننيسابور سمة (٣) مو أبو الحسين مسلم بل الحجار ومصر والشام والعراق، من تصابيفه : ((صحيح مسلم))، ((والأسماء والكني))، توفي بيسابور سنة (٢٦١ هـ).

الطر : تدكرة الحفاط (۲/۹۰)، وتقريب التهديب ص. ٩٣٨.

(٤) الترمذي : هو محمد بن عيسى بن سورة الترمدي، كبيته أبوعيسى، إمام حافظ محدث، كان يضرب به لمتسل في الحفظ، رحل في طلب العمم إلى خراسان والعراق والحجاز، من تصانيف، : ((الجامع الصحيح))، ((والشمائل المحمدية))، ((والعلل في الحديث))، توفي سنة (٢٧٩هـ).

انظر : تذكرة الحفاظ (٢/ ٦٣٣)، وتقريب التهذيب ص/٨٨٦).

(٥) هو حابر بن عبد الله بن عمرو بين حرام الأنصاري، صحابي ابن صحابي، قيل شهد بندرٌ، وقيل لم يشهدها, وشهد صفين مع على يهي، عمي في آخر عمره، وتوفي سنة (٧٤هـ) وقيل : سنة (٧٧ هـ). انظر : أسد الغابة (٢٠٧/١)، والإصابة (٥٦٤/١).

> (٦) يجصص : التحصيص هو بدؤها بالحَص، والحص معروف وهو ما يطلى به . انظر : لسان العرب (٢٩١/٢) مادة ((حصص))، ومعالم السنن للخطابي (٢٧٥/١).

عليه))<sup>(۱)</sup>.

وقولكم : فَيَحْرُم على ذلك دعوى الاجتهاد وأخذُ الحكم بالدليل وإن طابق الواقع لقصور نظره أخذاً من قولم تعالى - خطاباً لمن لم يبلغ رتبة الاجتهاد (٢) \_ : ﴿ فَاسَأَلُوا أَهُلُ الذَكُر ﴾ (٦) إلى آخر ما ذكرتم في هذا الموضع . وهو من عجيب ما

الأولى : سورة النحل، آية : ٤٣ وهي قوله تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبَلُكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحَي إليهم فاسألوا أهــل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾.

الثانية : سورة الأنبياء، الآية : ٧ وهي قوله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلُكَ إِلاَّ رَجَالاً نُوحَيَّ إِلَيْهُمْ فَاسَأَلُوا أَهْـلَ الذَّكر إن كنتم لا تعلمون﴾.

ولقد عقد الإمام ابن القيم - رحمه الله تعالى - في كتابه (رإعلام الموقعين)) مناظرةً بين مقلدٍ وصاحب حجةٍ بيّن فيها فساد التقليد وما وقع فيه أهل التقليد من التناقض العجيب ومما جاء فيه : (رقال المقلّد : نحن معاشر المقلدين معتلون قول الله تعالى: ﴿ وَاسألُوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون في فأمر سبحانه من لا علم له أن يسأل من هو أعلم منه، وهذا نص قولنا ... قال أصحاب الحجة : عجباً لكم معاشر المقلدين الشاهدين على أنفسهم مع شهادة أهل العلم بأنهم ليسوا من أهله ، ولا معدودين في زمرة أهله، كيف أبطلتم مذهبكم بنفس دليلكم ؟ فما للمقلد وما للاستدلال ؟ وأين منصب المقلد من منصب المستدل ؟ وهل ما ذكرتم من الأدلة إلا ثياباً استعرتموها، من صاحب الحجة فتجملتم بها بين الناس ؟ وكنتم في ذلك متشبعين بما لم تعطوه ؟ ناطقين من العلم بما شهدتم على أنفسكم أنّكم لم تؤتوه ؟ وذلك ثوب زورٍ لبستموه، ومنصب لستم من أهله غصبتموه.

فأخبرونا: هل صرتم إلى التقليد لدليل قادكم إليه ، وبرهان دلكم عليه ، فنزلتم به من الاستدلال أقرب منزل، وكنتم به عن التقليد بمعزل؟ أم سلكتم اتفاقاً وتخميناً من غير دليل؟ وليس إلى خروجكم عن أحد هذيب القسمين سبيل، وأيهما كان فهو بفساد مذهب التقليد حاكم، والرجوع إلى مذهب الحجة لازم، ونحن إن خاطبنا بلسان الحجة قلتم: لسنا من أهل هذا السبيل، وإن خاطبناكم بحكم التقليد فلا معنى لما أقمتموه مسن الدليل). اهـ [إعلام الموقعين ٢٠١/٢ ، ٢٠١-٢٠٠] بتصرف يسير.

قلت : وهذه الآية الكريمة يستدل بها العلماء على جواز التقليد عند العجز وعدم القدرة على الاجتهاد، كتقليد العامي عالمًا – يثق في دينه – في تازلةٍ نزلت به؛ لأنه لا أهلية لمه في النظر، ففرضه حينشذ التقليد، ولكنها لا تصلح دليلاً إلى ما ذهب إليه هؤلاء المقلدة من وجوب التقليد على كل أحدٍ في هذه الاعصار، وتحريم الاجتهاد وأخذ الحكم بالدليل وإن طابق الواقع كما نصوًا عليه.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (٢٠٤/٢٠) : ((والذي عليه جماهــير الأمَّـة أنَّ الاجتهـاد حائزٌ في الجملة، لا يوجبون الاجتهاد على كل أحد ويحرمون التقليد، ولا يوجبون التقليد على كل أحد ويحرمون الاجتهاد، وأنَّ الاجتهاد حائز للقادر على الاجتهاد، والتقليد حائز للعاجز عـن الاجتهـاد)). انتهـى؛ وانظر : جامع بيان العلم وأهله (٩٥/٢)، وأضواء البيان (٤٨٧/٧).

<sup>(</sup>۱) صحيح مسلم، كتاب الجنائز (۲٦٧/۲) حديث رقم (٩٧٠)، وفيه زيادة : ((وأن يقعد عليه))، وسنن الترمذي، كتاب الجنائز، باب : ما جاء في كراهة تحصيص القبور والكتابة عليها (٣٦٨ /٣) رقم (١٠٥٢) وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح، روي من غير وجه عن جابر . اهـ

<sup>(</sup>٢) الاجتهاد تقدُّم تعريفه في قسم الدراسة. انظر ص/ (١٠٣).

<sup>(</sup>٣) وردت هذه الآية الكريمة في سورتين من القرآن الكريم :

يستطرفه (١) العقلاء و يحل عندهم في الاعتبار دهرهم على الولاء .

وقولكم : إنَّ هدم القباب أذيةٌ لأولياء الله، وقد قال رسول الله عَلَيْنَ : ((من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب))(٢).

وقولكم: وقد دلَّ على زيارة القبور قوله ﷺ: ((كنت نهيتكم عن زيارة القبور فرودها))<sup>(۱)</sup>. إلى آخر ما ذكرتم من هذا القيل<sup>(۱)</sup>، على تخليطكم فيه تارةً روايةٌ، وآونةً درايةٌ كما سنشير – إذ شاء الله تعالى– فيما يأتي.

(فالظاهر: أنَّكم (٥) لم تسلكوا (١) هذا النمط من الاستدلال إلا لحكم الضرورة والوضع (٧) بتيسُّره وإمكانه في هذه الأعصار، ولوحوب التلبُّس به عقلاً وديناً وطبعاً لمن رام مرامكم (٨).

وهذا بعينه معنى الاجتهاد ، وأخذ الأحكام (١) من دلائلها وإلاً) (١) فليت شعري من أين علمتم أنَّ جميع ذلك صالحٌ للاحتجاج، وأنَّه ذو دلالة على ما تقصدون؟ وما قصارى أخذ الحكم من دليله ، وغاية القائل عن الله ورسوله إلاَّ ذلك. فلا ندري الآن هل الصحيح عندكم ذلك الأصل ، وأنَّ عملكم (١) هذا ضياعٌ وتفويتٌ، أو تصحيح

<sup>(</sup>١) في (م) و(هـ) : ((تستطرفه)).

<sup>(</sup>٢) هدا حديثٌ قدسي أخرجه مهدا اللفظ أحمد في لمسند (٢٥٦/٦)،وهو عمد البخارى في كتاب الرقاق بـاب: التوآضع، حديث رقم (٢٥٠١) (حـ٧/٣٤٧) بلفظ: ((من عادى لي ولياً)).

<sup>(</sup>٣) أخرحه مسلم في كتاب الجائز (٢٧٢/٢) رقم (٩٧٧).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((القبيل)) و شير في هامش (هـ) إلى أنَّه في نسخة ((القيل)) كما هيي في الأصل و(م).

<sup>(°)</sup> في (ح) و (هـ) : ((أُنُّهم)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و (هه) : ((يسلكوا)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و (هـ) : ((إلاَّ لحكم الصرورة ودفعها والرسم الوضعي)).

<sup>(</sup>۸) في (ح) و(هـ) : ((مثل مرامكم)).

 <sup>(</sup>٩) في (ح) : ((الحكم )) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بحط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>١١) في (م) ((علمكم)) وهو حضًّا، وقد صحح في الهامش.

هذا العمل، وتضليل ذلك الأصل؟ فما هذه المناقضة الغريبة؟ وليس العجب منكم فقط، بل وثمَّن أخذها(١) مسلَّمة من [دون](٢) تيقُّظ، فا لله المستعان.

ثمَّ أنكر من ذلك تصميمكم (٢) على أنَّ ما ذكرتم ليس الصحيح إلاَّ هو وجُلَّ مستندكم (١) ما نقلتموه من تفاريع مذاهبكم، ثمَّ الجزم منكم بأنَّ ذاك (٥) هو الوجه لا سواه. أببرهان؟ فهو معنى أخذ الحكم من دليله، وهو في شريعتكم من قسم الحرام، وما هذه سجية المتقين الكرام، [أم] (١) بدونه؟ فعجبٌ لا ينقضي.

ثم يقال لكم هل عقلتم صحة هذه النقول من فروع مذاهبكم، ونسبتها إلى قائليها (٧) ودلالتها على مرامكم؟ فنحن لسنة رسول الله القائل أعقل ؛ وكلامه عليه الصلاة والسلام في ميزان/ الحقائق أثقل، وعبارته أظهر وأوفى وأشهر وأشفى؛ والمعتنون بسنته أكثر عدداً، وأغزر (٨) مدداً منكم بفروع مذاهبكم، والمتكلّمون في وجوه تصحيحها عنه على متنا ودلالة وتقريراً وتحريراً أمم يتعسر حصرهم، لا نسبة لكم في معرفة (٩) ما في ((المنهاج)) وأخواته إليهم (في علمهم المسمّى) (١٠)، ولا إلى من عن (١١) بهذا الشأن قديماً وحديثاً.

<sup>(</sup>١) في المطبوعة زيادة كلمة ((عنكم)) بعد كلمة ((أخذها)) لبيان المعنى.

<sup>(</sup>٢) كلمة [دون] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((تصممكم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (م): ((مسندكم)).

<sup>(</sup>٥) في (م) : (( ذلك)).

<sup>(</sup>٦) كلمة ((أم)) ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٧) في (هـ): ((قائلها)).

وفي (ح) : ((قابلها)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٨) في (م) ((أعزُ)) وهو خطأ.

وفي (ح): ((أغرر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((معروفة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه في الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>١١) عني أي اعتنى بالأمر واهتم به. انظر : القاموس المحيط (٣٢/٤) باب الواو والياء ـ فصل العين.

ومن أين صحَّ في العقول السليمة هذا المذهب عن زيدٍ متناً ودلالـةً؟ ولا يجوز<sup>(۱)</sup> مثله فيما هو أظهر<sup>(۲)</sup> شأناً وأشهر وضوحاً وبياناً، وأصح تحريراً وتبياناً؟.

فبالطريق التي تزعمون صحة انتسابكم إلى الشافعي في المسألة الفلانية، نقول بمثلها وخيرٍ منها، وأصح وأتم وأوضح في الانتماء إلى الله ورسوله، في أي حكم من الأحكام نقول به.

هذا ولا بدَّ -إن شاء الله تعالى- من إيعاب (٥) في هذا البحث فيما سيأتي، لزيادة الإيضاح والتقرير، وإلاَّ فهذا شافٍ كافٍ.

وجملة الأمر: أنَّ حكمكم بتعذِّر أخذ الحكم من دليله منذ أزمان (٢) ثمَّ لهجكم بالاستدلال، وذكر أعيان مآخذ الأحكام، وأفراد الأدلة ثمَّ الاستنباط منها على ما في كلِّ ذلك من عدم الإتقان والإحسان، ثمَّ منعتم غيركم، ودافعتموه أن يتبلَّل بشيء من ذلك: آية بيِّنة على تعارضٍ منكم وتناقضٍ وشدة تعنتٍ وظلمٍ إن كنتم تعقلون؛ وماذا عسى يرجى فيكم مِنْ تعرُّف (٢) الحقائق أو (٨) استيضاح (٩) سنيِّ الطرائق، وقد ضيَّقتم على أنفسكم - عافاكم [ا لله] (١٠) - بأصلِ هو للصواب غير مطابق.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((و أن لا يجوز))

<sup>(</sup>٢) في (ح): ((أطهر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((وأضح)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) المقصود ونقول بما هو أصح وأتم وأوضح بموافقة السنة.

<sup>(</sup>٥) إيعاب: مصدر وعب الشيء وعباً وإيعاباً : أخذه أجمعه. والإيعاب هو الاستقصاء في كل شيء. انظر : انقاموس المحيط (٣٠٣/١) باب الباء ـ فصل الواو، ولسان العرب (٣٤٠/١٥) مادة ((وعب)).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((زمن)).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : <sub>((</sub>يعرف<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((و)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((استيطاح)) بقلب الضاد ضاءً. وهي لغة. انظر : المرهر في عنوم اللغة للسيوطي (٦١/١٥).

<sup>(</sup>١٠) لفظ الجلالة ساقط من (ح).

وممّا حصل في بالي أيضاً من بواعث الإلغاء عن التكلّم مع القوم في هذا الباب: ركوني إلى ما كنت حرَّرته في تلك الرسالة ((مدارج(١) العبور))/ فإنّها قد اشتملت على لباب(١) التّحقيق في هذه المسألة؛ إذ هي مؤلفةٌ لها خاصة.

والمراد إبانة حكم علام الغيوب، [دون إحصاء الأغاليط على أهلها والعيوب] (٢) فما لنا في هذا من أرَبْ . فقلت: وهذا أيضاً مقتضي ثان لأن أكون عن التكلّم في هذه المادة ثانياً (٤) للعنان (٥)، لكنّه قابل الكلَّ ما هو إن شاء الله - أقرب للتقوى وأمتن في وروده (١) وأقوى: هاتف من طُور سَيْناء (٧) التوفيق، ومناد من سواء الطريق، يترجم (٨) بأنَّ سنّة الكتاب العزيز الذي هو أسوة الصادقين وقدوة المحقين : التشاغل بردِّ تلك الأباطيل وبيانُ أغلاط من علمت (٩) من أهل الإفك والتعطيل، فهو قاض (١٠) من حيث الجملة أن تتأسَّى به في تلك السنّه، "وتطوِّق (١١) عنقك قلادة تلك المنّه (وإن كان البون البون

<sup>(</sup>١) في (ح): ((مدارح)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) لباب : أي خلاصة . انظر : لسان العرب (٢١٨/١٢) مادة ((لبب)).

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفتين سقط في (ح) .

<sup>(</sup>٤) ثانياً : من التثنية، وهي العطف والصرف . انظر : لسان العرب (١٣٦/٢) .

<sup>(</sup>٥) ألعنان: من العُنّة بالضم، وهي سير اللجام الذي تمسك به الدابة. [القاموس المحيط (٣٥٣/٤)] باب النون ـــ فصل العين. قال ابن منظور : والعرب تقول للفارس إذا ثنى عنق دابته عند شدة حضره ((جاء ثانياً للعنان)). [لسيان للعرب(٢/٣٦)] مادة ((عنن)).

والمقصود هنا أي صارفاً للنظر عن التكلم في هذا الأمر.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((ورده)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۷) طور سیناء : هو الجبل المضاف إلى سیناء قرب أیلة بالشام، وهو اسم الجبل المقدَّس الـذي كلَّـم الله تعـالى عنده موسى التَّلِیَّلاً تكلیماً. انظر : القاموس المحیط (۱۱۲/۲ ۱۳۵۱) باب الراء ـ فصل الطاء، وتفسیر ابن كثیر (۲۹/٤)، وبحموع الفتاوى (۳۳۲/۲۷).

<sup>(</sup>٨) في الأصل و (ح): ((يترحم)) وهو تصحيف، والتصويب من (م) و (هـ).

<sup>(</sup>٩) في (ح): ((ما علمت)).

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((فاض)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۱) تطوِّق : من الطوق وهو كل ما استدار بشيء . انظر : لسان العرب (۸/ ۲٤٤). مادة ((طوق)). ولعلَّ المقصود هنا: التمثيل به على تكليف النفس بتحمل الرد على تلك الأباطيل.

من الشمس أشهر، ففي الأمثال المأثوره: ((الشيء بالشيء يذكر))(1) فأجبت نداءه إذ صدع بالبيان، وسطع سنا تبيانه على كلِّ تبيان، فحررتُ ما أودعته هذه الأوراق"(1)، مستمِّداً للهداية والتَّحقيق من الكريم الخلاق، لما أنَّين (1) ناصرٌ لما شرع وسنَّ، ومحتد (0) ممَّن له لدي سوابغ الإفضال (1) والمنْ، وإن قلَّ اطلاعي، وقصر عن الاتساع باعي، فظهور وجه الصواب كافٍ في ولوج [هذا](٧) الباب.

ويحتمل احتمالاً مرجوحاً \_ وإلاً فالظاهر الجهل \_ أنَّ راقمي (^) صحف الأجوبة خيِّل إليهم -إن [كان] (٩) وقع لهم ذلك - أنَّ أكثر الناس لا يميِّزون المخصوم ولا يفرِّقون مضغ (١٠) الشِّيح (١١) من القيصوم (١٢)، بل الصورة عندهم كافية في الاعتبار، ومغنية عن

<sup>(</sup>۱) ((الشيء بالشيء يذكر)) : مثل عربي مشهور، وهو يضرب في الحديث يُتذكّر بـه غـيره، وهـو كقوفـم : ((الحديث ذوشحون)) . انظر : تمثال الأمثال (٢٩٣/١)، و معجم الأمثال العربية (٧٨/٢).

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش وأشير إلى مكانه في الصلب بعلامة إلحاق، وهو بخط أدق من خط بقية التصحيحات التي ذكر في طرة الأصل أنها بخط المؤلف، فإن كانت بيده فربما برى لها القلم فدق خطه، وربما لم تكن من كتابة المؤلف، وهو مثبت في (م).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) العبارة بين الحاصرتين جاءت كما يلي : (روتطوق عنقك قلادة تلك المنّـة، فـأجبت نـداءه إذ صدع بالبيان، وسطع سنا تبيانه على كل تبيان، فحررت وإن كان البون مـن الشـمس أشـهر، ففي الأمثـال المشهورة : الشيء بالشيء بالشيء يذكر ما أودعته هذه الأوراق)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((أُنَى)).

<sup>(</sup>٥) في تبقية النسخ : ((محتد)) وهو تصحيف.

وبحتد : من الاجتداء، وهو في اللغة السؤال وطلب العطية. يقال رجل جادٍ وبحتدٍ أي سائل طالب للجـدوى، أي العطية. انظر : لسان العرب (٢١٤/٢) مادة ((جدا)).

<sup>(</sup>٦) سوابغ الإفضال : أي أتُّم النعم وأكملها وأوسعها . انظر : لسان العرب (٥٣٨/١) مادة ((سبغ)).

<sup>(</sup>٧) كلمة ((هذا)) ليست في (ح).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((راقم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) كلمة ((كان)) ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>۱۰) في (ح): ((مضع)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١١) الشُّيح : نبتٌ ذو راثحةٍ طيبةٍ، وطعمٍ مرٍ، ينبت في القيعان، ترعاه الخيـل والأنعـام . انظـر لسـان العـرب : (٢٥٤/٧). مادة ((شيح)).

<sup>(</sup>١٢) القيصوم: نبت طويل الساق، ذو رائحة وطعم مر، وله نورة صفراء. [لسان العرب (١٩٨/١١)] مادة (رقصم)).

إدراك المعنى بالاختبار، ولا يعرفون إلاَّ قد قال مشايخنا ومفتونا بكذا وكذا. هذا مبلغهم من العلم؛ وغايتهم التشبُّث بمظهر (١) الاسم.

إن قيل<sup>(۱)</sup> لهم هذا حق أو باطل. قالوا: نعم ولا يدرون/ الحجة التي هي الأمر<sup>(۱)</sup> الأهم، وذلك وجه التشبيه لأقوام بسائمة (۱) النعم، كما شاهدنا في هذه الديار التي نحن بها غرائب (۱)، وأبدى لنا الدهر من بعض سكانها عجائب، حتى كأنهم [عند التدبر] (۱) من طور الفترة (۱)؛ ومع ذلك فهم من أبعد الناس عن هدي أهل البيت والعترة (۱) وإن تشبعوا بزخارف الانتماء والانتساب، وأظهروا تشيعاً (۱) لذلك الجناب؛ فإنهم في ميزان (۱) الصدق والتحقيق من تصحيح تلك الأماني بمكان سحيق؛ وقد كشفنا القضية في رسالة مفردة (۱۱).

الحالبة الدينيسة

عصر المؤلف

اليمن في

11

<sup>(</sup>١) في الأصل و(م) : رسمها بحتمل ((لمظهر)) والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((قبل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((للأمر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((سائمة)) بإسقاط الباء، وهو خطأ.

وفي (ح) : <sub>((</sub>سليمة<sub>))</sub> وهو خطأ.

واالسائمة من الأنعام هي التي ترعى حيث تشاء ، ولا يعلفها صاحبها. انظر : لسان العرب (٢٠/٦) مــادة ((سوم)).

<sup>(</sup>٥) لعلَّ مقصود المولف ـ رحمه الله ـ بالغربة هنا في قوله ((غرائب)) غربة أهل الحق والسنة التي ستكون في آخر الزمان، التي أشار إليها الصادق المصدوق ﷺ في قوله : ((بدأ الإسلام غربياً كما بداً، فطوبى للغرباء )) قبل : ومن هم الغرباء يا رسول الله؟ قال: ((الذين يصلحون عند فساد الناس)) أخرجه أبو عمرو الداني في ((السنن الواردة في الفتن)) (٥/١) ، والآجري في ((الغرباء)) (٥١-١٦) وغيرهما، من حديث عبد الله بـن مسعود الله. وهو صحيحٌ بشواهده. انظر : هامش الاعتصام للشاطي للمحقق مشهور حسن (١٨/١).

<sup>(</sup>٦) ما بين المعقونتين سقطٌ في (ح).

<sup>(</sup>٧) الفترة : الفترة حقبة زمنية، وهي ما بين كل رسولين من رسل الله تعالى من الزمان الذي انقطعت فيه الرسالة . انظر : الصحاح (٧٧٧/٢)، باب الراء، فصل الفاء، والنهاية (٤٠٨/٣) مادة ((فتر)).

 <sup>(</sup>٨) العترة : العترة هي ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه. وعترة النبي على هم أهل بيتمه الذين حرمت عليهم الزكاة. انظر : النهاية (١٧٧/٣)، والمصباح المنير ص/١٤٨ مادة ((عتر)).

 <sup>(</sup>٩) التشيع : من المشايعة وهي المولاة والمناصرة . [لسان العرب ٢٥٨/٧] مادة ((شيع)).
 وسيأتي تعريف الشيعة اصطلاحاً في موضعه، انظر : ص/ ٦٧٣.

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((ميدان)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) لعلّه يشير بذلك إلى رسالته ((النجم الزاهر في تحقيق الإنتساب إلى الآل الأطاهر)) التي كتبها في الدفاع عن شيخه الصنعاني ـ رحمه الله ـ انظر : قسم الدراسة صفحة (٢٥ ـ ٤٢).

نعم فكأنَّهم لما تخيلوا<sup>(۱)</sup> ذلك -إن كان- قالوا: أوْدِعوا<sup>(۱)</sup> الأوراق ما خطر<sup>(۱)</sup>، ومن الذي سينتقد؟ والجلُّ<sup>(۱)</sup> أشباه في هذا الخطر، وما هناك مراقبة لله تحمل على الكفً عمًّا لا وجه له، أو البحث على هدىً وبصيرةٍ<sup>(۵)</sup> في كلِّ مسألةٍ. وصدقوا أنَّ ذاك شأن الأكثرين، لكن عياذاً با لله أن يكون<sup>(۱)</sup> سمةً لجميع العالمين

وليت المفتين هؤلاء -والله يرشدهم- إذ لم يأتوا بحقٍ مستيقنٍ أدلوا بأسلوبٍ من المقال متقن ، لأنَّ من أحسن المقال كان لك معه بعض المجال، لفهمه ما يلقى إليه ولا حيلة لك في عديم الذوق بحال .

وأمَّا صنيع جماعة المفتسين هؤلاء -فتح الله آذانهم وأطلق (٢) عن قيد الجمود أذهانهم - فرأيناه بادي الصفحة (٨) بيِّن الاختلال بأول لمحة .

وقد انحصر لنا الكلام فيما نحن بصدده في ثلاثة أبواب :

<sup>(</sup>١) في الأصل ((تحيلو)) وهو نحريف والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٢) أودتموا : لودع في الأصل مأخوذ من الاستيداع وهو صب الحفظ.

قال الشاعر: استودع العلم قرطاساً فضيعه \*\*\*\* فبنس مستودع العمم القراطيس

انظر : الصحاح (١٢٩٦/٣) باب العين، فصل الواو ، ولسان العرب (٢٥٣/١٥) مادة ((ودع)).

<sup>(</sup>٣) خطر: إمَّا من الخاطر، وهو ما يخطر في القلب أو بالبال من تدبيرٍ أو أمرٍ ، أو من الشئ الخطير، وهو الأمسر الذي يؤدي إلى الهلكة . انظر : لسان العرب (١٣٦/٤) مادة ((خطر)).

قلت : وكلا المعنيين متوجة هنا، والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((الحل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((هذا وتصييره)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٦) غير منقوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (م) و(هـ).

<sup>(</sup>٧) في الأصل ((أطاق)) وهو خطأ، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٨) في (ح): ((يؤدي النصيحة)) وهو حطأ وقد صحح بالهامش.

## البارب الأول: في أبحاث منفرقة ننمان

بنلك الأجوبة

## الباب الأول:

## في أبحاثِ متفرقةِ تتعلق بتلك الأجوبة:

[فمن ذلك](١): أنَّهم ذكروا فيها أخباراً عن رسول الله ﷺ أخلُّوا بشرط الاحتجاج بها، روايةً ودرايةً .

أمّا دراية (٢) فلأنَّه لا دلالة فيها على ما قصدوه، وذلك كذكرهم: ((من آذى لي ولياً))(٢)/ على لفظ السؤال، أو ((عادى)) على لفظ الجواب(١)، ((فقد آذنته بالحرب))، ((ما رآه (°) المسلمون حسناً فهو عند الله حسنٌ))(١). وهذا لم يصح مرفوعاً، كما يأتي بيانه – إن شاء الله تعالى  $(^{(V)}_{})_{-}$ .

فأمًّا حديث ((من آذي لي ولياً...إلخ)) فالاستدلال به مــــرِّتب علــي جــواز أخـــذ الحكم من دليله، وإمكان الاجتهاد في هذه الأعصار، وقد أبوا كلا الطرفين. ومترتّبٌ أيضاً على التلازم بين إيذا الولي وتخريب بناء عليه، أمر الشارع بهدمه(^)، وعلى أنَّ إيذاء الولي بامتثال أمر الله ورسوله لا يسوغ<sup>(٩)</sup> وكلاهما في حيِّز المنع والبطلان. ولا يظنُّ

الفصل الأول

استدلالهم ((من آذ*ي* لي ولياً)) دراية

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين مطموسٌ في الأصل.

<sup>(</sup>٢) في (م) ((رواية)) وهو خطأ

<sup>(</sup>٣) تقدم تخريجه. انظر : صفحة (١٨٨).

<sup>(</sup>٤) في (هـ) ((للحواب)).

تقدم أنَّ لفظ : ((من آذي لي ولياً)) هو عند الإمام أحمد في المسد، و((من عادي لي وليــاً)) هــو لفــظ لإمــام البخاري في صحيحه. انظر صفحة (١٨٨).

<sup>(</sup>٥) في (م): ((مارو ٥)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) تقدم تخريجه. انظر : صفحة (١٨٤).

<sup>(</sup>٧) انظر كلام المؤلف عليه في الصفحات (٢٠٧ ـ ٢٠٩).

<sup>(</sup>A) في (ح) و(هـ) : ((أمر الشرع بهدمه)).

<sup>(</sup>٩) الولي لا يتضرر من هدم بناءِ على قبره مَّا أمر الشارع بهدمه، بل يسره دلك لو كان حيًّا لأنه امتشالٌ لأمر الله تعالى.

صحتهما ذو تمييز فضلاً عن العارف، فإنَّه غني عن بيان مثل هذا، وإنَّما المستدِل بـه صِفْر (١) الكفِّ من معرفة مثل هذه الأمور الظاهرة. وهذا بعـد الجزم بكون المدفون وليَّــاً لله(٢) بطريــق معتـــنبرةٍ شـــرعاً في الحكـــم بذلـــك(٢)، لا علـــى مـــا

وقال في موضع آخر : ((فولي الله من والاه بالموافقة له في محبوباته ومرضياته، وتقسرب إليه بما أمر بـه مـن طاعاته)). اهـ [مجموع الرسائل والمسائل ٤٠/١].

وقال ابن حجر في الفتح (١١/ ٣٥٠) : ((المراد بولي الله العالم بالله تعالى المواظب على طاعته المحلص في عبادته).

قال الشوكانى –معلّقاً على تعريف ابن حجر للولي-: ((وهذا التفسير لمعنى الولي هــو المناسب لمعنى الولي المضاف إلى الرب سبحانه وتعالى، ويدل على ذلك ما في الآيات القرآنية كقوله تعالى: ﴿ الله الله الله الله الله على الله الله على الله الله على الله على الله الله على ال

ثُمُّ قال : ((فأولياء الله هم خلص عباده، القائمون بطاعته المخلصون له)) إهـ. [قطر الولي على حديث الـولي ص/٢٣٧].

(٣) ولا طريق للحزم بكون المدفون ولياً لله تعالى إلا بثبوت ولايته بطريق شرعي؛ وذلك لأنَّ الولاية راجعة في الحقيقة إلى أمر باطن لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى؛ فربما ادعيت الولاية لمن ليس بولي، أو ادعاها هو لنفسه، أو لمن أظهر خارقاً من الخوارق، لكنَّه سحر أو شعوذة لا أنَّه كرامة، فيظن من لا يفرق بسين الكرامة وغيرها كرامة، ويعتقد أنَّ صاحبها ولى فيضل ضلالاً بعيداً.

ثمَّ إنَّ من صحت ولايته فهو من أهل الجنة قطعاً كما هو صريح نص القرآن في قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ أُولِياء الله لا خوف عليهم ولا هم يجزئون ﴾ [يونس : ٦٢]؛ ولكننا لا نجزم لمعين بالجنة إلا بنص حاص يشهد له بذلك، كما هو مقرر عند أهل السنة والجماعة؛ إذ من عقيدتهم أن لا يشهد لمعين بجنة ولا نارٍ إلا من شهد له الدليل، فإذا لم يجز لنا الجزم لأحدٍ بالجنة مع عدم ورود النص فيه، لم يجز لنا الجزم بولايته. انظر : الاعتصام للشاطبي (٤٨٤/١)، وأحكام القرآن للقرطبي (٣١٠/١).

<sup>(</sup>١) صِفْرٌ أي خال من الشيء. انظر: المصباح المنير (١٣٠) مادة ((صفر)).

<sup>(</sup>٢) الولي : مأخوذ من الولاية، وهي ضد العداوة، وأصلها ـ أي الولاية ـ من القرب والدنو.

انظر : لسان العرب (٥٠٤/١٥) مادة ((ولي)).

وأمًّا الولي شرعاً فقد اختلفت عبارات العلماء في تعريفه اختلاف تنوعٍ لا تضاد، وكلَّها تدور في إمتشـال أمـر ا لله وطاعته.

قال ابن جرير في ((جامع البيان)) (جـ١ ٩٢/١). : ((ولي الله من كان بالصفة التي وصفه الله بها، وهو الذي آمن واتقى كما قال الله : ﴿الذين آمنوا وكانوا يتقون﴾)). انتهى

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في ((الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان)) ص/٥٣ (دِإِنَّ الولي سُمي ولياً من موالاته للطاعات)).

استرسل فيه من جَهَل السننَ والآثارَ، وتابع (١) فيه العامَّة، خصوصاً بعض الجهات (٢) كالحرميْن ، ونواح سواهما من تسمية من أبدى خلاعةً أو جنوناً(٢) كمشي مع كشف عورةٍ (١٤) أو انتهابٍ في الأسواق على نحو مخصوص ، أو دعاوي الكشف(٥) والبرهان(٦) مع خلاف (٧) لما شرعه (٨) قدوة الأمناء : وليَّا لله؛ وهذا الأخير رأيناه غالباً أو كثيراً سمة من سلك هذا الفجّ عند نفسه، وقَبلَ منه ذلك من أبناء جنسه، وربَّما يذهب مذهب المكر(٩) والتلبيس مع معرفته بقبح عمله الخسيس(١١)، فتروج(١١) سلعته عند العوام،

<sup>=</sup> قلت : وما تقدُّم هو في الكلام على ما عدم في الاصطلاح من إطلاق اسم الولي، وإلاُّ فالمؤمنون كلهم أوليساء لله، فكل مؤمن له نصيب من ولاية الله تعالى له لقدر ما معه من إيمان وتقيُّ فمن كان أكمــل إيمانــاً وتقـوى كان أكمل ولاية لله. فالناس متفاصلون في ولا ية الله عرَّ وجلَّ محسبُّ تفاصلهم في الإيمـــان والتقــوى. انطــر الطحاوية مع شرحها لابن أبي العر ص/٣٥٧، ومحموع الفتاوي لشيح الإسلام (١١٥/١١).

ثمُّ لوتبين أنَّ المدفون وليٌّ لله بطريقةٍ معتبرةٍ شرعًا لم يحر لنا وضع البناء على قـــره، ولــو حصــل شــيءٌ مــن ذلك لوجب هدمه لورود النهي عن رسول الله ﷺ عـن البنـاء علـي القبـور، ولأمـره ﷺ بتسـويتها، كمـا سيأتي ذلك مفصَّلاً عند المؤلف ـ رحمه الله ـ في لباب لتاني

<sup>(</sup>١) في الأصل ((وتتايع)) وهو خطأ. وفي (ح) و(هـ) : ((وتتابع)) والمثبت من (م) أصوب.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((الجهالات)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٣) المحنون لا يصح منه إيمانٌ ولا تقيُّ؛ لأنَّه ليس من أهل التكليف، وعليـه فـلا يجـوز لأحـد أن يعتقـد أنَّـه ولي. انظر : الفرقان لامن تيمية ص/ ٢٣ ١-١٢٤.

<sup>(</sup>٤) لقد ذكر المتصوفة قصصاً كثيرةً عن أوليائهم في العري وكشف العورة أمام الناس؛ ومن دلك ما دكره الشعراني في ((طقاته الكبرى)) (جـ١٢٩/٢) في ترجمة إبراهيم العريان؛ حيث قبال عنه: ((كان نيهه يطلع المنبر عرياناً فيقول : الحمد لله ربِّ نعالمين، فيحصل للناس بسطٌّ عظيمٌ)). اهد

<sup>(</sup>٥) والكشف عند الصوفية هو : الاطَّلاع على ما وراء الححاب من المعاني الغيبية، والأمـور الحقيقيـة، وجـوداً وعدماً. انظر : مصطلحات الصوفية بلحقيي ص/٢٢٥.

والكشف عندهم يدخل تحت مسماه أنواعٌ وأقسمٌ، كالرؤية اليقظية للأنباء والأولياء بعــد موتهـم، والرؤي المنامية، ورؤيـة لخصر الكيكلا، والإلهـام والفراسـة والهواتـف، بالإضافـة إلى حـرق الحجـب، والاطـلاع عسى المغيبات، إمَّا بعيني البصر أو بعين البصيرة.

انظر : إحياء علوم الدين للغزالي (٢٦٨/٢-٢٦٩). ومحموع الفتاوى لابن تيمية (٣١٣/١١).

<sup>(</sup>٦) البرهان : البرهان عند الصوفية هو رؤية الأشياء بدلائل التوحيد، وهو من أنواع الكشف عندهم انظر : المعجم الصوفي للدكتورة سعاد الحكيم ص/٦٦٣ .

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((مع خلافه))

<sup>(</sup>٨) بهامش (م): ((شرعه ﷺ)).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((المكرم)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((الحبس)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) في الأصل : ((فتروح)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

معنى الولاية في المسرع الشرع

وتنفق لدى طغام (١) الأقوام. ومتى أبديت نكارة تلبيسه وطغيان مكر إبليسه بادر إلى السُّخرية؛ لأنه يحامي عن بضاعته المزحاة (٢)، وتحيُّله لاقتناص المال والجاه. وهيهات ليست الولاية إلاَّ الاتباع لرسل الله/ واقتفاء آثارهم، والوقوف عند حدود شرعهم، الذي منه: الإذعان لحرمة اتّخاذ القبور مساجد، والانتهاء (٢) عن بناء القباب والمشاهد، والكفُّ عمَّا هو من هذا القبيل ممَّا حذَّر منه سفير الأمناء، على ما يأتيك شرحه مفصَّلاً، وإن أباه العناة (٤) الزمنى (٥)، فذاك ميزان الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان.

وأمَّا شطحٌ<sup>(۱)</sup> وتحريف كمن يفسِّر: ﴿إِنَّ الذين كفروا﴾<sup>(۷)</sup> ستروا محبتهم ﴿سواءٌ عليهم أأنذرتهم (۱۱) لها من نظائر.

<sup>(</sup>١) طغام: الطغام هو من لا عقل له ولا معرفة، وقيل: هم أوغاد الناس وأرذالهم. [لسان العرب ١٦٩/٨] مادة ((طغم)).

<sup>(</sup>٢) المزحاة : أي القليلة، وفي التنزيل : ﴿وجئنا ببضاعةٍ مزحاة﴾. انظر : لسان العرب : (٢٤/٦). مادة (رزحا).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((أو الانتهاء)).

 <sup>(</sup>٤) في (هـ): ((العتاة)).
 والعِناة بكسر أوله من العِنان أو المعانّه وهي المعارضة والمعاندة. انظر: معجم مقاييس اللغة (٢٠/٤)، ولسان العرب (٤٠/٩) مادة ((عنن)).

<sup>(</sup>٥) الزمنى : جمع زبن، والزمن المريض أو المبتلى. انظر : لسان العرب (٨٧/٦) مادة ((زمن)). ومن أعظم البلايا في الدين معارضة نصوص الوحيين بآراء الرحال، كما هو حاصل صنيع هؤلاء المقلدة، وقلة بين ابن القيم - رحمه الله تعالى - إثم وضلال من عارض النصوص بعقله، أو عقل من قلده قائلاً : ((قال الله تعالى : ﴿وَمِن أَعرض عن ذكري فإنَّ له معيشةً ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى، قال ربِّ لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى [طه : ١٢٤-١٢٦]. فهذا هو الإعراض عن ذكره، فإذا كان هذا حال المعرض عنه، فكيف حال المعارض له بعقله أو عقل من قلده، وأحسن الظنَّ به فكما أنه لا يكون مؤمناً إلا من قبله وانقاد له، فمن أعرض عنه وعارضه من أبعد الناس عن الإيمان به). اهد [الصواعق المرسلة ٨٤٥/٥/١٤].

<sup>(</sup>٦) في (ح) ((سطح)) وهو تصحيف.

والشطح مصطلح صوفي محدث. وله معنيان عند القوم، قال الغزالى: ﴿ وَأُمَّا الشَّطح فنعني بـه صنفين مـن الكلام :

أحدهما :الدعاوى العريضة في العشق مع الله تعالى، والوصال المغني عن الأعمال الظاهرة، حتى ينتهي القسوم إلى دعوى الاتحاد، وارتفاع الحجاب، والمشاهدة بالرؤية والمشافهة بالخطاب، فيقولون : قيل لنا كذا، وقلنا كذا، ويتشبهون بالحسين الحلاج، لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس، ويستشهدون بقوله : ((أنا الحق))، وبما حكى عن أبى يزيد البسطامي أنه قال: ((سبحاني سبحاني)).

= فهذا ومثله ممَّا قد استطار في البلاد شرره، وعظم في العوام ضرره، حتى من نطق بشيء منه، فقتله أفصل مسن إحياء عشرة.

والصنف التاني : كلمات غير مفهومةٍ هَا ظواهر رائقةٌ، وفيها عباراتٌ هائلة، وليس من وراءها طائل، وذلك إمَّا أن تكون غير مفهومةٍ عند قائلها بل يصدرها عن خبطٍ في عقله، وتشــوش في خيالــه لقلــة إحاتطــه بمعنــى كلام قرع سمعه، وهذا هو الأكثر. وإمَّا أن تكون مفهومةً نه، ولكنَّه لا يقدر على تفهيمهما وإبرازهما بعبـارةٍ تدل على ضميره بقلة ممارسته للعلم، وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيقة.

ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام، إلاَّ أنَّه يشوش القلوب، ويدهش العقول، ويحيِّر الأذهان، أو يحمل على أن يفهم منها معاني ما أريدت بها، ويكون فهم كل واحدٍ على مقتضى حمله، وقال رسبول الله ﷺ : ((كلموا الناس بما يعرفون، ودعوا ما ينكرون، أتريدون أن يكذَّب الله ورسوله)). ـ [أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب-(٥٠) ج١/١٦ موقوفاً على عني غلف ] ـ فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقبل المستمع، فكينف فيما لا يفهمه قائله ؟ فإن كان يفهمه القائل، دون المستمع، فلا يحل ذكره)). هـ [إحياء علوم الدين ٢٠ - ٦١].

فانظر \_ يا رعاك لله \_ فحذاق الصوفية يعيبون الشطح الذي قـد دخـل فيـه بعـض المتصوفـة كمـا قـال شـيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ : (روما زال أهــل المعرفـة يعيبـون الشـطح الـذي دخــل فيـه طائفـة مــن الصوفية، حتى ذكر ذلك أبوحامد في ((إحيائه)) وغيره، وهو قسمان، شطحٌ هو ظلمٌ وعدوان، وإن كان من ظلم الكفار. وشطحٌ : هو جهلٌ وهذيان، والإنسان ظلومٌ جهول)) إهـ [الإستقامة ١١٩/١].

(٧) سورة البقرة، آية رقم (٦).

(٨) في الأصل و(م) : ((أنذرتهم)) والمثبت من (ح) و(هـ) هو الصواب الموافق للآية الكريمة.

(٩) سورة البقرة، آية : (٦).

والتفسير لهذه الآية الكريمة منقول عن ابن عربي صاحب ‹‹الفتوحات المكية››. فقد نقــل الشـيخ تقــي الديـن الفاسمي في ﴿﴿العقد الثمينِ﴾ (١٩٢-١٩٢-) عن شيخه أبي زرعة أنَّه قال: سمعت والدي غير مرة يقول: قــال برهان الدين ابن جماعة : نقلت من خط الحافظ جمال الدين المزي. قال: نقلت من خط ابن عربي في الكلام على قوله تعالى: ﴿إِنَّ الذين كفروا ﴾ الآية، ستروا محبتهم، ﴿سواءٌ عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم﴾ الآيـة، استوى عندك إنذارك وعدم إنذارك لما جعمنا عندهم ﴿لا يؤمنون﴾ بك، ولا يأخذون عنًّا، ﴿ختم الله على قلوبهم﴾ فلا يعقلون إلا عنه ﴿وعلى سمعهم﴾ فلا يسمعون إلاَّ منه، ولا ينتفتون إليـث وإلى مـا عنــــك، بمــا جعلناه عندهم، وألقينا إليهم ﴿ولهم عذاب﴾ من عذوبة العظيم). انتهي

وهو تفسير باطل. قال الشيخ تقي الدين الفاسي في ذمه : ((... كلامـاً ينبـوا عنـه السـمع ويقتضـي الكفـر)) انتهى [المرجع السابق نفسه (١٩١/٢)].

قلت : وذلك لما فيه من تقرير عقيدة وحدة الوجود التي قد حَمَل لواءها ابن عربي الملحد وابن الفارض وابس سبعين، ومن نحا نحوهم من غلاة الصوفية إلى يومنا هذا، نعوذ با لله من الضلال واخذلان. وأيضاً هــو تفسـير باطني لا تحتمله النصوص الشرعية، ولا المنقول عن سلف أمَّة خير البرية ﷺ.

(۱۰) في (م) : ((فكم)).

فذلك(١) وما أشبهه كيف يصغر عندك خطبه، إن كنت عارفاً بالدين، وصادق النصح لربِّ العالمين؟ كمن سلف كذلك من علماء السنَّة وأثمة المسلمين.

ومعاذ (٢) الله أن تتقاذف (٦) بنا عواصف الضلالة، حتى نعدٌ من أتى هذا وليَّاً لله ونؤمِّن على دعاء الإثم والقطيعة (<sup>٤)</sup>.

ومن عرف كلام القوم في هذه الجهة فسوف يدري ـ إن كان قد عقل ديننا ـ ما هنالك من المباينة البيِّنة؛ والمقام [ما] (°) يتسع لبسط البحث في ذلك.

وأمًّا حديث ((ما رآه المسلمون حسناً)) فالاحتجاج به ـ على ما زعمه المستدل به على حسن بناء القباب \_ مـترتب على تيسر الاجتهاد في هـذه الأعصار، وإمكانه وارتفاع الممانعة لأخذ الحكم من دليله فيها، وإيضاح نقل صحيح مفصح عن اتفاق كلمتهم على حسن المستدّل عليه؛ ودونه تلك المفاوز(١)، ودعوى صحته من الغلط المحاوز.

نقض استدلالهم بیاثر ((مینا رآه المسلمون حسنأ فهوعسدالله حسن) درايةً

<sup>(</sup>١) في (م) : ((فذاك)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((ومعاد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (م) ((يتقاذف)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و (هـ).

<sup>(</sup>٤) التأمين على دعاء الإثم والقطيعة لا يجوز؛ وذلك لأنَّه لا يستجاب، كما جاء في الحديث الصحيح عـن النبي 業: ((يستجاب لأحدكم ما لم يدعوا بإثم أو قطيعة رحم ...الحديث)). أخرجه مسلم برقم (٢٧٣٥). وما كان ممتنعاً كوناً أو شرعاً فسؤال الله تعالى له يعدُّ اعتداء في الدعاء، وهو محرمٌ لقوله تعال : ﴿ ادعـوا ربكـم تضرعاً وخفيةً إنَّه لا يحب المعتدين، [الأعراف: ٥٠]. والذي يؤمِّن على دعاء المعتدي يكون مشاركاً له في

يقول ابن القيِّم: (فالاعتداء في الدعاء يكون تارة بأن يسأل ما لا يجوز له سؤاله من الإعانة على المحرمات، وتارة بأن يسأل ما لا يفعله الله مثل: أن يسأله تخليده إلى يوم القيامــة، أو يســاله أن يطلعــه علــي غيبــه، أو يسأله أن يجعله من المعصومين ... إلى أن قال : فكل سؤال يناقض حكمة الله أو يتضمن مناقضة شرعه جـ٣/٩١-، ٢٦.

<sup>(</sup>٥) كلمة [ما] ساقطة من (ح)، وفي (هـ) ((لا)) ولعلُّها أفصح.

<sup>(</sup>٦) المفاوز : جمع مفاز أو مفازة، والمفازة البرية القفر. انظر : لسان العرب (٢٤٨/١٠) مادة ((فوز)). والمقصود هنا : التمثيل على بعد المنال؛ وذلك لأنَّ المفازة في الغالب تكون متباعدة الأطراف.

ولسنا ولا [من] (1) يؤمِن (۲) با لله واليوم الآخر في شيء ممّـا سنَّه الملوك والسلاطين أو غيرهم (۲) من العباد، والسنَّة الصحيحة والنقول الثابتة عن رسول الله ﷺ [تنادي] (1) بردِّه وإبطاله كما يأتي مبسوطًا في الباب الثاني (۵) =إن شاء الله تعالى (۲)=.

10

هذا/ ما لا يجوز في الأديان والعقول الصحيحة، والفطر (٧) السليمة.

على أنًا نقول: هلمَّ النقل الصحيح عن (^) كل فردٍ من المعتبرين في الإجماع (1) بأنَّه (1) قائلٌ بما ذكرت ، أو ساكت سكوت رضىً وتقرير (1) فإن أوضحتموه كان لنا معكم بحثٌ آخر، ومن ادَّعى دعواكم نازعناه [كما نازعناكم] (١٢) حتى يقوم البرهان الشافي.

والفطرة هي نوعٌ من الجبلة والطبع، المتهيء لقبول الدين. وقيل هي الإسلام.

انظر.: النهاية لابن الأثير (٤٥٧/٣)، ودرء تعارض العقل والمقل (١٠/٨)

(٨) في (ح) : ((عسى)) وهو حظاً.

(٩) الإجماع في اللغة يطلق ويراد به أحد معنيين :

الأول : العزم المؤكد. فيقال : أحمع فلان عنى السفر، إذا عزم عليه، وأحكم النيـة، وفي التـنـريل المحيـد قولـه تعالى : ﴿وَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ﴾ [يونس : ٧١] أي أعزموا أمركم.

الثاني : الاتفاق، فيقال : أجمع المسلمون على كذا. أي اتفقوا عليه.

انظر : لسان العرب (٢٥٨/٢) مادة ((جمع))، والقاموس المحيط (٢٢/٣) باب العير، فصل الجيم.

وأمَّا في الشرع فهو اتفاق بمنهدي العصر من أمَّة محمله ﷺ بعد وفاته على أمرٍ ديني.

انظر : روضة الناظر (٢٣١/١)، والبحر المحيط للرركشي (٣٦/٤).

<sup>(</sup>١) كلمة [من] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((نؤمن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((وغيرهم)).

<sup>(</sup>٤) كلمة [تنادي] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٥) يشير بذلك إلى تحريم البناء على القبور كم سيأتي في الباب الثابي من ذكره للأحاديث الدالـة على تحريـم البناء على القبور والريادة على ترامها.

<sup>(</sup>٦) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (م).

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((الفطرة)).

<sup>(</sup>۱۰) في (م) و (هـ) : ((أُنُّه)).

<sup>(</sup>۱۱) في (هـ): ((وتقريراً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

ثمَّ في شرائط الإجماع ومقدارها، والمقدِّمات التي لا بدَّ منها في تقريره خلاف<sup>(۱)</sup> كما أنَّ كونه حجةً بعد استجماع شرائطه مختلفٌ فيه أيضاً (<sup>۲)</sup>؛ إذ جميع مباحث الإجماع

(١) شرائط الإجماع المختلف فيها بين العلماء، من أهمُّها ما يلي :

١- اتفاق جميع المجتهدين: وهو شرطٌ عند جمهور الأصوليين. وقد خالف في هذا الشرط ابن جرير الطبري وأبوبكر الرازي من الحنفية، والإمام أحمد في احدى الروايتين عنه، حيث ذهبوا إلى أنَّ مخالفة الواحد والاثنين لا اعتبار بها في انعقاد الإجماع.

انظر : الإحكام للآمـدي (٢٩٤/١)، وإحكام الفصول للباجي ص/٣٩٣، والمسودة ص/٣٢٩، ومختصر التحرير (٢٢٤/٣).

٢- انقراض عصر المجمعين : الأكثرون على أنه ليس بشرط، وذهب الإمام أحمد وأبوبكر بن فورك إلى اعتباره شرطاً. انظر : الواضح في أصول الفقه (١٤٢/٥ ـ ١٤٢)، والإحكام للآمدي (٣١٦/١ ـ ٣١٣).

٣- اشتراط التواتر في نقل الإجماع: الجمهور على اشتراطه، وذهب بعض الأصوليين كإمام الحرمين والماوردي
 والآمدي إلى عدم اشتراطه، واختاره الزركشي في البحر المحيط.

انظر : الإحكام للآمدي (٣١٠/١)، والبحر المحيط للزركشي (١٧/٤).

٤- كون المجمعين من الصحابة فقط : وهو شرطٌ عند الظاهرية خلافاً للجمهور.

انظر : الإحكام لابن حزم (٢١٠/٤)، وإحكام الفصول للباجي ص/٢١٩.

(٢) الإجماع حجةٌ عند أكثر العلماء ولم يخالف في حجيته إلاَّ النظام من المعتزلة، وبعض الخوارج، وبعض الرافضة.

قال ابن حزم : ((ثمَّ اتفقنا نحن، وأكثر المخالفين لنا على أنَّ الإجماع من علماء أهـل الإسـلام حجةٌ وحقٌ مقطوعٌ به في دين الله عزَّ وحل)) [الإحكام (جـ١٢٨/٤)].

والدليل على حجيته قوله تعالى : ﴿وَمِن يَشَاقَقَ الرَّسُولُ مِن بَعَدَ مَا تَبِينَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَبَعَ غَير سبيل المؤمنينِ نوله ما تولى ونصله جهنَّم وساءت مصيراً ﴾ [النساء : ١١٥] .

وقولة ﷺ : ((لا تجتمع أمتي على ضلالة)) أخرجه ابن أبي عاصم في السنّة جـ١/١)، والطبراني كما في مجمع الزوائد (٢١٩/٥)، وهو صحيح كما قال الألباني. انظر : السلسلة الصحيحة برقم (١٣٣١).

وكذلك ما جاء عن النبي ﷺ من الأحاديث التي فيها الأمر بلزوم جماعة المسلمين، والنّهي عن مفارقتهم كقوله ﷺ: ((عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة فإنَّ الشيطان مع الواحد وهو من الإثنين أبعد )) أخرجه الشافعي في الرسالة ص/٤٧٤، وقوله ﷺ: ((من أراد بحبوبة الجنّة فليلزم الجماعة)) أخرجه الحساكم في المستدرك (١١٤/١)، وابن أبي عاصم في السنّة (حـ٢/١٤).

قال الإمام الشافعي : ((وأمر رسول الله بلزوم جماعة المسلمين ثمَّا يحتجُّ بـه في أنَّ إجمـاع المسلمين ــ إن شـاء الله ــ لازمٌ .)) اهــ [الرسالة ص/٤٠٣].

ولحمية الإجماع، وأدلة حميته انظر: المصدر السابق ص/٤٠، ٤٧٦هـ٤٧١، وأحكام القرآن للشافعي (٣٩/١)، والمستصفى للغزالي ص/١٣٧ ـ ١٤٢، والإحكام للآمدي (٢٥٧/١)، وكشف الأسرار (٣٩/٦)، وتقريب الوصول إلى علم الأصول لابن حزي الكلبي ص/٣٢٧، والمسودة ص/٣١٦، وشرح الكوكب المنير (٢١٤/٢)، وإرشاد الفحول (٢٩٣/١).

المذكورة في بابه من في أصول الفقه (١) وسائل ومقاصد إنَّما هي جاريـةٌ على اختيـار (٢) بعض النَّظار.

وأمَّا غيرهم فيقول<sup>(٣)</sup>: الباب من أصله مفروض<sup>(٤)</sup>، وإن صحَّ وجوده جاء آخرون يقولون بممانعة الاحتجاج به، ومن أذعن للاحتجاج أيضاً لا يقول بأنَّ اتفاق أهل كلِّ عصرٍ حجةٍ عبى انفراده بلل يخصُّه (ببعض الأعصار كعصر الصحابة<sup>(٥)</sup> أو<sup>(١)</sup> القرون الأول.

وبعض يقول ليس الحُجَّة إلاَّ إجماع كلّ الأمَّة والمسلمين سلف وخلف (<sup>(۲)</sup>) وهذا يؤول مذهبه إلى عدِّ ذلك خصيصة <sup>(۸)</sup>).

<sup>(</sup>١) أصول الفقه : باعتباره علمُ مركباً هو معرفة ُدلة الفقه إجمالاً، وكيفية الاستفادة منها، وحال المستفيد. انظر البحر انحيط (٢٤/١)، ونهاية السول (٥/١، ١٤).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((احتبار)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((فنقول)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) لعلّه يشير بذلك إلى حلاف النظام من المعتزلة، وبعض الروافض في إمكان وقوع الإجماع. وشبهتهم في ذلك : أنَّ رقعة الإسلام قد اتسعت. وعلماء الشريعة متناعدون في الأمصار وعبيه فيتعذَّر معرفة أقوالهم والاطلاع عبيها.

ولكنَّ الصحيح لذي عليه سائر العلماء إلاَّ من شدُّ إمكان وقوع الإجماع وتصوره.

والدليل على إمكانه الوقوع؛ فإننا برى المسلمين قاطبةً مجمعين على وجوب الصلاة والصيام والزكاة ـ متلاً ـــ مع تفرِّقهم وتباعدهم في البندان والأمصار، وكذلك فإنَّ العلماء المجتهديـــن مشــهورون في نواحــي الدبــا فــلا يمننع معرفتهم ومعرفة أقوالهم في المسألة بلإخبار أو مشافهة.

انظر : المستصفى ص/٣٧، وروضة الناظر (٢/٠٤٤)، والإحكام للأمدي (١/٥٥١)، وإرشاد الفحول (٢٨٧/١)، ومدكرة بشقيطي على الروضة ص/١٧٩.

<sup>(</sup>٥) تخصيص الإحماع بعصر الصحابة فقط هنو مدهب أهل لظناهر، وهنو ظناهر كلام ابن حبان البسني في صحيحه. ولكنَّ الصحيح هو ما عليه جمهور العلماء من أنَّ إحماع أهل كل عصر حجة؛ لأنَّ غير الصحابة من الأمة، فإذا أجمعوا فإحماعهم حجة، ولأنَّ كبية الأمة حاصنة بالموجودين في كن عصر، كما أنَّه ليس هدلك دليلاً مخصِّصاً للإحماع بعصر الصحابة فقط.

الطر: الإحكام لابس حرم (جد٤٧/٤)، وإحكام الفصول للساجي ص/١٩، وروضة النصر (٢٠/٢)، والمسودة لآل تيمية ص/٣١٧، والبحر المحيط للزركشي (٤٨٢/٤).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : (رو)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) : (ركن أمَّة سلفٌ وحلفٌ)).

<sup>(</sup>٨) قي (ح) : ,(خصصَّه)) وهو خطأ، وفوقها بين الأسطر كلمة ((تخصه)).

 <sup>(</sup>٩) ما بين الهلائين في الأصل كتب في الهامش بحط لمؤلف ـ رحمه الله تعالى ــ وأشار إلى موضعه من الصنب
 بعلامة إلحاق.

وهذا كله أمرٌ معلومٌ مستغنٍ عن الكشف(1). فما الإجماع الذي أجمع على أنَّه حجةٌ؟ فإنَّ الممانع في أي وسيلةٍ أو مقصدٍ دائرٌ في كلِّ مدركٍ.

 $\Omega$ 

والإجماع المتعاور (۱) في أيدي أهل المقالات وكتب الاستدلال إنّما هو على رأي من لا يعتبر ما يعتبره المانع، فهو مذهب من جملة المذاهب، ومسألة من المسائل الخلافية؛ لأنّ المانع (۱) يقول (۱): وإن وافقت غيري في القول بهذا الشِخص (۱) فأنا لا أرى اتفاقي معه دليلاً، فكلّما جعلتم وفاقي جزء العلّة (۱) كان خلافي المذكور وارداً (۷).

<sup>=</sup> اشتراط الحجية في الإجماع بإجماع كل الأسّة : نقله ابن حزم الظاهري عن أبي سليمان وأصحابه من الظاهرية، وانتصر له. ولهذه النكتة خصّت الظاهرية الإجماع بإجماع الصحابة فقط لأنّهم كانوا كلَّ الأسّة. انظر الإحكام لابن حزم (حـ٤٧/٤).

والقُولُ باشتراط الحجيّة في الإجماع بإجماع جميع الأمّة يؤدي إلى تعـذُّر وقـوع الإجماع للأبـد للتلاحـق؛ لأنَّ الأمة لم تنقضي. انظر : بيان المحتصر للأصفهاني (٥٨٢/١)، والإحكام للآمدي (٣١٨/١).

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((الكف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((المتعارف)).

والمتعاور : أي المتداول. انظر : لسان العرب (٢٧١/٩) مادة ((عور)).

<sup>(</sup>٣) مراد المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ بالمانع هنا : المنكر لحجية الإجماع كما هو الظاهر من كلامه.

<sup>(</sup>٤) في (م) ((كأنَّ المانع يقول)).

<sup>(</sup>٥) كذا في جميع النسخ، ولعلَّ صوابه : ((الشِقْص)) بكسر الشين. والشقص في اللغة يطلق على الجزء والقطعة من الشيء. انظر : تهذيب اللغة (٣٠٨/٨)، ولسان العرب (٣٠٨/٧) مادة ((شقص)).

<sup>(</sup>٦) العلة مأخوذة من العلل وهو في اللغة بالفتح تكرير الشرب بعد الشرب، وبالكسر المرض.

قال الزركشي : العلة في اللغة هي اسم لما يتغير حكم الشيء بحصوله، مأخوذة من المرض لأنَّ تأثيرها في الحكم كأثر العلة في ذات المريض، ويقال اعتل فلان إذا حال عن الصحة إلى السقم. إهـ

انظر: معجم مقاييس اللغة (٢/٤ ١-١٤)، ولسان العرب (٣٦٦/٩)، والبحر المحيط للزركشي (١١١/٥). وأما العلة في الاصطلاح فلها تعريفات كثيرة لا يخلوا بعضها من مقال. ومن أجمع هذه التعاريف ما ذكره الفتوحي في ((شرح الكوكب المنير)) (١٣٩/٤) حيث قال: ((العلة التي هي أحد أركان القياس عند أهل السنّة من أصحابنا وغيرهم: بحرد أمارة وعلامة نصبها الشارع دليلاً يستدل بها المحتهد على وحدان الحكم إن لم يكن عارفاً به). اهـ

والمراد بجزء العلة هنا وفاق كل بحتهدٍ على حِدةٍ.

وبيان ذلك : بما أنَّ علَّه الإجماع هي اتفاق جميع المحتهدين في عصر ما، فكلَّما وحد هذا الاتفاق وحد الإجماع فإنَّ وفاق كل بحتهدٍ على حِدَته في ذاك العصر يعتبر حزءً علةٍ في الإجماع.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((وارد)) وهو خطأ. أي وارداً في عدم حجية الإجماع.

وإن قلتم : غير معتبرٍ عندنا. قلت: وما ذكرتم غير معتبر عندي، فلا بدَّ من حجةٍ خارجيةٍ مبيِّنةٍ للصواب، غير الاستناد إلى شيءٍ لم يستقر أمره.

١٦

فإن قلتم: دلَّت الأدلة/ على حجية الإجماع<sup>(۱)</sup> فلا يفتقـر<sup>(۲)</sup> إلى الإجماع عليها، لأنَّا لم نشترط الموافقة على الحجية، بل الشرط موافقة هذا الفرد على الحكم الشخصي لا موافقته على كون الاتفاق حجة، فهي مسألة منفصلة (۱)، فمتى وقع الإجماع عملنا به استناداً إلى تلك الأدلة.

قلنا: لحملكم إيّاها على ما لا يوافق عليه الخصم، ولا هي بيّنة الدلالة عليه حتى يُعَدُّ المخالِفُ (١) لغواً؛ وذلك كحمل الأمّة على أهل عصرٍ منهم، والمؤمنين كذلك؛ وهذا كلّه إنّما يحتاج [إليه] (١) بعد تقرير وقوع الإجماع في غير الضرورة الدينية (١). والحجة [حينه نها الضرورة؛ وظهور الإجماع (هو الموجود \_ كما نوى) (٨) \_ لا

<sup>(</sup>١) الأدلة على حجية الإجماع قد تقدمت. انظر : هامش صفحة (٢٠٣).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((نفتقر)) وغير منفوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((متفصلة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) بهامش (م) كتب حيال كلمة ((المخالف)) عبارة : ((لعنَّه عند المخالف))، ولعنَّه بيان من الناسخ.

<sup>(</sup>٥) كلمة [إليه] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٢) الضرورة : اسم لمصدر الاضطرار، وأصله من الضرر، وهو الضبق، فالضرورة مشتقة من الضرر، وهو النازل مم الله مدفع له، وتطلق على ما لا يفتقر إلى نظر واستدلال حيث تعرفه العامَّة، وعلى ما أكره إليه، وعلى ما تدعو الحاجة إليه دعاء قوياً. انظر هذه المعاني في القاموس المحيط (١٠٧/٢) باب الراء ـ فصل الضاد، ولسان العرب (٤٦/٨) مادة ((ضرر))، والتعريفات للجرجاني ص/١٣٨، والتمهيد للباقلاني ص/٢٦ ـ ٢٧.

والضروريات الدينية هي : ما كان ظاهراً متواتراً من أحكام الدين معلوماً عند الخاص والعمام بحيث لا يسم أحداً من المسلمين جهلُه كوجوب الصلوات الخمس والصيام والزكاة والحج، وكتحريم الزنا والربا والخمر وما أشبه ذلك. انظر : الرسالة لشافعي ص/٣٥٧، والتعريفات للجرجاني ص/١٣٨، وفتاوى الشيخ محمد رشيد رضا (٢٥٣٩/٦).

وتقرير وقوع الإجماع في غير الضرورات الدينية سيأتي عند مناقشة المؤلف ـ رحمه الله تعــالى ــ في مــا ذهـــب إليه من عدم تصور وقوع الإجماع في غير الضرورات الدينية. انظر لزاماً ص/٣٠٩ ـ ٣١٠.

<sup>(</sup>٧) كلمة [حينئذ] ساقطة من (ح).

 <sup>(</sup>٨) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بحط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وساقطة من (ح) و(هم).

عَقَّهُ (١) كما لا يخفى.

و[كذلك] (٢) تقرير صحة نقله، وتسليم (٣) حجيته، وتنقيح (٤) المعتبر من شرائطه، وأنَّ ما عداه لغوِّ (٥) لا يلتفت إليه لظهور بطلانه.

فالوقوع وصحة النقل في مقام المنع، والحجية في مقام النظر، ولئن سلمت<sup>(۱)</sup> فغير ضارةٍ للمانع لفقد المقدمات، ولنا في ((مدارج العبور)) ما يغني<sup>(۷)</sup> في تحقيق المقام، وهــذا زبدته إن شاء الله تعالى، فهذا من حيث الدراية<sup>(۸)</sup>.

نقض اسستدلالهم بسائز ((مسا رآه المسسسلمون)) روايةً وأمَّا من حيث الرواية، فنقول: حكمهم بأنَّ جملة ((ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن)) قالها صلى الله عليه وسلم من غرائب معارف هؤلاء المفتين الذين تصدُّوا للتكلُّم(1) في أمر الدين وهم لا يحسنون.

<sup>(</sup>١) في (هـ) ((لا تحققه)) وفي الأصل محتملة لما في (هـ) والمثبت من (ح) و(م) أصوب. ومراده بظهور الإجماع هنا ـ وا لله تعالى أعلم ـ الظاهر عند الأصوليين. وهو ماكان مبنياً على غلبـة الظنّ لا القطع، وهو الذي لم يتحقق من وقوعه كالإجماع السكوتي، أو الذي لم يعلم فيه الخلاف.

<sup>(</sup>٢) كلمة [كذلك] ساقطة من (ح)، و(هـ)، وفي الأصل كتبت بين الأسطر استدراكاً.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و (هـ) : ((وتسلم)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و (هـ) : ((وتنقح)).

<sup>(</sup>٥) ني (ح) : ((لغوأ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (م): ((سلمتم)).

<sup>(</sup>٧) في الأصل : ((ما يعني)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٨) ويمكن أن يضاف لما سبق من كلام المؤلف في نقضه استدلالهم بأثر ((ما رآه المسلمون حسناً فهنو عند الله حسن) على حسن وضع المشاهد والقباب دراية بأن يقال :

١- أنَّ هذا استدلال بالأثر في غير محله لأنَّ المسلمين بجمعون على نكر وضع المشاهد والقباب، وقد حكى هذا الإجماع غير واحدٍ من العلماء المحققين، منهم شيخ الإسلام ابن تيميَّة كما في ((بجموعة الرسائل والمسائل))
 ١٠- (٧٣/٣-١)، و((بحموع الفتاوي)) (١١/٣١)، وتلميذه ابن القيِّم كما في ((إغاثة اللهفان)) (٢١١/١)، والشوكاني كما في ((شرح الصدور بتحريم رفع القبور المطبوع ضمن الجامع الفريد ص/٢٢٥ - ٢٣٥)).

٧- أنَّ الإجماع حقيقته اتفاق بحتهدي العصر من أمَّة محمد الله تعلى أمر ديني، وأنتم أيُها المقلَّدة تحيلون الاجتهاد بعد عصر الأثمة الأربعة، وهم ـ رحمهم الله تعالى ـ بحمعون على تحريم البناء على القبور، ووجوب هدمه كما جاء عن الإمام الشافعي قول في ((الأم ٤٦٤/١)): أدركت الولاة بمكة يهدمون ما بني على القبور، والفقهاء لا يعيبون عليهم ذلك. اهم، فكيف يقع الإجماع من بعدهم على حسن وضع المشاهد والقباب، مع خلو العصور من المجتهدين من بعد الأثمة الأربعة؟!!

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((قصدوا التكلم)).

أمَا علموا أنَّ شأن الحديث عن رسول الله ﷺ محتاجٌ إلى تحقيقٍ، وأنَّه أجلُّ من أن يهمل النظر فيه خصوصاً إلى هذه الغاية؟.

فإنَّ هذه الجملة أثرٌ (١) لا خبرٌ (٢)، وموقوفةٌ (٢) غير مرفوعة (٤)، وقد نقَّح الكلام عليها أثمة النَّقل، وعلماء الأثريين (٥)، وأوعب في ذلك محمد بن عبد الرحمن/ السخاوي(٢)، حافظ المصريين في كتابه ((المقاصد الحسنة))(٧)، وأشار إلى بعضٍ منه

(١) الأثر: من العدماء من يجعله مرادفاً للحديث فيكون تعريفهما واحداً، ومنه ما في مقدمة صحيح مسلم من تسمية الأحاديث بالآثار، ومنه ما جاء عن الإمام الطحاوي في كتابه ((مشكل الآثار)). ومن العلماء من يقول: الأثر أعم من الحديث، فالحديث خاص بما جاء عن النبي على والأثر يشمل ما جاء عن النبي تلا وغيره من الصحابة والتابعين. وقبل: إنهما متباينان، فالحديث ما جاء عن النبي على والأثر ما جاء عن السحابة، وإلى هذا ذهب فقهاء خراسان. انطر: علوم الحديث لابن الصلاح ص/٤٢، ونخبة الفكر مع شرحها نزهة النظر ص/٧٠، وتدريب الراوي (٢٩/١).

والمؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يرى أنَّ الأثر ما جاء عن غير النَّبي ﷺ كما هـ و ظـاهر كلامـه، حيث فـرَّق بـين الأثر والخبر وجعل الأثر هنا المرادف للموقوف.

(٢) الخلاف في الخبر كالخلاف في الأثر، فقيل : الخبر مرادف للحديث، فيكون تعريفه هو تعريف الحديث نفسه عند المحدثين، وهو ما إضيف إلى النّبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خُلْقية أو خُلُقية وقيل : الخبر هـو الموقوف، وهو ما أضيف إلى الصحابي من قول أو فعل أو تقرير.

وقيل: الخبر أعمَّ من الحديث، فالحديث حاصٌ بما جاء عن النبي ﷺ، والخبر يشمل ما جاء عن النبي ﷺ وعن غيره من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، فكل حديث حبرٌ ولا عكس. انظر: نزهة النظر ص/ ١٩-١٨، وتدريب الراوي (٢٠٣/٢) و(٢٠٣/٢).

(٣) الموقوف : تقدم تعريفه في الحبر.

(٤) المرفوع عند المحدثين هو ما أضيف إلى النَّبي ﷺ من قبولٍ أو فعلٍ أو تقريرٍ. انظر : علوم الحديث لابن الصلاح ص/٤١، ونزهة النظر ص/٧٠.

(٥) والأثريين : نسبةً إلى الأثر، وهم المحدثون .

قال السيوطي في ((تدريب الراواي)) (٢٩/٢): ((ويسمى المحدث أثريًّا نسبةً إلى الأثر)). اهـ

(٦) هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد السخاوي، ولد بالقاهرة سنة (٨٣١ هـ)، وتتلمذ على الحافظ ابن حجر العسقلاني، وتفقه على ابن الملقن والبلقيني، ورحل في طلب الحديث إلى الحجاز والشام وغيرهما من البلدان، وكان حافظاً متقناً، مؤرخاً مصنّفاً، فمن تصانيف الكثيرة: ((فتح المغيث شرح ألفية الحديث للعراقي))، ((والمقاصد الحسنة))، و((الضوء اللامع لأهر القرن التاسع))، كانت وفاته بالمدينة سنة (٢٠٩هـ). انظر الضوء اللامع (٨/٢-٣٢)، والبدر الطالع (١٨٦/٢).

(٧) انظر ؛ المقاصد الحسنة ص/٣٦٧ حديث رقم (٩٥٩).

الديبع (۱) في ((مختصر المقاصد)) (۲)، والهيثمي (۳) في ((مجمع الزوائد)) ولكن من اطرح (۱) في (في مناعة العلم وخاله (۱) في دفاتر الفروع فحليق بمثل (۱) هذا الإغراب وحدير بالغفلة والاضطراب.

نقض استدلالهم بحدیسٹ ((مسر آذي لي ولیساً)) رواية

وأمَّا حديث: ((من آذى لي ولياً)) فهو قدسي (^) ثابتٌ مشهور (^). وما كان لهـم أن يقولوا لقوله ﷺ: ((من آذى لي ولياً)) لأنَّه كذب بحت ، بـل يحكون الشــيء بصفته (١٠٠)، وإنْ كان الأوُّل إلى حاصلٍ واحدٍ فغير مسوِّغٍ لترك البيان، ولكن هذا سـيْفٌ

(١) في (ح) : ((الذيبع)) وهو تصحيف.

وفي (م) : ((الربيع)) وهو تحريف. وفي (هـ) : ((الدبيع)) وهو خطأ.

وابن الدييع هو عبد الرحمن بن على بن محمد الشيباني، مؤرخٌ ومحدثٌ من أهل زبيد باليمن، كانت ولادته سنة (٨٦٦ هـ) ووفاته سنة (٩٤٤ هـ)، وله تصانيف كثيرة منها: ((بغية المستفيد في أخبار مدينة زبيد))، ((وتيسير الوصول إلى جامع الأصول من أحاديث الرسول ﷺ))، و((تمييز الطيب من الخبيث)). انظر: الكواكب السائرة (١٥٨/٢)، والبدر الطالع (١٥٣٥/١)، وشذرات الذهب (١٠٢/١٠)، ومعجم المؤلفين

- (۲) ((مختصر المقاصد الحسنة)) هو المعروف ((بتمييز الطيّب من الخبيث)) لابن الديبع وهو مطبوع.
   وانظر كلام ابن الديبع فيه على الحديث ص/١٤٦.
- (٣) بهامش الأصل كتب حيال كلمة ((الهيثمي)): ( الهيثمي بالتاء المثلثة يلقب بنور الدين، وهو تلميذ العراقي).
   ولعله بيانًا من الناسخ أو من المولف \_ رحمه الله تعالى.

والهيثمي هو أبو الحسن على بن أبي بكر بن سليمان المصري الشافعي الملقب بنور الدين، ولد سنة (٧٣٥هـ) ولازم الزين العراقي بعد البلوغ و لم يفارقه سفراً ولا حضراً إلى أن مات. وكان صاحب عبادة وزهم وتقشف بارعاً في الحديث وعلومه، وقرأ عليه الحافظ ابن حجر، وله مصنفات كثيرة منها: ((بحمع الزوائد ومنبع الفوائد))، و((بحمع البحرين في زوائد المعجمين))، و((ترتيب الثقات لابن حبان))، توفي سنة (٧٠٨هـ). انظر: الضوء اللامع (٥/٠٠٠)، وحسن المحاضرة (٣٦٢/١).

- (٤) (١٧٧/١). قال الهيشمي بعد إيراده للأثر : ((موقوفاً على عبد الله بن مسعود)). اهـ قلت : وقد تقدم تخريج الأثر وكلام أهل العلم عليه مفصلاً في صفحة (١٨٤).
  - (٥) في (م) : ((الطرح)) وهو خطأ وقد صحح في الهامش.
  - (٦) في الأصل و(م): ((وحاله)) وهو تصحيف، والتصويب من (ح) و(هـ).
    - (٧) في الأصل محتملة ((لمثل)) والمثبت من بقية النسخ.
- (٨) والحديث القدسي هو ما يرويه النّبي ﷺ عن ربه عزّ وجلّ. وسمّي بالقدسي نسبة إلى القدوس وهو اسم من أسماء الله تعالى، وقد ذكر العلماء فروقاً عديدةً بين القرآن والحديث القدسي. انظر ذلك مفصلاً في: قواعد التحديث لمحمد جمال الدين القاسمي ص/٢٦، والصحيح المسند من الأحاديث القدسية لمصطفى العدوي ص/٤.
  - (٩) وقد تقدم تخريجه صفحة (١٨٨).
  - (١٠) وذلك بأن يقولوا : قال النبي ﷺ فيما يرويه عن ربَّه عزَّ وجلَّ، أو نحو هذا كما هو مقرر عند أهل الفن.

وضع في غير غمده كما قد مرَّ تحقيقه فيلا نكرره، وسيأتي ذكر أخبار سطَّروها في جواباتهم جازمين بنسبتها بلفظ قال رسول الله ﷺ بلا<sup>(۱)</sup> علم ولا درِيَّة بطريق صحة النقل والجزم بالنسبة (اختلاف أمَّتي رحمةٌ))<sup>(۱)</sup>، وحديث ((خذوا شطر

أورده بهذا النفظ السيوطي في ر(الجامع الصغير)) (٢٤/١) برقم (٢٨٨)، واليهقي في ((الرسالة الأشعريَّة ضمن كتاب تبيير كدب الفتري)) ص/١٠٦، وابن لأثير في ((مقدِّمة حامع الأصول)) (١٨٢/١)، و لغر لي في ((الإحياء)) (٢/١٤)، و لسحاوي في ((المقاصد الحسنة)) ص/٩٤. وجميعهم أوردوه بلا إسناد.

قال تقي الدين السبكي في ((قضاء الأرب في أسئمة حسب)) ص/٢٦٣ : ((همدا الحديث ليس معروفاً عند المحدثين ولم أقف له على سد صحبح ولا صعيف ولا موضوع، ولا أطن لمه أصلاً إلا أن يكون من كلام الناس، بأن يكون أحد قال : (احتلاف أمني رحمة)، فأخذه بعض الناس وظله حديثاً فجعمه من كلام النبوة... إنى أن قال : وما زلت أعتقد أنَّ هذا الحديث لا أصل له). انتهى

وقال ابنه تاج الدين في الإبهاج (٢١/٣) : واعلم أنَّ الحديث المشار إليه غير معروف و لم أقف له على سند، ولا رأيت أحداً من الحفاظ ذكره إلاً البيهقي. اهـ

وقال ابن حرمٍ في الإحكام (٦٤/٥) : باطل مكذوب.

والحديث أورده العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في ((سلسنة الأحاديث الضعيفة)) (١٤١/١) برقم (٥٧) وقال : لا أصل له.

قلت : كما أنَّ العلماء أنكروه من حهة سنده فقد أنكروه أيضاً من حهة متنه. قال ابس حزم : ((وهـدا مـن آفسد قول يكون، لأنَّه لو كان الاختلاف رحمةً لكان الاتفاق سخطاً وهــذا لا يقول مسـلم، لأنـه ليـس إلاً اتفاق أو احتلاف، وليس إلاً رحمة وسخط)) اهـ [الإحكام (د/٦٤)].

وللعلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ كلامٌ نفيس في بيان الأثر السيء المترتب على هذا الحديث. منخصه ما يمي:

١ـ الاستدلال به على تسويع اخلاف الشديد الواقع بين الطوائف والفرق الإسلامية اليوم في كثيرٍ من لمسائل العقدية والعملية.

٢ـ سبة التناقض إلى الشريعة الإسلامية، والشريعة منرهة عن هذا التناقض كما قال تعالى : ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه احتلافاً كثيراً﴾ [النساء: ٨٢].

فالحاصل أنَّ الاختلاف ليس من دين الإسلام في شيء، بل هو أمر مذمــوم شــرعاً؛ لأنه مــن أسـباب ضعـف الأمة الإسلامية، قال الله تعالى: ﴿ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم﴾ [الأنفال : ٤٦].

انطر: سنسلة الأحاديث الضعيفة (١١١١ ١٤٤-١٤٤).

<sup>(</sup>١) في (ح) : كتبت ((ىلى)).

<sup>(</sup>٢) أي بسبتها إلى النِّي ﷺ.

<sup>(</sup>٣) حديث باطل لا أصل له.

دينكم عن الحميراء))(١) ممّا سنتكلّم عليه في محلّه إن شاء الله تعالى(٢)، وهما من الواهيات في فن الصناعة.

ولو قدروا هذه القضية حقّ قدرها، ورعوا لرسول الله ﷺ وآلمه حرمته، ورفعة شأنه وشأن كلامه، والقول عنه: ما عاملوه هذه المعاملة، ولا زهدوا في أمر النّقل عنه، ومعرفة سنته إلى هذه الغاية، ولكنّها تنزّلت عندهم منزلة الفضلة أو الفضيلة فقط، دون الفرض اللازم، والضرورة المقضية (٦)، فما بالوا على أي جنب سقطوا لكون الأمر عندهم ما هو بتلك المثابة والخطر، وصارت العناية [منهم] مصروفة إلى ما هو الشأن لديهم (٥) من الكتب المذهبية التي هي مَحَالُ (١) (مذاهب) (٧) الأئمة ؛ وكلّ مشغول بتحرير مذهب إمامه، وتقرير غرائب كلامه، وأمّا غيره فعلى سبيل العروض (٨) ؛ والرسول ﷺ قد انسحب عليه عندهم حكم غيره.

<sup>(</sup>١) حديث باطل موضوع؛ أورده بهذا اللفظ ابن الأثير في ((النهاية)) (٢٠٨١) مادة : ((حمر))، والسخاوي في ((المقاصد الحسنة)) ص/٩، ٢، برقم (٤٣٢)، وأورده أيضاً الديلمي ـ ولكن بلفظ آخر ـ في ((مسند الفردوس)) (١٦٥/٢) مرفوعاً من حديث أنس بن مالك خيف ـ ولفظه : ((خذوا ثلث دينكم من الحميراء))، وأورده ملا علي القاري في ((الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة)) ص/٩١، جميعهم أوردوه بلا إسناد. قال الحافظ ابن القيم في ((المنار المنيف)) ص/٩١ : هو كذب مختلق. اهـ

ونقل السخاوي في ((المقاصد الحسنة)) ص/٩ ، ٢ ما أملاه عليه شيخه الحافظ ابن حجر، ونصه كما يلي : (رقال ابن حجر : لا أعرف له إسناداً، ولا رأيته في شيء من كتب الحديث إلاً في النهاية لابن الأثير مادة (ح م ر )، ومسند الفردوس بغير إسناد، وذكر الحافظ عماد الدين ابن كشير أنّه سأل المزي والذهبي عنه فلم يعرفاه. اهـ

والحميراء يراد بها: عائشة رضى الله عنها، قال ابن الأثير: كان يقول لها أحياناً ((يا حميراء)) تصغير الحمراء يريد البيضاء. اهم [النهاية ٢٨/١]

<sup>(</sup>٢) انظر كلام المؤلف عليهما في الصفحات : (٥٠١ - ٥٠١)، و(٥٣٧ - ٥٣٨) على الترتيب.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((المقتضية)).

<sup>(</sup>٤) كلمة [منهم] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (ح): ((عندهم)).

<sup>(</sup>٦) في بقية النسخ ((بحال)).

 <sup>(</sup>٧) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهـــي
 مثبة في (ح) و(م) وليست في (هــ).

<sup>(</sup>٨) لعلُّ مقصود المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ بالعروض هنا : الأمر العارض الذي لا يقصد لذاته.

وكان الأنسب لسلامتهم، وبراءة ذمتهم و<sup>(۱)</sup> حصول سعادتهم أن يشارفوا على الصناعة الحديثية التي [هي]<sup>(۲)</sup> محط رحال<sup>(۳)</sup> الفوز والنَّجاة، ويصرفوا<sup>(٤)</sup> العناية التامَّة إليها لذلك، ولا أن يجعلوها<sup>(٥)</sup> كقدح لراكب<sup>(٢)</sup> ومسح المناكب، إذا تكلَّموا فيها فكلام مغربٍ ذاهلٍ، ولمقدار الخطب حاهل، لا يدري كيف مصدر البحث ومورده؟ فا لله يهديهم ويصلح باغم، حتى يعرفوا ما عليهم وما هم.

وأمًّا على هذه الصفة لا يدرون الصحيح من السقيم، ولا المرفوع من الموقوف فتعطيلٌ وبطالةٌ، وقد يكون السبب في هذا مرور شيء في أسماعهم ممَّن لا يدري وجوه الكلام، ونسبة القول إلى قائله من الأنام؛ وشأن رسول الله ﷺ وعلى آله [وكرم] (١) أرفع من أن يعامل معامنة المجون (١) أو يجرى مجرى أحاديث لاهِي السُّمَّارِ (١) بسفح الحَجُون (١) مع إمكان الوقوف على لبِّ المقصود؛ ما ذا بحمد الله أمرٌ متعذَّر ولا مستحيل.

<sup>(</sup>١) الواو ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٢) كلمة [هي] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((رجال)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((ويصرفون)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وأن الا يجعلوها)).

<sup>(</sup>٦) هذه اللفظة وردت في حديث صعيف يروى عن حامر بن عبد الله رصي الله عهما أنّه قال : قال رسول الله يَجْوَ : ((لا تجعبوني كقدح الراكب، إنَّ الراكب إذا علَّق معائيقه أخذ قدحه فملأه من الماء، فإن كانت له حاحة في الوضوء توضأ، وإن كانت له حاجمة في الشرب شرب، وإلاَّ أهرق ما فيه، اجعلوني في أول الدعاء وفي وسط لدعاء وفي آحر الدعاء»). هـ، وقد أورده الهيثمي في ((محمع الروائد)) (١٥٥/١٠) وحكم عليه بالضعف، و سوصيري في ((اتحاف الخيرة المهرة)) مرقم (٨٢٩٨) وقال : إساده ضعيف.

قال ابن الأثير: لا تحعلوني كقدح الراكب أي لا تؤخروني في الذكر، لأنَّ الراكب يعلق قدحه في آخر رحله عبد فراغه من ترحاله ويجعله خلفه. [السهاية ١٩/٤].

والمقصود هنا : أنَّ هؤلاء المُقلَّدة حعلوا السنَّة في رتبةٍ متأخرةٍ حيث قدَّموا عليها أقوال الرحال في تلك المتــون المذهبية وشروحاته، وإن كانت معارضةً لها.

<sup>(</sup>٧) كلمة [وكرم] لبست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٨) المجون : من الجُي وهو خبط الحدُّ بالهزل. نظر : نسان العرب (٣٣/١٣) مادة ((محن)).

<sup>(</sup>٩) السُّمَّار : هم الذين يسمرون بأليل. [لسان العرب ٢٠/٨٥٣] مادة ((سمر)).

<sup>(</sup>١٠) الحَجُون : بفتح الحاء اسم حمل بمكة، وقيل هو موضع بمكة فيه إعوجاج، والمشهور الأول . انظر : معجم البندان (٢٢٥/٢)، ولسان العرب (٦٩/٣) مادة ((حجن)).

وأنا أضرب لك مثلاً بهذه الأحاديث التي أشرنا إليها، فإنَّ الكلام عليها شهيرٌ واضحٌ قريب عند من التفت، والقوم إنَّما صاروا بهذه الحال لسابقةٍ لا تُرتَضَى [هي](١) سدُّهم على أنفسهم باب معرفة الحجج الشرعية، وحكمهم بامتناع أخذ حكمٍ من دليله، واغتباطهم بفروع مذاهبهم، وجعلها في الاعتبار أقومَ قيلاً من صحاح الأخبار.

<sup>(</sup>١) كلمة [هي] ساقطة من (ح) و(هـ).

## فصل

ومن ذلك أنَّهم شغلوا (١) القراطيس بما حَصَلُوا عليه في (٢) فـروع مذاهبهم، وما لخصه (المنتسبين إني) (٤) أتباع الأئمة الأربعة - رضى الله عنهم - (٥) في كتاب ألفه في المذهب/. وما هذه حرفة من تكلُّم مع الباحثين في المسائل على طريت الاحتجاج، وتقرير القول بدليله؛ فهذا سعيُّ باطل وعملٌ لاغ ما يغني الخصم شيئاً إلاَّ أن يكونوا قاسوا ما غاب عنهم على ما لديهم، وقالوا: لا سبيل إلى معرفة هـذه المسـألة إلاًّ مراجعة ((المنهاج)) مثلاً. فما ذا بِبُدْعِ مَّن ذهب مذهبهم في امتناع أخذ الحكم من دليله، ولزم عتبة ما سطَّره المفرِّعون .

والحاصل: أنَّهم [إن](٢) قصدوا بإيراد تلك النقول تعريف من ينتمي إليهم، وإعلامه بما تضمَّنته: فهذا لغوٌّ؛ لأنَّه حاصل عليه إجمالاً أو(٧) تفصيلاً، ولا فائدة في إعلام على هذا الوجه.

وإن قصدوا البرهان على أنَّ ما ذكروه قضية وفاقية لأنَّ تلك النُّقول اتفقت على حاصلٍ واحدٍ فأبعد في السقوط؛ لأنَّ المنقول عنهم بعض الأمَّة مع أنَّ النَّاقل قـد بـتَّ الحكم على هذا البعض بأنَّه مقلَّد، وهم إنَّما يكون حجة عندهم (^) إجماع المحتهدين. فاعجب لها من غريبة!!.

وإن اقتحموا البعيدة التي لا يقبلها إلاَّ بحرَّد الغَفَلَة، فقالوا: ما في تلك المختصرات من الأيقوال التي نقلناها هي مذاهب الأئمة الأربعة. فنقول لهم: سلَّمنا لكم تسليماً حدليًّا

الكشف عس سبب إيسراد المفتين لتلك النقسول مسن كتب الفروع المذهبية

القصل الثاني

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((شعبوا)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((من)) بدل ((في)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((وما لخصه في المسألة)).

<sup>(</sup>٤) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهسي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هــ).

<sup>(</sup>٥) المشهور إطلاق لفظ النرضي على الصحابة الكرام رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، لقول الله فيهم : ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ [البينة : ٨]. وأمَّا من دونهم من التابعين وغيرهم فالمشهور الترحم عليهم.

<sup>(</sup>٦) كلمة [إن] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((و)) بدل ((أو))، وفي (هـ) : ((أو تفصيلاً)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((عندهم حجة)).

ر الفياق الألمية الأربعة بـل وأتباعهم ليس حجة ولا إجماعاً اقناعيًّا صناعيًّا وإلاً فمفازة تصحيحه تكلُّ عنها المطي (١) فكان ماذا؟ [أ] (٢) إجماعٌ وحجة!! فلئن سلم الثاني (٢) وقام مقدمةً وحاصلاً والفطن لا يفوته (٤) ما فيه ممَّا يغني تصفَّحه عن فضل تنبيه (٥) و فما شأن الأوَّل (٢)؟ أيقال: كلُّ الأمَّة أربعة نفر؟ هذا خلاف الضرورة. وموافقة ذلك الجمِّ من أتباعهم لهم، قد ذكرتم أنّها صادرة عن تقلديهم إيّاهم بنصوص جماعتكم (٧)؛ والموافقة المعتدُّ بها في الإجماع / عندكم هي ما يكون (٨) عن اجتهاد، فإذن (١) عاد الأمر إلى أنَّ الشافعي ومالكاً وأحمد وأبا حنيفة قالوا بكذا؛ والقائل بأنّه متى اتفق هؤلاء الأربعة حصل الإجماع المحتج به، أو فاتفاقهم حجة (١٠) فاسد المزاج فضلاً [عن] (١١) أن يعامل بإعراض أو التفات.

وإن أكذبتم أنفسكم، فقلتم: بل وافقوهم عن اجتهاد. قلنا: كذلك أيضاً ما هم كلّ الأمَّة ضرورةً، وما ينفع مناظراً قطُّ التشبُّثُ بسلعةٍ لا تنفق في سوق الميِّزين فضلاً عن النَّقاد.

وأين نظر الأئمة الأربعة من علماء تلك العصور فمّا بعدها، كسفيان الثوري (١٢) والليت بن سعد (١٢) وإستحاق ابن

<sup>(</sup>١) المطيُّ : جمع مطية، والمطية البعير يمتطى ظهره. [لسان العرب ١٣٥/١٣] مادة ((مطا)).

<sup>(</sup>٢) همزة الاستفهام ساقطة من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٣) المقصود بالثاني هنا : أي كون اتفاقهم حجة.

 <sup>(</sup>٤) في (ح): ((لا بفوته)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((تبيينه)).
 و في (م) محتملة لـ((تنبيه)) و(تبيينه)).

<sup>(</sup>٦) المقصود بالأول هنا : كون اتفاقهم إجماعاً تقوم به الحجة.

<sup>(</sup>٧) ني (ح) و(هـ) : ((جماعتهم)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((تكون)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م).

 <sup>(</sup>٩) في (م): ((فإذ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) اتفاق الألمة الأربعة مع وجود المخالف لهم من مجتهدي عصرهم، لا يعتبر إجماعاً، ولا يكون حجة؛ لأنهم بعض الأمّة، ولا حجة إلا في إجماع جميع الأمة في عصر من العصور. انظر: الرسالة ص/ ٥٣٤، والمستصفى ص/ ١٥٥، وكشف الأستار (٤٤٨/٣)، وشرح الكوكب المنبير (٢٢٩/٢)، وإرشاد الفحول (٢٢١/١).

<sup>(</sup>١١) كلمة [عن] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>۱۲) علمه إصلى المصلى (۱۲) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوني، ثقة حافظ، إمام حجة، وكان يلقّب بأمير المؤمنين في الحديث، ولد بالكوفة سنة (۱۹۸هـ)، وتوفي سنة (۱۹۱هـ). انظر : طبقات ابن سعد (۳۷۱/۱)، وتاريخ بغداد (۱۰۱/۹)، وسير أعلام النبلاء (۲۲۹/۷)، وتقريب التهذيب ص/۳۹٤.

<sup>(</sup>١٣) هُو اللَّيْثِ بنَ سَعد بنَ عَبَد الرَّحمنُ الفهمي أَبُو الحَارِثُ اللَّصرَي الفقيه الإمام المشهور، ولـد سنة (٩٤هـ)، وكان فقيها عالماً، استقل بالفتوى في زمانه. قال عنه الشافعي : ((هو أفقه من مالك إلا أنَّ أصحابه لم يقوموا به)). اهـ توفي سنة (١٧٥هـ). انظر : طبقات ابن سعد (١٧/٧)، وتاريخ بغداد (٣/١٣)، وتذكرة الحفاظ (٢/٤/١)، وتقريب التهذيب ص/٨١٧.

راهوية (۱) وربيعة بن أبي عبد الرحمن (۲) وغييرهم من أعلام التابعين فمن بعدهم (۱) ومذاهبهم محرَّرة مسطورة في شروح الحديث البسيطة، وكتب الخلافيات. واعتبر بما في ((شرح المهذَّب)) للنووي (۱) و ((شرحه لمسلم)) (۵)، و ((فتح الباري)) لابن حجر (۱)، و ((السنن الكبير)) للبيهقي (۷)، وكتب العلامة أبي عمر (۸) ابن عبد البر (۹)

<sup>(</sup>۱) هو إسحاق بن إبراهيم بن مخند الحيطني، أبو بعقوب ابن راهوية المروري، إمام حافظ مجتهد، من قرناء الإمام أحمد بن حنسل، رحل في طلب الحديث إلى العراق والحجاز والشام واليمن، كانت ولادته سنة (١٦١هـ)، ووفاته سنة (٢٣٨هـ). انظر تاريخ بعداد (٦/ ٣٤٥)، وسير علام النبلاء (١١/٨٥)، وتهذيب التهذيب (١٩٧/١)، وخلاصته تقريب التهذيب ص/١٢٦.

<sup>(</sup>٢) هو ربيعة بن أبي فروخ التيمي مولاهم، أبو ستمان المدني، المشهور بربيعة البرأي، من كبار التابعين أدرك حماعة من الصحابة منهم: أبس بن مائ والسائب بن يريد ـ رضي الله عنهما ـ وأخذ عنهما، ومن أشهر تلاميذه مالك بن أنس، والبيث بن سعد، توفي سنة (١٣٦هـ). انظر: تاريخ بغداد (٢٠/٨)، ووفيات الأعيان (٢٢٨/٢)، وتذكرة لحفاط (١٩٧/١)، وتهذيب التهذيب (٢٣٠/٣).

<sup>(</sup>٣) لاشك أنَّ للحميع قدماً راسخةً في العلم والففه والإحاطة بمدارك الشريعة، إلاَّ أنَّ الأئمة الأربعة \_ رحمهم الله تعالى \_ قد اشتهرت مذاهبهم بسب عناية تلاميذهم بتحريرها وتقريرها، وتوافير هممهم العوالي للقله وتهذيبها .قال الإمم الشافعي \_ رحمه الله تعالى \_ (والمبيث أفقه من مالك إلا أنَّ أصحابه لم يقوموا مه)). وتذكرة الحفاظ ٢٢٤/١].

<sup>(</sup>٤) هو أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني الدُّمشقي الشافعي، ولمد سنة (٦٧٦هــ) بنوا من قرى الشام وإليها نسب، وكان عالماً فقيهاً، بصيراً بالحديث والخلاف، توفي سنة (٦٧٦هــ). انظر : تذكرة الحفاظ (٤٧٠/٤)، وطبقات الشافعية للسكي (٨/٨٣)، وشذرات الذهب (٦١٨/٧) .

<sup>(</sup>٥) هو كتابه المسمَّى ((المنهاح شرح صحيح مسم بن الحجَّاح))، الشهور بشرح صحيح مسلم للنووي.

<sup>(</sup>٦) هو أحمد بن على بن محمد بن محمد بن عبى بن أحمد، أبو الفضل لكناني العسقلاني المصبري، محمد فقيه مؤرخ، ولد سنة (٧٧٣هـ)، تفقّه على البلقيبي وابن الملق، ولازم الزيل العراقسي وقرأ عليه في الحديث، له تصافيف كثيرة في الحديث والفقه والتاريخ و لأدب منها: ((فتح البساري))، و((الإصابة في تمييز الصحابة))، و((المطالب العالية بزوائد الثمانية )) و((نخبة الفكر))، و((الدرر الكاممة في أعيان المائة الثامنة))، توفي بمصر سنة مدي.

انظر : الصوء اللامع (٣٦/٢)، وحسن امحاصرة (٣٦٣/١)، وشدرلت الذهب (٣٩٥/٩)، والبدر الطالع (٨٧/١).

<sup>(</sup>٧) البيهةي: هو أبوبكر أحمد بن الحسين بن عبى بن موسى الخراساني، صاحب التصانيف الكثيرة حافظ محدَّث فقيه، ولد سنة (٣٨٤هـ)، من شـيوخه : أبو عـد الله الحاكم، وابن فورك، ومن تلاميذه: أبو إسماعيل الانصاري، وأبو زكريا يحيى بن مندة الحافظ المشهور. ومن تصانيف الكثيرة : ((السنن الكبير))، و((شعب الإيمان))، و((البعث والنشور))، و((دلائل لسوة))، توفي سنة (٣٥٨هـ). انظر : سير أعـلام النبلاء ( /١٦٣)، وطبقات السبكي (٨/٤)، وطبقات الأسنوي (١٩٨١)، وشذرات الذهب (٢٤٨/٥).

 <sup>(</sup>٨) في (ح): ((أبي عمرو)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٩) هو أبو عمر يوسف بى عبد الله بن محمد بن عبد البر النَّمري القرطبي المالكي، من كبار الحفاظ، مؤرخ أديب، ولد بقرطبة سنة (٣٦٨هـ)، رحل إلى كتير من البلدان، ووليَّ انقضاء أكثر من مرة، من تصانيفه: ((الاستيعاب في معرفة الأصحاب))، و((الإستذكار))، و((التمهيد))، و((جامع بيان العلم وفضله))، توفي بقرطبة سنة (٣١٦هـ).

ك((التمهيد))، و((الإستذكار)) وغيرها من نقل مذاهب المشاهير من علماء المسلمين، حتى تعرف [أنَّ](١) [الأربعة بل و](١) أتباعهم - على القول باجتهادهم أيضاً - بعضٌ من كثير، وقطعة من جمَّ غفير؛ فأرونا قولاً لأحد مَّن ذكرنا، أو نقلاً صحيحاً أنَّه سكت سكوت رضيٌّ في هذه المسألة؛ ولو يصح لكم ذلك ـ ولا تستطيعونه ـ فالإجماع طورٌ وراءه؛ لأنَّ الأمصار في تلكم (٢) الأعصار كانت \_ بحمد الله \_ مشحونة بالمحتهدين، وأثمة العلم والدين، كالحجاز (٤) والشام (٥) واليمن والعراقين (١) وغيرها، فمن يحصى مذاهب أولئك؟ تلك أمانيكم، فهاتوا برهانكم/ إن كنتم صادقين(٧)، على أنَّا لا نسلم أيضاً أنَّ أحداً من الأربعة \_ رضى الله عنهم \_ ذهب إلى ما ضمَّه نقل هذه المختصرات في هذه المسألة، فهاتِ نصوصهم في ذلك، فإنَّا لم نرهم نقلوا في جواباتهم هـذه حرفاً واحداً عن أحد [من] (٨) الأربعة في حواز البناء على القبور، بل نقل المالكي عن إمامة مالك ـ فله ـ أنَّه كره البناء على القبر(1)، وقال: ((لا خير فيه))(١٠). فاعجب لها من طريفة(١١) حيث

كلام الامسام مالك في تحريم البناء على القبر

۲1

 <sup>■</sup> انظر: ترتيب المدارك (٤/٤/٨٠٨-٨٠٨)، والديباج المذهب (٣٦٧/٢)، ووفيات الأعيان (٧١-٦٦/٧)، و سير أعلام النبلاء (١٨/٥٣/١٦٣١).

<sup>(</sup>١) كلمة [أن] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) في بقية النسخ: ((تلك)).

<sup>(</sup>٤) الحجاز : ما بين تهامة ونجد. وقيل : سُمِي حجازاً لأنَّه حجز بين تهامة ونجد، وقد اختلف العلماء في حده على أقوال. انظر ها في معجم البلدان (٢١٨/٢).

<sup>(</sup>٥) الشام : تطلق على البلدان الممتدة من الفرات إلى العريش المتاحم للديار المصرية، ويشمل الآن سوريا والأردن وفلسطين. انظر: معجم البلدان (٣١٢/٣).

<sup>(</sup>٦) العراقان هما عراق العرب وعراق العجم. وقيل : الكوفة والبصرة. انظر : معجم البلدان (٩٣/٤).

<sup>(</sup>٧) هذا اقتباس من جزء آية من سورة البقرة، وهي قوله تعالى : ﴿وقالوا لن يدخل الجُنَّة إلاَّ من كـان هـوداً أو نصارى، تلك أمانيُّهم، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين﴾ [البقرة : ١١١].

<sup>(</sup>٨) كلمة [من] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((القبور)).

<sup>(</sup>١٠) كلام مالك \_ رحمه الله \_ بهذا اللفظ لم أقف عليه، ولكن المنقول عنه \_ كما في ((المدونة)) (١٧٠/١) \_ ((أكره تحصيص القبور، والبناء عليها، وهذه الححارة التي تبني عليها)). اهم

قلت : والمراد هنا كراهة التحريم، لأنَّ الكراهة إذا أطلقت عند المتقدمين فهي للتحريم كما مرَّ تقريره. انظر : الرسالة ص/١٥١، والكافي لابن عبد البر (١٨٣/١)، وتفسير القرطبي (١٠/٣٧٩-٣٨٠)، ومقدمة التحقيق ص/ (١٣٦ ـ ١٣٧).

<sup>(</sup>١١) في (ح) و(هـ): ((ظريفة))بالطاء المعجمة.

كلام الإما

الشيافعي في

تحريم البنا

على القبور

يحصِّل (١) أتباعه خلاف (٢) مذهبه، ويفصِّلون المسألة بما يباين إطلاقه (٢)، ويكون قولهم فيها في شقٍّ، وقول الإمام في الشقِّ الآخر، واجعلها لك عبرةً في غيره من الثلاثـة<sup>(١)</sup>، ولا تثق (٥) بأنَّ ما حصَّلوه في كتب المذاهب رأيّ للأئمة، وإنَّا لم نسمع عن الإمام الشافعي \_ رحمه الله ـ إلاَّ أنَّه قال : أدركت الأئمة بمكة يهدمون البناء على القبور<sup>(٢)</sup> ، ولا يحضرني الآن محلَّه فأُعَيِّنُهُ لك، ومثله لا يخفى. فنحن الآن نطالبهم بنقلِ صحيح أنَّ كلَّ واحدٍ مـن -1 الأربعة قائلٌ بما نقلوه عن فروع مذ هبهه $(^{(Y)}$  حتى يصححوا دعواهم  $(^{(A)}$  فقط إن كانت أيضاً ـ لا أن يكون ذلك حجـةً لهـم في البـاب، فمعلـوم الانتفـاء بلاشـكِ ولا ارتياب(٩)؛ فإن يأتوا به ـ ولا نخالهم يجدون له أثراً ـ وإلاَّ فليعلموا أنَّهم بعــدُ (١٠) يقولـون

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((محصل)).

<sup>(</sup>٢) في ((هـ)): كممة ((خلاف)) قد كررت، ولعنه وهم من الناسج.

<sup>(</sup>٣) والمقصود أنَّ الإمام مالك ـ رحمه الله تعالى ـ قد أطلق كراهة البناء على القبور، وبعض المفرِّعين على مدهبــه فصَّلوا فيها، لمَّا قالوا : هي للتنزيه، فخالفوا إطلاق الإمام مالث ـ رحمه الله ـ للكراهة.

والجدير بالدكر هنا : أنَّ الكراهة إذا أطلقت عند المتقدمين، فإنَّهم يريدون بها كراهــة التحريــم، قــال ابــن القيِّم في إعلام الموقعين (٣٩/١) ما نصُّه: ((قلت: وقد غلط كثيرٌ من المتأخرين من أتباع الأثمة على أثمتهم بسب ذلك، حيث تورَّع الأئمة عن إطلاق لفظ التحريم، وأصلقوا لفظ الكراهـة؛ فنفي المتأخرون التحريسم عمًّا أطلق عليه الأثمة الكراهة، ثمَّ سهل عليهم لفظ الكراهة وخفت مؤنته عليهم فحمله بعضهم على التنزيه. وتحاور به آخرون إلى كراهة ترك الأولى، وهدا كثيرٌ حـداً في تصرُّفـاتهم، فحصـل بسببه غلـط عظيـم علـي الشريعة، وعلى الأثمة)). اهـ

ثمُّ ذكر أمثلةً كثيرةً عن الأثمة قالوا فيها بالكراهة ومدهبهم فيها التحريم. انظرها في المصدر نفسه .(٤١-٤٠/١)

<sup>(</sup>٤) أي من المفتين التلاثة غير المالكي وهم لمفتى الحنفي والشافعي والحنيلي.

<sup>(</sup>٥) ني (ح) : ((ستر)).

<sup>(</sup>٦) حكاه بمعناه. ولفظ الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ كما في الأم 🔃 (٤٦٤/١) : ((وقـد رأيـت مـن الـولاة مـس يهدم ما يبني فيها، فلم أرّ الفقهاء يعينون ذلك).اهـ وانظر : المجموع للنـووي (٢٦٦/٥)، والحـاوي الكبـير للماوردي (۲۷/۳).

<sup>(</sup>٧) الأئمة الأربعة ـ رحمهم الله تعالى ـ قائنون بتحريم البناء على القبور، ووحوب هدم ما بين عليها من المشاهد والقباب كما مرت حكاية أقوالهم في قسم الدراسة. انظر صفحة (١٤٥ ـ ١٤١).

<sup>(</sup>A) كلمة [عيهم] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((ولا ارتباب)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((دلك)) عد كلمة ((ىعد)).

ما لا يعلمون حتى في مذاهب أثمتهم (الذين هم من جلّة أعلام أثمة المسلمين) (١). وبعد تصحيحه عنهم فهو اجتهاد في مقابلة نصّ، ورأيّ صادم أثراً (٢) فسقوطه معلوم (٢).

وليت شعري هل يتحاسرون على القول عن الأئمة الأربعية: أنَّ اتَّفاقهم حجَّة، كما نرى بعض ذوي الجهل من أتباعهم كأنَّه يعتقد هذا، ولا نعلم ولا نظنُّ (١) أحداً من الأربعة أو غيرهم من المعتبرين يزعم أنَّ اتَّفاقهم هو الإجماع (٥)، ولئن (٦) قاله بشر/ فلقد نادى بغفلة مجاوزة سيما إذا قال: لا عبرة بالمخالف، فما يعجز خصمه عن مقابلته ممثل مقالته.

فإن رجعوا إلى الاحتجاج الصحيح، عاد الأمر إلى تحكيم أهله؛ وهو الصواب. ولا زال خلاف غير الأربعة إيّاهم مشهوراً مأثوراً في المقالات والخلافيات، من دون أن يقال: هذه المسألة اتفافية لاتّفاق الأربعة عليها، فخلافها بدعة (٧)؛

<sup>(</sup>١) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۲) في (ح) : ((أثر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) والاجتهاد في مقابلة النصُّ معلوم البطلان، وحقَّه السقوط والاطّراح، وقد تقرَّر عنــد العلمــاء أنّــه لا اجتهــاد مع النّص.

قال ابن عبد البر: ((وأكثر أهل العلم يقولون: إذا صح الأثر من جهة الإسناد بطل القياس والنظر)). انتهى [حامع بيان العلم وفضله (٢٠٨٠/٢)]، وانظر: إعلام الموقعين (٢٧٩/٢)، والإحكام للآمـدي (٢٧١/٤)، وجمّرع الفتاوي (٢/١٧١)، وشرح الكوكب المنير (٤/٥٠٥)، وإرشاد الفحول (٣٣٢/٢).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((ولا نظن أنَّ)).

<sup>(</sup>٥) والأمر هو ما قاله المؤلف. رحمه الله تعالى. فالأئمة أنفسهم لا يرون أنَّ اتفاقهم هو الإجماع، قال الإسام الشافعي في ((الرسالة ص/ ٥٣٤)) : (لست أقول ولا أحدٌ من أهل العلم هذا مجتمعٌ عليه إلاَّ لِما لا تلقى عالماً أبداً إلاَّ قاله لك، وحكاه عن من قبله كالظهر أربعٌ، وكتحريم الخمر، وما أشبه هذا). اهـ

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((ولأن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) البدعة : لغة هي اختراع الشيء وابتداؤه وصنعه لا عن مثال سابق؛ ومن ذلك قوله تعالى : ﴿بديع السموات والأرض﴾ [البقرة : ١١٧] أي خالقهما ومخترعهما لا عن مثال سابق. انظر : معجم مقاييس اللغة (٢٠٩/١) مادة ((بدع))، والصحاح (١١٨٣/٣) باب العين ـ فصل الباء.

وأمًا البدعة شرعاً فقد اختلفت عبارات العلماء في مفهومها اختلاف تنوُّع لا تضاد، ومن ذلك قول الشاطي : (البدعة الطريقة في الدين مخترعة، تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله تعالى).

معارج الألباب في مناهج الدق والصواب [] البابم الأول. في أبداث متفرقة تتعلق بتلك الأجوبة

وهذا شيء واضحٌ مكشوفٌ لا يحتاج إلى تجشُّم تصحيح، ولا يقول(١) قطُّ أحدٌ من العقلاء \_ فيما نعلم \_ أنَّ مخالف الأربعة خَرَقَ الإجماع؛ وتكثُّر(١) أتباعهم، وتشعُّبهم (٢) عائدٌ إليهم، إن قلنا: إنَّهم مقلِّدون (١) لهم؛ وإلاَّ فالكلُّ لا يجاوز بعضيَّة الأمَّة، كما ذلك معلوم. وقد عرفت أنَّ الأربعة بعض الأمَّة.

ولا يظنُّ (°) أنَّ اتُّفاق أهل المذاهب الأربعة ـ تابعاً ومتبوعاً ـ إجمـاعٌ رافعٌ لحكم حلاف من عداهم إلاَّ جاهلٌ أو غافلٌ، ولو مع تسبيم أنَّ الأتباع بحتهدون أيضاً وإن أباه هؤلاء المفتون أهل الجوابات وغيرهم. إلاَّ أنَّ هاهنا نكتةٌ يُتَنبُّه لها، وهي: أنَّا وغيرنا لا نزال نرى لجلَّة من وسم(٦) باتِّباع الأئمة الأربعة ـ رضى الله عنهم ــ مذاهبَ وترجيحـاتِ وأقـولاً كثيرةً يتعسَّر إحصاؤها، إما لا أثر(٧) عن الإمام فيها أصلاً، أو الأثر(٨) عنه بخسلاف ذلك صريحاً. فإنَّا رأيناهم يختارون لأنفسهم ما لا يكاد ينحصر في أبـواب المسائل، وهـذا ممَّـا يدلُّك على أنَّ الباب مفتوحٌ عند أؤلسُك، غير ما يزعمه (٩) سواهم من وقوفهم على الاتّباع والتّقليد قط(١٠٠)؛ فهذا شيء باطل خلاف المعلوم الذي لا ريب فيــه، والشــاكُّ في

الأتبساع الأثمسة الأربعة مذاهسب وترجيحسسات تخرجهم عسن كونهم مقلديس للأثمة

<sup>= [</sup>الاعتصام ٥٠/١]. وقول ابن رجب: (المراد بالبدعة ما أحدث مَّما لا أصل له في الشريعة يبدل عليه، فأمًّا ما كان له أصل في الشرع يدل عليم فليس ببدعة شرعاً، وإن كان بدعة لغة)). [جامع العلوم والحكم .F\YY/Y

وقول الشيخ ابن عثيمين ـ رحمه الله تعالى ـ : (البدعة ما أحدث في الدين على خلاف ما كان عليه النَّـبي ﷺ وأصّحابه من عقيدةٍ أو عمل). [شرح لمعة الاعتقاد ص/٤٠].

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((بقول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((وبكثر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((وتشبعهم)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((منقدون)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((نظن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((رسم)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((إمَّا لأثر)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((أو لأثر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح): ((ما زعمه)).

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((فقط)).

22

شيء من هذا غافلٌ، فليراجع مثل كتب القاضي عيّاض(١)، والسهيلي(٢)/ وابن عبد البر، والخطياني (٢)، وابيعة ريازك، وابيعة والخطيان النائد المنازلة والبيعة

(١) هو عياض بن موسى بن عمرو بن موسى اليحصيي السبتي المالكي أبو الفضل المشهور بالقياضي عياض، محدث فقيه أصولي مفسر، عالم باللغة، وأشعار العرب وأيامهم وأنسابهم، وهو شاعرٌ خطيب، أصله من الأندلس، ولد بسبتة سنة (٤٩٦هـ)، من شيوخه : القاضي أبو الوليد ابن رشد، وأبو الطــاهر الســلفي، وأبــو بكر ابن العربي، من تصانيفه الكثيرة ((الشفا بتعريف المصطفى))، و((الإلماع في أصول الرواية))، و((الإكمال في شرح صحيح مسلم)) كمل به ((المعلم في شرح مسلم )) للمازري، و((ترتيب المدارك في ذكر فقهاء مذهب مالك))، تـوفي بمراكش سنة (٤٤هـ). انظر : الديباج المذهب (٦/٢٤-٥١)، وقلائد العقيبان ص/٢٢٢، ووفيات الأعيان (٤٨٣/٣)، وسير أعلام النبلاء (٢١٢/٢-٢١٨)، وشذرات الذهب (1/17-777).

(٢) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أصبغ الخثعمي السهيلي الأندلسي المالكي، المكنى بأبي القاسم، محدث حافظ مقرىء، وكان ضريراً، أحذ عن ابن العربي وغيره، من تصانيفه : ((الروض الأنسف)) في السيرة النبوية، ((التعريف والإعلام فيما أبهم من القرآن من الأسماء والأعلام))، و((نشائج الأفكار))، تـوفي بمراكش سنة (١٨٥هـ).

انظر : الديساج المذهب (١/ ٤٨٠ ــ ٤٨٠)، ووفيات الأعيان (١٤٤٣ ١ ــ ١٤٤)، وتذكرة الحفاظ (١٣٤٨/٤)، ومعجم المؤلفين (١٣٤٨/٤).

(٣) هو أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن خطاب البستي، صاحب التصانيف الكثيرة، محدث فقيه، عالم بالعربية والأدب والشعر، ولد بمدينة بست سنة (٣١٩هـ)، رحل في طلب العلم إلى مكة والبصرة وبغداد، وأحذ عن ابن الأعرابي، والقفّال الشاسي، وأخذ عنه الحاكم وأبو حامد الإسفراييني، من تصانيفه: ((غريب الحديث)) و ((معالم السنن))، و ((كتاب العزلة))، توفي سنة (٣٨٨هـ). انظر : تذكرة الحفاظ (١٨/٣)، وطبقات الشافعية للسبكي (٣/٢٨٢-٣٨٣)، وشذرلت الذهب (٤٧١/٤-٤٧٢).

(٤) هو محمد بن يزيد بن كثير، أبو جعفر الطبري، إمام محتهد مفسِّر مقرىء، ولد بطبرستان سنة (٢٢٤هـ)، أكثر من الترحال والتقى بنبلاء الرحال؛ فسمع من أبي كريب وهنَّاد السَّري، وأحمدُ القراءات عـن جماعــة، وكان من الأئمة المحتهدين، ولم يقلُّد أحداً، من تصانيفه : ((جامع البيان في تـأويل القـرآن))، ((تـاريخ الأمـم والملوك))، ((تهذيب الآثار))، ((احتلاف الفقهاء))، و((دلائل الإمامة))، توفي سنة (٣١٠هـ). انظر : طبقات المفسرين للداوودي (١٠/٢)، وتاريخ بغداد (١٦٢/٢)، وفيات الأعيان (١٩١/٤)، المفسرين للداوودي (١٩١/٤)، وتذكرة الحفاظ (٢/٧١٠-٧١٦).

(٥) هو أبوبكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري، فقيه أصولي، عالم بالاختلاف، وكان مجتهداً لا يقلُّد أحداً، وعدُّه الشيرازي من فقهاء الشافعية، من شيوخه: محمد بن ميمون، والربيع بن سليمان المرادي، ومن تصانيفه : ((الإجماع))، ((إثبات القياس))، ((الإشراف على مذاهب أهل العلم))، و((كتاب المسائل)) في الفقه، توفي سنة (٣١٠هـ)، وقيل سنة (٣١٨هـ).

انظر : طبقات الفقهاء ص/١٠٨، وتهذيب الأسماء واللغات للنووي (١٩٧/٢)، ووفيات الأعيان (٢٠٧/٤)، وسير أعلام النبلاء (١٤/١٩٥-٤٩٢).

قلت : ولابن المنذر ـ رحمه الله تعالى ـ مسائل كثيرة خالف فيها المذهب الشافعي، وقد ذكر السبكي بعضاً منها في طبقاته (١٠٣/٣). والسبكي (١)، وابن حجر، وابن دقيق العيد (٢)، والزين العراقي (٣)، ونور الدين الموزعي (١)، وابن المنفّن (٥)، والبلقيني (١)، وخصوصاً المنقطعين إلى الأثر منهم، \_ إن سلم صحة انتسابهم \_ كالأئمة

(۱) هو على بن عبد الكافي بن تدم تقي الدين السبكي، محدث حافظ أصولي متكسم أديب، ولمد سُبُث من أعمال المنوفية بمصر سنة (۱۸۳هـ)، وتفقّه على ابن الرفعة، وأخذ الحديث عن لدمياطي. من تصابيفه: ((الإبهاج شرح المنهاج للبيضاوي)) في أصول العقه. توفي بمصر سنة: (۷۵۱هـ). الطر: طبقات الشافعية للسبكي (۱۱/۳۲ـ ۲۳۳)، والدرر الكامة (٦٣/٣)، وحس امحاضرة (۲۱/۱ ۳۳۳-۳۳).

قلت : وللسبكي مسائل كثيرة قال إنه حارج فيها عن مذهب الشافعي ذكرها عنه ابنه تاج لديس في ((طبقاته)) (۲۲۲/۱۰) مما يدل على أنه يرى حواز الاجتهاد بعد الأئمة الأربعة.

- (٢) هو محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري المتعوطي أبو الفتح، المنقب بتقي الدين، المشهور بابن دقيق العيد، فقيه بحتهد حافظ، ولد سنة (٦٢٥هـ)، رحل في طلب العلم إلى الشام ومصر وسمع الكثير، وتتَّحر في فنون كثيرة، فكثر عنه الآخدول، من تصانيفه لكثيرة : ((الإلمام في أحاديث الأحكام))، و((الإقتراح في الحديث)) توفي سنة (٧٠٧هـ). انظر : طقات الشافعية لسبكي (٩٠٧/٩)، والسدرر الكامنة (٣٠٧/٩)، وتذكرة الحفاف (٤٨١/٤)، والبدر الطالع (٢٣٢-٢٣٢).
- (٣) هو عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بسن أسي بكبر بن إبراهيم الكردي الشافعي، المعروف بالرين العراقي، حافظ محدَّث فقيه، ولد بمصر سنة (٧٢٥هـ)، أخذ الحديث عن حماعة منهم الحافظ العلائسي، وتقي الدين السبكي؛ ومن أبرز تلاميذه الحافظ ابس حجر العسقلاني ــ رحمه الله، ومن تصانيفه: ((التبصرة والتذكرة))، ((تنزيه الشريعة المرفوعة))، و((بطم الدرر السنية في السيرة الزكية))، توفي سنة (٨٠١هـ).

انظر: رنباء الغمر (١٧٠/٥)، والضوء اللامع (١٧١/٤)، وحسن المحاضرة (٣٦٠/١)، وشذرات الذهب (٨٧/٩).

(٤) الموزعي : لم يتنين لي من هو.

(٥) في (ح) : ((الن المكقن)) وهو تحريف.

وهو عمر بن على بن أحمد بن عبد الله الانصاري، التكروري الأصل، لمصري الشافعي، فقيه أصولي، محدث حافظ مؤرخ، تفقه على لسبكي والعز بن حماعة، وأحذ لعربية عن أبي حيان وابن هشام، والحديث من ابن سيد الناس، من تصانيفه: ((الإشارات إلى ما وقع للنووي مبن الأسماء والمعاني واللغات))، ((شرح منهاح الأصول لليضاوي))، ((التذكرة في علوم الحديث)) و((مختصر مسد الإمام أحمد))، توفي سنة (٤٠/هه). انظر: إنباء الغمر لابن حجر (٥/١٤)، والصوء اللامع (٦/٠٠١ه)، وطبقات الشافعية لابن القاضي شهبة (٤٠/٤٠)، وحسن المحاضرة (٤٣٨/١).

(٦) هو عمر بن رسلان بن بصير بن صالح الكناني، أبو حفص الملقب بسراح الدين، فقيه بحتهد، وقد بمصر سنة (٢٢٧هـ)، وتفقّه على ابس عدلان والسبكي. قال عنه السبوطي في ((حسن المحاضرة)) (٢٢٩/١-٢٣٧): (وانتهت إليه رياسة المذهب والإفتاء وبلغ رتبة الاجتهاد، وله ترحيحات في المدهب حلاف ما رححه النووي، وله احتيارات حارحة عن المدهب، وأفتى بجواز إخراج لفلوس في الزكاة، وقال : إنه حارح عن مذهب الشافعي). اها، وله تصانيف كثيرة في الفقه والحديث والتفسير منها : ((حواشي لروضة))، ((شرح صحيح البخاري))، ((شرح سنن الترمذي))، و((حواشي على كشاف الزمخشري))، توفي سنة (٧٧٨هـ). وانظر ترجمته في : الضوء اللامع (جـ١/٥٨هـ، ٩٠)، والدر الطالع (١/٥٠١).

السِّتة، أهل الكتب المشهورة، وابن خزيمة (١)، وابن حِبَّان (٢)، وابن تيميَّة (٣)، وتلميذه ابن القيِّم (٤)، وأهل المسانيد كالبزَّار (٥)، وأبسي يَعْلَسي (١)، وغيرهما، ومن لا أحصيه.

 $\mathbf{m}$ 

(۱) هو محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة السلمي النيسابوري الشافعي، أبو بكر، محدِّث حافظ فقيه، كان يضرب به المثل في سعة العلم والإتقان، ولد سنة (٢٢٣هـ)، ورحل في طلب الحديث فسمع الكثير وتفقه على المزني والربيع بن سليمان المرادي صاحبي الإمام الشافعي، حدَّث عن البحاري ومسلم وغيرهما، من تصانيفه: ((كتاب التوحيد وإثبات صفات الربِّ))، و((المختصر الصحيح))، توفي بنيسابور سنة (٢١١هـ). انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي ص/٥،١-١، ١، وتهذيب الأسماء واللغات (٧٨/١)، وسير أعلام النبلاء (١١هـ).

ولابن خزيمة \_ رحمه الله تعالى \_ مسائل وإختيارات خالف فيه الأئمة الأربعة، منها ما يلي :

١ ـ أنَّ رفع اليدين ركنٌ في الصَّلاة .

٢ ـ أنَّ الجماعة شرطُ في الصلاة.

انظر : طبقات الشافعية للسبكي (١١٩/٣).

(٢) هو محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي البستي الشافعي، أبو حاتم، محدَّث فقيه، ولد سنة (٢٧٠هـ)، ورحل في طلب العلم إلى العراق والشام والحجاز؛ فسمع من خلائق لا يحصون، وكان ثقة نبيلاً، من تصانيفه الكثيرة : ((الثقات))، و((الجروحين))، و((مشاهير علماء الأمصار))، توفي سنة (٤٥٣هـ).

انظر: تذكرة الحفاظ (٣/ ٢٠/٣ ــ ٩٢٠/٣)، والوافي بالوفيات (٣١٧/٣ ـ ٣١٨)، وطبقات الشافعية للسبكي (٣١١/٣).

(٣) أبن تيمية هو أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام الحرّاني العلم المعروف المتوفى سنة (٧٢٨هـ)؛ وهــو أشــهر من أن يُعرَّف؛ فقد سارت بأخباره الركبان، وذاع صيته في كل مكان.

انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ (٤٩٦/٤) ١٤٩٨-١٤٩١)، والبداية والنهاية (١٠٩/١٤)، وذيل طبقات الحنابلة (٣٣٧/١) والدرر الكامنة (١٤٤/١-١٠١)، وشذرات الذهب (٢/٨١-١٥١).

ولشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ اختيارات وترجيحات كثيرة خالف فيها مذهب الحنابلة، وأخرى خالف فيها المذاهب الأربعة جميعها، منها ما يلي :

١- أنَّ الجماعة شرط لصحة الصّلاة، فمن ترك الجماعة بغير عذر لا تصبح صلاته. انظر : بحموع فتاويه (٢٣٩/٢٣).

٢- جواز إقدام الحائض على الطواف عند الضرورة، ولا شيء عليها. انظر : مجموع فتاويه (٢١٤/٢٦).
 ٣- يجوز القصر في كل ما يسمى سفراً قلَّ أو كثر. انظر : مجموع فتاويه (٣٥/٢٤).

وللاستزادة في معرفة ترجيحاته راجع إحتياراته المعروفة بـ((الاختيارات لشيخ الإسلام ابن تيمية)).

(٤) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي ثمَّ الدمشقي، المعروف بابن قيِّم الجوزية، فقيه أصولي، حافظ مجتهد، مصنَّف، ولد سنة (٢٩١هـ)، وتتلمذ على ابن عبد الدائم وشيخ الإسلام ابن تيمية، وكان واسع العلم، عارفاً بالخلاف ومذاهب الأسلاف، ملازماً للعبادة والذكر، وقد أوذي كثيراً بسبب انتصاره لشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى، توفي سنة (٧٥١هـ).

انظر : ذيل طبقات الحنابلة (٢٧-٤٤٧-٥٥)، والبداية والنهاية (١٨٨/١-١٩٠)، والدرر الكامنة (١٠-٤٠-١٤١)، والدرر الكامنة (٤٣/٢)، وشدرات الذهب (٢٨٧/٨-٢٩١)، والبدر الطالع (٤٣/٢) ١٤٦-١٤١).

(٥) هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق، أبو بكر العتكي، المعروف بالبزار، محدَّث حافظ، فقيه مجتهد، ولد بالبصرة سنة نيف عشرة ومنتين، وارتحل في الشيخوخة ناشراً لحديثه، فحدَّث بأصبهان، وبغداد، ومصر، ومكة والرملة، وأدرك بها أجله فمات بها سنة (٢٩٢هـ). من أشهر تصانيفه: ((المسند)) المعروف ب((البحر الزخار)).

انظر : تاريخ بغداد (٣٣٤/٤)، وسير أعلام النبلاء (٤/١٥ ٥-٥٥)، والــوافي بالوفيــات (٢٦٨/٧)، والنجوم الزاهرة (١٧٥/٣-١٧٦).

(٦) هُو أَبُو يعلَى أَحَمَدُ بن علي بن الْمُثنى بن يحيى بن عيسى بن هــلال التعيمـي الموصلـي صـاحب المسـند، إمـام حافظ مشهور، حدَّث عن أحمد بن حنبل وعلى بن الجعد ويحيى بن معين وغيرهم، قال عنه الذهبي في السير: ومصنفاتهم ومذاهبهم مشهورة معروفة. إنَّما الذين عددتهم على سبيل التمثيل فقط، وإلاًّ فأنَّى لي بالاطِّلاع على الجملة، وأقل من هذا يكفي.

 $\Box$ 

فانظر تصرُّفهم في المباحث، وتنقيحهم للمسائل، وتوضيحهم للدلائل تجد التقليد والتمذهب في حانب وعملهم في حانب. فإنَّ الوقوف (۱) على رسم الإمام، فالمحاماة عن (۱) مذهبه ـ كما ذلك معنى التقليد (۱) ـ فالعصبية، هما (۱) بمعزل عن ذلك المسلك الذي سلكه أولئك النفر في مواضع لا أظنُّ حصرها يستطاع، على أنَّهم بين مقلٍ ومكثر، والمجموع واسع جدًّا كما عرَّفناك؛ بحيث يحصل القطع، لا بحرَّد مطلق العلم بصحة ماذكرناه في هذه النكته؛ والممانع جاهلٌ فاليطّع، أو مباهت [فلا يلتفت إليه. وإنَّما ذكرنا هذه النكتة لتعلم أنَّ جمود هؤلاء المفتين] (٥)، ومن ضاهاهم من أضرابهم، من غرائب (٢) الطرائف (٧). ويأتي لنا ـ إن شاء الله تعالى ـ نقل ما ذكره الشيخان أبو محمد بن عبد السلام (٨) في ((قواعده الكبرى)) (٩)، والجلال السيوطي (١٠) في حاشية

 <sup>((</sup>وانتهى إليه عنو الإسناد، وازدحم عليه أصحاب الحديث)) اهـ، وعنه حدَّث النسائي، وأبو بكر بن المقريء
 وخلق كثير غيرهما. كانت ولادته في سنة (٢١٠هـ)، ووفاته في سنة (٣٠٧هـ).

انظر : سير أعلام النبلاء (١٤/١٤)، وتذكرة الحفاظ (٢٠٧/٢-٧٠)، والوافي بالوفيات (٢٤١/٧).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((الوقب)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((على)).

<sup>(</sup>٣) تقدم معنى التقليد في قسم الدراسة. انظر : صفحة (١١٧).

<sup>(</sup>٤) لعلُّ مرجع الضمير في قوله : ((هما)) إلى التقليد والعصبية.

<sup>(</sup>٥) ما بين المعقونتين سقطٌ في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و (هـ) : ((من غريب)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((الظرائف)).

<sup>(</sup>٨) هو عزُّ الدين بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقي ثمَّ المصري، المقب بسلطان العلماء، من أكابر فقهاء الشافعية، برع في الفقه والأصول والعربية، من شيوخه: ابن عساكر والآمدي؟ وتتلمذ عليه جماعة منهم ابن دقيق العيد، من تصانيفه الكثيرة: ((قواعد الأحكام الكبرى))، و((الغاية في الحتصار النهاية))، توفي سنة (١٦٠هـ).

انظر : البداية والنهاية (١٩٥/١٣)، وطبقات الشافعية للأســنوي (١٩٧/٢)، وحسـن المحــاضرة (٣١٤/١) وشذرات الــهـب (٥٢٢/٧).

<sup>(</sup>٩) انظر ص/ (٣٨٢ ـ ٣٨٤) من النص المحقق.

<sup>(</sup>١٠) هو عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد بن خليل السيوطي المصري الشافعي، المعروف بجلال الدين لسيوطي، صاحب التصانيف الكثيرة، عالم مشارك في كل الفنون، وقمد ادعى الاجتهاد لنفسه وردَّ على الفائلين بالقصاعه في العديد من كتبه، تتلمذ على السخاوي والبلقيني وابن جماعة، كانت ولادته بالقاهرة سنة (٨٤٩هـ)، ووفاته بها سنة (٨٩١٩هـ).

انظر : الضوء اللامع (٤/١٥-٠٠١)، وحسن المحاضرة (١/٣٣٥-٣٤٤)، والبدر الطالع (٣٢٨/١-٣٣٥).

البيضاوي(١) وغيرهما، ممَّا يشهد شهادة صدق على ذلك؛ اللهمَّ إلا أن نسهو(٢) عن إيراده، فحلَّ من لا يسهو، وهو معروف، وإنَّما أقول لعلَّ ذكره فيما يأتي أنسب، لذكر/ ما يقابله من كلام هذه الجماعة. والله أعلم.

۲ ٤

وإن قصدوا بإيراد تلك النَّقول من فروع مذاهبهم: الإفصاح على المحالف، والاستظهار على ضعف مقالته ـ كما هو ظاهر تشاغلهم بتعيين تلك الكتب المنقول منها، وأنَّها شاهدة عليه بجواز ما منعه (٢) \_ فهذا لا يليق إلاَّ بالقصور المتناهي، والنظر الركيك الواهي (٤).

وأمَّا مخالفهم فيقول من مثل هذا فراري، وليس إلاَّ إلى حكم الله ورسوله سكوني وقراري، ولست من تحشيد هذه الأقوال في شيء، والأمر عندي من الله على خلافها، وقاضٍ عليها بالفساد، فلو آثرتها عليه لنأيت عن مناهج العقالاء فضلاً عن مدارج الفضلاء. وليس [سبيل] (٥) من تصدَّى لمثل ما تصدَّيتم أن يتشاغل بنقل

والبيضاوي هو عبد الله بن عمر بن محمد بن على الشيرازي الشافعي، عالم بالفقه والأصول، والتفسير والبيضاوي هو عبد الله بن عمر بن محمد بن على الشيرازي الشافعي، عالم بالفقه والأصول))، و((أنوار التنزيل وأسرار التأويل))، و((شرح مصابيح السنَّة للبغوي)) سمَّاه ((تحفة الأبرار)). اختلف في تاريخ وفاته، فقيل في سنة (٦٩١هـ)، وقيل: (٦٨٥هـ).

انظر : طبقات الشافعية للسبكي (١٥٧/٨-١٥٨)، وبغية الوعاة للسيوطي (١٥٠/٢٥)، ومعجم المؤلفين (٢/٦٦).

وحاشية السيوطي على البيضاوي هي شرح لكتاب البيضاوي المعروف بـ((منهاج الوصول)) وهو في أصــول الفقه الشافعي. و لم أقف عليها.

<sup>(</sup>١) بهامش (هـ) : ((في حاشيته على البيضاوي)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((تسهو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) مراد المؤلف بذلك العلماء الصدور الذين أوجبوا على الإمام المهدي العباس هدم المشاهد والقباب التي بنيست على القبور بأرض اليمن ؛ لأنَّ هؤلاء المقلَّدة قد تشاغلوا بالردِّ عليهم في تلك الأجوبة كما تقديَّم بيان ذلك مفصًّلاً في سبب تأليف هذا الكتاب. انظر : صفحة (٦٠ ـ ٦١).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((وسيعهم والنظر الركيك الواهي)).

<sup>(</sup>٥) كلمة [سبيل] ساقطة من (ح).

تفريعات(١) المذهب؛ لأنَّ من فعل هذا فقد أبان عن لبِّه(٢)، وأغرب(٣)؛ وما كان هذا منكم حسناً، وكتب النظر وأسفار الباحثين المعرِّفة بما ينبغي في ذلك بين أظهركم، وربَّما تقرأونها بكرةً وعشيةً، ولا يحملكم ضعفُ الرأي، وفاسدُ التحيُّل أن تحكموا على أنفسكم أو غيركم بعدم التَّأهل؛ فهذا بعينه هو الإفلاس، لأنَّه اتَّخِذ ذريعةٌ إلى الإلباس، وَمَنْع ما هو من رحمة الله متيسِّرٌ لكثير من النَّاس. ولو كان أسلافكم ـ رضي الله عنهم ـ قصاري مساعيهم هذه الطريقة التي سنكتم، وهي التكثُّر (١) بنقل نصوص فروع المذاهب، والقول بأنَّهم لا يستطيعون أحذ حكم من دليله: لما اهتدوا إلى تلك المعارف، ولا أحسنوا إقامة حجةٍ لهم، أو على خصومهم في دين، أو معاملةٍ. ولقد كان لكم عن إمتطاء (٥) ثبج (٦) هذا مندوحة، وشيمة عند ذوي النَّهي سنية ممدوحة /؛ إذ هذا التحصيل غايته (٧) تعطيل، وكأنَّه بقى لديكم من محض الفطرة إثارةٌ ألقت في البال إشارة طَيْــفٍّ أنَّ نقل المذهب ما يغني عنكم، لكنَّه حيالٌ مارٌ (^)، فقال: لابدُّ من غير هذا فطفقتم تقولون: قال رسول الله، لقول رسول الله ﷺ من غير إتقان، إعطاءً لذلك الطيف حقَّه، وجعلت م ذلك في(٩) كلام المذهب المحصَّل كالدحيل والتابع، وما قادكم إليه إلاَّ احسرَاك عـرق(١٠)

<sup>(</sup>١) في الأصل : ((تفريقات)) وهو تصحيف، وفي (ح) : ((تعريفات)) وهو خطأ، والتصويب من (م) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((عزلته)) وهو خطأ. وفي (هـ) صحح الهامش.

والمقصود أعرب عن فساد عقله. وقد ألمح لهذا المعنى الشيخ محمد حامد الفقى ــ رحمه الله ـ حيث زاد في مطبوعته كلمة ((فساد)) بعد كلمة ((عن)) فصار الكلام : ((عن فساد لبُّه)) وذلك لتوضيح المعني.

<sup>(</sup>٣) في (هـ): ((وأغرب بهما)).

<sup>(</sup>٤) في (م): ((التكثير)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((امتظاء)).

والامتطاء هو اتخاذ الشيء مطيةً. انظر لسان العرب (١٣٥/١٣) مادة ((مطي)).

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((امتظابج)) وقد صححت في الهامش، وأشير فيه إلى معناها.

وثبج كل شيء ـ كما في اللسان (٨٠/٢) ـ معظمه ووسطه وأعلاه.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((غاية)).

<sup>(</sup>٨) غير واضحة في (م).

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((من)).

الفطرة، وإلا فالأصل الذي هو امتناع أخذ الحكم من دليله قاضٍ بعدم (١) التعرُّض (٢) لهذه الجهة بالأصالة، فلعلكم ـ والله يلهمكم ـ نسيتم عهود الحِمَى (٣).

<sup>(</sup>عرق) عرق : أي أصل، والجمع أعراق. انظر : لسان العرب (١٦٠/٩) مادة ((عرق)).

<sup>(</sup>١) في (م): ((لعدم)).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((التعريض)).

<sup>(</sup>٣) الحمى : هو ما يدافع ويحامي عنه. انظر : لسان العرب (٣٤٨/٣) مادة ((حما)).

## فصل

الفصل التالث

ومن ذلك أنَّا تصفَّحنا(١) أوراقهم هذه فوجدنا (١) لباب تحقيقها(١) دعاوي تعاقب أحواتها، وبراهينها عيون ذواتها، ثمَّ يرتّبون (٤) المقاصد على ذلك الخطأ المتباعد، حتى جعنوا هدم القباب والمشاهد أذيةً لأولياء المليث (°) الواحد. وهمل يقال لمن أطاع الله ورسوله فيما أمر به: آذيت ولى الله؟ (وكيف تكون [له](١) الولاية(٧)، وهو يؤذيه حكم (<sup>٨)</sup> المولى) (<sup>٩)</sup>؟.

وليت شعري كيف أمرهم يكون إذا(١٠) لم يرعهم إلاَّ نــزول الإمــام الأطهـر (١١)، وصاحب السبق (١٢) الأشهر \_ كرَّم الله وَجْهَه و١٢)

<sup>(</sup>١) في الأصل: ((تصحفنا)) وهو حطأ، والتصويب من نقية النسح.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((فوجد)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((تَعققها)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((ترتبون)) وغير منقوطة في الأصل و لمتنت مل (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((الملك)).

<sup>(</sup>٦) كلمة [له] ليست في (م).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((وكيف يكون ولي الله؟)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) . ((أمر)).

<sup>(</sup>٩) مآ بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش نحط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : ((إد)).

<sup>(</sup>١١) في (ح) و(هـ) : ((الأظهر)).

<sup>(</sup>١٢) في (ح): ((السيف)).

<sup>(</sup>١٣) تخصيص عبي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ــ بقول : ((كرم الله وحهه)) عند ذكره لا دنيل عليه. فالأولى تركه تأدباً مع بقية الصحابة رضوات الله تعالى عليهم، ومحالفة لأهل الأهواء والبدع.

قال ابن كتير \_ رحمه الله نعالي \_ : ((بل المنبغي التسوية بين الصحابة في دلك، فانَّ هـذا مـن ــاب التعظيــم والتكريم. فالشيخان و مير المؤمنين عثمان أولى لذلك منه - رصى الله عنهم أحمعين)). لعد [تعسير ال كثير ٢٠٤٦-٤٩٦].

وقد ذكر العلامة بكر بن عبد الله أبو زيد .. حفظه الله تعالى ـ هذه العبارة في معجم المباهي النفطية لما فيهـــا من مجارات أهل البدع كالرافصة. انظر : معجم المناهي النفظية ص/٤٥٤.

ونضَّر (۱) ـ بساحتهم يقول: ((بعثني رسول ﷺوآله أن لا أدع قبراً مشرفاً إلاَّ سـويته، ولا تمثالاً إلاَّ طمسته))(۲)؟.

فعلى الذي نشاهد من حالهم كأنًا بهم وقد ثاروا ذلك المثار، وأحذوا لتلك المعاقل بالثأر، وأرجعوه القهقرى (٢)، وتركوه زاحفاً على الوراء. وقالوا: أذية لأولياء الله، ورأيٌ مزدرى (٤)؛ فالأمر الآن هو ذاك بعينه، ما الذي ترك النّاس سدى ؟ أو نسخ معالم الهدى؟.

ثم ً كيف الخطب لديهم في هذه الأبنية على الأموات، المعدّة للتسلوة (٥) والصلوات (١)، المستملة على المحاريب

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((ونظر)).

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم في كتاب الجنائز، (٦٦٦/٢) حديث رقم (٩٦٩) عن أبي الهيَّاج الأسدي، ولفظه : قال لي علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ : ((أن لا تدع تمثالاً إلا وطمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا وسويته )).

<sup>(</sup>٣) القهقرى : ضربٌ من الرجوع، وهو الرجوع إلى الخلف. انظر : لسان العرب (١١/٣٣٥) مادة ((قهقر)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((من درى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) قصد القبور لتلاوة القرآن عندها أمرً لا يسوغ، بل هو من البدع المنكرة لأنّه لم يعهد عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين، وهو داخل في معنى اتخاذ القبور مساجد. يقول شيخ الإسلام ابن تيميسة: ((وأمّا جعل المصحف عند القبور لمن يقصد قراءة القرآن هناك، وتلاوته فبدعةٌ منكرةٌ، لم يفعلها أحدٌ من السلف، بل هي تدخل في معنى اتخاذ المساجد على القبور، وقد استفاضت السنن عن النّبي ﷺ في النّهي عن ذلك)). [مجموع الفتاوي ١٤/٢٤]. وانظر: المصدر نفسه (١٨/٢٤)، واقتضاء الصراط المستقيم (٢١٧/٢٤)، والمغنى لابن قدامة (٢١٨/٥).

<sup>(</sup>٢) الصلاة عند القبور منهي عنها، لأنها من وسائل الشرك وذرائعه، وهي داخلة في معنى اتخاذ القبور مساجد، وقد تواترت النصوص عن النبي 寒 في النهي عن الصلاة عند القبور، وإليها مطلقاً، واتخاذها مساجد، ومن ذلك قوله 寒: ((لا تجلسوا على القبور، ولا تصلوا إليها)). خرَّجه مسلم في كتاب الجنائز (٦٦٨/٢) رقم ذلك قوله 寒: ((الأرض كلها مسجد إلا المقبرة، والحمام)). خرَّجه أحمد في المسند (٩٧٢)، وأبو داود في السند (٣٠٠١) برقم (٤٩٢)، وحكم عليه العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ في صحيح الجامع الصغير (٩/٢) حديث رقم (٢٧٦٤) بأنه صحيح.

قال ابن قدامة في المغنى (٤٤١/٣) .. معلَّلاً ما جاء من النَّهي عن الصلاة عند القبور .. : (لأنَّ تخصيص القبور

والفرش(') والسُّرج(')، وسائر الآلات إذا أتاهم في شانها(") رسول صاحب الوحى المنزَّل، والهدي السوي الأعدل، يقول: بعثني لإزالة ما [قد](١) تقدَّم إليكـم بالنَّهي عنه، من اتِّحاذ القبور مساجد، ورواه لكم عددٌ من صحابته الجلَّــة الأماجد<sup>(د)</sup>، وقد أكَّد الله عليكم في الإجابة له ولرسوله<sup>(٢)</sup>، فماذا أنتم صانعون؟.

وهذا كلُّه بالنظر إلى نفس البناء على القبر لا إلى ما ترتب عليه، وعلى إحياء هذه المشاهد من كُلْم الإسلام، وفقء (٧) عين شريعة المختار التَكَيُّلا، وما يقع في الزيارات من أنواع المفاسد والمنكرات، كترك الصلوات(^) المكتوبة: ويقولون

على القبور

مقاسيد النياء

<sup>=</sup> بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود له، وقد روينا أنَّ ابتداء عبادة الأصبام: تعطيم الأموات باتخاذ صورهم ومسحها والصلاة عبدها). هـ

وانظر: مجموع الفتاوي (١٢٨/٢٧)، واقتضاء الصراط المستقيم (١٧٧/٢ ـ ١٧٨)، والإستغاثة المعروف بالرد على البكري (٢/٢٦٤)، وإغاثة اللهمان (١/ ٢١٢\_٢١١).

<sup>(</sup>١) في الأصل و(هـ): ((الفراش)) والمتبت من بقية النسخ أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٢) جعل انحاريب والفرش والسُّرج في لمقابر من الزيبة المحرمة، ودلث لما فيه من السرف والتبذير، وإصاعة المال. وقد نهى الَّسي ﷺ عن إضاعة المال كما جاء عنه في الحديث: ((إنَّ الله كره لكم قيل وقال، وإضاعــة المـال، وكثرة السؤال)) أخرحه البخاري في صحيحه في صحيحه (حـ١٥٩/٢) رقم (١٤٤٧).

وأمًّا إيقاد السُّرج فبالإضافة إلى كونه من إصاعة المال فهو من البدع، لما فيه من التشبه بـالمحوس عبـدة النَّـار قال اس حجر الهيتمي الشافعي في ((الرواجير عن قبراف الكيائر)) (١٦٦/١) : (صرَّح أصحابنا بحرمة السراج على القبر وإن قلُّ، حيث لم ينتفع به المقيم ولا الرائبر، وعَلَّلُوهُ بالإسترافُ وإضاعـة المال، والتشب بالمجوس، فلا يبعد حينئذِ أن يكون كبيرةً). وانظر أيضاً : اقتضاء الصراط المستقيم (٦٧٧/٢)، وإغاثة اللهفان (٢٢٣/١)، وأحكم الحبائز للألبابي ص/٤٩٤.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : زيادة كلمة ((عن)) بعد كلمة ((شأنها)) وهي مقحمة.

<sup>(</sup>٤) كلمة [قد] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) لعلَّ المؤلف ـ رحمه الله ـ يشـبر بذلـث إلى قولـه ﷺ : ((قـاتل الله ليهـود والنصـارى اتخـذوا قــور أنبيـاتهم مساحد))، وفي رواية : ((لعن الله اليهود والنصاري اتخــذوا قبـور أنبيـائهم مســاحد)) أحرحـه البحــاري في صحيحه (حد٢/٤٠٤) حديث رقم (١٣٣٠)، ومسلم في صحيحه (٢٧٦/١) حديث رقم (٥٢٩).

وقد رواه من الصحابة أبو هريرة وعائشة رصى الله عنهما \_ وحديتهما عبد البخاري ومستم\_ وعتمان ابن عفان وزيد بن ثابت رضي الله عنهما \_ وحديثهما عند أحمد في المسند (١٨٦/٥) \_ وجاء أيضاً مـن طريق أبي عبيدة عامر بن الجراح ينها عبد البيهقي (٩٬ ٢٠٨).

<sup>(</sup>٦) كما في قوله تعالى . ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَحْبُوا لَهُ وَلَلْرُسُولَ إِذَا دَعَاكُم لَمَا يُحِيبِكُم ﴾ [الألفال : ٢٤].

<sup>(</sup>٧) في (م) : كتبت ((وفقيء)).

<sup>(</sup>٨) في (م): ((الصلواة)) بالتاء المربوطة.

أو قائلهم (١): قد حمَّلوا الوليَّ، أو حملها عنهم (٢)، واختلاط الرحال والنساء (٢) وأرباب الملاهي، واتِّخاذ الزينات، والمجاهرات، والمخالفات لله التي لا طمع في حصرها في الرقاع؛ وكيف وقد امتدت في أقطار البسيطة على ما فيها من الاتساع؟ فما ترى (١) هنالك من نسيان الله ونبذ عهوده، وتعدِّي حدوده (٥).

الراضي بــالمنكر مشارك لهاعله

ولعمر الله من رضى بقاء هذه الرسوم شارك في ذلك (الخطب)(١)

قال ابن كثير ـ رحمه الله تعالى ـ في تفسير هذه الآية : (أي كل نفس ظلمت نفسها بكفر أو شيء من الذنوب، فإنّما عليها وزرها، لا يحمله عنها أحدٌ كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَدَعَ مُثْقَلَةً إِلَى حَمَلُهَا لا يحمل منه شيءٌ ولو كان ذا قربي﴾. [ تفسير ابن كثير (٢٦٠ - ٢٦٠) ].

قلت : وهذا أشد امتناعاً إذ مقصود قائله أنَّ الميت يتحمل عن الحي، لأنَّه إذا كان الحي لا يتحمل عن الحمي فكيف بالميت وقد انقطع عمله؟.

وقولهم : إنَّ الولي يتحمل عنهم ما اقترفوه من الذنوب والمعاصي بسبب الزيارة لمشهده هـو مـن حنس قـول النصارى أنَّ رهبانهم يملكون لهم صكوك الغفران. فيا لعظم المشابهة بين عباد القبور وعبـاد الصلبـان، وهـذا من أعظم دلائل نبوته عليه الصلاة والسلام حيث قال : ((لتتبعنَّ سنن من كان قبلكـم شبراً يشبر، وذراعاً بذراع، حتى لو سلكوا ححر ضب لسلكتموه. قلنا : يا رسول الله : اليهود والنصـارى؟ قـال : فمـن؟)). أخرجه البخاري في صحيحه (حـ١٧٤/٤)، حديث رقم (٣٤٥٦).

وعلة قولهم : إنَّ المبت يتحمُّل عنهم ذنوبهم : هو اعتقادهم أنَّه يعلم ذنوبهم، ويقدر على غفرانها.

" يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (ومنهم من يظن أنَّ الرسول أو الشيخ يعلم ذنوبه وحوائحه، وإن لم يذكرها، وأنَّه يقدر على غفرانها، وقضاء حوائحه، ويقدر على ما يقدر عليه الله. وهؤلاء قد رأيتهم، وسمعت هذا منهم، ومنهم شيوخٌ يقتدى بهم، ومفتون، ومدرسون)). انظر : تلخيص الاستغاثة ص/٣١.

(٣) في (م) : ((بالنساء)).

(٤) أي ((فما أكثر ما ترى)) كما بين في المطبوعة بزيادة ((أكثر ما)) بعد كلمة ((فما)).

(٥) ومن أعظم المفاسد المترتبة على البناء على القبور: ما يقع بسببها من الفتنـة بالمقبورين، وصرف أنـواع من العبادات لهم، كالدعاء والنذر والذبح، وكالطواف حولها، والعكوف عندها لطلب الحوائـج، ودفع الكرب والعوائق، وذلك لأنَّ كثيراً من الجهال والعوام يعتقدون أنَّ من بنيت على قبره قبة، أو شيِّد عليه ضريحٌ فهـو ولى صالح ينفع ويضر، ويعطى ويمنع، ولا حول ولا قوة إلا با لله.

(٦) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>١) لعلُّ المراد : ((أو يقول قائلهم)).

المشوم(١)، إلاَّ متبرِّمٌ(١) لله من هذه الأحداث، وغائر [ لله](١) مَمَّا حـلَّ بدينه من خطوب هذه الأبنية، وزوَّار الأجداث الذين أعطوها حقَّ مـن (<sup>؛)</sup> هـو أحـقُّ أن يدعـي ويستغاث، وانهمكوا في صنوفٍ من نُكْر الأعمال، وحسائم الأخباث.

وأنتم معشر المفتين أترضون لأنفسكم أن تلقوا الله بشيء من إشادة هذا/ البنيــان فاستعدُّوا للسؤال فللأعمال ديَّان.

اللهمَّ فهذه براءةٌ إيك ممَّا تكاد(٥) السَّموات يتفطَّرن منه، وتنشيق الأرض، وتخرُّ الجبال هدًّا؛ أتتنا المناهي عن رسولك في هذا الباب كأنَّها رأي عين في سدِّ ذرائعه، وهـدِّ شرائعه، وطمس رسومه وشنائعه، ثمَّ عمد قومٌ أضاعوا عهد التحقيق، ولم يراعوا مشاعر<sup>(٣)</sup> تأديبك وتعليمك التي تهدي إلى سواء الطريق، فانتصبوا لرفع رآيات سوء همي مخفوضةٌ معزولةٌ بحكمك الوثيق، وإلاَّ فكل من آمن بك، وعقل عنك، وتحقق بمعرفة

<sup>(</sup>١) كذا في جميع السنخ، وهي على الرسم الإملائسي القديم تحتمل ((المشؤوم)) كما في المطبوعات، وتحتمل أيضاً: ((المشوم)). و لمشوم بمعنى الأسود. يقال شوم الإبل إي سُودُها. انظر : لسان العرب (١٢٦/٧)مبادة ((شيم)). وكلا الاحتمالين متوجه هما، والله تعالى أعمم.

التعليق: وذلك لأنَّ الراضي بالمنكر يستوي مع فاعله في الإثم والعقوبة، ويبدل لذلك قوله تعالى في شأن ثمود قوم صالح عليه السلام : ﴿فِكُدُّنُوهُ فَعَقْرُوهَا﴾ [الشمس : ١٤] فنسب الله تعالى عقر الناقة إليهم حميصاً مع أنَّ العاقر واحد، كما دلَّ عليه قوله تعالى في السورة بفسها: ﴿إِد ابعث أشقاها ﴿

ومن السنة قوله ﷺ : ((ستكون أمراء، فتعرفون وتنكرون، فمن عـرف بـرء، ومـن أنكـر سـلـم، ولكـن مـن رصى وتابع)). حرَّحه مسلم في كتاب الأمارة (٣/ ١٤٨٠) رقم (١٨٥٤).

قال النووي في شرح صحيح مسلم ح٢ ١/١٦٤ : (وقوله ﷺ : ((ولكن من رضي وتبابع)) معنياه : ونكس الإثم والعقوبة على من رصى وتابع. وفيه دليل على أنَّ من عجز عن إرالة المنكر لا يـأثم بمجرد السكوت. بل إنَّما يأثم بالرضى به، أو بأن لا بكرهه لقنبه، أو بالمنابعة عليه)). التهي.

<sup>(</sup>٢) بهامش (م) : ((مترءٌ)).

<sup>(</sup>٣) لفظ الجلالة في الأصل كتب في أعبى السطر بخط المؤلف، وهو ليس في (ح) و (هـ).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((ما)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((يکاد)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((شيئاً عن)).

دينك، لا يجهل ما في طيِّها من عظيم المشاقَّة لك ولرسولك.

اللهمُّ فمن زعم عليك أنَّك رفعت شأن القباب والمشاهد والزيارات المعروفة من هذه الطوائف، ومواطن الأموات، وجعلتها ترياقاً<sup>(١)</sup> لقضاء الحوائــج، ومثابةً (٢) للناس وأعياداً لهم، وزعم على سلفنا الصالح(٢) من أمَّة نبيك الأكرم: أنَّهم

ومعنى النرياق المجرَّب : أنَّه بحرب في قبول الدعاء عند قبره، وانتفاع من يتبرك به. انظـر : إقتضـاء الصـراط المستقيم (۲/۹۰/۲).

وهذا من ترهات الصوفية وتخريفاتهم، واعتقاداتهم الباطلة في أهل القبور؛ إذ لا مزية في الدعماء عنــد القــور، بل الدعاء عندها من البدع الذميمة التي كرهها السلف الصالح، كما سيأتي بيان ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى.

يقول الشيخ سليمان آل الشيخ في ((تيسير العزيز الحميد)) ص/٣٣٤: ((ومنها ـ أي من مفاسد البناء على القبور ـ تحرى الدُّعاء عندها، ويقولون : من دعا عند قبر فلان استحاب له، وقبر فلان النرياق المحرب، وهذا بدعة منكرة)). انتهى، وانظر : بحموع الفتاوي (١٧١/٢٧).

(٢) مثابة : أي مرجعاً. ومنه قوله في شأن البيت الحرام : ﴿وجعلناه مثابةً للناس وأمناً﴾. انظر : لسمان العمرب (۲/٥/٢) مادة ((ثوب)).

(٣) اختلف العلماء في تحديد مفهوم السلف زماناً على عدة أقوال :

الأول: أنهم الصحابة فقط.

الثاني : أنَّهم الصحابة والتابعون. وإليه ذهب أبو حامد الغزالي.

الثالث : أنَّهم من عاشوا في القرون الثلاثة الأول من الصحابـة والتـابعين وتــابعيهم. وإلى هــذا القــول ذهــب كثيرٌ من أهل العلم كالإمام الشوكاني والسفاريني، وإليه يومئ كلام شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن رحب الحنبلي.

انظر : الثمر الداني لعبد السميع الأبي ص/٢٤، وإلجام العوام عن علم الكـــلام للغزالي ص/٥٣، والتحـف في مذهب السلف ص/٢٣، ومنهاج السنة (٢٨٦/٧)، (٢/٦٥-٥٣)، وفضل علم السلف على الخلف ص/١٣، ولوامع الأنوار البهية (١٠/١-٢١).

والراجع من هذه الأقوال أنَّهم أصحاب القرون الثلاثة الأول من الصحابة والتابعين وتــابعيهم، لقولــه ﷺ : ((خير الناس قرني، ثمَّ الذين يلونهم، ثمَّ الذين يلونهم، ثمَّ يجيء قومٌ تسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه

<sup>(</sup>١) النزيباق : بكسر التاء، كلمة فارسية معربة. وهو دواء السموم. انظر : لسان العرب (٣١/٢) مادة ((ترق))،

دانوا بذلك، أو بذرةٍ منه اتّباعاً لأمرك، ورضىً بحكمك، وصار من غاية سعيه [زيادة] (١) ازدراع هذه المهاسد (٢)، وإيقاد نيرانها، فاحكم بيننا وبينه بالحقّ، وأنت حير الحاكمين.

فإنَّ القوم قد أبدلوا ـ وأنت أعلم ـ رسوم شرعك بسواها، واستولى اللعين على فطرهم فتناها عن الهدى ولواها، وسوَّل لهم أن يبدلوا الزيارة التي شرعتها للإذكار (٢) والاستغفار والاعتبار (٤) بضدِّها، من انتضرُّع عند القبر، والرقص (٥) واللهو، وإبداء الفاقة والافتقار وأنواع الفجور/ والهتف والتمثُّق، والتأذُّب مع الرمم (١)، والحكم

القبوربون أبدلوا الريارة الشـرعية للقبور بصـدها

<sup>=</sup> شهادته)). حرَّجه المخاري في صحيحه (جـ٤/٢٢٩) حديث رقم (٣٦٥١).

يقول ابن رحب الحنبلي ـ رحمه الله تعالى ـ : ((وفي زماما يتعين كتابة كلام السبف المقتدى بهم إلى زمن الشافعي وأحمد وإسحاق وأبي عبيد، وليكن الإنسان على حذر ممًّا حدث بعدهم)). [فصّل علم السلف على الخلف ص/١٣].

<sup>(</sup>١) كلمة [زيادة] سقطٌ في (هـ).

<sup>(</sup>٢) لعلُّ المقصود زرع هذه المفاسد في قلوب وتغلقلها في القلوب.

<sup>(</sup>٣) في (م) و(هـ) : (للادِّكار)).

<sup>(</sup>٤) هذه هي الزيارة التبرعية للقبور. وذلك لأنَّ مقصود نريارة للقببور شيئان : الأول : راجعٌ لـلزائر الحي وهـو الاعتبار وتذكر الآخرة كما حاء في الحديث عن لِّسي ﷺ : ((زوروا القبور فإنَّهـا تذكركـم الآحرة)). حرَّجه ابن ماجة في سننه (١/٠٠٥) حديث رقم (١٥٦٩). وعند أبي داوود في السنن (١٥٨٣) : ((فإنَّ في زيارتهـا تذكرة)). وعند مسلم : ((فإنَّها تذكر الموت)) [صحيح مسلم، كتاب الحائز (٢٧١،٢) رقم (٩٧٦)]. والثاني : راجعٌ لميت المزور : وهو الإحسان إليه بالدعاء والاستغفار له.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ : (... أنَّ الريارة التي أدن فيه الرسول ﷺ، وندب إليها أو فعله مقصودها فع الميت، والإحسال إليه بالدعاء له و لاستغفار، ولم يكن مقصودها : أن تعود لركة الميت المزور على الحي الزير، ولا أن يدعوه ويستأله ويستشفع به)). [كتاب البرد على الأحنائي ص/٣٤١]. وانظر : إغاثة اللهمان (٢٤٦/١، ٢٤٦)، والريارة لشرعية والشركية للبركوي ص/٢٣-٣٢.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((الرفض)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) مقصود المؤلف من التأدب مع الرمم هنا الأدب الممنوع شرعاً من تعظيم أصحاب القبنور والغلو فيهم؟ وذلك بإظهار الحشوع والخضوع عند قنورهم، كما هو صنيع كثيرٌ من الحهال حيث تنزى أحدهم يخشع أمام القبر، ويحضع بين يدي صاحبه أشدً من حشوعه وخضوعه في الصلاة بين يدي حالقه.

لها بنفع وإضرار.

وكيف لا؟ وقد أصَّلوا أنَّ لها التصرُّفَ والتَّصريفَ في البادِينَ والحضَّارِ<sup>(۱)</sup>، وصاروا يستمدون من نفحاتهم جسائم الآمال، ويضربون قباب الطلبات بفناء أعتاب قباب الأموات، يا بئس الأعمال.

فمن الذي بوَّاكم هذه المشارع، وسنَّ لكم هذه الآداب والشرائع؟ ووضع لكم هذه الرسوم التي تبعتم آثارها؟ فأتونا بسلطان مبين (نتبعه ونشكر لكم إن كنتم صادقين) (٢)، أو فامحوا عنكم عافاكم الله عارها، وحاشا لله أن نقول لكم إن أتيتم بحجة بيَّنة عن دعونا، فقد صرَّح الشيخ بخلافها؛ لأنَّ ذا من الحيف بمكان.

ثمَّ اللهمَّ إنَّ القوم أبدلوا مناهي رسولك، الذي جعلته العصمة من الضلال عن البناء على القبور، وتشريفها (٢)، وتجصيصها (٤)، والكتابة عليها (٥)، وجعلها مساجد (٢)،

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((الحاضرين)) وقد صححت في الهامش. والمقصود : زعموا لها التصرُّف والتصريف في جميع طبقات الناس باديّهم وحاضرهم.

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٣) تشريف القبور قد دلَّ على النهي عنه حديث أبي الهيَّاج الأسدي أنَّه قال : قال لي علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ : (( أن لا تدع تمثالاً إلاَّ طمسته، ولا قـبراً مشرفاً إلاَّ وسويته)). حرَّجه مسلم في كتاب الجنائز، (٦٦٦/٢) حديث رقم (٩٦٩).

<sup>(</sup>٤) النهي عن تجصيص القبور ورد عن النّبي ﷺ كما في حديث جابر : ((نهى النّبي ﷺ أن يجصَّص القبر، وأن يقعد عليه، وأن يبنى عليه)). خرَّجه مسلم في كتــاب الجنائز (٢٦٧/٢) رقــم (٩٧٠)، وأبـوداود في الســنن (٣٢٢٥) حديث رقم (٣٢٢٥).

<sup>(</sup>٥) والنهي عن الكتابة عليها ورد عن النبي ﷺ كما في حديث حـابر ﷺ أنَّه قـال : ((نهـــى رســول الله ﷺ أن تجصُّص القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنى عليها، وأن توطأ)). خرَّجه النرمذي في كتاب الجنــائز، بــاب : ما حاء في كراهية تجصيص القبور والكتابة عليها (٣٦٨/٣) رقم (١٠٥٢).

<sup>(</sup>٦) وقد تواترت الأحاديث عن النّبي ﷺ في النّهي عن اتخاذ القبور مساجد، ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: ((ألا وإنّ من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد، ألا فسلا تتخذوا الفبور مساجد، فإنّي أنهاكم عن ذلك)). خرّجه مسلم في كتاب المساجد (٢٧٧/١) رقم (٥٣٢)، وقوله ﷺ : ((لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد قالت عائشة ـ رضى الله عنها ـ : ولولا ذلك لأبرزوا قبره،

وما جاء من النَّهي عن اتِّخاذ قبره عيداً (١) بأضدادُّها؛ فبنوا، وشرَّفوا، وجصَّصوا آو كتبوام (٢)، و جعلوها أعياداً ومساحد، كأنَّه في أغراهم بذلك لا سوى، بـل لـو كـانوا مأمورين بذلك لما حفظوه، ورعوه كما هـم الآن بشـهادة المنـاهي في هـذه المسـألة إذ ٣٠٠) أضيعت، وشهادة غيرها في غير هذا الباب ممَّا لا يحوج إلى شرح.

وليتهم اقتصروا على هذه المخالفات، بل جاوزوا فيما ينسيها(1) إلى أضعاف مضاعفات؛ واقتدت [العامَّة](٥) بمن تخيَّلُوا(١) عنده علماً، وهو في العدد منهم، لا يملث رأياً، ولا عقلاً للحقائق، ولا فهماً؛ فهو معهم في باطل لغوهم، وشاهد جمالس إفكهم وإثمهم ولهوهم، لا/ يهدي ولا يهتدي، ولا تراه في طلب العلم صِدْقاً يروح و[لا](٧)

<sup>=</sup> غير أنَّى أخشى أن يتخذ مسجداً)). خرَّجه البخاري في كتاب الجنائز (جـ١١٢/٢) حديث رقـم (١٣٣٠)، ومسلم في كتاب لمساحد (٢٧٦/١) رقم (٢٩٥).

<sup>(</sup>١) قد ورد النَّهي عن اتخاذ قبره ﷺ عبداً كما في حديث "بي هريرة للله أنَّه قبال : قبال رسبول الله ﷺ : ((لا تجعلوا بيوتكم قبورًا، ولا تجعلوا قبري عيدًا، وصلوا عني فإنَّ صلاتكم تبلغين حيث كنتم)). خرَّجه أحمد في المسند (٣٦٧/٢)، وأبوداود في السنن (٣٤/٢) رقم (٢٠٤٢). قال الألباني ــ رحمه الله ــ في أحكام الجنائز ص/۲۸٠ : هو صحيحٌ بما له من طرق وشواهد.

والعيد : هو من العود بتكرار الزيارة للسلام أو العبادة. قال شيح الإسلام في ((قتضاء الصر صالمستقيم)) (٢/٥/٢) ما نصه : (والعيد إذا جعل اسماً للمكان فهو المكان الذي يقصد الإجتماع فيه، وانتيابه للعبادة عندِه، أو لغير العبادة، كما أنَّ المسحد الحرام ومني ومزدلفة وعرفة جعلها الله عيداً، ومثابة للنساس يجتمعـون فيها، وينتابونها نسعاء والذكر والنسك، وكان للمشير كين مُكنيةٌ ينتابونها للاجتماع عندها؛ فلمَّا جاء الإسلام محي الله ذلك كنه. وهذا النوع من الأمكنة يدخل فيه قبور الأنبياء والصالحين الستي يجـوز أن تكـون قبوراً لهم، بتقدير كونها قبوراً لهم. بل وسائر نقبور أيضاً داخلةٌ في هذا). انتهي.

<sup>(</sup>٢) كلمة [وكتبوا] سقط في (ح).

<sup>(</sup>٣) ني (م) : ((إذا)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((ينسينها)).

<sup>(</sup>٥) كلمة [العامّة] سقطة من (ح).

<sup>(</sup>٦) غير منقوضة في الأصل و(ح)، وفي (م) و(هـ) : ((يحينو،)) والمنبت هو الصواب.

<sup>(</sup>٧) كلمة [لا] ساقطة من (س).

المتـــاخرون

زادوا علسي

شرك المتقدمين

يغتدي.

حتى إنّا وحدنا في أفعالهم لدى هذه المشاهد صنيعَ الجاهلية عند بيوت(١) الأوثان، وزيادة غلو على من ضادً الله ورسوله باتّحاذ إلهِ ثان (٢). فإنَّــا سمعنــا الله يقول - في كتابه إذ سجَّل على أولئك الأقوام -: ﴿ وإذا مسَّكُم الضرُّ في البحر ضلَّ من تدعون إلاَّ إيَّاه﴾(٢) أي هو تعالى ذو الجلال والإكرام، وشاهدنا أرباب القبــاب إذا الْطمَّت أُعليهم أمرواج البحر العباب (٥) سمعت ذكر

فمن فهم هذه المسألة التي وضحها الله في كتابه وهي: أنَّ المشركين الذين قـاتلهم رســول الله ﷺ يدعــون الله ويدعون غيره في الرخاء، وأمَّا في الضراء والشدة فلا يدعون إلاَّ الله وحده لا شريك لـه، وينسون ساداتهم تبيَّن له الفرق بين شرك أهل زماننا وشرك الأولين، ولكن أين من يفهم قلبه هـذه المسألة فهماً راسخاً؟ والله المستعان.

الأمر الثاني : أنَّ الأولين يدعون مع الله أناساً مقربين عند الله، إمَّا أنبياء، وإمَّا أولياء، وإمَّا ملائكة، أو يدعون أحجاراً أو أشجاراً مطيعة لله تعالى ليست بعاصيةٍ، وأهل زماننا يدعون مع الله أناساً من أفسق الناس، والذين يدعونهم هم الذين يحكون عنهم الفحور من الزنا والسرقة، وترك الصلاة، وغير ذلك. والذي يعتقد في الصالح والذي لا يعصى \_ مثل الخشب والحجر \_ أهـون مَّن يعتقـد فيمـن يشاهد فسـقه وفساده، ويشهد به)) انتهى. [كشف الشبهات ص/٧٧-٧٩].

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((ثبوت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب \_ رحمه الله تعالى \_ : ((فاعلم أنَّ شرك الأولين أخيفُّ من شرك أهل وقتنا بأمرين، أحدِهما : أنَّ الأولين لا يشركون ولا يدعون الملائكة أو الأولياء أو الأوثــان مـع ا لله إلاًّ في الرخاء، وأمَّا في الشدة فيخلصون لله الدعاء كما قال تعال: ﴿فَإِذَا رَكُبُوا فِي الْفَلْكُ دَعُوا ا لله مخلصين لـــه الدين فلمًّا نجاهم إلى البر إذا هم يشــركون﴾ [ العنكبوت : ٦٥]، وقال تعالى : ﴿وإذا مسَّكم الضرُّ في البحر ضلَّ من تدعون إلاَّ إيَّاه، فلمًّا نجًّاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفوراً ﴾ [الإسراء: ٢٧]، وقوله: ﴿قُلْ أُريتُكُم إِنْ أَتَاكُم عَـذَابِ اللهُ أُو أَتَنَكُم السَّاعَة أَغْيَرِ اللهُ تَدْعُـونَ إِنْ كُنتُم صادقين، بـل إيِّـاه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون ﴾ [الأنعمام: ١٠٤٠]، وقول تعالى: ﴿وإذا مسَّ الإنسان ضرِّ دعا ربه منبباً إليه، ثمَّ إذا خوَّله نعمةً منه نسى ما كان يدعوا إليه من قبل، [الزمر: ٨]، وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا غَشِيهِم مُوجٌ كَالْظُلُّلُ دَعُوا اللهُ مُخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [ لقمان : ٣٢ م.

<sup>(</sup>٣) سورة الإسراء، الآية رقم (٦٧).

<sup>(</sup>٤) في (م): ((التطمت)).

<sup>(</sup>٥) العباب : أي الكثير الماء. انظر : لسان العرب (٧/٩) مادة ((عبب)).

الزيلعي(١) والحداد(٢)، وكل يدعوا شيخه عند ذلك الاضطراب؛ إذ لكل طريقة لا ينتحي سواها في الهتف والانتساب، ولكل من الجيلاني(٢)، وابن علىوان(١)،

(١) الزيلعي لم يتنيَّن لي من هو.

والزيلعي يقع قبره في مدينة اللحية على ساحل للحر الأحمر عند مصبٌّ وادي مور باليمن.

انظر: يهجة القبوب بتوحيد علاَّم الغيوب ص١٨٠

يقول الأهدل في الصدر السابق نفسه.

من كس فنح ومكنان شاسع وبانسمن والبحور والأنعام وحلفهم كذاك لاوالزيلعم وكسيم تسسري ليستريعي بـــالىقد والتمـــر وبالطعـــام إدا دعــوا قــالوا بحـــقُّ الريبعـــى المصدر السابق نفسه ص/١٨.

- (٢) الحداد : عبد الله بن علوي بن أحمد بن مهاحر، ينتهي نسبه إلى على بن أبي طالبٍ عثيم، صوفي ولـد تـتريم من قرى اليمن سنة (١٠٤٤هـ)، وكانت لعامَّة تنسب إليه بعص الكرامات. توفي سنة (١٣٢هـ).
  - انظر: سنك الدررليمرادي (٩٣٠٩١/٣)، وهدية العارفين (٤٨٠/١)، ومعجم المؤلفين (٢٩٩٢).
- (٣) الجيلاني : هو الشيخ أبو محمد عبد القادر سن أمي صالح الجيلي، قال ابن كتير في ((البداية والمهاية)) (٢٢٦/١٢) ـ في ترجمته ـ : ((ولد سنة (٤٧٠هـ)، ودحل بغدد فسلمع الحديث، وتعقُّه على أبي سعيد المخزومي الحنبلي، وقد كان بني مدرسة ففوضها إلى الشيخ عبد القادر، فكان يتكلم على الناس لها، ويعظهم، وانتفع به لماس انتفاعاً كتيراً، وكان له سمت حسن. وصمت في غير الأمر بــالمعروف والبُّهمي عمن المنكر، وكان فيه ترهدٌ كتبر، وله أحوالٌ صالحةٌ ومكاشفات، ولأتباعه وأصحابه فيه مقالات. ويذكرون عمه أقوالاً وأفعالاً ومكشفت أكثرها معالاة، وقد كان صالحاً ورعـاً، وقـد صنـف كتـاب ((الغنيـة)) و((فتـوح الغيّنب)) وفيهما أشياء حسنة، وذكر فيها أحاديث ضعيفة وموضوعة، وبالحملة كان من سادات المشايخ)) انتهى. توفي سنة (٦١دهـ).

وانظر ترجمته في : فوات الوفيات (٣٧٣/٢-٣٧٣)، وسير أعلام النبلاء (٤٥١–٤٥١)، وذيـن طـقـات الحنابية (۱/۲۹۰/۱)، وشذرات الدهب (۳۰/۳۳-۳۳۳).

قلت : وعلى قبره مشهدٌ تصرف له العبادة من دون الله تعالى، نسأل الله العافية.

(٤) ابن علوان : هو أبو العباس أحمد بن عنوان. صوفي من أهل اليمن، لزم لحلوة كعادة الصوفية، واعتكف بهنا أربعين يوماً، وزعم أنَّه جاءه أبوبكر الصديق فلله في خلوته وبايعه على الولاية، فتبعه خلقٌ كثير، ونسبوا إليه كرامات ومكاشفات، توفي سنة (٦٦٥هـ) ودفن في قريته ((يَعْرُس)) قريساً من مديسة ((تعر)). وقسره بهما ظاهرٌ مقصودٌ لنزيارة والتبرك، نسأل الله العافية.

انظر : حامع كرامات الأوبياء للنبهابي (١/٣١٥)، ومصادر الفكر الإسلامي في اليمن ص/٣٠٦، ومعجم

والعيدروس (١) والحداد وغيرهم من أشياخ هذه الطوائف: طائفة من العباد (٢)، ويذكرون الله في جملة من ذكرنا، كما سمعناهم أيضاً، كأنّه واحدٌ من تلك الأعداد. وحاشا كل من يؤمن بالله واليوم الآخر - خصوصاً صلحاء الأمجاد - أن يرضى شيئاً من هذا، وإلا كان شريكاً لمن حادً الله ورسوله وضاد.

أفلا يعجب (٢) أهل العقول والأديان من الانسلاخ عن مشاعر شرعة الإسلام إلى

= المؤلفين (١٩٤/١).

وكان على قبره تابوت يزار، يعتقد فيه الجهلة من العوام النفع والضرحتى قيَّض الله تعالى الإمام أحمد ابن الإمام يحبى فأزاله، وذلك سنة (١٣٦٢هـ)، فجزاه الله خيراً. انظر: هجر العلم ومعاقله للأكوع (٢٢٣/٢).

## يقول الأهدل:

ولاب ن على وان م ن العُبُ العُبُ العُبُ العَبُ العَبْ العَبُ العَالِقُلُ العَبُ العَالعَ العَبُ العَالِمُ العَالِمُ العَبُ العَالِمُ العَالِمُ العَالِمُ العَالِمُ العَالِمُ العَالِمُ العَبْ العَالِمُ العَلَمُ العَالِمُ الع

(۱) العيدروس: هو محمد بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس الحضرمي اليمني، صوفي، كان مشتغلاً بالعبادة والزهد على طريقة الصوفية، وكان مشتهراً بالولاية عند العامة، معظماً عند الملوك والأسراء، معزماً عند الأغنياء والفقراء، من تصانيفه: ((إيضاح أسرار علوم المقربين))، كانت ولادته سنة (٩٣٥هـ) ووفاته سنة (١٠٠٥هـ).

انظر : جامع كرامات الأولياء للنبهاني (٢/٠٥٠)، وخلاصة الأثر للمحيي (٢٠/٤)، والأعلام لـلزركلي (٢٠/٤).

(٢) يقول الصنعاني في ((تطهير الاعتقاد)) المطبوع ضمن الجامع الفريد ص/٥٠٦ : ((وكل قوم لهم رجلٌ ينادونه، فأهل العراق والهند يدعون عبد القادر الجيلي، وأهل التهائم لهم في كل بلدٍ ميّت يهتفون باسمه يقولون: يا زيلعي يا ابن عجيل، وأهل الطائف: يا ابن عباس، وأهل مصر يا رفاعي يا بدوي والسادة البكرية، وأهل الجبال يا أبا طير، وأهل اليمن يا ابن علوان. وفي كل قريةٍ أموات يهتفون بهم وينادونهم الجلب الخير ودفع الضر، وهو بعينه فعل المشركين في الأصنام كما قلنا في الأبيات النجدية :

أعـــادوا بهــا ســـواغ ومثلــه يغــوث وود ليــس ذلــك مــن ودي وقــد هتفــوا عنــد الشـدائد باسمهـا كما يهتـف المضطـر بــالصمد الفــرد)) انتهى كلامه رحمه الله.

(٣) في (ح) و(هـ) : ((تعجب)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م).

هذه الغايات النواد؟.

فكيف ساغ لأهل تلك الأحوبة - عافاهم الله - أن يأتوا بما يــــــ تُب عليه شدُّ عضد هذه النكرات كقول قائلهم - وهو ثائث من تصدَّر للإفتاء في هذه المسألة -: نقل العارف بــا لله (١) قطب (٢) الدائرة مولانا الشيخ عبـد الوهـاب

<sup>(</sup>١) يقول ابن القيِّم في ـ رحمه الله ـ في معنى العارف بالله عبد الصوفية : (العارف ـ عندهـم ـ من عرف الله سبحته بأسمائه وصفاته وأفعاله ثمَّ صدق الله في معاملته ثمَّ أحنص في قصوده وبيَّته ..إخ). [مدارح السالكين (٣٣٧/٣)]. قلت : وهذا معنى العارف بالله عند أهل لتوسُّط والاعتدال منهم أمَّا عند الغلاة فالعارف بالله به مدلولً معيَّن وهو أنَّ العارف هو الذي يعرف أنَّه ليس في لكون إلا الله، وأنَّ الله تعالى هو عين الموجودات، وهو ما يعبَّر عنه بوحدة الوجود.

يقول ابن عربي الملحد في ((فصوص الحكم)) ص/١٩٢ : (فإنَّ العارف من يرى الحقَّ في كل شيء، ىل يراه عين كل شيء). ويقول في المصدر نفسه ص/١٩٥ : (والعارف المكمَّل من رأى كلَّ معسودٍ مجسىً للحق يعبـد فيـه، ولذلـك سمَّوه كنهم إلهاً مع اسمه الخاص محجرٍ أو شجرٍ أو حيوان أو إنسان أو كوكب أو ملك).

وللمريد من عبارات القوم في حقيقة العارف با لله انظر المعجم الصوفي للحفني ص/١٧٩ ـ ١٨١.

<sup>(</sup>٢) قطب : القُطْب ُ لغة هو ما عليه مدار الشيء وملاكه، ومنه قطب الرحى. انظر : القاموس المحيط (٢) تطب الباء ـ فصل القاف.

والقطب في اصطلاح الصوفية هو : عبارة عن الواحد الذي هو موضع نظر الله في كل زمان، وعليمه تـدور أحوال الخنق، وهو يسري في الكـون سريان لـروح في الجسـد، ويفيـض روح الحيـاة على الكـون الأعلى والأسفل، وقد يسمى ((مغوث)) بإعتبار إلتجاء المنهوف إليه.

انظر : التعريفات للحرحاني ص/١٧٧ ـ ١٧٨ ، ومعجم المصطلحات الصوفية للحفيي ص/٢١٧ ـ ٢١٨، ومعجم المصطلحات الصوفية للحفيي ص/٢١٧ ـ ٢١٨، ومجموع الفتاوي (١١/ ٤٤٠).

ت ويقول الإمام الصنعاني في ((الإنصاف في حقيقة الأولياء)) ص/٦٥ : ((وكل هذه الألفاط مس الأقطاب وغيرها مبتدعة صطلاحية لم تأت سنَّة بها ولا كتابٌ ولا لعةٌ). انتهى. وانظر : مجموع الفتاوى (١٦٧/١).

والصوفية تعطى القطب حقَّ الإلهية والربوبية في التصرف والتصريف. يقول أحمد التحابي في ((جوهرة المعاني ص/٨١)): (إنَّ حقيقة القطبانية هي الخلافة العطمى عن الحن مطلقاً في جميع الوحود حممة وتفصيلاً حيتما كان الرب إلهاً كن هو خليفة في تصريف الحكم وتنفيذه في كل من لمه عليه ألوهية الله تعالى، فلا يصل إلى الخلق شيءٌ كائناً ما كان إلا بحكم القطب. ... إلى أن قال: فهو المتصرّف في جميعها، والممد لأربابها، به يرحم الوحود، وبه يبقى الوحود في نقاء الوجود رحمة للعاد)). انتهى المراد نقله من كلامه. قال شيخ الإسلام اس تيمية - رحمه الله تعالى - ميّناً فساد تفسيرهم للقطب أوالغوث بما تقدَّم عنهم: ((وأمّا سؤال السائل عن (القطب الغوث الفرد الحامع) فهذا يقوله طوائف من الساس، ويفسرونه مأمور باطنة في نصرهم دين الإسلام: مثل تفسير بعضهم: أنَّ ((الغوث)) هو الدي يكون مدد الحلائق بواسطته في نصرهم

الشعراني<sup>(۱)</sup>: أنَّ بعض مشايخه ذكر له أنَّ الله تعـالى يوكِّـل بقـبر كـلِّ وليٍّ ملكـاً يقضـي حواثج الناس. انتهى(۲)

ورزقهم، حتى يقول: إنَّ مدد الخلائق بواستطه. فهذا من جنس قول النصارى في المسيح عليه السلام، والغائية في علي رضي الله عنه. وهذا كفرٌ صريحٌ يستتاب منه صاحبه، فإن تـاب وإلا قتـل، فإنّـه ليـس في المخلوقات لا ملك ولا بشر يكون إمداد الخلائق بواسطته) اهـ. [مجموع الفتاوى ٩٦/٢٧].

وقال الشيخ عبد الرحمن الوكيل في ((هذه هي الصوفية ص/١٢٤)) : (القطب وأعوانه اسطورة خرافية تنزع إلى تجريد الله من الربوبية والإلهية وخلعها على وهم باطل سمي في الفلسفة ((العقـل الأول)) وفي النصرانيـة ((الكلمة))، وفي الصوفية ((القطب)) اهـ.

وبهذا كلّه يعرف فساد هذا اللفظ عند الصوفية وذلك لما تضمّن من معاني باطلـة تـنزع إلى تجريـد الله مـن الربوبية والألوهية.

(۱) هو عبد الوهاب بن أحمد بن علي بن أحمد بن محمد بن موسى الشعراني الصوفي الشاذلي، فقيه أصولي غالي في التصوف، وله فيه كلامٌ رديءٌ مستهجنٌ. من تصانيفه: ((الطبقات الكبرى)) في كرامات الأولياء، و((اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر))، وله شرح لكتاب ((جمع الجوامع)) للسبكي في أصول الفقه، كانت ولادته بمصر سنة (۸۹۸هـ)، ووفاته بها سنة (۹۷۳هـ).

انظر : جامع كرامات الأولياء للنبهاني ص/١٣٤-١٣٩، وهدية العارفين للبغدادي (٦٤١/١)، وشذرات الذهب (٥٤٧-٥٤/١).

(٢) بحثت ولم أقف على هذا النقل للشعراني عن مشايخه فيما تيسَّر لي من كتبه، ولكن لا يستبعد من نقل مثله في كتبه. وهو قولٌ باطل من وجوه:

الوجه الأول: أنّه لم يرد في كتابٍ أو في سنةٍ ضعيفةٍ فضلاً عن صحيحةٍ : أنَّ الله تعالى يوكّل بقبر كل ولي ملكاً يقضي حوائج الناس، بل هذا من ترهات الصوفية وتخريفاتهم وعقائدهم الباطلة المناوئة لعقيدة الإسلام. الثاني : أنَّ في هذا دعوةً صريحةً إلى الشرك والوثنية من التعلق بالأموات واعتقاد النفع والضرّ فيهم من دون الله تعالى به في كتابه من تجريد التوحيد له وحده لا شريك له.

الثالث: أنَّ هذا القول مبنيَّ على اعتقادهم أنَّ الولي يخرج من قبره لقضاء حوائج الناس وقد بيَّن الإمام الصنعاني بطلان ذلك بقوله: (والآيات القرانية والأحاديث النبوية والمعلوم من الضرورة الدينية أنَّ من واراه القبر لا يخرج منه إلا في المحشر قال الله تعالى: ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى القبر لا يخرج منه إلا في المحشر قال الله تعالى: ﴿ثمَّ أماته فأقبره ثمَّ إذا شاء أنشره ﴾ [عبس: ٢١-٢٢]، قال تعالى: ﴿أمّ أماته فأقبره ثمَّ إذا شاء أنشره ﴾ [عبس: ٢١]، وأما الأحاديث النبوية تعالى: ﴿أمّ من أدخل قبره لا يخرج منه إلا عند النفخة، وقد سردها السيوطي في ((شفاء الصدور في أحوال الموتى والقبور))، وقد ذكرنا من ذلك عدة أحاديث صحيحة في كتابنا ((جمع الشتيت)).

فأي سبيلٍ أوصل إلى/ القول على الله بمثل هذا؛ [والفقيـه]()عن الله، المتحقَّق بالصدق فيه لا يرضي دونه().

وأغرب منه تلقيه بالتسليم والرضا، والجزم بصحته، والتهالك على ذلك كلُّه، مُمَّن لا يحصى كثرةً.

ومثل هذه النكتة: أحتها التّالية لها. إذ قال النقل للأولى ما لفظه: ((وذكر ـ يعني الشعراني ـ عند الكلام على ترجمة سيدي شمس الدين الحنفي (٢) أنّه قال في مسرض موته: من كان (١) له حاحة فليأت قبري ويطلب =حاجته=(٥) أقضيها له، فإنّما بيني وبيكم (١) ذراع من تراب، وكل رجلٍ يحجبه عن أصحابه ذراعٌ من تراب فليس برجلٍ)(٧) انتهى [انتهى](٨).

فهل ترى ياذا الطبع السليم لمؤمن قطُّ تحب (أ) له ما [ تحب لنفسك] (أ) أن يدين بشيء من هذه الشعوب (() المحوِّفة، ويزعم أنَّ دين الله الأقدس يرضاها ولا يأباها؟ وأنَّها مسلكٌ من مسالكه المكرمة، ثمَّ يرسلها إلى أقاصي (() البلدان؟ وعجبٌ لا ينقضي

وبالجملة: فالقول بخروج الميت من قبره وبروره بشخصه لقصاء أغراص الأحياء قول محالف للعقل والنقل).
 اهـ [الإنصاف في حقيقة الأولياء ص/١٢٢]

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين مكانه بياض في (ح).

<sup>(</sup>٢) أي لا يرضى دون ذلك القول، وذلك لما اشتمل عليه من الناصل كما تقدُّم التنبيه عنيه.

<sup>(</sup>٤) في مطبوعة طبقات الشعرابي : ((كانت)).

<sup>(</sup>٥) ما بين الحاصرتين المكررتين ريادة من طبقات لشعرابي الكبرى.

<sup>(</sup>٦) في جميع النسخ ((وبينه)) والمتبت من طبقات الشعراني.

<sup>(</sup>٧) ((الطبقات الكبرى)) للشعراني (حـ٨٨/٢).

<sup>(</sup>٨) كلمة [انتهى] التانية في (هـ) ساقطة.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((تتحس)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) ما بين المعقوفتين سقطٌ في (ح).

<sup>(</sup>١١) الشعوب أي الفرق. انظر : لسان لعرب (١٢٦)

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) . ((قاصي)) وهو حطُّ.

ممَّن يقبل أمثال هذه الطرائف<sup>(۱)</sup> وما قبل أنوار الكلام النبوي، وما به أشار (المقال)<sup>(۱)</sup> العادل السوي، فكيف يظنُّ<sup>(۱)</sup> بقائلها<sup>(۱)</sup> أو ناقلها إصدارها عن علمٍ أو معرفة؟.

ومثل [ذلك] (°) ما نقله (۱) من أنَّ الخضر - الطَّيِّلا بين كان يحضر بحلس فقه أبي حنيفة في كلِّ يومٍ بعد صلاة الصُّبح، يتعلم منه علم الشريعة، فلمَّا مات سأل ربَّه عزَّ وجلَّ أن يرد روحه في قبره حتى يتمَّ (۸) له علم الشريعة، فكان يأتي إليه كل يومٍ على عادته يسمع منه علم الشريعة [من داخل القبر، وأقام على ذلك خمس (۱) عشرة سنة، حتى أكمل علم الشريعة [ من داخل القبر، وأقام على ذلك خمس (۱) عشرة سنة، حتى أكمل علم الشريعة [ (۱) بعد موته (۱۱) . انتهى

ومثله ما ذكر أنَّ الشافعي سئل عن مسألةٍ فأجاب من القبر(١٢). وأنَّ السيدة

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((الطريف)) وهو خطأ.

<sup>-</sup>(٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعِلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((نظن)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(م).

<sup>(</sup>٤) في الأصل: ((بقابلها)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٥) كلمة [ذلك] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٦) أي ثالث من تصدَّر للإفتاء، ولعلُّه المفتى الشافعي

<sup>(</sup>٧) الخضر سُمِّي بالخضر \_ كما قال النَّي ﷺ \_ : ((لأنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهنزُ من خلفه خضراء)). أخرجه البخاري في صحيحه (حـ١٥٥/٤) رقم (٣٤٠٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

وقد اختلف في اسمه، واسم أبيه، ونسبه على أقوال كثيرةٍ، والمشهور منها : بلياء ـ بفتح الباء ـ بن ملكان ابن فالغ بن عامر بن شالخ بن أرفحشذ بن سام بن نوع الليلا.

وهو نبي من جملة الأنبياء على الصحيح عند أكثر العلماء. والدليل على نبوته أنّه قد أوحي إليه، كما حكى الله تعالى قصته في سورة الكهف من قتل الغلام، وحرق السفينة، وإقامة الجدار، وقول : ﴿وَمَا فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطّع عليه صبراً ﴾ [الكهف : ٨٢].

انظر: الإحكام لابن حزم (جــ٥/١٣٦)، وأحكام القـرآن للقرطبي (١٦/١١)، وتفسير ابسن كثـير الظرر : الإحكام لابي حيان (١٤٧/٦)، والإصابة (٢٤٩/٢)، وفتح الباري (٩٩/٦)، وروح المعانى للألوسي (٩٠/١٥).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((يتمم)).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((خمسة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) ما بين المعقوفتين سقطً في (ح).

<sup>(</sup>١١) نقل هذه القصة الصنعاني في ((الإنصاف في حقيقة الأولياء)) ص/١٢٣.

<sup>(</sup>١٢) بحثت، ولم أقف على هذا النقل فيما تيسر لي من كتب الشعراني.

نفيسة (١) وقع لها كذلك.

فهاهنا/ يا ذوي الألباب تسكب(٢) العبرات إن كان القوم رضوا لأنفسهم سنَّة من فقد التمييز، وسبب الذوق، فلا كتّر الله أمثالهم.

وكيف يستطاع(٢) حجة على أقل من هذا، وغايتهم: الدعوى ابتداءً وانتهاءً؟ فإنَّ قصاري مقالهم حدَّث بهذا من هو عندنا ثقةً، فعلى التنزُّل ننتقل(٤) منهم إليه.

ولعمر الله ما ذا وأمثاله إلاَّ فرصَّ انتهزها العدوُّ المبين ما أطنَّه كان يتوقَّعها بهذه الصفة، وإن كان قد تألَّى بإغوائهم (°) أجمعين إلاَّ عبادك منهم المخلصين (١).

[وحسبك من](٧) يستند في مباحث دينية إلى أنَّ الشعراني ذكر له بعض مشايخه. فهذا الخضر الذي قصَّ الله نبأه في سورة لكهف(^)، وقال : ﴿ آتيناه رحمةً من عندنا

نقض قبول الشعراني بأن الخضو تعلم علم الشريعة منأبى حيفة

71

<sup>=</sup> وعلى كل فهو أمرٌ باطل مخالف للشرع والعقل، لأنَّ الموتى لا يخاطبون الأحياء، ولو كان المَّيت يسأل ويجيب من القبر لك ن أحرى الناس بسؤاله بأبي هو وأمي رسول الله يَحَيِّز: فكم من المسائل المشكنة التي حار فيها لصحابة، فرجعوا فيها إلى رأيهم واجتهادهم، فلو كان ذلك سائغاً لتوجهوا إلى قبره الشريف فسألوه عن ما أشكل عليهم، ولما ساغ لهم الاجتهاد مع إمكان وجود النص بسؤاله ﷺ. [نظر الإنصاف في حقيقة الأولياء ص/٢١٦].

ثمَّ إنَّ هذا مبنى على عقيدة باطلة؛ وهبي إنَّ الموتى يسمعون في قبورهم، والذي عليه المحققون : أنَّ الموتى لا يسمعون في قبورهم. انظر بسط هذه المسألة مع أدلتها في الآيات البيّنات على عدم سماع الأموات للألوسي ص/٢٦ ـ ٣٨.

<sup>(</sup>١) هي نفيسة بنت الأمير حسن بن زيد بن الحسن بن على بن أبي طالب، كان أبوها أمير المدينـة لأبـي جعفـر المنظور، وكانت عابدةً زاهدةً كثيرة الخير، قدمت مصر مع زوجها وتوفيت بها سنة (٢٠٨هـ).

انظر : الطبقات الكبرى للشعراني (١/٤). وحسن المحاضرة (١١/١).

<sup>(</sup>٢) ن (ح) : ((نسكب)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((تستطاع)).

<sup>(</sup>ځ) في (ح) : ((نىقل)) وهو خطأ، وفي (م) و(هـ) : ((تنتقل)).

<sup>(</sup>٥) في (ح): ((بإغرائهم)).

<sup>(</sup>٦) اقتباس من قول الله تعالى حكاية عن الشيطان الرجيم : ﴿قُلْ فَبِعَزَّتُـكُ لِأَغُويِنَّهِم أَجْمِعِينَ إِلَّا عبادك منهم المخلصين﴾ [ص :٨٢].

<sup>(</sup>٧) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٨) قصة الخضر التَّلِينَةُ وردت في سورة لكهف، الآيات : (٦٥ ـ ٨٢).

وعلَّمناه من لدنًّا علماً ﴾ (١) وقال له موسى هل أتبعك على أن تعلمني ثمًّا علمت رشداً (٢) فصار تلميذاً له، وهو موسى الذي أنزل الله عليه الكتاب المسطور (٣) وناداه من جانب الطور<sup>(١)</sup>.

وليت شعري (حيث كان الخضر في هذه التَّرجمة هو المستفيد من أبي حنيفة)(٥) ما كان علم الخضر قبل معرفته علم الشريعة، وتعلمه إيَّاها(١) من أبي حنيفة؟ [أكان خليقاً على الله على الله الله الوصف، ويأمر صفوته من خلقه أن يؤمُّه، حتى يعلم منه؟ الله على الله على الله على ا وكيف استحق أن يكون موسى متعلِّماً منه؟ وأيُّ علم عند من جهل علم الشريعة؟.

أوَ منا علمتم أنَّ الشريعة ذاتُ توحيلٍ وأحكام، ومعسالم حملال وحرام، وأمُّهات أديان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؟ (^) وما ذاك التنويه

<sup>(</sup>١) سورة الكهف، الآية رقم (٦٥).

<sup>(</sup>٢) يشير بذلك إلى قول الله تعالى : ﴿قال له موسى هل أتبعث على أن تعلُّمني ثمَّا علمت رشداً ﴾ رالکهف: ۲۲].

<sup>(</sup>٣) أي التوراة.

<sup>(</sup>٤) يشير بذلك إلى قوله تعالى : ﴿وناديناه من حانب الطور الأيمن وقربناه نجيًّا﴾ [ مريم : آية ٥٣] والطور : هو الجبل الذي فيه أشحار، والمراد هنا الجبل الذي كلُّم ا لله عليه موسى تكليمًا. انظر : تفسير ابن كئير (٢٤٠/٤).

<sup>(</sup>٥) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهسى مثبتة في بقية النسخ عدا (ح).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((إِيَّاه)).

<sup>(</sup>٧) ما بين المعقوفتين سقطٌ في (ح).

<sup>(</sup>٨) الأنبياء كلهم متفقون على أصل الإيمان والتوحيد، وإن اختلفت شرائعهم، ويبدل لذلك من القرآن قوله تعالى: ﴿شرع لكم من الدين ما وصَّى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ [الشورى : ١٣]، ومن السنّة : قولمه على ازأنا أولى الناس بعيسمي ابن مريم في الدنيا والآخرة، والأنبياء إخوةً لعلات، أمُّهاتهم شتى، ودينهم واحد)). خرَّجه البخاري في صحیحه (جد۱۷۱/٤) حدیث رقم (۳٤٤٣)، ومسلم (۱۳۸۷/٤) رقم (۲۳۹۰).

قال النووي في شرح هذا الحديث : (قال جمهور العلماء : معنى الحديث : أصل إيمانهم واحد، وشرائعهم مختلفة، فهم متفقون في أصول التوحيد، وأمَّا فروع الشرائع فوقع فيها الاختلاف. وأمَّـا قولـه ﷺ : ((ردينهــم واحد)) فالمراد به أصول التوحيد، وأصل طاعة الله تعالى، وإن اختلفت صفتها، وأصول التوحيد والطاعة

السابق بعبد (۱) لم يعرف علم الشريعة (۲) إلاَّ من أبي حنيفة؟ إن كان ذا (۲) قد عُدَّ من مجاز الأُول.

فاعتبر هذا يا موفَّق، أفما<sup>(1)</sup> كان لعبد الله الخضر في مشاهد ختام الأنبياء، وتمام الرسل الأصفياء، ثمَّ أما كان له في [صاحب]<sup>(۵)</sup> منزلة هارون<sup>(۱)</sup>، وصديق الأمَّة (۷)، وفاروق (۱) النور والظلمة (۱)، أعلام خير القرون (۱۰)؟ (ثمَّ

جميعاً). انتهى [صحيح مسلم بشرح النووي (ج١٩/١). وانظر: فتح الباري (٩٤/٦).
 ولمزيد من التفصيل لما جاء في توحد المنه وتعدد الشرائع، انظر: محموع الفتاوى لابن تيمية
 (٩/١٠٦/١٩)، ورسالة الشوكاني: إرشاد التقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((بعيداً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) كلمة ((علم الشريعة)) كررت في الأصل.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((هذا)).

<sup>(</sup>٤) في (ح): ((فما)) بإسقاط همزة الإستفهام.

<sup>(</sup>٥) كلمة [صاحب] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٦) ((صاحب منزلة هارون)) هو علي بن أبي طالب ﷺ كما جاء في الحديث : أنَّ رسول الله ﷺ لَمَّا خرج إلى غزوة تبوك واستخلف علياً، قال له علي : أَخَلَّفني في الصبيان والنساء؟ فقال لـه النبي ﷺ : ((أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون مـن موسى؟)). خرَّجـه البخـاري في صحيحـه (جـه/١٥١) حديث رقم (٤٤١٦).

<sup>(</sup>٧) ((صديق الأمَّة)) هو أبو بكر الصديق رضي في ، وقد سمَّاه النَّبي في صديقاً كما جاء في حديث أنس بن مالك في أنَّه قال : صعد النَّبي في إلى أحد، ومعه أبو بكر وعمر وعثمان، فرجف بهم فضربه النَّبي في مالك في أنَّه قال : ((شبت أحد، فما عليك إلاَّ نبي أو صديق أو شهيد)). خرَّجه البخماري في صحيحه (حديث رقم (٣٦٨٦).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((فارق)).

<sup>(</sup>٩) المراد بـ(الفاروق) عمر بن الخطاب عثين، فقد كان يكنّى بالفـاروق. انظر : طبقـات ابـن سـعد (٢٧١/٣)، ومناقب عمر بن الخطاب عثيث لابن الجوزي ص/٩١، وأسد الغابة (٤٣/٤).

<sup>(</sup>١٠) يشير المؤلف بذلك إلى قوله ﷺ : ((حير الناس قرني، ثمَّ الذين يلونهم، ثمَّ الذين يلونهم، ثمَّ يجيء قومٌ تسبق شهادته يمينه، ويمينه شهادته)).خرَّجه البخاري في صحيحه (حــ٤/٢٢٩) حديث رقم (٣٦٥١).

أما كان له في علماء تلك العصور من نظراء (١) الإمام أبي حنيفة)(١) ما يغنيه عن التربُّص وطول الانتظار <sup>(٢)</sup>؟ إنَّها لطريفةٌ <sup>(٤)</sup> يعزُّ نظير ها<sup>(٠)</sup>.

(١) في (ح) و(هم) : ((نَظَرُ)).

قال شيخ الإسلام ابنَ تيمية ـ رحمه ا لله ـ : ((والصواب الذي عليه محققو العلماء : أنَّ إلياس والخضر ماتا)). انتهى انظر : الموضوعات لابن الجوزي (١/ ٣٠٩ ــ ٣١٧)، و منهاج السنة لابن تيمية (٩٧/١)، والبذاية والنهاية (٢/٠١١)، وأحكام القرآن للقرطبي (٤١/١١)، والمنار المنيف لابسن القيسم ص/٦٧، ٦٩، ٧٧، والزهر النضر في نبأ الخضر لابن حجر ص/٩٦، وروح المعاني للألوسي (١٥/١٥).

وقد دلُّ على موت الخضر عليه السلام القرآن، والسنة، والمعقول، فمن القرآن قوله تعالى : ﴿ومَّا جَعَلْنَا لبشر من قبلك الخلد أفإن متَّ فهم الخالدون، [الأنبياء: ٣٤].

قال أبن كثير ـ رحمه ا لله تعالى ـ نقلاً عن ابن الجوزي : ((فالخضر إن كان بشراً فقد دخل في هذا العموم لا محالة، ولا يجوز تخصيصه منه إلا بدليل) [البداية والنهاية ٣٣٤/١].

وقال ابنِ القيم : (فلو دام الخضر كان حالداً) انتهى [المنار المنيِّف ص/٦٨].

ومن السنَّة قوله ﷺ : ((أريتكم ليلتكم هذه، فإنَّ على رأس مائة سنة منها لا يبقى ثمَّن هو على ظهر الأرض أحدُّ)) أخرجه البخاري في صحيحه (جدا /٤٣) حديث رقم (١١٦).

وهذا الحديث استدل به الإمام البخاري على موت الخضر الطِّيَّان، لمَّا سئل عن موته. انظر : الزهر النضر في نبأ الخضر ص/٣٦.

ومن السنَّة أيضاً قوله ﷺ : ((والذي نفسي بيده ما أعلم اليوم نفساً منفوسة يأتي عليها مائة سنةٍ)).أخرجه أحمد في المسند (٣٢٦/٣).

وأمًّا مِن المعقول : فلو كان الخضر حيًّا لوجب أن يأتي إلى النِّي ﷺ، ويجاهد بين يديـه، ويتعلـم منـه، وقـدِ قال الَّذِي ﷺ يوم بدر : ((اللهمُّ إن تهلك هذه العصابةُ لا تعبدُ في الأرض، وكانوا ثلاثماته وثلاثة عشر رجلاً معروفين بأسمائهم، وأسماء آبائهم، وقبائلهم، فأين الخضر حينتذ؟)) [المنار المنيف ص/٢٦]

وقد أورد ابن كثير ـ رحمه الله تعالى ـ في ((البداية والنهاية)) (٢٩٠/١) أثراً عن على وابن عباس رضى الله عنهما - ولفظه : زُرما بعث الله تبيأ من الأنبياء إلا أخذ عليه المشاق لتن بعث الله محمداً ليؤمنن به، ولينصرنه)) ثمُّ عَنَّبِ الحافظ ابن كثير على هذا الأثر قـائلاً :(( فـالخضر لـو كـان حيَّا فقـد دحـل في هـذا الميثاق، فلو كان حيا في زمن الرسول ﷺ لكان أشرف أحواله أن يكون بين يديه، يؤمن بما أنـزل الله عليـه، وينصره أن يصل أحدٌ من الأعداء إليه، لأنَّه إن كان ولياً فالصديق أفضل منه، وإن كان نبياً فموسى أفضل منه)) انتهى؛ قلت : وقد قال النبي ﷺ : ((لو كان موسى حياً لما وسعه إلاَّ اتَّباعي)).

<sup>(</sup>٢) ما بينَ الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٣) يقول الإمام الصنعاني في رد هذه الفرية : ((والعجب من هزوهم بالأنبياء ونيلهم من قصور همـة الخضر كيف لم يأخذ عن رَسُولُ إلله ﷺ علم الشريعة ولا عن على ولا عن أحد من الصحابة، وكأنَّه أخذ عن أبني حنيفة فروعه الفقهية طمعاً في أن يتولَّى القضاء في بلاد الحنفية ولعلَّه أدرك فتاوي القـاضي حـان وغـيره مـن حنفية الزمان فإن لم يكن هذا القول من أقوال أهل الجنون وإلاَّ فلا جنون في الأكوان). انتهى [الإنصاف في حقيقة الأولياء ص/٢٤٤.

<sup>(</sup>٤) في (ح): ((لطريقة)).

<sup>(</sup>٥) وَمَا تَقَدُّم مَنْ كَلَامَ لَلْمُؤلف في شأن الخضر \_ الطَّيْلِين \_ هو تنزُّلُ مع الخصم في كون الخضر \_ الطّيلين \_ حيًّا إلى زمن أبي حنيفة \_ رحمه الله تعالى \_، وإلاّ فالصحيح الذي عليه المحققون أنَّ الخضر \_ التَّلْيُعُ \_ قد مات قبل مبعث النبي ﷺ، وإلى هذا ذهب أكثر أهل العلم؛ منهم الإمام البخاري، وإبراهيم الحربي، وابن الجوزي ـــ حيث حكَّم على الأحاديث الواردة في إثبات حيَّاته بالبطلان، وحيث ألَّف كتاباً مستقلاً في تقرير موت الحنضر التَتَلِينًا ـ والقاضي أبوبكر ابن العربي، وشيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيِّم، والقرطبي، والحافظ ابن حجر العسقلاني، والعلامة الألوسي ـ رحمهم الله أجمعين ـ.

الفصل الرابع

| في مناقشــة القـــو. بانقطاع الإجتها

في هذه الأعصار

## فصل

ومن ذلك ـ وإن كنَّا قد أشرنا إليه فيما سلف فهذا استكمال البحث فيه \_ حكمهم، وتواطيء (١) كلماتهم على أنَّ الاجتهاد في هذه الأعصار متعذِّر، وقد صدع (٢) بعضهم بدليل على ذلك، ما ترك لخصمه - بزعمه - مجالاً للحواب.

فقال: وقد نصَّ الحافظ ابن حجر بأنَّ الاجتهاد بأنواعه(٢) انقطع من القرن

(١) التواطق : من المواطأة، أوالتوطئة وهي الموافقة على الأمر. انظر : لسان العرب (٣٣٣/١٥) مادة ((وطء)).

(٢) في (ح) و(هـ) : ((سطع))، وبهامش (هـ) : ((في نسخةٍ صدع)).

(٣) في (ح) و(ه): ((بحميع أنواعه)).

والعلماء يقسمون الاجتهاد إلى أنواع ؛ وذلك باعتبارين :

الأول : باعتبار ما يجتهد فيه، وهو ثلاثة أنواع :

١- الاجتهاد في تحقيق المناط، وهو الاجتهاد في معرفة وجود العلة المتفق عليها في معيَّن.

ومثاله : العدالة مناط قبول الشهادة في قوله تعمالي : ﴿واشهدوا ذوي عمدل منكم﴾ فالاحتهاد في تحقيق العدالة في شخص معيَّن هو تحقيق المناط.

٧- تنقيح المناط: وهو الاحتهاد في معرفة العلة التي ربيط الشارع بها الحكم، أو تهذيب العلمة وتصفيتها بإلغاء ما لا يصلح للتعليل، واعتبار الصالح نه.

مثاله : حديث الأعرابي الذي جامع أهله في نهار رمضان، فجاء إلى الَّبِي ﷺ وهو يضرب صدره، وينتـف شعره، ويقول : هلكت وأهلكت، واقعت أهلي في نهار رمضان، فأوجب النِّبي ﷺ عليه الكفـارة)). خرُّجـه أحمد في المسند (١٦/٢ه). ومالك في الموطأ (٢١١/١) رقم (٨٠٣). وأصله عند البحاري في كتاب الصوم (حـ ۲۸۹/۲) حدیث رقم (۱۹۳۱).

فهذه جملة أوصاف، فيأتي المحتهد فيحذف بعض الأوصاف المذكورة انني لا تصلح للتعليل، ويُبْقي الأوصاف التي تصلح للتعليل، وهي الجماع في نهار رمضان، فهذا ما يسمى بتنقيح المناط.

٣- تخريج المناط: وهو الاجتهاد في تعيين علة الحكم الذي دلُّ عليه النص، أو الإجماع من غير تعرض لبيــان علته أصلا

ومثاله : نهي النِّي ﷺ عن بيع البر بالبر متفاضلًا. فيبقى النظر في تعيين العلة في ذلك، هـل هـي الطُّعْمِيـةُ، أو الكيل، أو الوزن، أو غير ذلك.

انظر : الموافقات للشاطبي (٢٠٤/٤)، وتقريب الوصول إلى علم الأصول لابن حزي الكلبي ص/٣٦٩-٣٧٢، مع هامشه لمحققه فضيلة الدكتور محمد المختار بن محمد الأمين الشنقيطي.

الثاني : باعتبار أهله.

الرابع، وكفي بذلك حجة لدفع [هذا](١) المغتر المنازع. انتهى

فلقد ظنَّ - أرشده الله - أنَّه أبدى بهذا التحقيق دليلاً ظاهراً، وبرهاناً عند الأنام باهراً، وقطع خصمه عن الإتيان بمثله، وبتُ<sup>(۲)</sup> حبال المسافة واستراح، وحطَّ رحل الترحال<sup>(۲)</sup> عن رِكَابه وأراح. وليتنبَّه (أنه لقول (أنه (الحافظ ابن حجر)) فما إنحال وصف ((الحافظ)) إلاَّ وهماً منه فيما ذكر (أنه فكتبه ومباحثه لا تقبل هذا عليه بل تومىء أو تصرِّح ببطلانه عنه جزماً (().

الاجتهاد باعتبار أهله ينقسم إلى مجتهد مطلق ومجتهد مقيد. فالمجتهد المطلق هو المجتهد المستقل وهو ما اجتمعت فيه شروط الاجتهاد فأصبح لا يتقيد بمذهب معين، والمقيد هو المقيد في مذهب من النم به، العارف بأقواله، ومآخذه، وأصوله، المتمكّنُ من التحريج عليها. انظر : إعلام الموقعين (٢١٢/٤).

<sup>(</sup>١) كلمة [هذا] ساقطة من (هـ).

 <sup>(</sup>۲) بت : البت هو القطع المستأصل، يقال : بتت الحبل فانبت أي قطعته فانقطع. انظر : لسان العرب :
 (۲) بت : البت هو القطع المستأصل، يقال : بتت الحبل فانبت أي قطعته فانقطع. انظر : لسان العرب :

<sup>(</sup>٣) في (م) و(هـ) : ((الرحال)).

<sup>(</sup>٤) في بقية النسخ ((ولينتبه)).

<sup>(</sup>٥) ني (ح) و(هـ) : ((لقوله)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((فيما ذكره)).

 <sup>(</sup>٧) قلت : ومَّا يدل دلالة قاطعة بأنَّ الحافظ ابن حجر \_ رحمه الله تعالى \_ لم يقل بسدًّ باب الاجتهاد بعد القـرن
 الرابع أمورً كثيرةٌ منها :

لمُولاً : أنَّنا لم نقف على كلامٍ له يصرِّح فيه بقفل باب الاجتهاد بعد القرن الرابع، أو يفهم ذلك من لفظٍ لـــه ــ رحمه ا لله ــ

ثانياً: أنَّ ابن حجر \_ رحمه الله \_ قد حكى الخلاف في جواز خلو الزمان عن مجتهد. ثمَّ قال : ((وقد تقدَّ في باب : تغيُّر الزمان حتى تعبد الأوثان، في أواخر ((كتاب الفتن)) ما يشير إلى أنَّ محل وجوده عند فقد المسلمين بهبوب الربيح بعد نزول عيسى التَّفِيلُ فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرةٍ من الإيمان إلاَّ قبضت ويبقى شرار الناس، فعليهم تقوم الساعة، وهو يمعناه عند مسلم كما بينته هناك فلا يرد اتفاق المسلمين على ترك فرض الكفاية والعمل بالجهل لعدم وجودهم، وهو المعبر عنه بقوله : ((حتى يأتي أمر الله)). [فتح الباري فرض الكفاية وانظر : كلامه في كتاب الفتن في شرح الباب المذكور (٢٠٠/١٣). وقال في المصدر نفسه (٢/١٣) ((وذلك جدير بأن يكون عند خروج الدجال أو بعد موت عيسى النَّفِيلُا، وحيند في تصور خلو الزمان عمَّن ينسب إلى العلم أصلاً)).

## [فليوجدنا](١) هذا القائل حرفاً منه في ذلك ليُصَدَّق، لا ليحتج، ولعلَّمه الهيتممي(٢)،

قلت : فهذا يدل عنى أنه ـ رحمه الله تعالى ـ يرى أن حنو الرمان من مجتهد لا يكنون إلا عند قبرب قيام
 الساعة، ودلث بعد هنوب الربح لطينة التي تقنض أرواح المؤمنين.

ثالتاً : أنَّ اس حجر ـ رحمه الله تعالى ـ قد احتمعت لديه أدوات الاحتهاد فكان يُحتهد في كثير من المسائل، ويرجح بعض الروايات على نعص، وكان أحيانًا يحرح عن المعتمد في المذهب الشافعي، ويضعف أقولاً في المدهب. وفيما يلي دكرٌ لنعص حتيراته التي قد حالف فيها المدهب الشافعي .

الدنام إلى أنَّ الأصحية يصل ثوانها إلى الميت، حلافاً لمذهب الشافعي. انظر : الجواهر والدرر في ترحمة ابن حجر لسحاوي (٩٦٥/٢).

٢ـ ذهب إلى استحباب القنوت في الوتر حلافاً لمذهب الشافعي. انظر ١ المصدر السابق عسه (٢/٩٦٥).

٣ قال السخاوي في المصدر السابق نفسه (٩٦٦/٢) : ((واحتبار وحوب الجليد أوالرحم على المألوث كالذي يجامعه لصحة الدليل والمفتى به عبد الشافعية الاقتصار على لحد الراجر له عن دلك)). اهـ

٤ ضعف أثر عمر \_ فظه \_ الدي استدلَّ سه الإمام الشافعي في كراهمة الاعتسال بالماء بالمشمس. الضر : التلخيص الحير (٢٤/١ ـ ٢٥)، و لجواهر والدرر (٩١٩/٢).

رابعاً: أمّا نجده ـ رحمه الله تعالى ـ قد نقل في تراحيم بعض العلماء كلام من وسمهم من المترجمين هم بالاجتهاد، ولم يعقّب عبى دلك بالممانعة، مع أنَّ هؤلاء العلماء قد عاشوا بعد القرن الرابع؛ ثمّا يدل على مُنه لا يأبي إطلاق هذا اللفظ. فمتلاً نقل في ((الدرر الكامسة)) (١/ ١٥ ١- ١٥) في ترجمة شيخ الإسلام الن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ كلام الذهبي فيه، فقال: (قال عنه الذهبي ما ملخصه ... وكان يحق له الاجتهاد لاحتماع شروطه فيه) انتهى. قنت: بل ذكر كلاماً بعده يفهم منه أنّه ارتضى وصف الذهبي لشيخ الإسلام ابن تيمية بالاحتهاد، حيث قال عن شيخ الإسلام: ((فنه أخر على حطته، وأخران عسى إصابته)). انتهى وهذا لا يقال إلاً في حق المحتهد، كما حاء في الحديث الصحيح: ((إذا حكم الحاكم فاحتهد ثمّ أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثمّ أحطاً فنه أخرٌ)). حرّجه البخاري في صحيحه (جـ١٩٨٨ ) حديث رقم (٧٣٥٢).

\*ثمَّ على فرص صدور دلك من الحافظ ان حجر ـ وحاشاه ـ فلبس قوله حجة تعارص به النصوص بشرعية الدالة على فتح باب لاجتهاد في سائر لأعصار، والتي قد تقدَّمت في قسم الدراسة. انظر ص١٠٢٠.

(١) ما سي المعقوفتين مكانه بياض في (ح).

(٢) الهيتمي هو أبو اعباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي المصري ثمَّ المكي، المنقَّ بشهاب الدين، من فقهاء الشافعية، تفقه على الرملي، وصنف في علوم شتى، ومن تصانيفه: ((تحمة المحتاج شرح المهاج))، ((الصواعق المحرقة لإحوان الإبتداع والضلال والزيدقة))، و((الفتاوى الحديثية)). توفي سنة (٩٧٣هـ).

انظر : شذرات الذهب (١/١٠٥٠-٤٤٥)، والبدر الطالع (١٠٩/١)، ومعجم المؤلفين (٢٩٣/١).

ولا يشهر بالحافظ، ولا يضرنا صدور مثل ذلك منه، إن صحَّ أيضاً (١).

ثمَّ إِنَّهم اضطَّربوا في تعيين زمن [تعـنَّر] (٢) الاجتهاد، هـل في القرن الثالث، أو الرابع، أو الخامس (٢)؟ على ما شهدت به جواباتهم؛ فكلُّ رجح نظره الثاقب منقبة من تلك المناقب. وما ذاك الاضطراب/ إلاَّ كأنَّه (٤) لقوة أصل الباب.

ئمَّ تناقضوا، أو من تناقض (٥) منهم حيث يقول:

السبب المانع من تحصيل الاجتهاد فقد آلاته (١)، وشرائطه (٧) منذ أزمان. انتهى

22

<sup>(</sup>۱) قلت : والهيتمي قد صعَّ عنه القول بانقطاع الاجتهاد من بعد الإلمة الأربعة؛ ويفهم ذلك من كلامه في ((تحفة المحتاج في شرح المنهاج)) (٣١٥/٨) حيث قال : ((أمَّا حقيقته بالفعل ــ يعني الاجتهاد ــ في سائر الأبواب، فلم يحفظ ذلك من قريب عصر الشافعي إلى الآن، وهو متوقف على تأسيس قواعد أصولية وحديثية، وغيرهما يخرِّج عليها استنباطاته وتفريفاته، وهذا التأسيس هو الذي أعجز الناس عن بلوغ مرتبة الاجتهاد المطلق). انتهى.

<sup>(</sup>٢) كلمة [تعذر] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٣) قال ابن القيّم ـ رحمه الله تعالى ـ : (واختلفوا متى انسدٌ باب الاحتهاد، على أقوال كثيرة، ما أنزل الله بها من سلطان؛ فقالت طائفة : ليس لأحد أن يختار بعد أبي حنيفة، وأبي يوسف، وزُفر بن الهذيل، ومحمد ابن الحسن، والحسن بن زياد اللؤلئي؛ وهذا قول كثير من الحنفية. وقال بكر بن العلاء القشيري المالكي : ليس لأحد أن يختار بعد الأوزاعي، وسفيان الشوري، ووكيع بن الجراح، وعبد الله بن المبارك. وقالت طائفة : ليس لأحد أن يختار بعد الشافعي). انتهى بتصرف يسير من ((إعلام الموقعين)) (٢/٢٥-٢٧٦). وانظر : مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية يسير من ((إعلام الموقعين)) (٢/٢٥-٢٧٦). وانظر : مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية من أخلد إلى الأرض وجهل أنَّ الاحتهاد في كل عصر فرض عراك، ٥٠ وإرشاد النقاد إلى تيسير الإحتهاد للصنعاني ص/٢٤، ٨٨ ـ ٩٩، وإرشاد الفحول للشوكاني عصر ٢٠٤٠).

وقال صاحب فواتح الرحموت: (ئمَّ إنَّ من الناس من حكم بوجوب الخلو من بعد العلامة النسفي، واختتم الاجتهاد به، وعنوا الاجتهاد في المذهب، وأمَّا الاجتهاد المطلق فقد اختتم بالأئمة الأربعة، حتى أوجبوا تقليد واحدٍ من هؤلاء على الأمَّة. وهذا كله هوس من هوساتهم، لم يأتوا بدليل، ولا يعبأ بكلامهم، وإنَّما هم من الذين حكم الحديث: ((أنَّهم أفتوا بغير علم، فضلُّوا وأضلُّوا))، ولم يفهموا أنَّ هذا إخبارٌ بالغيب في خمس لا يعلمهنَّ إلاَّ الله تعالى). انتهى [فواتح الرحموت المطبوع ضمن المستصفى للغزالي (٢٤٢/٢)].

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((إلاَّ كونه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((يناقض)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((إلا أنه)) بدل ((آلاته)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) شرائط الاجتهاد : شرائط جمع شرط، والشرّط في اللغة : بالتحريك هو العلامة، ومنه أشراط الساعة أي

ت علاماتها، و الإسكان \_ شُرُط \_ هو الزام الشيء والتزامه.

انظر : القاموس المحيط : (٢/٢) ٥٤ باب الطاء، فصل الشين، ولسان العرب (٨٢/٧) مادة ((شرط)).

وأمَّا الشَّرْط في الاصطلاح فهو: ما ينزم من عدمه العدم، ولا يسرم من وحوده لداته وجود ولا عدم. كالطهارة بالسبة للصلاة. بطر اشرح الكوكب المير (٥٦/١)، ومدكرة الشيح محمد الأمين الشيقيطي على الروضة ص ١٥٠.

وأمًّا شروط الاحتهاد ؛ فقد بيَّن العنماء أنَّ للاحتهاد شروطًا يحب توفرها في العالم حتى يكون مؤهلاً لمنصب الاجتهاد، ثمَّ احتلفوا في عدد هذه الشروط، وتوعها بنين مخفص ومشدد فيها وهي تنقسم إن توعين :

أولاً : الشروط المتفق عليها. وهي بإيجار ما يني :

1. معرفة الكتاب والسنة : وبيس المراد أن يعرف لمحتهد سائر آيات لقرآن الكريم، وحميع أحاديث السنّة المطهرة، وإنّما المراد ما يحتاج إلى معرفته منهم. ويدخل في هذا لشرط العلم بالناسخ والمنسوح فيما يستدل به على تلك الواقعة التي يفتي فيها من آية أو حديث، حتى لا يستدل بالآيمة أو الحديث إن كان منسوحاً، ولا يشترط أن يعرف جميع الباسح و لمنسوح في حميع المواضع.

٢. العلم بلسان العرب بقدر ما يمكُّمه من معرفة معاني الألفاف ووجوه الدلالات المختلفة.

٣ العدم بأصول الفقه ليتمكِّن من استنباط لأحكام من أدلتها؛ ولأهمية هذا لأصل قبال الفخر البرازي في المحصول (٣٦/٣٥) : (إنَّ أهم العلوم بمحتهد عدم أصول الفقه) بتهي.

٤ـ العدم بمسائل الإجماع حتى لا يخالفها.

ثانياً : الشروط لمختلف فيها، وهي بإيجار ما يسي :

العدم بالدليل العقبي. اشترطه حماعة منهم العرالي والراري، والجمهور عنى عندم اشتراطه لأن الاجتهاد
 إنما يدور على الأدلة النقلية.

٢- العلم بالفروع العقهية : الحمهور عبى عدم اشتراطها؛ لأنها فرع لاحتهاد، فيسرم من اشتراطها الدور،
 فكيف يحتاج إليها وهو الدي يوحدها بعد تأهمه للاحتهاد؟.

٣ عدالة المجتهد : منهم من شرطها على الإطلاق، والبعض لم يشترطها، ومنهم من فصَّل : بَيْــنَ أن يجتهــد لنفســه ليحصـل العلم، وبين 'ن يحتهد لمحكم والفتيد. فاشترط العدانة في الحال الثانية، و لم يشترطها في الحال الأولى.

٤ معرفة مقاصد الشريعة.

٥ ـ معرفة مواضع الحلاف.

وهذا أخذ ثمًّا نقل عن ابن حجر: من [أنَّ](١) الاجتهاد بجميع أنواعه انقطع من القرن الرابع، كما مرت حكايته(٢)؛ فظلماتٌ بعضها فوق بعض.

ومع هذا كلّه، فيقرل قائلهم: هل ادَّعى الاجتهاد أحدٌ من أصحاب الشافعي الذين طبّقوا<sup>(۱)</sup> الأرض علماً، وملؤوها حذقاً وفهماً، وجمعوا إلى المعقول مشروعاً، وحازوا من علوم شتى أصولاً وفروعاً، مثل: الربيع<sup>(1)</sup>، والبويطي<sup>(0)</sup>،

انظر: الرسالة للشافعي ص/٩،٥٠٠٥، وكشف الأسرار (٢٦/٤-٣٠)، وإحكام الفصول للباجي ص/٦٣٧ـ٦٣٨، والموافقات للشاطبي (جــ٤/٧٦ـ٩٩)، والإحكام للآمدي (١٧١ـ١٧٠١)، والمحصول للرازي (٢ق/٣ص/٣٦)، والمستصفى للغزالي ص/٣٤ـ٤٤، والعدة لأبي يعلى (٥/٩٤٥-١٠٠٠)، وروضة الناظر (٣٤/٠٤٠٤)، وإرشاد الفحول للشوكاني (٣٩٧/٢).

(١) كلمة [أنَّ] سقطت من (ح).

(٢) انظر صفحة (٢٤٨).

(٣) طبّقوا : يقال طبّق الشيء تطبيقاً عمّ، وطبّق الماء وجه الأرض غطّاه. انظر : القاموس المحيط (٣٧٢/٣).
 والمقصود هنا بيان غزارة علمهم.

(٤) هو الربيع بن سليمان بن داوود الأزدي مولاهم المصري الجيزي، صاحب الإمام الشافعي، فقيه حافظ، روى عن الشافعي، وعبد الله بن وهب، وغيرهما. وحدَّث عنه : أبوداود، والنسائي، والطحاوي، وغيرهم. توفي سنة (٢٥٦هـ).

انظر : طبقات الفقهاء للشيرازي ص/٨١، وطبقات الشافعية للسبكي (١٣٢/٢)، وسير أعلام النبلاء (١٣٢/٢)، وتهذيب التهذيب (٢٢٠/٣).

(٥) هو يوسف بن يحيى القرشي البويطي، منسوب إلى بويط من قرى صعيد مصر، يكنى أبا يعقوب، من كبار أصحاب الشافعي، حدَّث عن الشافعي، وعبد الله بن وهب. وحدَّث عنه : الربيع المرادي، وإبراهيم الحربي، وغيرهما، وله كتاب مشهور اسمه ((المختصر)). توفي سنة (٢٣٢هـ).

انظر : طبقات الفقهاء للشيرازي ص/٧٩، وطبقات الشافعية للسبكي (١٦٢/٢-١٧٠)، وتهذيب التهذيب النظر : طبقات الفقهاء للشيرازي ص/٧٩، وطبقات الشافعية للسبكي (٣٧٤-١٧٠).

قلت : وقد عدُّه السيوطي من الأئمة الجمتهدين بمصر. انظر : حسن المحاضرة (٦/١).

٦- معرفة البراءة الأصلية.

## والمزنكي (١) والقفُّ الله اله والإستفراييني (١)، والعسرالي (١)، وإمسام

(۱) هو إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المربي المصري. من أصحاب الشنافعي، ولند سنة (۲۷٥هـ). حدَّث عس الشافعي، ونعيم بن حمَّاد، وغيرهما. وروى عنه : بن حزيمة، والطحاوي، وابن أبي حاتم.

قال عنه أبوإسبحاق الشبرازي : (كان راهيداً، عالماً، مجتهيداً، مناطراً، محجاجاً). انتهى. من تصاليفه : ((لمختصر))، ((لمنتور)). ((الحامع الصغير)) و((احمع الكبير)). توفي سنة (٢٦٤هـ).

انظر : طبقات النقهاء للشيراري ص ٧٩، وطبقات الشافعية للسبكي (٩٣/٢).

قلت : وقد عدَّه السيوطي من الأئمة المجتهدين بمصر، وقال عنه الرافعي : (المزني صاحب مذهب مستقل). [حسن المحاضرة (٣٠٧/١)]، وقال عنه الإسنوي : (وصنف كتاباً مفرداً على مدهنه لا على مدهب لشافعي) [صقات الشافية للأسنوي (٣٥/١)]، وانظر للسائل التي حالف فيها المرني لإمام الشافعي في صقات الشافعية للسبكي (٢/٥٠١).

(٢) هو أبو بكر محمد بن على بن إسماعيل القفال الشاسي، المعروف بالقفال الكبير، من أعلام المذهب الشافعي، كان إماماً في لتفسير واحديت والأصول، وعنه انتشر فقه الإمام الشافعي بما وراء النهر، سمع من ابن حزيمة، وابن جرير، و للغوي وغيرهم. وأحد عنه الحاكم، والحبيمي، وابن مندة. له شرح الرسالة، وكتاب في أصول الفقه، توفي سنة (٣٦٦هـ).

انظر : طبقات النقهاء لشيرازي ص/١٨، وطبقات الشافعية للسبكي (٣/٠٠-٢٢٢)، وطبقــات الشــافعية للأسنوي (٩/٢).

(٣) في (م) : ((الإسفرائيين)) بالنثنية.

فعلى ما في (م) فالمقصود أبو حامد الإستراييني، وأبو إسحاق الإستراييني. وعلى ما في الأصل و(ح) و(هـ) فهو محتملٌ لأن يكون المراد أنا حامد الإسفراييني أو أبا إسحاق الإستراييني.

فأبوحامد الإسفراييي هو أحمد بن محمد بن أحمد الإسفراييني، ولد سنة (٣٤٤هـ)، وكان حافظاً للمذهب الشيافعي، حدَّث عن عبد الله س عدي، ولدارقضني وعيرهما. من تصابيفه : ((التعبيقية لكبيرى))، وإنه تعليق على ((مختصر المزني)). توفي سنة (٢٠١هـ).

انظر : تاريخ بعدد (٢٨/٤-٣٦٨)، ووفيات الأعيال (٧٢/١-٧٤). وصقات الشافعية للسبكي (٢١/٤-٧٤).

وأبو إسحاق الإسفراييني هو إبراهيم بن محمد لإسفراييني، المقب بالأستاد، من أعلام المذهب الشافعي، فقيه أصولي بارع. أحذ عنه البهقي، وأبو القاسم القشيري، وعيرهما، من تصانيف : ((الجامع في أصول الدين والرد على الملحدين))، و((مسائل الدور)). توفي سنة (١٨ ؛ هـ).

انظر : طبقات الشيرازي ص/١٠٦، وطبقات الشافعية للسمكي (٢٥٦/٤)، وطبقات الشافعية للاسنوى (١/٩٥-٢٠٥). للإسنوى (١/٩٥-٢٠٥).

(٤) هو محمد بن محمد بن محمد بن محمد الطوسي الشافعي أبوحامد، المعروف بالغزالي، فقيه أصولي متكلم، ولسد سنة (٥٠١هـ). من أبرر شيوحه أبو المعالى الحوييني المعروف بإمام الحرمين. توفي سنة (٥٠٠هـ). الحرمين (۱)؟ أم كانوا في حضيض التّقليد للإمام الشافعي؟ وهكذا أتباع كل الحرمين (۱) بحتهد، مع أنّهم كانوا مهرةً في العلوم العقليّة والنقليّة؛ ولا يدعي (۱) الاجتهاد في زمننا هذا إلا من جهل شروط الاجتهاد، وعري عن علم أصول الفقه (٤). انتهى

نقد قول المفتى بان أتبساع الشسسافعي لم يكونوا مجتهدين

فهذه عبرةٌ من العبر، وإنَّها لإحدى الكبر، (وإلاَّ فكيف يقال: تعذُّر الاجتهاد لفقد آلاته وشرائطه مع كون مَنْ ذكر طبَّقوا الأرض علماً؟ إلى آخر كلامه، فاعتبر)(°).

[وكم] (١) طريفة (٧) قد بنوها على هذا الأصل الضئيل، والمقال السَّاقط العليل. لكن بحمد الله قد تَسارعوا (٨) إلى نقضه بديهة (٩) من غير (١٠) روية، وهم لا يشعرون،

<sup>=</sup> انظر : سير أعلام النبلاء (٣٢٢/١٩)، وطبقات الشافعية للسبكي (٦٥٤/٦).

<sup>(</sup>۱) هو عبد الملك بن يوسف بن عبد الله الجوبين، أبو المعالي الملقب بإمام الحرمين، فقيه أصولي متكلم، وكمان شيخ الشافعية في زمانه. من تصانيفه الكثيرة : ((الشامل))، و((البرهان))، وله تلخيص لكتاب ((التقريب)) للباقلاني. توفي سنة (٤٧٨هـ).

انظر : سير أعـلام النبـلاء (١٨/١٨ ٤-٤٧٧)، وطبقـات الشـافعية للسبكي (٥/٥ ١-٢٢٢)، وطبقــات الشافعية للإسنوي (٩/١ ٤-٢٢).

<sup>(</sup>٢) ما بين العلامتين زيادة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((ولا يدعي)).

<sup>(</sup>٤) بل القائل بأنَّ الاجتهاد قد انقطع في هذه الأعصار هو العاري عن علم أصول الفقه؛ إذ تحرة تعلم أصول الفقه والغاية منه هي فهم مراد الله تعالى ومراد رسوله ﷺ. يقول شيخ الاسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ : ((والمقصود من أصول الفقه أن يفقه مراد الله تعالى ورسوله بالكتاب والسنّة)). [مجموع الفتاوى (٤٩٧/٢٠)].

<sup>(</sup>٥) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م) و(هـ)، وغير موجودة في (ح).

<sup>(</sup>٦) كلمة [وكم] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٧) ني (ح) و(هم) : ((طريقة)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هم) : ((يسارعوا)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((بهدمه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) في الأصل و(ح) و(م) : ((عينِ)) وهو خطأ، والتصويب من (هـ).

وما ذاك إلاَّ لأنَّ الضرورة البديهية، والفطرية، والنظرية (١) منادية ببطلانه، وشاهد صدق على أنَّه من فاسد الكلام وهذيانه، والحسُّ قاطعٌ للن زعمه لل حاجة إلى إعمال الجوارح في بيان ضلاله (١).

فلمًّا كان بهذه نثابة ما وحد القوم بُدًّا من مناقضته بغير شعور؛ فطفقوا يقولون قال الله/، قال رسوله، ونسوا ما سوَّدوا به صحفهم من مثل قول بعضهم: فيحرم على ذلك دعوى الاجتهاد، وأخذ الحكم بالدليل، وإن طابق الواقع لقصور نظره، أخذاً من قوله تعالى \_ خطاباً لمن لم يبلغ رتبة الاجتهاد \_ : ﴿فاسألوا أهل الذكر ﴿ فَا بَاللهُ مناقضةً ومعارضةً.

أما درى \_ ويْحَه \_ أنَّ أخذ الحكم من دليله، وتيسُّر الاجتهاد وحصوله في هذه الأعصار ما متاله : إلاَّ أن يقول : يحرُّم كذا، يحلُّ<sup>(1)</sup> كذا لقول الله: كذا، وقول رسوله: كذا، على حسب مبلغ علمك، ومنتهى فهمك<sup>(٧)</sup>، كما صنع<sup>(٨)</sup> من حكينا كلامه من التَّكلُم بلا بصيرةٍ؟.

على أنَّ جلَّةً من أصحاب الشافعي، وغيره من الأئمة، مكاذبون لهـذا الخـابط في

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((و لفطرة والبطرية)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((اضلاله)).

<sup>(</sup>٣) تي (م) : ((أحذ)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٤) سورة الأنبياء، الآية رقم (٧).

<sup>(</sup>٥) كذا في الأصل و(ح) و(هـ)، وفي (م) : ((المحتهدين)) وهو الصواب.وأشير في الأصل إلى أنها كدا. أي كذا قال. حكاية للقول للفظه.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((ويحل)) نزيادة و و.

<sup>(</sup>٧) كذا في جميع النسخ، ولعلّه إنتقال من ضمير العيبة إلى ضمير المحاطب، و هـو مـا يسمَّى بالالتفـات عنـد علماء العربية، وهو أسلوب عربي معروف يرد كثيراً في القرآن الكريم. انظر : تنوين الخطساب لاس كمـال باشا، المطبوع صمن محلة الجامعة الإسلامية ابعدد ١١٣ ص ٣٤٢ وما بعدها.

والمقصود هنا : على حسب مبلغ علمه ومنتهي فهمه.

<sup>(</sup>A) في (ح) و(هـ) : ((لا كما صنع)).

دعواه عليهم: بأنَّ أحداً منهم لم يدَّعِ الاجتهاد؛ فإنَّهم بين مشهودٍ له بذلك، ومدَّعٍ هو له كأبي بكر بن المنذر (١)، ومحمد بن جرير الطبري (٢)، والشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد (٢) قاضي الديار المصرية وعالمها، والجلال ابن (١) الكمال السيوطي وأوسع (من) مانَعَه ذلك تجهيلاً وتضليلاً، كما هو معروف في كتبه (١)، وقبله الشيخ الإمام

قلت : كما قد وصفه غير واحدٍ بالمحتهد المطلق منهم : السبكي في ((طبقاته)) (٢٠٧/٩)، والشوكاني في ((البدر الطالم)) (٢٢٩/٢) وإرشاد الفحول (٣٠٩/٢).

(٤) في (ح) : ((ابن)) وهو خطأ.

(٥) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

(٦) والتي من أهمّها كتابه ((الرد على من أخلد إلى الأرض وجهل أنَّ الاجتهاد في كل عصر فرض))، وكتابه :
 ((تقرير الاستناد في تفسير الاجتهاد)).

كما أنَّ السيوطي \_ رحمه الله \_ قد ادَّعى الاجتهاد لنفسه، فقال : ((وقد كملت عندي آلات الاجتهاد بحمد الله تعالى، أقول ذلك تحدثاً بنعمة الله تعالى لا فخراً، وأي شيء في الدنيا حتَّى يطلب تحصيلها بالفخر، وقد أزف الرحيل، وبدا المشيب، وذهب أطيب العمر)). انتهى [حسن المحاضرة ٢٩٩١].

وقال أيضاً: ((والذي ادعيناه هو الاجتهاد المطلق لا الاستقلال، بل نحن تابعون للإمام الشافعي - فلله - وسالكون طريقه في الاجتهاد امتثالاً لأمره، ومعدودون من أصحابه، وكيف يظن أنَّ اجتهادنا مقيَّد؟ والمجتهد المقيَّد إنَّما ينقص عن المطلق بإخلاله بالحديث أوالعربية، وليس على وجه الأرض من مشرقها إلى مغربها أعلم بالحديث والعربية مني إلاَّ أن يكون الخضر !! أو القطب!! أو ولياً لله!! فإنَّ هؤلاء لم أقصد دخولهم في عبارتي)). [الرد على من أخلد إلى الأرض وجهل أنَّ الاجتهاد في كل عصر فرض ص/١١٦)

<sup>(</sup>۱) أبو بكرِبن المنذر: قد وصفه غير واحدٍ بالمجتهد المطلق. منهم: السبكي كما في ((طبقات الشافعية)) (۱۹۷/۲): والسيوطي في حسن المحاضرة وقال عنه النووي في ((تهذيب الأسماء واللغات)) (۱۹۷/۲): (وهو في النهاية من معرفة الحديث، وله اختيار فلا يتقيد بمذهبٍ بعينه، بل يدور مع ظهور الدليل). انتهى

<sup>(</sup>٢) ومحمد بن جرير الطبري قد وصفه أيضاً غير واحد من العلماء بالمحتهد المطلق. منهم السبكي كما في ((طبقاته)) (١٢٠/٣)، والذهبي حيث قال في ترجمته : (وله في الأصول والفروع كتب كثيرة ولمه اختيار من أقاويل الفقهاء، وقد تفرَّد بمسائل حفظت عنه). انتهى [تذكرة الحفاظ (٢١١/٢)]

<sup>(</sup>٣) ابن دقيق العيد ذكر السيوطي في حقّه : أنّه قد ادَّعى الاجتهاد لنفسه، وقمد قامت عليه الغوغاء في زمنه بسبب ذلك. انظر : تقرير الاستناد في تفسير الاجتهاد ص/٦٤، وحسن المحاضرة (٣١٧/١-٣١٨)، والرد على من أخلد إلى الأرض ص/١٩٦.

[أبو] (1) محمد ابن عبد السلام (1) المصري كما يأتيك نصُّ كلامه في كتابه ((قواعد الإسلام)) (7)، ومن لا أحصيه الآن، وكمن ذكرناهم لك فيما تقدَّم (1). فإنَّ تصرَّفهم في فنون العلم، وأبواب المعارف، وأمَّهات المسائل، وتنقيح الدلائل، وتوضيح المطالب (1) والوسائل (1)، صرَّح (٧) عنهم عملاً، ودلالةً: في أنَّهم (٨) مستندون إلى خالص المباشرة، ومحض السَّعي والعمل، وغير (1) ملتفتين في تقرير بحثٍ، أو تحرير/ بابٍ إلى [غير] (١٠) سبرهم وفحصهم، وتنقيبهم

<sup>=</sup> وانظر: مسالك احتفاء ضمن الحاوى للفتاوي (٣٩٨/٢).

كما أنّنا نجد السيوطي ـ رحمه الله تعالى ـ قد ردَّ على المانعين لإمكان الاجتهاد في هذه الأعصار في العديــد مـن كتبه، والتي من أهمّها : كتاب ((الرد على من أخلد إلى الأرض وجهــل أنَّ الاحتهـاد في كــل عصــر فــرض))، وكتاب ((تقرير الاستناد في تفسير الاجتهاد)) وكتاب ((تحفة المجتهدين بأسماء المجتهدين)) وهو مخطوطً.

<sup>(</sup>١) كلمة ((أبو)) سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٢) العزَّ بن عبد السلام وصف غير واحدٍ بالاحتهاد المطلق. فقال عنه الذهبي في ((العـبر)) (٢٩٩/٣) : (انتهـت إليه معرفة المذهب، وبلغ رتبة الاجتهـاد)). وذكر السيوطي في ترجمته : أنَّه كـان في آخر أمره لا يتقيـد بالمذهب، بل اتسع نطاقه. وأفتى بما أدَّاه إليه احتهاده. انظر : حسن المحاضرة (١/٥/١).

<sup>(</sup>٣) كذا في جميع النسخ، والمشهور ((قواعد لأحكام في مصالح الأنام)) وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٤) يقول الشوكاني: ((...ولمّا كان هؤلاء الذين صرّحوا بعدم وجود بحتهدين شافعية، فها نحن نوضّح لك من وحد من الشافعية بعد عصرهم مّن لا يخالف في أنّه جمع أضعاف عنوم الاحتهاد، فمنهم: العرّ س عد السلام [ت ٢٦٠ه]، وتلميذه ابن سيّد الناس [ت ٧٣٤ه]، ثمّ تلميذه زين الدين العراقي [ت ٨ه-]، ثمّ تلميذه ابن حجر العسقلاني [ت ٢٥٨ه]، ثمّ تلميذه السيوطي [ت ١٩٩١]. فهؤلاء ستة أعلام، كلُّ واحد منهم تلميذ من قبله، قد بلغوا من المعارف العلمية ما يعرف من يعرف مصنفاتهم حتى معرفتها، وكلُّ واحد منهم إمام كبير في الكتاب والسنّة محيطٌ بعلوم الاجتهاد إحاظةً متضاعفة، عالم بعلوم حارجة عها. ثمّ في المعاصرين هؤلاء كثيرٌ من الماثلين لحم، وجاء بعدهم من لا يقصر عن بلوغ مراتبهم، والتعداد لبعضهم فضلا عن كلهم يحتاج إلى بسخ طويل. ..إلى أن قال: وبالجملة فتطويل البحث في مثل هذا لا يأتي بكثير فائدة، فإنَّ أمره أوضح من كلُّ واضح، وليس ما يقوله من كان من أسراء التقليد بلازمٍ لمن فتح الله عليه أبواب المعارف، ورزقه من العلم ما يخرج به عن تقليد الرجال. وما هذه بأول فاقرةٍ حاء بها المقلدون، ولا هي بأول مقالةٍ قافا المقصرون). انتهي [إرشاد الفحول ٢٠٨/٢ ـ ٣١].

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((المقاصد)) بدل ((المطالب)) وأشير بهامش الأصل و(م) أنها في نسخة.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((المطالب المقاصد والوسائل)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((صريح)).

وفي (هـ) : ((صريحٌ مصرح)).

<sup>(</sup>٨) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الأنسب ((بأنهم)) كما في المطبوعة.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((غير)) بإسقاط الواو.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [غير] سقطت من (ح).

وإمعانهم، وإعمال فكرهم وأذهانهم في تلخيصه وتصحيحه وتهذيبه، بحيث ما إلى إمام (١)، ولا متبوع ـ اسماً لا معنى ـ (١) التفات ولا تعريج؛ بل تراه معهم كأحد نظرائهم، حزماً لا شك فيه (١) .

وأولئك مثلاً: كالقاضي عياض بن موسى السبتي، صاحب ((الإلماع))<sup>(1)</sup> و((الشفا))<sup>(0)</sup> ((وشرح صحيح مسلم))<sup>(1)</sup>، والحافظ أبي عمر<sup>(۷)</sup> ابن عبد البر مصنف ((التمهيد))<sup>(۱)</sup> و ((الإستيعاب))<sup>(1)</sup> وغيرهما<sup>(۱)</sup>، وأبي القاسم السُّهيلي صاحب ((الروض الأنف))<sup>(11)</sup>، وأبي سليمان الخطابي صاحب ((المعالم))<sup>(11)</sup>، والحافظ الشَّهاب

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((الإمام)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) لأنَّ انتساب هؤلاء الأعلام إلى الأئمة الأربعة إنَّما هو في الاسم فقط، وأمَّا في الحقيقة والمعنى فهم متَّبعون للدليل، ذاهبون إليه فلذا تجدهم يخالفون متبوعيهم من الأئمة متى ظهر لهتم الدليل بخلاف قولهم.

<sup>(</sup>٣) قال النووي في المجموع: (٧٦/١) في بيان حقيقة المفتي المستقل: ((أن لا يكون مقلّداً لإمامه لا في المذهب ولا في دليله، وادعى الأستاذ أبو إسحاق هذه الصفة لأصحابنا، فحكى عن أصحاب مالك رحمه الله \_ وأحمد وداوود وأكثر الحنفية أنهم صاروا إلى مذاهب أثمتهم تقليداً لهم، ثمّ قال: والصحيح الذي عليه المحققون ما ذهب إليه أصحابنا: وهو أنّهم صاروا إلى مذهب الشافعي لا تقليداً له، بل لِمَا وحدوا طرقه في الاجتهاد والقياس أسدًّ الطرق، ولم يكن لهم بدّ من الاجتهاد سلكوا طريقه؛ فطلبوا معرفة الأحكام بطريق الشافعي.

وذكر أبو على السنجي نحو هذا فقال : اتبعنا الشافعي دون غيره لأنّا وجدنا قوله أرجح الأقــوال وأعدلها لا أيّا قلّدناه)). انتهى كلام النووي ــ رحمه ا لله.

<sup>(</sup>٤) هو كتاب ((الإلماع إلى معرفة الرواية وتقييد السماع)) في علم المصطلح، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٥) هو كتاب ((الشفا بتعريف حقوق المصطفى)) في السيرة النبوية، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٦) هو كتابه المسمَّى ((إكمال المُعْلِم بفوائد مسلم)) وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((أبو عمر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) هو كتاب ((التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد)) وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٩) هو كتابه ((الاستيعاب في معرفة الأصحاب)) في تراجم الصحابة ـ رضي ا لله عنهم، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>١٠) مثل : ((الكافي)) و((الإستذكار)) و((جامع بيان العلم وفضله)).

<sup>(</sup>١١) ((الروض الأنف)) موضوعه في تفسير كتباب ((السيرة النبوية)) لابن هشام المعافري المتوفسي سمنة (٢١٣هـ).

<sup>(</sup>١٢)كتاب ((معالم السنن)) للخطابي هو في شرح ((سنن أبي داود)) وهو مطبوع مفرداً ومع سنن أبي داود.

ابن (١) حجر مصنّف ((فتح الباري))، وشيخه أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، وغيرهم ممّن أشرنا إلى تعداد طائفة منهم قريباً (٢)، وحصرهم في حيّز الممتنع عادةً، خصوصاً الأثريين، فهم من أبعد النّاس عن التمذهب.

 $\Box$ 

فكيف يُدَّعى على جميع من ذكرنا: أنَّهم أو أحداً (٢) منهم: لم يدَّع الاجتهاد، ولا شُهدَ له به، ولا نادى به عملاً وتصرُّفاً؟.

لقد أعظم الفرية من قال بشيءٍ من هذا.

وحاصله: أنَّ هذه دعوى كاذبة باطلة، معلوم بطلانها وكذبها يقيناً، بـلا أدنـى ريبةٍ (١)، والسَّلام.

فياعجباه لقومٍ بَيْنَا<sup>(°)</sup> هم قد سدُّوا طريق الاجتهاد لفقد آلاته، وانسداد أبوابها \_ والعلَّة باطلة، فكذا المعلول<sup>(۲)</sup>، ومتى يستقيم الظّل والعود أعوج<sup>(۷)</sup>؟ \_ وَإِذَا هم قد عادوا إلى ذلك الأصل فنقضوه، ومعهده الخاوي فرفضوه؛ إذ حكم فاضلهم لمن سمَّى من أصحاب الشافعي بأنَّهم طبَّقوا الأرض علماً، وملؤوها حذقاً وفهماً، ثمَّ شفَّع ذلك بقوله: وهكذا<sup>(۸)</sup> أتباع كلِّ إمامٍ مجتهد/، مع أنَّهم كانوا مهرةً في العلوم العقليَّة والنقليَّة. انتهى

فلا أدري [بعد] (٩) تطبيقهم الأرض علماً، وملئهم إيَّاها حذقاً وفهماً،

<sup>(</sup>١) في (ح) و(م) : ((بن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) انظر ص/٢٢١ ـ ٢٢٣.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((واحداً)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((رتبة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) بينا : بمعنى بينما. انطر : القاموس المحيط (٢٩١/٤) باب النون ـ فصل الباء.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((المعلوم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) قوله ((متى يستقيم الطل والعود عُوح)) عجر بيت شعري من قصيدة لابن خفاحة كما في ديوانه ص/٦٤.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((وكذا)).

<sup>(</sup>٩) كلمة [بعد] سقطت من (ح).

وكونهم مهرةً في العلوم عقليها ونقليها ما ذا الذي فقد من آلات الاجتهاد وأنواعه وعلومه، حتى يتعذّر هو؟ إذ تعذّره لتعذّر مقدماته، فقد أحيط بها، واسْتُولِي عليها، وسيمت<sup>(۱)</sup> صنوف التحقيق والتدقيق، وهيل هي إلا شيطوره<sup>(۱)</sup> وأبعاضه وأجزاء<sup>(۱)</sup> عينه<sup>(۱)</sup>؟ فبالضرورة حصوله بحصولها.

وما ذا الذي امتاز به (٥) الأثمة المتبوعون من طورٍ وراء هذا؟ فا لله المستعان على هفوةٍ مكشوفة السوأة، لم ينزجر عن التعامي عنها جماعة المفتين، ومن رضي منهمصنيعهم، وهم الأكثرون . فإنَّ بديهة الفطرة السليمة تقول: وهل من بغيةٍ فقدت، أو مارب تعصَّى على من طبَّق الأرض علماً إلى آخر ما ذكرتم؟.

وما ذا أعجزه بعد اقتعاد غاربها، [أو فاته] (١) بعد الإحاطة بالوسائل ومقاصدها؟ إذ تلك هي مجموع العلوم عقليًا ونقليًا.

وكيف بمن نُحِلُ (٧) آلات الاجتهاد وشرائطه، ومارس طرق النظر وضوابطه؟ وما غاية الشافعي ومالك وأحمد (٨) وأبي حنيفة \_ رضي الله عنهم \_ إلا هذه الغاية \_ إن سلمت أيضاً لهم \_ وكذلك [كلُّ] (١) مجتهد في الآفاق، وإمام نحرير لا يشق غباره (١٠)

<sup>(</sup>١) في بقية النسخ ((وسميت)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((أسطوره)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) تي الأصل و(م) : ((وآحرا)) وفي (ح) : ((وأجراء)) وهو خطأ والتصويب من (هـ).

<sup>(</sup>٤) في الأصل و(م) : كتبت هكذا ((وآحرا عينه)) وفي (ح) : ((و إجرا عينه)) والمثبت من (هـ) وهو الصواب.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((وامتازته)).

<sup>(</sup>٦) ما بين المعقوفتين مطموسٌ في الأصل، وهو في (م) : ((أو شانه)) والمثبت من (ح) و(هـ) وهو الصواب.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((نخل)) وهو خطأ.

ونحل : أي أُعْطِي. مَا عَوِدْ مِن النِحْلة وهي العطية والهبة، ومنه قوله تعالى : ﴿وَآتُوا النساء صدقاتهنَّ نِحْلـة﴾ انظر : معجم مقاييس اللغة (٢٠٣٥)، والقاموس المحيط (٧٤/٤) باب : اللام، فصل ـ النون.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((وأحمد ومالك)).

<sup>(</sup>٩) كلمة [كل] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>١٠) ((لا يشق غباره)) مثل عربي مشهور. ومعناه في الأصل هو في الحيل أي : لا غبار له فيشق لسرعة عدوه، وخفة وطئه. وهو يضرب في الرجل البارع المبرز في الفضل الذي لا يجارى؛ لأنَّ مجاريك يكون معـك في الغبـار. انظـر :

٣٧ منشــؤ الغلـــ و تنانحه

لأثملة لأربعا

حصماء الغالع

فيهم يوم القيامة

بالاتّفاق، وإن تفاوتت مواطيء (١) أقدامهم على حسب معارفهم وإن سلم أيضاً \_ أنّهم بهذا الوصف المجعول لأتباعهم. وإلاَّ فالسَّبر والاختبار (٢)، والنّظر الصحيح والاعتبار /: كاشف عن [أنَّ هذا اختلاق بحت، وعن فساد] (٣) هذا الغلوِّ الذي منشؤه امتلاء الصُّدور (١) بعظمة الأسلاف (١)، حتَّى أدَّى الأمر إلى إساءات الخُطَى. ينكشف الغطاء، وتتقاصر عن المتعنتين فسيحات الخُطَى.

ونزّه الله الأئمة الأربعة، ومن عقل الحقائق، أن يدّعوا لهم ما ليس لهم، ويرفعوهم عن قدرهم، ويغلوا فيهم بغير الحق؛ فهم خصماء هؤلاء الغالين يوم الحساب، يقولون لهم: ما كان لكم هذا الغلوُ فينا، حتّى تركتم لقولنا: ما هو الحجة عليكم، وقصر من فضل الله الواسع، ومائدته المسوطة علينا، وقابنتم من نازعكم في شيء، و أتاكم (٢) به بأنًا لم نقل به، أو قلنا بخلافه، وهجرتم الردّ إلى الله ورستوله؟ وما بهذا أمرناكم، ولا عليه دللناكم (٨) إن كنتم أيضاً صدقتم عينا فيما قلتم عنّا، ونسبتم إلينا (من الخلاف في تلك المسألة) (٨)، ولئن فعلنا

=

<sup>=</sup> كتاب الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام ص/٩٠، وبحمع الأمثال للمبداي (٢٩٤/٢) رقم (٣٩٨٢).

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((مواصن)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الاحتيار)) و هو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفتين عير موحود في (ح).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و (هـ) : ((الصدر)).

<sup>(</sup>٥) يقول الشوكاني ـ رحمه الله ـ : (رولهذا نعرف أنّه لا حامل لهم على دنك ـ يعني على التقليد ـ إلا التعصب لمن قلّدوه، وتجاوروا الحدَّ في تعطيمه، وامتشال رئيه على حدد لا يوصف عدهم المصحابة، من لا يوحد عندهم لكلام الله ورسوله ﷺ). [القول المعيد في أدلة الاجتهاد و لتقليد ص ٧٤].

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((إساءةٍ)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((أو أتاكم)).

<sup>(</sup>٨) بل قد دلُّوهم على التزام نصوص الكتاب والسنَّة، و لأحذ بها متى حالفت أقواهُم؛ لأنَّه لا حجة السّة إلاَّ في قول الله تعالى وقول رسوله ﷺ؛ ويصوص الأئمة الأربعة في لنهي عن تقديهم، ودم من أحد أقواهم بعير حجة كثيرةٌ شهيرةٌ. وقد تقدَّم دكر طرف صاح منها في قسم الدراسة. انظر : ص/ (١١٨ -١٢٠).

<sup>(</sup>٩) ما بين الهلائين في الأصل ريادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من لصلب بعلامة إلحاق، وهسي

لكنَّا(١) ظلمنا أنفسنا، و جاذبنا الحقَّ أهله؛ ومعاذ الله من ذلك كلُّه، فإنَّا منه برآء وما ضرَّكم أن تكونوا كمن سلف قبلنا؟ درجوا على معالم هادية، بـلا تحرير مذاهب وتقرير طرائق مخصوصة. ومرتاد(٢) الحقِّ لا يُحْرم، والمبطِّل مكشوف القناع أبكم.

فكيف يخفى حقٌّ، أو يروج باطلٌ مع المضي (٢) على سنن تلك الطرائق (١) المثلي.

المختلفين تزعم ألأ

٣٨

فرقةٍ، وأهل كلِّ نحلةٍ يقولون في سلفهم نحواً مَّسا قاله هؤلاء في الأربعة، وزيادةً عليه، الحنفين الرحم ال ويزعمون أنَّ مخالفيهم لم يبلغوا ذلك الشأوُّ<sup>(٦)</sup>، ولا انتهوا إلى تلك الغاية، وأنَّه لا يصلـح <del>[اسلافها</del> أن يكون مخالفهم هو الذي فاز بالصواب/(٧) على النَّحو الذي يزعمه جماعة المفتين وإخوانهم في مَنْ نازعهم (أو نحا خلاف قول من تبعوه)(٨).

مثبة في (م)، وساقطة من (ح) و (هـ).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((قد)) بعد كلمة ((لكَّنَّا)).

<sup>(</sup>٢ في (ح) : ((ومرتا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((المطي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في الأصل و (هـ) : ((الطريق)) وما أثبته من (ح) و (م) أنسب.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((الحسن)) وهو عطأ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((الشاق)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((الشأن)).

والشأو: أي السبق. انظر: القاموس المحيط (٥٠٠/٤) باب الواو، فصل الشين.

<sup>(</sup>٧) انظر : إعلام الموقعين (٢٠٧/٢).

<sup>(</sup>٨) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

كُلُّ مَقَلَدٍ لإمام يرى أنَّ الحقُّ مع إمامه، وأنَّ ما عليه غيره باطلٌ بحانبٌ للصواب.

قال أبو الحسن الكرخي : (كلّ آية تخالف ما عليه أصحابنا فهيي مؤولةً أو منسوحةً، وكل حديث كذلك فهو مؤولٌ أو منسوخ) انتهى، [باختصار من رسالة الكرخمي المطبوعـة ضمن تأسيس النظـر للدبوسي ص/١١٦].

فلا جرم اتَّسع الخرق على الراقع<sup>(١)</sup>، وتشعبت طرق الإدلال<sup>(٢)</sup> بمطابقة الواقع.

وسبب كلِّ ذلك: ما عرَّفناك من غلوِّ التَّابع في متبوعه؛ كأنَّ معنى الدين لله [هو] (٢) الهوى والمحاباة، فلا بحث عمَّا قال الإمام، ولا مجال (٤) للطَّاعنين في شيءٍ مَّا فاه من الكلام. برئنا إلى الله من ذلك.

بيان تناقض المقلّد وفساد التقليد

سبب التقليد

وحاصل الكلام فيما نحن بصدده: أنَّ الحكم بتعذر الاجتهاد منذ زمن كذا على الاضطراب فيه ـ لتعذَّر آلاته (٥) وشرائطه، مع القول [بأنَّ المذكورين] (٢) طبَّقوا الأرض علماً ظاهر التَّناقض (٧)، واضح التهافت، ما يخرج من رأس ذي عقلٍ للمعاني (٨)، ومدلولات المبانى قطُّ.

ومن تناقضهم البيِّن - بعد أن أرسلوا(٩) مقالتهم بتعــذر الاجتهاد، وأخـذ الحكم

كالثوب إن تهيُّح فيه البِلي \*\*\*\*\* أعيا على دي الحيمة الصابع

كَمَّا نداريها وقد مزَّقت َ \*\*\*\*\* واتُّسع الخرق على الراقع

ومعناه قد زاد العساد حتَّى فاق التُّلافي، وهو يصرب في الأمر الذي لا يستطاع تداركه لتفاقمه.

انطر : المستقصى في أمثال العرب للزمخشري (٣٥/١)، وحمهرة أمثال العرب (١٣١/١).

(٢) أي الاستدلال.

<sup>=</sup> وقال إمام الحرمين الجويني: نحن ندعي أنه يجب على كافية العاقبين، وعامَّة المسلمين شرقاً وغرباً، بعداً وقرباً، انتحال مذهب الشافعي، ويجب على العوم الطغام، والحهَّال الأنذال أيضاً انتحال مذهب، بحيث لا يبغون عنه حولاً، ولا يريدون به بدلاً) [مغيث الخلق في ترحيح المذهب الحق ص/١٦].

وقد أدَّى هذا التعصب المقبت للأئمة إلى طعن بعض المدهبيين بعضهم في بعض، وانتقاص بعضهم بعضاً، وقد ألفوا في ذلك كتباً بعيدةً عن العدل والإنصاف، وقرب إلى الحيف والأعتساف شحنوها بالطَّعن، والعض من شأن المخالف ومن تلك الكتب: كتاب ((معيث الحق في ترجيح المذهب الحق)) الذي ألفه أبو المعالي الجويني في عيب مدهب أبي حنيفة، والتشنيع عليه في مسائل كتيرةٍ، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>١) ((اتُّسع الخرق على الراقع)) مثل عربي مشهور، وهو شطر ببت شعرٍ لابن حمام لأزدي :

<sup>(</sup>٣) كلمة [هو] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) في الأصل ((محال)) وهو حطأ، والتصويب من بقيَّة النُّسخ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((الآية)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) ما بين المعقوفتين سقط في (ح)، وهو في (هـ) : ((بأنُّهم)).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((التناقط)) بقب الضاد ظاء.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((للمعالي)).

<sup>(</sup>٩) كلمة ((أرسلوا)) في (ح) مطموسة.

من دليله \_ أنَّهم أخذوا في الاستدلال(١) والتصحيح، والإبطال في خصوص مسألتنا هـذه التي استدعت هذا البحث برمَّته (٢).

فنقول لهم (٢): أعرفتم بطريق البرهان الذي ذقتم (١) برهانيته حسن ما ذهبتم إليه، وأنَّه حقٌّ وخلافَه باطلٌ، كما بـ حزمتم؟ أم قلَّدتم إمَّا في نفس الحكم أو البرهانية(٥) عليه؟ والجواب عن هذا لا بدُّ منه.

فإن قلتم بالأول: ظهر لكم إمكان إقامة الحجة على أيّ مطلبٍ في أيّ عصر كان، وأنَّ البرهنة على المقاصد أبداً متيسِّرة ممكنةٌ لا متعذِّرة ولا متعسِّرةٌ؛ ونحن لا نعني بالاجتهاد إلا هذا القدر. فإن عاية المحتهد تمييز الصحيح من مقابله.

والآن فقد(١) اتَّضح لكم \_ وضوحاً بيِّناً بلا شكِ ولا التباس/ \_ فساد تلك المقالة منكم \_ إن وعيتم ما ذكرنا \_ لاتّحاد عملكم وتصرُّفكم مع عمل المحتهدين، وتصرُّفهم، لا فرق بينكم وبينهم، إلا بأنَّكم ممَّيتم أنفسكم مقلِّدين، وقصرتم اسم الاجتهاد عليهم، وعرَّفتم ما صدر عنكم بأنَّه تقليد، وعنهم(٢) بأنَّه اجتهاد، ولا يضرُّ اختلاف الأسماء، إذ كلامنا على المعنى يدور (٨) حيث كان الحاصل الحاصل، لأنَّ مراعاة الصور شأن الأغبياء، الذين لا تمييز لهم. فسمُّوا أنفسكم مقلِّدين، واصنعوا صنع المحتهدين، فليس ذلك (١) بضائر ولا عاكر عند الذوق (١٠) السليم، والأمر في هذا واضح بيِّنٌ غنيٌ عن

<sup>(</sup>١) كلمة (الاستدلال)) في (ح) مطموسة.

<sup>(</sup>٢) برمَّته أي بكليته. انظر : لسان العرب (٣٢٣/٥) مادة ((رمم)).

<sup>(</sup>٣) هذا الدليل الإلزامي في بيان فساد التقليد ذكره \_ بنحوه \_ ابن القيِّم \_ رحمه الله تعالى \_ في إعالام الموقعين (٢٠٧/٢) في معرض استدلاله على فساد التقليد؛ فلعلُّ المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ استفاده من كلام ابس القيِّم أو أنَّه وافق ابن القيِّم من غير أن يحيط بكلامه خُبْرا.

<sup>(</sup>٤) (م): ((دفقتم)).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((البرهانه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((قد)).

<sup>(</sup>٧) أي ((وما صدر عنهم)) كما في المطبوعة لبيان المعنى.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((يدور مع المعني)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((ذكر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) أي عند ذي الذوق السليم كما بيِّن في المطبوعة بزيادة ((ذي)) بعد كلمة ((عند)).

الإيعاب، إذ لو و فيتم بذمَّة ذلك الأصل المنهار . وهو القول بتعذَّر الاجتهاد، وانغلاق بابه، وامتناع أخذ الحكم من دليله ـ لكففتم(١) عن سرد ما حسبتموه حجةً لكم من كتاب وسنَّةٍ وغيرهما ولكن كانت الشَّجرة طَلْحاً (٢)، والثمرة جَوْحَاً (٢)؛ فما أحراكم بما قال (١) \_ شعراً \_

وحامتْ عليه الطيرُ ثمَّ تدلَّسَ (٩)

وقائلة يا فارسَ الخيل هل ترى أبا ولدي عنه المَنِيَةُ ولَّتِ فقلتُ لها لا عِلْمَ [لي] (°) غير أنَّن رأيتُ عليه المَشْرَفِيَةَ سُلَّتِ (^) و دارت عليه الخيالُ دوْرَيْن بالقنا<sup>(١)</sup> نفي العلم، ثمَّ أخذ يجتني<sup>(٢)</sup> ثماره .

وجوحاً : مصدر ((جوح)) وهو يأتي بمعنى عدل عن الطريق، وبمعنى استأصل وأهلك؛ ومن ذلك الجائحة وهي الآفة التي تجتاح الثمار. انظر : معجم مقاييس اللغة (٤٩٢/١)، ولسان العرب (٤١٠/٢) مادة ((جوح)).

وهذا تعبير بحازي قصد به المؤلف أن يبِّن أنَّ هؤلاء المقلدة بنوا ما ذهبوا إليه مـن حسـن التقليـد علـى أصــلِ فاسدٍ فكانت النتيجة فسدة؛ فاستعار لفظ الشجرة للأصل. ولفظ الثمرة للنتيجة، ثمَّ جاء بوصفٍ لكلُّ من - الشجرة والثمرة دال عبى فسادهما، والله تعالى أعلم.

- (٤) أي : ((بقول من قال)) كما في المطبوعة لبيان المعنى.
  - (٥) كلمة [لي] سقطت من (هـ).
- (٦) القنا هنا : بمعنى الرمح، وتجمع على قناة وقنوات. انظر : لسان العرب (٣٣٠/١١) مادة ((قنو)).
  - (٧) في (ح) : ((يتجنَّى)).
- (٨) المشرفية : سيوف نسبت إلى مشارف من قرى العرب. يقال : سيف مشرفي. انظر : الصحاح للجوهري (١٣٨٠/٤) [باب الفاء، فصل الشين].
- (٩) بحثت، ولم أقف على قائل هذه الأبيـات. وقـد ذكرهـا العلامـة صـالح المقبلـي ــ رحمـه الله ــ المتوفـي سـنة (١٠٨ هـ) في كتابه ((العلم الشامخ في تفضيل الحق على الأباء والمشايخ)) ص/٩٩ في معرض كلامه في إبطال التقليد.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((لكفيتم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) طلحاً أي طالحةً من الطلاح وهو ضد الصلاح. انطر: معجم مقاييس اللغة (١١٨/٣) مادة ((طلح)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((جوجاً)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((خوخاً)) وهو خطأ أيضاً.

فإن قال القوم بهذا (۱) الشِّق من الترديد \_ وهو : أنَّهم عرفوا بالمباشرة والبرهان الذي ذاقوه: حسن ما انتحوا (۲)، كما هو مقتضى عملهم \_ بانت مناقضتهم الصَّريحة، وتفاحش فساد مقالتهم، وأنَّهمْ قد نقضوا بناءهم بأيديهم جهراً.

وإن قالوا بالشّق الثاني ـ كما هو مقتضى أصلهم ذاك ـ وأنّهم قلّدوا/ في حسن ما نصروا<sup>(7)</sup>، أو في كون ما ذكروا من الحجج عند أنفسهم دليلاً مفصحاً عن (<sup>1)</sup> حسنه مبطلاً للمعارض، (لامتناع أخذ الحكم من دليله في هذه الأعصار)<sup>(6)</sup>: فهذا [في]<sup>(1)</sup> أبلغ الاستظهار على تعطيلهم، وقلة تحصيلهم؛ إذ المعلوم في محاسن العقول، وسلائم الفطر: أنَّ أحداً [إن كان]<sup>(۷)</sup> يجهل أمراً من الأمور لا يتهالك على نصرته ويقطع بصحته، وعلى مخالفه بالإبطال ﴿ قتل الخرَّاصون الذي هم في غمرةٍ ساهون (<sup>(۸)</sup> والله سبحانه قد نهى أن يقال عليه إلاً الحق<sup>(1)</sup>.

والبحث معكم - والحالة هذه - بالنّسبة إليكم ضياع، وعسى أن يهدي الله به من شاء من عباده. وليس ما أتيتم من الجزم (١٠) والقطع بشيء بلا برهان عليه، وأخذ له من دليله سجيّة المتشرعين، الذين (١١) سنتهم العلم والعدل، دون الظلم والجهل؛ فمعاذ

<sup>(</sup>١) في الأصل و(م) : ((لهذا)) والمثبت من (ح) و(هـ) أصوب.

 <sup>(</sup>۲) انتحوا : من الانتحاء وهو الميل إلى الشيء أو الاعتماد عليه. انظر : معجم مقاييس اللغة (٤٠٣/٥).
 قلت : ولعلَّ المعنى الثاني هو المراد هنا. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((نضروا)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((على)).

<sup>(</sup>٥) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٦) كلمة ((في)) ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٧) ما بين المعقوفتين سقطَّ في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٨) سورة الذاريات، الآيتان رقم (١٠١٠).

<sup>(</sup>٩) كما في قوله تعالى : ﴿ يَا أَهُلُ الْكَتَابُ لَا تَعْلُوا فِي دَيْنَكُمُ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهُ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ [النساء : ١٧١] وقوله :﴿ أَلَمْ يَوْخَذُ عَلِيهِم مِيثَاقَ الْكَتَابُ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهُ إِلَّا الْحَقّ ﴾ الآية [الأعراف : ١٦٩].

<sup>(</sup>١٠) في الأصل : ((الحزم)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>١١) في (هـ) : ((الدين)) وهو تصحيف.

ا لله من جهلِ وطيش<sup>(۱)</sup> .

وإنَّا أيضاً نورد عليكم هذا السؤال بعينه في شأن التَّقليد الذي أنتم عليه، وقد (٢) رضيتم به، كأنَّه توخيَّا (٣) منكم للتأسي (٤)؛ ﴿ولا(٥) تقف ما ليسس لك (١) به علم (٧)، ﴿وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون (٨).

وفي (ح) و(هـ) : ((بلا)) وهو خطأ أيضاً. والمثبت هو الموافق للآية الكريمة.

(٦) في (ح) : ((لكم)) وهو خطأ.

(V) سورة الإسراء، الآية رقم (٣٦).

(٨) سورة الأعراف، الآية رقم رقم (٣٣).

يقول الشيخ محمد الامين الشنقيطي في ((أضواء الىيال)) (٤٢/٧): (اعلم أنَّ المقلدين للأئمة هذا التقليد الأعمى قد دلَّ كتاب الله، وسنَّة رسوله، وإجماع من يعتد به من أهـل العلـم، أنَّه لا يجوز لأحـد منهـم أن يقول: هذا حلال وهذا حرام؛ لأنَّ الحلال ما أحله الله عسى لسـان رسوله ﷺ في كتابه أو سنة رسوله، والحرام ما حرَّمه الله عنى لسان رسوله ﷺ.

ولا يجوز البتة للمقلّد أن يزيد على قوله: هذا الحكم قاله الإمام الذي قلدته أو أفتى به. أمَّا دلالة القرآن على منع ذلك فقد قال تعالى: ﴿قُلْ أُرأيتُم مَا أَنزَلَ الله لكم من ررق فجعلتم منه حلالاً وحراماً، قبل آلله أذن لكم أم على الله تفترون ﴿ [يونس: ٥٩]. وقال تعالى: ﴿ولا تَقُولُوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرامٌ لفتروا على الله الكدب، إنَّ الذين يفترون على الله الكدب لا يفلحون ﴿ [النحل. 117]، وقال تعالى: ﴿قُلْ هلمَّ شهداءكم الذين يشهدون أنَّ الله حرَّم هذا ﴾ الآية.

ومعلوم أنَّ العرة بعموم لألفاظ، لا بخصوص الأساب كما بيَّناه مراراً، وأوضحنا أدلته من السنَّة الصحيحة. ومَّا يوضح هذا أنَّ المقلَّد الذي يقول: هذا حلال وهذا حرام من غير علم بأنَّ الله حرَّمه على لسان رسوله على الله بغير علم قطعاً. فهسو داحلٌ بلا شك في عموم قوله تعالى: ﴿ قل إنَّما حرَّم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والإثم، والبغي غير الحقِّ. وأن تشركوا بالله منا لم ينزَّل به سلطاناً، وأن تقولوا على الله منا لا تعنمون ﴾ [الأعراف: ٣٣]. فدخوله في قوله: ﴿ وأن تقولوا على الله منا لا

<sup>(</sup>١) في (ح): ((وطيس)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في جميع النسح ((قد)) والمثبت هو الصواب، كما في المطوعة.

<sup>(</sup>٣) في الأصل: ((توحياً)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٤) في المطبوعة : زاد المحقق ـ رحمه الله تعالى ـ ((وا لله قد حذر من ذلك بقوله)) بعد كدمة ((للتأسي)) لبيان المقصود.

<sup>(</sup>٥) في الأصل و(م) : ((فلا)) وهو خطأ.

أشعرتم أنَّ هذا في كتاب الله، ثمَّ تجاوزتم عن الرضا به إلى أن قصرتم الطَّريـق إلى ا لله ورسوله في أمر الدين من الإفتاء والقضاء بين العباد (١)، بل وأبواب ما تنتحونه (٢) من الاعتقاد \_ وحاصله جملة ما تدينون من أحكام المعاش والمعاد \_ : عليه (٢)؛ إذ لا نعرف أحداً منكم يرفع رأسه (بسبب ذلك الأصل)(٤)، إلى البحث والتنقيب عمَّا قالم أثمته، وأهل نحلته، أو يقول: يحتمل أن يكونوا في هذا الباب لا على صحةٍ وصواب، فما عليٌّ من بأس في الفحص عن أصله. ومن رام ذلك ما كان حظَّه منكم إلاَّ<sup>(٥)</sup> : وما أنت وتقليب الجبال الرواسي.

فإن زعم ذلك/(١) ما كان لكم حينتذ حرفة سوى التكذيب والجدال.

فنقول لكم: في السؤال المشار إليه هل عملكم على التقليد والتديُّن به خصوصـاً هذه الصُّفة الغريبة التي صرتم بها صادرٌ عن برهانِ صحيح، وحجةٍ منيرةٍ، وأنَّه طريق نجاةٍ وسلامة ؟ هذا القدر الذي سألناكم عنه الآن، لا إنكاركم (٧) على من حاد عنه، أو جوَّز

٤١

تعلمون﴾ كما ترى، وهو داخلٌ أيضاً في عموم قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يَامُرُكُم بالسُّوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون﴾ [البقرة : ١٦٩]. انتهى.

ثمَّ ذكر الأدلة من السنَّة على تحريم القول على الله تعالى بلا علم، وأقوال الأثمة في تحريم القول على الله بلا علم. راجع المصدر المذكور نفسه (٧/٣٤ ٥٤٧٥).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((في أمر الدين من العمل والافتاء والقضاء بين العباد)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((ما تنتجونه)) وهو خطأ.

وتنتحونه أي تعتمدونه وتعتقدونه. انظر: القاموس المحيط (٧١/٤) باب الواو والياء ـ فصل النون.

<sup>(</sup>٣) أي على التقليد. والتقليد في أصول الدين وفروعه قد مرَّ في قسم الدراسة. انظر ص/١١٤.١.

<sup>(</sup>٤) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٥) أي إلا قولكم. كما بيِّن في المطبوعة بزيادة ((قولكم)) بعد كلمة ((إلاًّ)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((ظلتم)) بعد كلمة ((ذلك)) وهي مقحمة لا وجه لها.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(م): ((لإنكاركم)).

النظر وإمكان المعرفة، وفتح الباب للوافد فلا يحسن أن يقوله ممسيِّز يعقبل معاني الكلام، فلا نتشاغل(١) به أصلاً. أم قيل لكم: التَّقليد طريق (٢) نجاةٍ، ومنهج هديٌّ فاسلكوه، فسلكتم بلا بيِّنةٍ؟.

فإن قلتم بالأول("): فما الذي سوَّغ (١) لكم إقامة البرهان، وإيضاح الحجمة، وأخذ هذا الحكم من مستنده ودليله، وقد انسدَّ الباب في ذلك بقاعدةٍ هذا جزئي منها، وما الذي حلَّ تلك العقدة في هذا الأصل الأصيل، وحجر ما سواه من جملةٍ أو تفصيل (٥٠٠).

وعلى هذا فقد نفضتم (١) غبار التَّقليد من أيديكم، وصرتم على بيِّنةٍ من أمركم، (وهذا حاصل الاجتهاد [الكامل](٧)، وأخذُ الأحكام الشرعية من دلائلها لا سواه البتّة)(٨).

ووقوع الخطأ في فردٍ أو احتماله لا يمانع المضى على الأصل المستقر، ولا المخالفة في الجملة، وهو جار حينئذٍ بحرى غلط الشاهد والرواي، أو تزويره (٩)، أو وضعه (١٠)، فإنَّه يطرح مطلقاً أو في ذلك الفرد مع بقاء (١١) أصل الباب على حاله (١١)، لا يخلش فيه ذلك الحدث.

<sup>(</sup>١) في (ح): ((فلا تشاغل)).

<sup>(</sup>٢) في (م): ((طريقة)).

<sup>(</sup>٣) أي أنَّ العمل بالتقليد صادرٌ عن برهانِ صحيح، وحجةٍ منيرةٍ، وأنَّه طريق سلامةٍ.

<sup>(</sup>٤) في بقية النسخ ((يسوغ)).

<sup>(</sup>٥) وهذا إيراد من المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ على هؤلاء المقلّدة يدل على بطلان التقبيد وفساده؛ إذ لو أقرّ هؤلاء المفتون بأنهم قد ذهبوا إلى العمل بالتقليد والتديُّن به عن برهان وحجةٍ منيرة فقد نقضوا بذلـك قـاعدتهم الـتي بنـوا عليها حسن التقليد، وهي تحريم أخذ الأحكام من أدلتها في هذه الأعصار؛ إذ الاستدلال على حسن التقليد يخرم تلك القاعدة في هذا الجزء من الاستدلال، وينقضها. وإذا انتقض الأصل انتقض ما بيني عليه من فرع ضرورة، وا لله

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((تفضلتم)) وهو خطأ.

وهي في (هـ) : نقضتم)) وهو خطأ أيضاً، والمثبت هو الصواب.

<sup>(</sup>٧) كلمة [الكامل] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٨) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٩) قوله : ((أو تزويره)) راجع إلى الشاهد، لأنَّ التزوير متعلقٌ بالشهادة والقضاء، وهو ظاهر.

<sup>(</sup>١٠) قوله : ((أو وضعه)) راجعً إلى الراوي، لأنَّ الوضع متعلقٌ بالرواية والحديث، وهو ظاهر أيضاً.

<sup>(</sup>١١) في (ح) زيادة : ((أهل)) بعد كلمة ((بقاء)) وهي مقحمة.

<sup>(</sup>١٢) في الأصل: ((خاله)) وهو تصحيف.

لم نكلف بإصابة ما في نفس الأمر فشهادة الثقة وروايته مثلاً قامت الحجة على العمل بهما<sup>(۱)</sup>، ولا يضرّنا<sup>(۱)</sup> الجهل بمطابقة الواقع واحتمال عدمها، (أو ظهورُ خلافها حيناً ما)<sup>(۱)</sup>، لأنَّ مناط ما كُلِّفنا به قد حصلَّناه، وطريقة ما خوطبنا به قد سلكناها [على]<sup>1)</sup> علم، وصار عملنا على بصيرةٍ، وهذا طور الخطاب التكليفي، وإصابة ما في نفس الأمر طور وراءه، لا يعلق بنيا شيءٌ منها<sup>(٥)</sup> ((فإنَّمنا أقطع له قطعة منها<sup>(٥)</sup>)

(۱) يقول ابن القبّم ـ رحمه الله تعالى ـ ((... بل الحق أنَّ شهادة الواحد إذا ظهر صدقه حكم بشهادته، وقد أجاز النبي على شهادة الشاهد الواحد لأبي قتادة بقتل المشرك، ودفع إليه سلبه بشهادته وحده، ولم يحلف أبا قتادة فحعله بينة تامة، وأجاز شهادة خزيمة بن ثابت وحده بمبايعته للأعرابي، وجعل شهادته بشهادتين لما استندت إلى تصديقه على بالرسالة المتضمنة تصديقه في كل ما أخبر به، فإذا شهد المسلمون بأنّه صادق في خبره عن الله فبطريق الأولى يشهدون أنّه صادق عن رجل من أمّته، ولهذا كان من تراجم بعض الأثمة على حديثه: ((الحكم بشهادة الواحد إذا عرف صدقه))... إلى أن قال : والمقصود أنَّ الشارع صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله لم يرد خبر العدل قط، لا في رواية ولا في شهادة، بل قبل خبر العدل في كل موضع أخبر به) انتهى. باختصار من إعلام الموقعين (١/١٠٠ ـ ١٠١، ١٠٣ ـ ٤٠١). وانظر : التقييد والإيضاح على مقدمة ابن الصلاح ص/١٤ ـ ١٠٥ .

- (٢) في (ح) : ((ولا يظرنا)).
- (٣) ما بين الهلالين في الأصل في الأصل الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثبتة في (م)، غير موجودة في (ح) و(هـ).
  - (٤) كلمة [على] سقطت من (هـ).
  - (٥) وذلك لأنَّ الشارع لم يكلفنا بإصابة ما في نفس الأمر، بل بما ظهر وبدا.

"انظر : إغاثة اللهفان (١٩٤/١)، وبحموع الفتاوى لابن تيمية (١٩١/٣٠٢، ٢٢٠-٢٢٢).

(٦) جزء من حديث. خرَّجه البخاري في أبواب متعددة من صحيحه. وبهذا اللفظ أخرجه في كتاب الشهادات، باب : من أقام البيَّنة بعد اليمين (حـ٣/٣) حديث رقم (٢١٨٠)، وأخرجه مسلم في كتاب الأقضية (٣٣٧/٣) حديث رقم (١٧١٣) من حديث أم سلمة رضي الله عنها. ولفظه عن أمَّ سلمة \_ رضي الله عنها، أنَّ النبي ﷺ قال : ((إنَّكم تختصمون إليَّ، ولعلَّ بعضكم ألحن بحجته من بعض، فمسن قضيت له بحق أخيه شيئاً بقوله، فإنَّما أقطع له قطعةً من نارٍ فلا يأخذها)).

قال الحافظ ابن حجر \_ رحمه الله \_ في ((فتح الباري)) (١٨٦/١٣) : (والحديث حجة لمن أثبت أنه قد يحكم بالشيء في الظاهر، ويكون الأمر في الظاهر بخلافه، ولا مانع من ذلك، إذ لا يلزم منه محال عقلاً ولانقلاً... إلى قوله : ومن حجج من أجاز ذلك قوله ﷺ : ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم)). فيحكم بإسلام من تلفظ بالشهادتين ولو كان في نفس الأمر يعتقد حلاف

((ألا شققت عن قلبه))(١)، ((وحسابهم على الله))(١).

فالجهل بهذه الجهة ليس هو ممًّا يقابل العلم عن الله، ومعرفة أحكامه، بل أمر العنبي (٣) على نحو ما اختص به من الغيوب، خارجٌ عن المطلوب من العباد (٤)،

وأصل هذا الحديث عند البخاري في كتاب المغازي، باب : بعث النّبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات من جهينة (جــ٥/٤٠) رقم (٢٦٩٩)، وفي كتاب الديات، باب : قول الله تعــالى : ﴿ووسن أحياهــا﴾ (جــ٨/٤) رقم (٦٨٧٢) ولكن لم يورد هذه اللفظة.

قال النووي في ((شرح صحيح مسلم)) (٢٨٦/٢) : (وقوله ﷺ : ((أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أو لا؟)) الفاعل في قوله : ((أقالها)) القلب، ومعناه : أنّك إنّما كلفت بالعمل بالظاهر، وما ينطق به اللسان، وأمّا القلب فليس لك طريق إلى معرفة ما فيه؛ فأنكر عليه امتناعه من العمل بما ظهر باللسان، وقال : أفلا شققت عن قلبه لتنظر هل قالها القلب واعتقدها، وكانت فيه، أم لم تكن فيه، بل حرت على اللسان فحسب، يعني وأنت لست بقادر على هذا، فاقتصر على اللسان فحسب، يعني ولا تطلب غيره). انتهى

(٢) قوله: ((وحسابهم على الله)): جزء من حديث، وهو بتمامه: ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمدًا رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة. فبإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله)). خرَّجه البخاري في كتاب الإيمان من صحيحه، باب: 
هوان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلُوا سبيلهم (حد ١٤/١) حديث رقم (٢٥)، ومسلم في كتاب الإيمان من صحيحه (٣٥)، عديث رقم (٣٦) من حديث عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما.

وفي الباب عند مسلم أيضاً من حديث أبي هريرة وجابر رضي الله عنهما.

قال الحافظ ابن حجر \_ رحمه الله تعالى \_ في ((فتح الباري)) (٩٧/١) : (قوله : ((وحسابهم على الله)) فيــه دليلٌ على قبول الأحكام الظاهرة، والحكم بما يقتضيه الظاهر). انتهى

(٣) في (هـ) : ((حسى)) وهو خطأ.

(٤) مقصود المؤلف بذلك : 'نَّ الجهل بمطابقة الواقع وعدم معرفة إصابة ما في نفس الأمر من أحكام الله تعالى لا يتنافى مع العلم عن الله تعالى ومعرفة أحكامه الشرعية، بل هو أمرٌ أجنبي لم يكلِّفنا الله تعالى به؛ فهو لم يكلِّفنا إلاَّ بما ظهر وبدا لا بما بطن وخفى؛ إذ التكليف به تكليف بما لا يطاق.

خلك. والحكمة في ذلك ـ مع أنه كان يمكن اطلاعه بالوحي على كل حكومة: أنه لمًا كان مشرعًا، كان يحكم
 بما يشرع للمكلفين، ويعتمده الحكام بعده، ومن ثمَّ قال : ((إنَّما أنا بشر)) أي في الحكم بمثل ما كنفوا).
 انتهى. وانظر كلام النووي في شرح هذا الحديث في ((شرح صحيح مسلم)) (حـ٢٢/١٢).

معنى المجتهـــد وحاصله وعمًّا نبحث (۱) عنه في هذا السؤال الذي نحن في سياق إيراده؛ فما هو التقليد والحالة هذه؟ إذ من يقول (۲) \_ ( إنْ صُدِّق ولَن (۲) ) (٤) \_: لم أعمل على التقليد، حتى استبنت (٥) أنّي في ذلك راشد، حسن [السعي] (١)، صالح العمل، بحجةٍ من الله باشرتها، وطعمت مذاقها بالنّظر والاعتبار، الذي استندت فيه إلى خاصة بحث النفس: (هو معنى المجتهد وحاصله، بل وزيادة عليه عند إشباع التّدبّر) (٧).

فعلى هذا ليس بأقلَّ من المُقلَّد \_ بالفتح (^) \_ علماً بما هو عليه.

والجهل بمستند المُقلَّد \_ اسم مفعول \_ في قضية شخصية (٩) كالجهل بسبب الشَّهادة والرواية، لا يعتبر علمه، ولا الاطِّلاع عليه بعبد تقريبر المنباط الدِّيني [التَّكليفي] (١٠).

وغير خافٍ عليك أنَّ هذا التمايز بين المُقلَّد والمُقلَّد لا يصلح فارقاً لا في الاسم، ولا في الحكم، ولا في الحاصل؛ إذ تصحيح أصل الشيء، وما يحصل عنه، وهو مُبْتَنِ (١١) عليه، ومُسْتَمَدُّ منه: تصحيحٌ له ضرورةٌ؛ إذ العمل به فرع (١٢) ذلك التَّأصيل الصحيح

حقيقة التمايز بسين المقلّسد والمقلّد

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((ببحث)) وغير منقوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((إذ بقول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) ني (م) : ((وإن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهممي عمثبتة في (م) وغير موجودة في (ح) و(هم).

<sup>(</sup>٥) في الأصل و(م) : ((اسبنت))، وفي (هـ) : ((استنبت)) والتصويب من (ح).

<sup>(</sup>٦) كلمة [السعي] سقطت من (هـ).

 <sup>(</sup>٧) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهـــي
 مثبتة في (م) وغير موجود في (ح) و(هــ).

<sup>(</sup>٨) في الأصل و(م) : ((بالقبح)) وهو تحريف، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) القضية الشخصية : اصطلاح منطقي معناه عند المناطقة: ما إذا كانت القضية معناها حزئياً. وتسمَّى بالقضية المخصوصة. انظر : آداب البحث والمناظرة للشيخ محمد الأمين الشنقيطي ـ رحمه الله تعالى ـ القسم الأول ص/٤٩.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [التكليفي] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) : ((متن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۲) ني (هـ) : ((فروع)).

كجزئي القاعدة بعد تصحيحها، وتحقُّق كونه فرداً ثمَّا يدخل تحتها؛ فلا تجد بشراً يطالبك بوجه الرفع في ((قال زيدٌ))، وأن تبيِّن له شاهداً (١) في خصوص هذه المادة، أو نظير هذا التركيب، أو (خصوصه) (١) بعد إذعانه لأصله.

وليس اطلاع الإمام على خصوص حجة بابٍ دون تابعه: إلاَّ كحاكميْن (٢) حكما في قضيةٍ بشهادةٍ، علم أحدهما صدق تلك الشهادة بأي الطُرق بعد الحكم، أو قبله، حيث لا يحكم بعلمه (٤)، والآخر جهله؛ فهذا امتيازٌ لا مدخل له في العلم الديني/،

<sup>(</sup>١) في (م) : ((شاهدٌ)) وهو حطأ.

 <sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : زيادة كلمة ((في)) بعد كلمة ((كحاكمين)) وهي مقحمةٌ لا معنى لها.

<sup>(</sup>٤) القاضي لا يحكم بعلمه، وذلك في أصح أقوال العلماء؛ إد مسألة قضاء القاضي بعلمه خلافيةٌ فيها ثلاثة أقوال: القول الأول : القاضي لا يحكم بعلمه مطلقاً، وإلى هذا القول ذهب الإمام مالك، والشافعي في رواية وأحمد في الرواية المشهورة عنه، وهو مذهب متأخري الحنفية.

القول الثاني : يقضي بعلمه مطلقاً : وإلى هذا ذهب الشافعي في الرواية الثانية عنه، وروي أيضـاً عـن الإمـام أحمد، وهو مذهب الظاهرية.

القول الثالث: التفصيل بين حقوق الله تعالى، وحقوق العباد. فما كان من حقوق الله تعالى لا يقضي فيه بعلمه مطلقاً، وما كان من حقوق الآدميين: فإن علمه قبل ولايته نم يحكم به، وإن علمه بعد ولايته، وفي بلد قضائه حكم به، وبهذا قال أبوحنيفة ــ رحمه الله تعالى.

انظر: مختصر الطحاوي ص/٣٣٢، وبدائع الصنائع ٧/٦-٧، وحاشية ابن عــابدين (٣٢٥٥)، والاستذكار طريع (١٥٦/٥)، وبدايــة المحتهــد (١٥٠/٢)، والمفهــم للقرطبي (١٥٦/٥)، وتبصرة الحكام (١٨/١)، وأدب القاضي للماوردي (٢/٠٣)، وروضة الطالبين (١١/٦٥١)، والمغني لابن قدامــة (١٤/٠٣ـ٣٣)، والطرق الحكمية لابن القيِّم ص/١٩٤ــ١٩١، والمحلم لابن حزم (٢٣/٨٥).

والصحيح من هذه الأقوال هو الأول؛ ودلك لقوله ﷺ في حديث هـالال بـن أمَّيـة ــ لَمَـا لاعـن زوجتـه ــ : ((أبصروه فإن جاءت به ـ بعني الولد ـ على نعت كذا وكذا فهو لهلال، وإن جاءت به على نعت كـذا فهـو لشريك)) فجاءت به على النعت المكروه. فقال ﷺ : ((لو كنت راجماً أحداً بغير بيَّنة لرجمت هذه)).

والحكمة من منع القاضي أن يحكم بعلمه: لما يترتب على القول بالجواز من المفاسد بسبب قضاة السوء، إذ لو قبل بجوازه لوجدوا سبيلاً إلى أعدائهم، لا سيما إذا كانت العدواوة خفية، لا يعلم سببها، فيحكم المقاضي على عدوه البريء انتقاماً منه، وإشفاءً لغيظه بدعوى العلم. انظر : الطرق الحكمية لابن القيم ص/٩٩٨.

وفرُقٌ من وراء الجمع (١) ملغيّ عن الاعتبار فيما نحن بصدده.

وإن قلتم بالثاني ـ وهو أن لا علم عندكم بحسن منتحاكم في أمر التقليد، ولا برهان لديكم في ذلك باشرتموه على وجه مذاق الناظر لنفسه، والمنقب عن أساس ما يقول أبناء جنسه ـ: فلا أغرب من الإصرار على شيء لا يستبان رشده، وخطة لا يلوح هداها(٢)، والغلوِّ فيما شأنه هذا؛ حتى صار المدار عليه، والمثول (١) دائماً(١) مستمرًّا بين يديه، وكان به الاعتصام والمعاذ(٥) عند الخصام، والتّأله للمليك العلام، والوقوف على رسمه(١) في الإقدام والإحجام. أفيرتضي من عقل وحلَّ ساحة التمييز ونزل، كيف من نصح لله وعدل: أن يكون في دينه ـ الذي هو أنفس ما يقتني وأولى ما به يعتني ـ لا على بصيرة يعقلها وأثارة (١) ينقلها؟.

<sup>=</sup> قال ابن القيَّم في ((المصدر السابق نفسه)) ص/١٩٩ : (وحتى لو كان الحق حكم الحاكم بعلمه لوجب منع قضاة الزمان من ذلك).

وقال ابن حجر في ((فتح الباري)) (١٦/١٣) : (فتعين حسم مادة تجويز القضاء بالعلم في هذه الأزمان المتأخرة لكثرة من يتولى القضاء ممَّن لا يؤمن على ذلك). انتهى

قلت : وللتوسع في معرفة أدلة المانعين والجميزين ومناقشتها انظر : نيسل الأوطار للشوكاني (حـ٧٦٨/ ٢٦٤)، وطرائق الحكم للدكتور سعيد بن درويش الزهراني ص/٢٦٣ ـ ٢٦٤.

<sup>(</sup>١) الفرق من وراء الجمع مصطلح منطقي، ويعبر عنه أحياناً بــ((فرق الجمع)) وهمو عندهم : تكثّر الواحد بظهوره في المراتب التي هي ظهور شؤون الذات الأحدية، وتلك الشؤون في الحقيقة اعتبارات لا تحقّق لها إلاً المحتد بروز الواحد بصورها. [التعريفات للحرجاني ص/١٦٦].

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((هدها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) ني (م) : ((والمعول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((إنما)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((والمعادة)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((والمعاذة)).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((رسمةٍ)) بالتاء المربوطة وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) أثارةٍ: قال ابن منظور: أُثْرة العلم وأثارته بقية منه تؤثير أي تبروى وتذكر. [لسان العرب (١/٧)] مادة ((أثر)).

والمراد هنا : ليس عندكم علم صحيح تأثرونه عمَّن قبلكم دالٌ على حسن ما ذهبتم إليه من تقليد الرجال.

هذا من أعجب العجاب<sup>(1)</sup> وأطرف<sup>(۲)</sup> ما طرق الأسماع المماطة الحجاب؛ لأنَّ<sup>(۲)</sup> صنوف الأمم لا تجد فرداً منهم، حتى من نحن<sup>(1)</sup> نخوض معهم الآن \_ وإن كانوا قد أرسلوا من ألسنتهم ما يؤديه<sup>(٥)</sup> صريحاً<sup>(۱)</sup> \_ يقول على<sup>(٧)</sup> نفسه أو فريقه بحاصل هذه النكتة، وحتى إنَّ المبطلين منهم لا يعترف<sup>(٨)</sup> أحدٌ منهم على نفسه أنَّه لا على بصيرةٍ من أمره، وثبت الله فيما هو عليه (١٠).

واعلم أنَّ ما ذكرنا من الإيراد والترديد، والأمور اللازمة عليه: أوضح من شمس الضحى، لا يماري في ذلك ـ أو يتمارى ـ إلاَّ حامد الفكرة (١١)، غير متأهلٍ للهدايـة، ولا مترشح للإقلاع عن الغواية.

فلا يخلو حال هذه المقلِّدة من أن يقولوا: نحن على بصيرةٍ وهدى (١٢) في الذَّرة

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((العجائب)).

<sup>(</sup>٢) ني (م) : ((وأطرف)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((لا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((نحن من)).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((ما يرديه)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٦) لمّا قالوا \_ أي هؤلاء المفتين \_ فيحرم على ذلك دعوى الاجتهاد، وأخذ الحكم بالدليل وإن طابق الواقع لقصور نظرنا. كما في صفحة ١٨٣.

<sup>(</sup>٧) فِي (ح) : ((فِي)).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((لا يعرف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((وتستر)).

<sup>(</sup>۱۰) يقول ابسن القيسم في ((إعلام الموقعين)) (٢٠٧/٢): (والعجب أنَّ كل طائفة من الطوائف، وكل أمةٍ من الأمم تدعي أنها على حق، حاشا فرقة التقليد: فإنهم لا يقولون ذلك، ولو ادعوه لكانوا مبطلين، فإنهم شاهدون على أنفسهم بأنَّهم لم يعتقدوا تلك الأقوال لدليل قادهم إليه، وبرهان دلهم عليه، وإنَّما سبيلهم محض التقليد، والمقلد لا يعرف الحقَّ من أنباطل، ولا الحالي من العاطل). انتهى

<sup>(</sup>۱۱) في (م) : ((لفكر)).

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) : ((وهذيّ)) وهو خطأ.

والجَمَل، والتفاصيل (1) والجُمَل، أي: لأنّا على بصيرةٍ بأصلها التي هي منه، ومتحصِّلة /(٢) عنه، وعائدة إليه، ومتفرِّعة عليه، وتابعة له؛ فما غاية الاجتهاد، وما حاصله وقصارى ثمرته، والمقصود منه، بل روح مساعيه؟.

أو يقولوا: لا ندري. فإبعادٌ عن قضايا العقول، وسفسطةٌ (١) بلا مرية.

أو يفصِّلوا؛ دار الخوض معهم أينما وصلوا.

وبحمد الله قد جعل هذه الأفهام والعقول والأسماع والأبصار والأفدة لعلَّكم تشكرون (أ)، وتعرفون وتنكرون، وتميّزون ما تأتون وتندرون، وإلا لكنتم كهذه السوائم (أ) التي ترتع في البيداء (أ). فأيّ فضل لكم عليها إلاّ بزيادة هذه المزايا؟.

وليست أيضاً مقصودةً لذواتها بل لما نبَّه الله عليه في غير ما موضع (٧)، وشهدت

(١) في (هـ) : ((التفاضل)) وهو خطأ.

(٢) في (ح) و (هـ) : ((منحصلة)).

(٣) سفسطة : السفسطة في اللغة كلمة معربة من اليونانية. وهي في اليونانية مركبة من : ((سوفيا)) وهي الحكمة، ومن ((اسطس)) وهي الموهة. فمعناها إذن الحكمة المموهة.

انظر : إحصاء العلوم للفارابي ص/٢٤، ودرء تعارض العقل والنقل (١٣٠/٥).

وهي في الاصطلاح : قياس مركب من الوهميات؛ وهي تقوم على نفي الحقائق الثابتة من إنكار للمحسوسات، وجحد وتمويم بالباطل عن طريق الجدل والمغالطة.

انظر: إحصاء العلوم للفارابي ص/٢٤-٢٦، والتعريفات للحرجاني ص/١١٨-١١٩.١.

والسفسطة كما بيَّن ابن القيِّم ـ رحمه الله تعالى ـ على ثلاثة أنواع:

النوع الأول : التجاهل وهو لا أدري، وأصحابه يسمون ((اللا أدرية)).

النوع الثاني : النفي والجحود.

النوع الثالث : قلب الحقائق وهو جعل الموجود معدوماً والمعدوم موجوداً إمَّا في نفس الأمر وإمَّا بحسب الاعتقاد. [الصواعق المرسلة (٦٤٩/٢].

(٤) قال تعالى : ﴿وجعل لكم السمع والأبصار والأفتدة لعلكم تشكرون﴾ [ النحل : ٧٨ ].

(٥) السوائم : جمع سائمة، وهي الإبل التي ترسل ترعى، ولا تعلف. انظر : لسان العرب (٤٤٠/٦) مادة ((سوم)).

(٦) البيداء : الفلاة. [لسان العرب (١/٨٤٥)] مادة ((بيد)).

(٧) كما ذكر المؤلف ـ رحمه الله ـ فقد حثّ الله تعالى عباده ونبَّههم على إعمال هذه الحواس في العقل عنه

الحكمة من جعل العقـول والأبصـار والأفتدة والأسمـاع في الإنسان

5 2

به الفطر وضرورات الأديان وا لله المستعان.

وهل يكلُّف الله سبحانه من لا يفهم ولا يدري بالجهة التي سألها منَّا؟.

وفي جماهير هذه المقلّدة من أهل الذكاء والفطنة والسبق في بحال الإدراك ـ وإن تفاوتوا ـ من لا يحصى؛ بحيث كانوا للمعالي أهلاً لو استعملوا هذه لقورَى فيما هيئت له، وضربوا بتلك السيوف القاطعة، ولم تتسلّط عليهم جنود الأوهام، وفساد الفطر والخواطر الضائعة التي هي في الحقيقة جند للعدوِّ المبين، سوّلت لهم بأنّكم (1) قومٌ زَمْنَى لا حراك بكم، ولا صُلَّحٌ لأخذ الحكم من دليه (٢). وما علموا بأنّ (٢) ذلك من العدوِّ المبين من جملة ما يحشد من حيشه الكمين (١)، ويعدُّ (١) من دائه الدَّفين، حتى (١) حَرَمَ القوم فضل ربِّ العالمين، وضرَّهم في دينهم. فلينظروا إن كانوا للظنِّ بالناصح محسنين.

ولسنا نعني بهذا: أبله لا يدري شيئاً، بل ترى وتسمع (٧) من

<sup>=</sup> وعن رسوله ﷺ لمعرفة دبنه وشرعه ودلك في غير م موضع مِنْ كتابه العزير فقال حلَّ من قائلٍ عليماً:
﴿ وَاللّٰهِ يسيروا فِي الأرض فتكون لهم قلوت يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فإنها لا تعمى الأنصار ولكن تعمى القدوب المني في الصدور﴾ [ الحج : ٢٦]، وقال : ﴿ قال هل يستوي لأعمى والبصير أصلا تتفكرون الأنعام : ٥٠]، وقال : ﴿ ويقد مكنّاهم فيما إن مكنّاكم فيه وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفتدةً فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفتدتهم من شيء ﴾ [لأحقاف : ٢٦]. وقال : ﴿ أفلا يتدتّرون القرآن أم على قلوبٍ أقفالها ﴾ [محمد : ٢٤].

<sup>(</sup>١) في (ح) ` ((ىانكم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) يقول الصنعاني - رحمه الله - : ((فَإِنَّه غير خاف على من له بناهة أنَّ هذا منهم تهويـل ليس عنيـه تعويـل، ومجرد استبعاد لا يهول قماقع الأدكياء النقاد. وكأنَّ المستبعدين لمَّا رأوا كترة الأئمة المتقدمين وعظمتهم سا وهب الله لهم من العلم والدين في صدور الأعبال المتأجريل طُوا أنَّهم غير محلوقين من سلالةٍ من طين. وو نظروا بعين الإنصاف وتنبعوا أحوال الأسلاف والأحلاف لعلموا يقيناً أنَّ في المتأجرين عن أولئك الأئمة من هو طول منهم في المعارف باعاً وأكتر في عنوم لاحتهاد اتساعاً)). انتهى [إرشاد النقاد ص/٩٠].

<sup>(7)</sup> في (7) :  $((\mathring{}^{\mathring{}}\mathring{}^{\mathring{}}))$ .

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((المكير)).

والكمين : أي لمستخفى. انطر : القاموس المحيط (٣٧٣/٤) باب النون، فصل ـ الكاف.

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((وبعد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((حير)).

<sup>(</sup>٧) ي (م) : ((يرى ويسمع)).

عانا/(۱) حرفة من الحرف، أو صنعة من الصنائع، أو تبريزاً (۱) في فن حتى المعتنين بمذاهب أسلافهم والمتدريين في تلخيص المسالكها، والتنقيب عن ذراتها (۱)، وكذا كلُّ ساع فيما يهمه ويتعلَّق به من أمر دنيا أو دين، على حسب ما عنده وكلُّ الناس ساعون، إلاَّ من هو لقلته كالعدم فتحده قد أدرك (۱) ما هو فيه، وأتقن ما عاناه، وصرف (۱) همَّته إلى تحصيله، ومهر في جملته وتفصيله، وأدرك زواياه وخباياه (۱). فما بال أمر الدين لا يكون بهذه المثابه؟.

فإذا كان كلُّ ساعياً بصيراً \_ بآداب إدراك مطلوبه، ومقدِّمات حصوله \_ مدركاً لما توجَّه له، حسبما قَدَّر له، وهَيَّأً له القادرُ ما لا يدخل في وسعه ابتداءً، بل بعد السعي؛ فلشأن الدين ممكِّن الحصول، متأتّى الوصول.

ولماذا أدرك الناس فنون مساعيهم ومطالبهم، ومقاصدهم التي قد وطَّنوا نفوسهم على العناية بشأنها، والاحتيال لإدراكها، وجرت ستَّهم في أنه لايجوز إهمالها، وترك الإحاطـة بكنهها، (دون ما يقتضى الوضع الحِكمي (^) العِلمي ضرورةً بتيسُّره وإدراكه؛ لتقلَّمه في الحاجيات (٩) بـل

الحكمسة تقتضى أن يكسون إدراك العلسم الشسرعي أيسر من إدرك ما اعتنى به النساس من فنون مطالبهم الدنيوية

Į o

<sup>(</sup>۱) عانا : يحتمل أن تكون من المعانة وهي ملابسة الشيء ومباشرته، ويحتمل أن تكون من العنو وهـو الاهتمام والعناية بالشيء. انظر : لسان العرب (٤٦٦/٩) مادة ((عنن))، والمصباح المنير ص/١٦٥ مادة ((عنو)). وكلا المعنيين متوجه هنا، والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((أو تيرُّزاً)).

<sup>(</sup>٣) في (م) و(هـ): ((في تخليص)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (م): ((ذواتها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((أرك)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((وصرق)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((وخيباه)).

<sup>(</sup>٨) كذا ضبطت بخط المؤلف في الأصل، ولعله يشير بذلك إلى الحكمة من كون العلم الشرعي أيسر ممّا وطّن الناس نفوسهم عليه وصرفوا هممهم إليه من إدراك المطالب الدنيوية؛ وهو ما سيذكره من تقدُّمه \_ أي العلم الشرعى \_ في الحاجيات بل الضروريَّات.

<sup>(</sup>٩) الحاجيات : في اللغة جمع حاجي، وهو مأخوذ من الحاجة والاحتياج، ويطلق على ما يفتقر إليه.

الضروريَّات (١) اللازمة؟) (٢)، وهو (٢) علم الكتاب والسنَّة والفهم عنهما. فصار خطباً متعسِّراً، بل على ما زعم هؤلاء متعذِّراً. وما الأمر بهذه الصفة (١) بل الإهمال وعدم

انظر : لسان العرب : (٣٧٨/٣) مادة ((حوج)).

وأمًّا في الاصطلاح فهي التي يحصل بعدم مراعاتها الحرج والمشقة على المكلفسين، ولكن لا يبلغ ذلك مبلع الفساد العادي المتوقع في المصالح العامة. انظر : الموافقات للشاطبي (جـ٩/٢).

وحاجة الناس إلى العلم الشرعي أشدُّ من حاجتهم إلى الطعام والشراب؛ وذلك لأنَّ العلم الشـرعي هـو غـذاء الأرواح المنوط به الفوز والفلاح ونيـل السـعادة في الدنيـا والآخـرة؛ فـالجهل بـه سـبـبٌ للهـلاك والـردى في مساوى الضلالة والغواية.

(١) الضروريَّات : جمع ضرورة. وقد تقدُّم تعريف الضرورة في اللغة. انظر : صفحة (٢٠٤).

وأمًّا في الاصطلاح فقد عرفها الشاطبي بقوله: (أنَّه لا بدَّ منها في قيام مصالح الدين والدنيا، بحيث إذا فقدت لم تجر مصالح الدنيا على ستقامة، بل على فساد وتهارج وفوت حياة. وفي الأخرى فوت النجاة والنعيم، والرجوع بالخمران المبين). انتهى [الموافقات (حـ٧/٢)].

والفرق بين الحاجة والضرورة هو أنَّ الحاحة وإن كانت حالة جهـد ومشـقة فهـي دون الضـرورة، ومرتبتهـ أدنى منها ولا يتأتى بفقدها الهلاك بخلاف الضرورة. انظر : الموسوعة الفقهية (٢٤٧/١٦).

والضروريات من الأمور التي قصد الشارع المحافظة عليها وهي خمسة أنواع: الدين والنفس والنسل والمال والحال والعقل. والضرورة الدينية هي أعظم هذه الضروريات الخمس على الإطلاق، وأولاهنَّ بالحفظ والرعايا مس غيرها؛ وذلك لما يترتب على ترك المحافظة عليها من الخسران المبين في الدنيا والآخرة. ولا يتمُّ هذا الحفظ إلاً بالعلم والتفقه فيه، وإمكان تيسُّر ذلك في هذه الأعصار.

يقول الشاطبي ـ رحمه الله ـ : (والحفظ ها ـ يعني الضرورة الدينية ـ يكون بـأمرين : أحدهما : ما يقيـم أركانها ويثبت قواعدها. وذلك عبارة عن مراعتها من جانب الوجـود. والثاني : ما يـدرأ عنهـا الاختـلال الواقع أو المتوقع فيها، وذلك عبارة عن مراعاتها من جانب العدم) انتهى. [الموافقات (جـ٧/٢)].

(٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهــي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

(٣) في (ح) و(هـ) : ((وأمَّا)).

(٤) لأنَّ علم الكتاب والسنة أيسر العلوم وأسهلها على الإطلاق بتيسير الله تعالى له، كما قال جلَّ وعلا : ﴿وَلَقَد يَسَّرِنا القرآن للذكر فهل من مدَّكر﴾ [القمر : ١٧]، وقال : ﴿وَلَقَد يَسَّرِناه بلسانك لعبُهم يتذكرون ﴾ [الدخان : ٥٨]، وقال : ﴿وَإِنَّما يَسَرِناه بلسانك لتبشر بـه المتقين وتنذر بـه قوماً لُدَّ ﴾ [مريم: ٩٧].

فعلم الكتاب والسنَّة أيسر بكثير من تعلم تلكم التعقيدات الكلامية، والمسائل الفلسفية التي يخوض فيها كشيرٌ

الاشتغال، وتسلُّطُ العدوِّ على الخاطر والبال ـ وقد نال(١) بغيته بلا ريب وإشكال ـ صيَّره عندهم من قسم الممتنع المحال.

معنسى المجتهسا وسرُّ ذلك

ولانعلم معنى لقولنا: مجتهد عالم بأحكام الله زائداً على كونه بحيث يتميّز (٢) أمر دينه الذي تعبّده الله به، "وما هو بمبلغ علمه خطاب الله عليه "(٣).

وسرُّ المسألة وحاصلها: أنَّه لا واسطة بين العلم والجهل؛ فالكون على بصيرة هـو العلم، وضدُّه [ضدُّه](٤).

فما اختاره القائلون/ بتعذَّر الاجتهاد فقد مرَّ جوابه بمــا ملخصــه: إن قــالوا: نحـن على علم وبصيرة. فليأتوا بمعنى يحصِّله الاجتهاد، بل الضــرورات، والنبـوة ســوى ذلـك، وإن تفاوتت المراتب.

المراد<sup>(۱)</sup> تصحيح<sup>(۱)</sup> كون المرء في سعيه على هـدى ورشد. وإن قـالوا: لا. فمن يرضى لنفسه ببطالةٍ وفقدٍ وعدمٍ؟ خصوصاً من اعتزى<sup>(۷)</sup> إلى شرعة الإسلام، وانتمى إلى

من هؤلاء المقلّدة \_ كما هي مدونة في كتب الفن \_ ويطلقون عليها اسم أصول الدين، وكليّاته؛ وليتهم قلّدوا أثمتهم في هذه المسائل الكبار الكبار الكنهم في هذه المسائل الكبار التي هي أهم المهمّات وأوجب الواجبات المتحتمات، ويتهالكون على تقليدهم في أمور أفضل أحوالها أنّها احتهادية إن لم تكن مخالفة للأدلة الشرعية. فانظر ما ذا جنى هؤلاء من تقليدهم الأثمة؟.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((بال)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((يميَّز)).

<sup>(</sup>٣) كذا جاءت العبارة بين الحاصرتين في جميع النسخ، ولو قيل : ((وما هو مبلغ علمه مُـن خطـاب الله عليـه)) لاستقام المعنى. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٤) كلمة ((ضده)) سقطت من (ح).

وبهامش (هـ) كتب حيال هذا الموضع بخط الناسخ : قال العلامة ابن القيِّم :

والعلم معرفة الهدى بدليله ما ذاك والتقليد مستويان

قلت : وهو استشهادٌ موفِّق لكلام المؤلف ـ رحمه ا الله تعالى ـ لأنَّ ضدَّ العلم هو الجهل والذي من أنواعه التقليد.

<sup>(</sup>٥) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب : ((والمراد)) كما هو مصوَّب في المطبوعة.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((بتصحيح)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في الأصل ((اعترى)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

أدلة الكتساب والسنة واضحة بينة فالا يجوز قصر الانتفاع بها على الأئمة فقسسط دون غيرهم أوضاع (١) الرسل الكرام والملّة التي هي النور اللامع، والبرهان القاطع، ليلها كنهارها (٢)، وتَقْطَارُها (٣) كمدارها (٤).

كيف حاز في سلامة الطبع، وصحة الذوق أن يعمد (٥) إليها أحد في فيقول (٦): لا يمتطي (٧) صهوة (٨) الاستناد (٩) إلى حجمها البينة، ومصابيح براهينها المنيرة إلا مثل الشافعي وأبي حنيفة، وأمَّا سائر الأمَّة فهي عليهم حرام؟ أنسيتم: ﴿هذا بيان للناس﴾ (١٠)، و((تركتكم على مثل البيضاء)) (١٠)

<sup>=</sup> واعتزَى أي انتسب وانتمى. انظر: لسان العرب (١٩٦/٩) مادة ((عزى)).

<sup>(</sup>١) في (ح): ((أوضاح)) وهو تصحيف.

وفي (هـ) : ((وضاح)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) يشير المؤلف ـ رحمه الله ـ بذلك إلى قوله ﷺ : (( تركتكم على مثل البيضاء ليلهـ كنهارهـ الله يزيـغ عنهـ ا بعدي إلاَّ هالك)). وسيأتي تخريجه قريباً. انظر هامش (١١).

<sup>(</sup>٣) في (م): ((تعطارها)) وهو تصحيف.

وتقطارها إمَّا من القَطْر وهو النقطة من كل الشيء، أو من القُطر \_ (بضم القاف) \_ وهو الشيء القليل. انظر : لسان العرب (٢١٤/١٣)، والمعجم الوسيط (٧٤٤/٢) مادة ((قطر)).

<sup>(</sup>٤) المدار كالدائرة والدوران وهو ما أحاط بالشيء. انظر: لسان العرب (٤٣٨/٤ ـ ٤٣٩) مادة ((دور)). ولعلَّ المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يقصد بقوله: ((تقطارها كمدارها)): أنَّ منَّ الإسلام واضحة بيِّنة، لا خفاء ولا لبِّسَ فيها بوجه من الوجوه؛ فدقيقها وجليلها سيانً في الجلاء والوضوح؛ فاستعار ـ رحمه الله ـ لفظ التقطار ـ الذي هو لفظ المدار ـ الذي هو من أمور الدين، ولفظ المدار ـ الذي هو من أحاط بالشم، فيكون كبيرً ـ لما جلَّ وكر من أمور الدين. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((يعهد))،

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((فنقول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((يتمطى)).

<sup>(</sup>٨) صهوة : قال ابن منظور : صهوة كل شيء أعلاه. [لسان العرب (٤٣٢/٧)] مادة ((صهى)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((الإسناد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) سورة : آل عمران، آية رقم (١٣٨).

<sup>(</sup>١١) أخرجه ابن ماجة في المقدمة من سننه، باب اتباع سنّة الخلفاء الراشدين (١٦/١) حديث رقم (٤٣)، وأحمد في المسند (١٢/٤)، والحاكم في المستدرك (٩٦/١)، وابن أبي عاصم في السنّة (حد/٢٧/) برقم (٤٨) كلهم أخرجوه من طريق العرباض بن سارية ولله بلفيظ: ((نقد تركتكم على مثل البيضاء، ليلها

لا يَعْرُوهَا<sup>(١)</sup> خفاءٌ ولا إلتباس<sup>(٢)</sup>؟.

أما تغتبطون (٢) بما لله ورسوله عليكم من منّة حيث ترك لكم ما تهتدون به في حنادس (١) الظّلم، وتقطعون به من رام نزاعكم من الأمم؟ و((ربّ مبلّغ أوعى من سامع)) (٥)، ((وربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه)) (١)؛ وما قصر الله الأمر بتدبّر كتابه والفهم عنه على سلفك دونك، ولا رخّص لك وعزم عليهم (٧)، ولا فصلك (٨) عنهم في أي باب يُسدانُ به تعالى، ويأتى (١) الأمر منه على عباده فيه ويتعبّدهم (١٠)، به

وحكم عليه العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ بأنه صحيح. انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة (٣٠٢/٢، ١٠) الحديث رقم (٦٨٨) ورقم (٩٣٧)، وكتاب السنّة لابن أبي عاصم (حــــ/٧٧).

(١) في (ح) و(هـ) : ((لا تعدُّوها)) وهو تحريف.

ولا يعروها : أي لا يغشاها ويلحقها. انظر : لسان العرب (١٧٦/٩) مادة ((عرو)).

(٢) يشير بذلك إلى تمام الحديث، وهو قوله 囊 : ((ليلُها كنهارها)).

(٣) في (هـ) : ((تغبطون)) وهو خطأ.

(٤) حنادس : جمع حِندس : وهو شدة الظلام. انظر : لسان العرب : (٣٥٦/٣) مادة ((حندس)).

(٥) جزء من حديث طويل، أخرجه الإمام البخاري في كتباب الحج من صحيحه، باب: الخطبة أيام منى (حـ ٢٣٢/٢) حديث رقم (١٧٤١) من حديث أبي بكرة في.

قلت : والحديث متواتر عن رسول الله ﷺ، وقد جمع رواياته وطرقه الكثيرة فضيلة الشيخ العلامة عبد المحسن العباد \_ حفظه الله تعالى \_ في مؤلفو خاص باسم ((دراسة حديث نضر الله امرءاً سمع مقالتي رواية ودراية))، وأورده العلامة الألباني \_ رحمه الله تعالى \_ في ((سلسلة الأحاديث الصحيحة)) (١/ ٧٦٠) برقم (٤٠٤) وحكم عليه بأنّه صحيح.

(٧) في (ح) : ((عليكم)) وهو خطأ.

(٨) في (ح) : ((فضلك)) وهو تصحيف.

(٩) في (هـ) : ((ولا يأتي)) بزيادة لا النافية، وهي مقحمة.

(۱۰) في (م) : ((وتعبُّدهم)).

<sup>=</sup> كنهارها، لا يزيغ بعدي عنها إلا هالك)).

(علمياً(۱) أو عملياً(۱) بل أنت ممّن تعمّق به الأمر والنهي، والنداء والحث، والوعد والوعيد والثواب والعقاب، ونيل الدرجات، واقتناء المزايا المحمودة، والخطط الرشيدة، التي سبيلها العقل عنه، وعن رسوله، وأخذ الحكم من برهانه ودليله. فربُّك ما حطَّ عنك ذليك)(۱)، ولا جعل الخطاب بالمهمَّات (۱) الدينية منه ومن رسوله مخصوصاً ببعض الأزمان [ضرورة](۱)، أو جعل العقل لكلامه ومعرفة حجته وهدايته في جليلٍ أو دقيقٍ محجوراً عمَّن في هذه الأزمنة وقبلها [ضرورة أيضاً](۱).

والتاني: الأمور العملية الطلبية من أعمال الجوارح والقلب كالواحيات والمحرمات والمستحبات والمكروهات والمباحات؛ فإنَّ الأمر والنهي قد يكون بعلم والاعتقاد، فهو من حهة كونه علماً واعتقاداً أو حبراً صادقاً أو كاذباً يدحل في القسم الأول، ومن حهة كونه مأموراً به أو منهياً عنه يدخل في القسم التاني، مثن الشهادة أن لا إله إلا إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله، فهذه الشهادة من حهة كونها صادقة مطابقة لمخبرها من القسم الأول، ومن جهة أنها فرض واجب وأنَّ صاحبها بها يصير مؤمناً يستحق التواب، وبعدمها يصير كافراً يحسد مهه وماله، فهي من القسم التاني)). يتهي

<sup>(</sup>١) في جميع السنخ : ((عدماً)) إلاَّ أنَّه في الأصل خطُّها يحتمل لما أثبته، وهو الصواب.

<sup>(</sup>٢) كما ذكر المؤلف فإنَّ العلوم الديبية لتي كنف الله تعالى بها عباده وعيان: عدمية وهي الحبرية الاعتقادية كالعلم بالله ملائكته وكتبه ورسله وليوم الآخر، وطبية عملية وهي شاملة لأعمال الجوارح والقلوب. وتفصيل ذلك دكره شيخ الإسلام في محموع الفتاوى (١١/٣٣٥-٣٣٦) بقوله: ((أمًّا العلم بالدين وكشفه، عالدين نوعان: أمور حبرية اعتقادية وأمور طسية عملية. فالأول كالعلم بالله، ملائكته، وكتبه ورسله، واليوم الآخر، وبدحل في دلك أحيار الأبياء وأمهم ومراتهم في عضائل، وأحوال الملائكة وصفاتهم وأعمالهم، ويدحل في ذلك صفة الحسة والنار، وما في الأعمال من النواب والعقاب، وأحوال الأولياء والصحابة وفضائلهم ومرتهم، وغير ذلك. وقد يسمَّى هذا النوع أصول دين، ويسمَّى العقد الأكبر، ويسمَّى الجدال فيه بالعقل كلاماً، ويسمَّى عقائد واعتقادات، ويسمَّى المسائل العلمية والمسائل الخبريَّة، ويسمَّى عنم المكاشفة.

<sup>(</sup>٣) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موصعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهممي مثبتة في (م) ، ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((بمهمَّات))وهو حطأ، وقد صحح بالهامش.

<sup>(</sup>٥) كلمة [صرورة] سقطت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) ما بين المعقوفتين سقط في (ح) و(هـ).

إذاً يؤول الأمر إلى إضاعةٍ محضةٍ، لفقد ما لا بدَّ منه، بل أهمَّه وأقدمِه (١)/؛ إذ لا سبيل إلى جواز ما لا يعرف قطُّ شرعًا وعقلاً.

έV

فأمرك الآن في هذا المقام والاعتبار: كمن درج (۱) في غابر (۱) الأزمان في أصل الوضع الشرعي الذي لبُه: التعاليم الفرقانية، وحصول الاهتداء بتلك الأوضاع السُنيَّة ولماذا زفَّ إليك: ((فأدَّاها كما سمعها)) (۱) ((تسمعون (۱) ويسمع منكم)) (۱) ((وليبلغ الشاهد الغائب)) (۱) بعد قوله حال ذكره: ﴿فاعتسبروا﴾ (۱) ﴿ليدبَّسروا(۱)

<sup>(</sup>١) كذا في جميع النسخ، وفي المطبوعة : ((أقومه)) ولعلُّها أوفق.

<sup>(</sup>٢) درج : أي انقرض. انظر : القاموس المحيط : (٣٩٤/١) باب الجيم، فصل : الدال.

<sup>(</sup>٣) غابر : مأخوذ من غبر، والغَبْر يأتي في اللغة بمعنى المكوث، وبمعنى : الذهاب. فهو من الأضداد.

انظر : المصباح المنير ص/١٦٨، مادة ((غبر))، والقاموس المحيط : (١٤٠/٢) باب الراء، فصل : الغين.

والمراد هنا من مضى وذهب، وذلك لأنَّ المؤلف قصد هنا: التسوية بين الماضين واللاحقين من المتـــأخرين في أصل التكليف الشرعي الذي يدعوهم جميعاً إلى التدبُّر والتفكُّر في نصوص الوحيين القرآن والسنَّة، والرجوع إليهما لأخذ الأحكام الشرعية من دلائلهما.

<sup>(</sup>٤) جزء من حديث. وتخريجه في الذي قبله.

<sup>(</sup>٥) ني (م) : ((تستمعون)).

<sup>(</sup>٦) أخرجه أبوداود في كتاب العلم من سننه، باب : فضل نشر العلم (٦٨/٤) حديث رقم (٣٦٥٩)، وأحمد في للسند (٣٢١/١)، والحاكم في المستدرك (٩٥/١) وقال : صحيح على شرط الشيخين، والبيهقي في دلائمل النبوة (٣٣٩/٦)، والضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (١٩٦/١). كلهم أخرجوه من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ـ ولفظه : قال : أنَّ النبي على قال : (رتسمعون ويسمع منكم، ويسمع ممَّن سمع منكم)).

قلت : وأورده العلامة الألباني \_ رحمه الله تعالى \_ في ((السلسلة الصحيحة)) (٣٩٠-٣٩٠) برقم (السلسلة الصحيحة)) (١٧٨٤) برقم (١٧٨٤) وحكم عليه بأنَّه صحيح.

<sup>(</sup>٧) هذه اللفظة وردت عن النبي ﷺ في حديث طويل أخرجه الإمام البخاري في كتاب الحج من صحيحه، بـاب الخطبة أيام منى (حـ٢/٢) رقم (١٧٤١)، والإمام مسـلم في كتـاب القسـامة مـن صحيحـه (١٣٠٦/٣) حديث رقم (١٦٠٩). كلاهما أخرجاه من حديث أبى بكرة ﷺ.

<sup>(</sup>٨) سورة الحشر، الآية رقم (٢).

<sup>(</sup>٩) في (ح): ((لتدبروا)).

آياته ﴾(١)، ﴿فهل من مدَّكر ﴾(١)، وضروبه المتكثِّرة (١).

أشيءٌ من هذا قد حرى فيه النسخ (١) أو تغيُّرُ الحكم؟.

على أنَّ القائم [للتقليد وبــه](٥)، تحـد(١) منــه التصميــم علــي أنَّــه في كــلِّ

والآيات الداعية إلى تدنُّر القرآن الكريم ونعهمه، وفقه سرائعه كتيرة منها أيضاً قوله تعالى : ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ القرآن ولو كان من عند غير الله لوحدو فينه حتلافاً كثيرٌ ﴾ [النساء : ٨٢]، وقوله : ﴿افلا يَتَدَبَّرُونَ القرآن أم على قلوبٍ أقفالها ﴾ [ محمد : ٢٤].

قال العلامة محمَّد الأمين التسقيطي ـ رحمه الله تعالى ـ في ((أضواء البيان)) (٢٠/٧) في تفسير قوله تعالى: ﴿وَاعْر لا يتدبَّرون القرآن أم على قدوب أقفاها ﴾ : ((اعدم أنَّ قول بعض متأخري الأصوليين : إنَّ تدبر هذ القرآن العظيم، وتفهمه، والعمل به لا يجوز إلاَّ للمحتهدين حاصة، وأنَّ كل من لم يبلغ رتبة الاحتهاد المطنق بشروطه المقررة عندهم التي لم يستند اشتراط الكثير منها إلى دليلٍ من كتاب ولا سنة ولا إجماع ولا قياس جلي ولا أثر عن الصحابة قول لا مستند له من دليلٍ شرعي أصلاً. بل الحقُّ الذي لا شك فيه: أنَّ كل من له قدرةٌ من المسلمين على التعلم والتفهم، و دراك معاني الكتاب والسنة يحب عليه تعلمهما، والعمل بما علم منهما. أمَّا العمل مع الجهن بما يعمل به منهما فممنوع إجماعاً. وأمَّا ما علمه منهما علماً صحيحاً ناشئاً عن تعلم صحيح فله أن يعمل به ولو آية واحدة أو حديثاً واحداً. ومعلومٌ أنَّ هذا الذم على من لم يتدبّر كتاب الله عامٌ لحميع الناس). انتهى

(٤) النسخ في اللغة : يطلق على الرفع، وعلى الإرائة والإنطال. يقال : نسحت الشمس الظل أي أزالته، ويطلق أيضاً عنى النقل والتغيير.

آنظر : القاموس المحيط : (٣٣/١) ناب : الحاء، فصل : النون، والمصناح المبير ص/٢٣٠ مادة ((نسخ)). وفي الاصطلاح هو رفع الحكم الشرعي الثابت بالخطاب المتقدم بخطاب شرعي آحر متراحياً عنه.

انطر: المستصفى للغيزالي ص/٨٦، والبحير المحيط للرركشي (٦٤/٤)، وشيرح الكوكيب المنسير (٦٤/٤)، وشيرح الكوكيب المنسير (٣٤/٥)، والتعريفات للحرحاني ص/٢٤٠.

والقول بعدم أحذ الأحكام من أدلتها في هذه الأعصار يستلزم نسح لشريعة ورفعها بالكلية.

يقول الشوكاني ـ رحمه الله ـ في ((القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد)) ص/٧٠ : (فــَإِنَّ هـذه المقالـة ـ اعني انسداد باب الاحتهاد ـ لو لم يحدث من مفاسد التقليد إلاَّ هي لكان فيها كعايـة ونهايـة، فإنَّهـا حادثـة رفعت الشريعة بأسرها، ستلرمت نسخ كلام الله ورسوله، واستبدال غيرهما بهما ). انتهى

(٥) ما بين المعقوفتين في (ح) و(هـ) مكانه سيص.

(٦) في (هـ) : ((يجد))، وغير منقوطة في (ح).

<sup>=</sup> وفي (م) : زيادة واو، قبلها ، وفي الأصل حطها يحتمل : ((ليتدبروا)) والمثبت هو الصواب.

<sup>(</sup>١) سورة ص، آية رقم (٢٩). وهي نتمامها قوله تعالى : ﴿كَتَابٌ أَنزِلَنَاهُ إِلَيْكُ مِبَارِكٌ لِيدُّنزُوا آياته﴾.

<sup>(</sup>٢) سورة القمر، آية رقم (١٧). وهي نتمامها قوله تعالى : ﴿ولقد يسرنا القرآن لنذكر فهل من مدَّكر﴾.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((صروبه لمكثر)) وهو خطأ.

ذاك<sup>(۱)</sup> مستند إلى الكتاب والسنّة؛ فلا يخلو: إمَّا أن يقيم برهاناً على هذا فهو أخذ الحكم من دليله، وخاصة الاجتهاد وروحه. أو لا، فمجاوزة (٢) للحدود عقلاً ونقلاً، وسلوك لمحال الذي [لا] (٥) يستكن.

وبالجملة: فوضع الدين ومقاصده، ومَحَالُ (١) تعلَّقِه بحالها الذي كان؛ فأنت ومن مضى ومن بقي: جهة واحدة أثراك معذوراً عن الصلاة والصيام والحبح إلى بيت الله الحرام، وسائر الاعتقادات الدينية والأحكام؟ فلماذا قلت: أخذ الحكم من دليله يختص به الإمام، وهو له دون سائر الأنام؟.

قابلت نعمة الله بضدِّ الشكر عليها(٧).

وضابط الباب: أنَّ أَمْرَ اللهِ بتدبُّر كتابه، ومعرفة أحكامه، وفقه شرائعه لم يخص الله تعالى به أحداً (^)؛ والكلُّ يوافقنا في الله تعالى به أحداً (^)؛ والكلُّ يوافقنا في

<sup>(</sup>١) في (م) : ((ذلك)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((فما مجاوزة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) ني (ح) و(هـ) : ((نحال)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((يؤل)).

<sup>(</sup>٥) كلمة [لا] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٦) ني (ح) و(هـ) : ((وبحال)).

<sup>(</sup>٧) آلأنَّ من شكر الله تعالى على ما أولى به من نعمة العقل والسمع والبصر إعمال هذه الحواس فيما خلقت وهيئت له من العقل لدينه والفقه لشرائعه.

قال تعالى : ﴿ هُوَ الذِي أَنشَأَكُم وجعل لكم السَّمع والأبصار والأفتدة قليلاً ما تشكرون﴾ [ الملك : ٢٣]. قال ابن كثير في تفسير هذه الآية الكريمة : (أي قلَّما تستعملون هذه القوى الـتي أنعم الله بهـا عليكـم في طاعته وامتثال أوامره وترك زواجره). انتهى [تفسير ابن كثير (٣٩٩/٤)].

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((أحد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) وذلك لأنَّ الأدلة التي جاءت في هذا المعنى ـ أي التدير لكلام الله تعالى ـ والتي قد تقدَّم شيءٌ منها : عامة. فتخصيص جميع تلك الأدلة الأثمة المحتهدين، وتحريم الانتفاع بهدي الكتاب والسنَّة على غيرهم تحريماً باتاً يحتاج إلى دليل من كتاب الله أو سنَّة رسوله على أنه ولا يصح تخصيص تلك الأدلة بآراء جماعات من المتأخرين المقرين على أنهسهم بأنَّهم من المقلَّدين انظر : أضواء البيان (٤٣١/٧).

مثل الصلاة والصيام، وغيرهما من الأحكام التي تعبُّد الله بها الأنام.

فلماذا خرج هذا الفرد . (الذي هـو أرسخهنَّ في التكليف قدماً، وأمسّهنَّ به ذِمَّةً(١) ورُحْماً(١)؛ لأنَّه قاعدة بنيانه الرفيع)(١) \_ من الجملة، وامتنع على عباد الله في هذه/ الأزمان أخذ الحكم من دليله؟ وهذا شيءٌ من أبين البيّنات، لا يتأتَّى القول بالتعذُّر إلاَّ مع الجزم القاطع بأنَّ الله لم يكلُّف بأخذ الأحكام من الكتاب والسنَّة أصلاً، أو بأنَّ التكليف جملةً الآن مرتفع<sup>(؛)</sup>. وإلاَّ فالتفريق بين المؤتلف قولٌ رديء<sup>(°)</sup> مختلف إلاّ بمحصِّص (٦) أو مقيِّد (٧) يأتبي من الله ورسوله.

وأمَّا تحكُّم الأهواء فلا يصغى إليه من يعقل قطَّ، (بل الوجه ــ لـو قلنـا بارتفـاع

<sup>(</sup>١) الذِمة : بكسر الذال هي ما يتعلق برقبة الشخص من عهد أو حرمة، وتحمع على ذِمام. انظر : لسان العـرب (٥٩/٥) مادة ((ذمم))، والقاموس المحيص (١٦٢/٤) ناب الميم، فصل الدال والذال.

<sup>(</sup>٢) رحماً : أي قرية. ومنه قوله تعالى : ﴿وَقُرْبِ رُحْما﴾. انظر : لسان العرب (١٧٤/٥) مادة ((رحم)). ولعلُّ المقصود هنا أن يبيِّن المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ : أنَّ هذا الفـرد الـدي هــو التعقــل والتدبُّسر لكــلام الله تعالى ومعرفة محكامه وفقه شرائعه هو أساس التكنيف بالشرائع من صلاةٍ وصيام وغيرهما؛ فتلك التكاليف لا تعرف إلاَّ به إذ هي مبنية ومتوقفة عليه؛ فلذا كان أرسخ وأمسَّ بالتكليف منها. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٣) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٤) وذلك لأنَّ التكليف لا يثبت إلاُّ بالحجة لطاهرة. الطر : إرشاد الفحول للشوكاني (٣٠٦/٢).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((ركداوي)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٦) المحصِّص : هو المحرح، أو هو إرادة المُتكمم الإحراح؛ والأصوليون يطلقونه محاراً عنى الدليل المخصِّص. انظر : المحصول للراري (حـ ١ق٣/٨)، ونهاية السبول (٤٠٧/٢)، والمعتمد لأبي الحسين البصري (٢٥٦/١)، وشرح الكوكب المبير (٢٧٧/٣)، وإرشاد الفحول (٢٠/٢).

والتخصيص هو قصر العام على بعض مواده بدليل يدل عليه. [مذكرة الشيح محمـد الأمـين الشمقيطي عسى الروضة ص/٢٦٢]. وانظر : المعتمد (٢٥٠/١)، واللمع ص/٨.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و (هـ) : ((مقيل)).

وبهامش (هـ) : ((من الإقالة. نسحت عبد الرحمن بن حسن متع الله بحياته)).

والمقيد : المقيِّد ـ بكسر الياء ـ هو الدليل المقيِّد للمضل، وهو لفتح الياء : النفط الدال على الماهية الموضوفة بأمر زائدٍ عليها، أو هو اللفط المتناول لمعين أو غير معين موصوفٌ بأمر زائد على الحقيقة الشامنة لجسمه. انظر : الحدود لبباحي ص/٤٧، وشرح الكوكب المنير (٣٩٢/٣)، وشرح محتصر لروصة (١٣٠/٢-٦٣٢).

التكليف ـ: أن يكون العلمي منه مستثنىً، غير جار مجرى ما عداه لمكانه من الرسوخ في لزوم استدامته وبقائه، وأنَّ له في الحكمة ما يقضي له بذلك أكبر مَمَّا عداه من رفقائه كما لا يخفى)(١).

الحكمة من جعلًا الله تعالى الكتاب والسئة أمريسن خالدين على مرً الأزمان والقصد أنَّ الله جعل الكتاب والسنة أمراً خالداً على مرِّ الأزمان، ليتعلَّم الجاهل، ويستمد ويسترشد الضال<sup>(۱)</sup>، ويأمن الخائف<sup>(۱)</sup>، ويدَّكر المدَّكر<sup>(1)</sup>، ويعتبر المعتبر<sup>(0)</sup>، ويستمد المؤمنون<sup>(1)</sup>، ويهتدي الحيران، وليقضى بين الناس بما هنالك<sup>(۱)</sup> وليكون<sup>(1)</sup> ملاذاً عند الاختلاف<sup>(1)</sup> وبياناً عند اللبس، ورسماً متبعاً في الاعتقاد والتعبُّد والإفتاء، والحكسم والتحكيم، والتحليل والتحريم والإيجاب<sup>(1)</sup>، وغيره من أحكام العليم الحكيم، ومستنداً (۱۱) يرجع إليه الأمر كله في التقديم والتأخير.

<sup>(</sup>١) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>۲) ويدل لذلك قوله تعالى : ﴿كذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا وإنّك لتهدي إلى صراط مستقيم [الشورى : ٥٣-٥٦]. وقوله تعالى ﴿قد جاءكم من الله نور وكتابٌ مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم [المائدة : ١٥-١٦].

<sup>(</sup>٣) قال الله تعالى : ﴿ الله بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ [الرعد : ٢٨]

<sup>(</sup>٤) ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدَّكر﴾ [القمر : ١٧].

<sup>(</sup>٥) قال الله تعالى : ﴿ لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ﴾ [يوسف: ١١١].

<sup>(</sup>٦) في المطبوعة : أبدلت بـ ((المؤمن)) ولعله الأنسب للسياق.

<sup>(</sup>٧) قال الله تعالى : ﴿فلا وربُّك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شحر بينهم ثمَّ لا يجدوا في أنفسهم حرجاً ممَّا قضيت ويسلّموا تسليماً﴾ [النساء : ٦٥].

<sup>(</sup>٨) في (ح): ((وليكونوا)).

<sup>(</sup>٩) ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِن تَنازَعَتُم فِي شَــيءٍ فَرَدُوهِ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولَ إِنْ كَنتُم تؤمنُـونَ بِـا للهِ وَاليَّومِ الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ [النساء : ٥٩].

<sup>(</sup>١٠) في (م) : ((الأبحاث)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۱) في (م) : ((ومستند)).

فتعطيله عن هذه الثمرة، أو منع المحتني لها ـ وهو المقصود بها<sup>(۱)</sup> ـ مناقضة ظاهرة وعناد وافي ومضادة جليَّة.

والمحروم الذي أضاف المنع أيضاً لمن سواه يقول: ما لِيَ في هذه الحياض من مشرب، هي للإمام يتروى منها، ويخبر عمَّا وجد، (ولا سبيل<sup>(۲)</sup> إليها)<sup>(۳)</sup> بـل يكون في أيدينا الأوصاف بأنَّ في ذلك الحوض كذا، صفته كذا، فائدته كذا.

فإذا جاءهم من يقول: بعض هذه الحياض لم يبلغه الإمام، ولا ادَّعى لنفسه الإحاطة، أو بلغه ولكنّي وجدت نعته أو فائدته غير ما ذكر لكم، بعد أن باشرت مذاقه. فما تقولون؟ وليس لكم على دفعي/ حجة، ولا إلى مصادرتي سبيل، إلا دعوى ما لها مستند. اللهمّ إلا إذا باشرتم فاضطّررتم ألى إكذابي فذاك ما أمرتم به. ويصح منكم والحالة هذه ـ المدافعة والممانعة، وأمّا مكاذبة في شيء أعربتم أنفسكم أنّكم ما تبوأتم به (١) منزلاً، ولا جسستم (٧) له عرقاً ولا مفصلاً: فغريب منكم التوثّب (٨) على حِماه (٩). والساقي يقول: هلمّوا، فليس الخبر

<sup>(</sup>١) بهامش الأصل و(م) : ((وهي المقصودة به)) وأشير إلى أنها نسخة.

<sup>(</sup>٢) أي لغير الإمام. كما بيُّن في المطبوعة بزيادة ((لغيره)) بعد كلمة ((سبيل)).

<sup>(</sup>٣) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((فما اضطررتم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في بقية النسخ الخطية : ((أغربتم)) وهو تصحيف، وبهامش (م) : ((لعلَّها أعربتم)). وأعربتم : أي أفصحتم وأبنتم. انظر : لسان العرب : (١١٤/٩) مادة ((عرب)).

<sup>(</sup>٦) تبوأتم به : أي نزلتم به. يقال تبوأت منزلاً أي نزلته. انظر : لسان العرب : (٥٣١/١) مادة ((بوأ)).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((حبستم)) وهو خطأ.

وحسستم : من الجس وهو اللمس والمباشرة باليد. انظر : القاموس المحيط : (٢٩٦/٢) باب السين، فصل الجيم.

والمقصود هنا بيان : أنَّ هؤلاء المقلَّدة لم يبلغوا منزلة من يقيم الحجة على خصمه، وذلك لأنَّهم مقلَّدون، والمقلَّد لم يباشر معرفة الحجج التي يستطيع أن يدفع بها خصمه.

<sup>(</sup>٨) التوثُّب : أي النهوض والقيام. انظر : لسان العرب : (١٠/١٥) مادة ((وثب)).

<sup>(</sup>٩) حماه : الحِمى هو المنع. انظر : لسان لعرب : (٣٤٩/٣) مادة ((حما)).

كالعيان (١)، ولم يحط الإمام بما لدينا خبراً، وربما يخطى و (١) الخَبَر ويخالف؛ إذ مبناه على مبلغ (١) صاحبه علماً وفهماً.

ومن علم حال البشر اضطَّر إلى الحكم بعدم براءتهم من قصور الفهم ونقصان العلم في حالات كثيرة \_ كما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى \_ ؛ إذ ليس في وسعهم (أ) [أفراداً] (أ) الإتيان على نهاية ما به التكليف من الشرعيات قضية ضرورية. وما به قوام الأود (1) ، وصلاح الخاصة : هو كالغذاء الذي لا تكتفى (٧) [فيه] (٨) بغيرك.

فكما أنَّ العمل لا بدَّ أن تأخذ منه ما ينوبك (١) ويتعلَّق بذمَّك،

العلم شرطً

البشر لا بسراءة

(١) في (ح) : ((كأنَّه لعيان)) وهو خطأ.

وقوله: ((ليس الخبر كالعبان)) مثل عربي مشهور، وهو يضرب لمن عرف الشيء وتحقق منه فأصبح موقناً به. انظر: الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام ص/٢٠٢، وبجمع الأمثال للميداني (٨٢/١) رقم (٣٢٧٠). قلت: ويروى ((ليس الخبر كالمعاينة)). وبهذا اللفيظ حسزء من حديث أخرجه أحمد في المسند (١/٥١٥/١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ: ((ليس الخبر كالمعاينة؛ إنَّ الله عزَّ وجل أخبر موسى يما صنع قومه في العمل فلم يلقي الألواح، فلمًا عاين ما صنعوا ألقى الألواح فانكسرت)).

(٢) في الأصل : ((يحظى)) وهو خطأ، والتصويب من بقية النسخ.

(٣) في (ح) و(هـ) : ((تبلُّغ)).

(٤) في (هـ) : ((وسيمهم)) وهو خطأ.

(٥) كلمة [أفراداً] سقطت من (ح).

وهي في (هـ) : ((أفراد)).

(٦) الأود : أي العوج. انظر : لسان العرب : (٢٦٠/١) مادة ((أود)).

(٧) في (ح) و(هـ) : ((لا يكتفي)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م)، وهو الصواب.

(٨) كلمة [فيه] سقطت من (ح).

(٩) ينوبك : أصلها من النبوب، وما نبابك أي ما ننزل بك من المهمَّات والحوادث. انظر : لسبان العرب (٩) ينوبك ، مادة ((نوب)).

ولعلُّ المقصود هنا : ما يهمك ويخصك مُّمَّا نزل تكليفه بك من الأعمال. وا لله تعالى أعلم.

والمقصود بقوله: ((التوثب على جماه)) أي النهوض والتصدي لممانعته.

كذلك العلم (١) لتبنيه عليه، لأنّه (٢) شرطه (٣) وعلّته، وما به يتحصّل ويقوم اعتداداً واعتباراً، فإنّه لا بدّ من تأدية العمل على الوضع المعتبر تعلّقاً وكيفية، حتى يمتاز عمّا سواه؛ إذ ليس محرّد وجود معنى الاسم كافياً، ولأنّ التكليف علم وعمل فكيف يلزم المباشرة لإحدى (١) جهتيه دون الأخرى ؟ كالإلزام (٥) ببناء على الهواء: يكون لا محالة ساقطاً (٢)، وكل وما استطاع.

وأمَّا رفع هـذا فيـؤدي إلى الكـون لا على شيء، أو على شيء غير معـروف الإسناد، وهو ضلال. وهل ضلَّ من ضلَّ إلاَّ بعـدم العلـم والوقـوف في حُـدود(٢) دلالتـه وإشارته/؟.

ومن راعى سبيل النجاة كيف يخفق (^) سعيه؟ ﴿والذين حاهدوا فينا لنهدينُّهم [سبلنا] (١٠) ﴾ (١٠).

<sup>(</sup>١) في (م) : ((التعلم)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((لأن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) ليكون العمل مقبولاً عند لله تعالى فلا بدُّ أن يتوفر فيه شرطان : أن يكون خالصاً مراداً به وجه الله تعالى، وأن يكون صواباً موافقاً للكتاب والسنّة.

قال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانْ يَرْجُوا لَقَاءَ رَبِّهِ فَالْبِعِمْلُ عَمْلًا صَالِحًا ۗ وَلا يَشْرِكُ بَعِبَادَةَ رَبِّهِ أَحَداً ﴾ [ الكهف: ١١٠].

قال ابن كثير في تفسير هذه الآية الكريمة : (وهذان ركنا العمـل المتقبَّـل لا بـدُّ أن يكـون خالصـاً لله صوابـاً على شريعة رسول الله ﷺ). [تفسير ابن كثير ٦/٣].

<sup>(</sup>٤) في (م): ((لأحد)).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((فالإلزام)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((شاقطاً)) وهو تحريف.

<sup>(&</sup>lt;sup>٧</sup>) في (ح) و(هـ) : ((حدُّ)).

<sup>(</sup>٨) غير منقوطة في الأصل و(ح)، وفي (م) ((تحقق)) وما أثبته من (هـ) أنسب.

<sup>(</sup>٩) كلمة [سبلنا] غير مثبتة في الأصل و(هـ)، وأثبتها من (ح) و(م).

<sup>(</sup>١٠) سورة العنكبوت. الآية الكريمة رقم (٦٩).

مسبب قیساه أبواب المعاش أم كيف يقول - إن كان صادقاً .. قد علمها غيري؟ وهذه الصنائع والحرف التي بها صلاح المعاش، وتسري<sup>(۱)</sup> إلى النفع في المعاد ـ مع شرطه<sup>(۱)</sup> ـ.، لا يستغني فيها زيد بحذق<sup>(۱)</sup> عمرو وإتقانه، بل لا بد لكل أحد أن لا يرى الاجتزاء بالغير، بل يأخذ في السّعي، حتى يكون الإدراك؛ ولهذا قامت هذه الأبواب كما يريدون، وجدوً في طلبها وتذليلها للانفعال<sup>(۱)</sup>، حتى أطاعت<sup>(۵)</sup> واقتادوها بنواصيها<sup>(۱)</sup>، وأنزلوا متعصيّاتها<sup>(۱)</sup> من صياصيها<sup>(۸)</sup>، مع أنَّ فيها ما يحيِّر الأذكياء ويعيي<sup>(۱)</sup> الفطناء؛ بحيث لو انصرف<sup>(۱)</sup> بعض تلك العناية إلى أمر الدين، وتحصُّل (۱۱) الركن العلمي منه بالنظر

<sup>(</sup>١) غير منقوطة في الأصل و(ح)، وفي (م) : ((يسري)) والمثبت من (هـ) أنسب.

<sup>(</sup>٢) وشرط نفع هذه الصنائع والحرف في الآخرة هو صلاح النية؛ وذلك بأن يُنوك بتعلمها نفع المسلمين في أمور دينهم ودنياهم كصانع الآلات الحربية ينوي بها تقوية شوكة المسلمين وزيادة منعتهم، وكالطبيب بحرق مهنة الطب لتطبيب المسلمين ومداواتهم. فبصلاح النية يحصل بها الأجر والنفع في الآخرة، بمشيئة الله تعالى. وقد جاء في الحديث عن النبي ﷺ: ((إنَّ الله عزَّ وحل يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة، فذكر منهم: صانعه يحتسب في صنعته الخير)). خرَّجه أبوداود في كتاب الجهاد، باب في الرمي (٢٨/٣) رقم (٢٥١٣)، والجهاد، في المسند (٤/٤).

<sup>(</sup>٣) بحذق : أي بعلم. يقال : حذق الصبي القرآن إذا تعلمه كله ومهر فيه. انظر : القاموس المحيط : (٣٢٠/٣) باب القاف، فصل الحاء.

<sup>(</sup>١٤) في (م) : ((للأفعال)) وهو خطأ.

<sup>-</sup> والمقصود هنا : أي للتفاعل معها بشحذ الهمم وصرفها في تحصيلها. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((أضاعت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) نواصيها : النواصي مفردها ناصية وهي منبت الشعر في مقدم الرأس.انظر : لسان العرب : (١٦٩/١٤) مادة ((نصا)). وهو كاية عن مدى تسرُّر هذه العلوم وتذليلها لهم؛ لأنَّ ما يقاد من الناصية فهو دليل على تذليله وتيسيره.

<sup>(</sup>٧) بهامش (هـ) : كتب حيالها ((لعلُّه متعاصيها)).

 <sup>(</sup>٨) صياصيها : الصياصي هي الحصون ومفردها صيصة. قال ابن منظور : (وكل شيء امتنع به وتحصن به فهـو صيصة). [لسان العرب : (٤٥٤/٧)] مادة ((صيص)).

<sup>(</sup>٩) يعيى : أي يعجز. انظر : لسان العرب (١/٩) مادة ((عيى)).

<sup>(</sup>١٠) في المطبوعة : أبدلت ب((صرفوا)) ولعلُّها أوفق وأدل في المعنى. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>١١) في (ح) و(هـ) : ((وتحصيل)).

والاستدلال لقام كذلك، واستنارت معالمه ولمعت قبابه (۱) وشخص بناؤه، كما استقامت أبنية تلك الصنائع كشعائر (۲) المذاهب بالمعاناة والسَّعي، وتوطين النفوس على إمكانها وتيسُّرها، وأن لا بدَّ من تحصُّلها وقيامها لعدم الاستغناء عندهم عنها، ولمسيس الحاجة إليها.

فما بال ذا الباب الديني<sup>(۱)</sup> الذي يقوم بأقل من ذلك الكدح، أو بمثله، أو بأشد<sup>(۱)</sup> من بعضه \_ إن سلَّمناه، لاختلاف مراتب الناس فيه \_ صار في حيِّز الممتنع المتعـذر؟ وهـو الذي في الدرجة الأولى من الضرورات، والأمر الموصل إلى رضا الله، والفوز بعقبي الدار ونعيم الآخرة<sup>(۵)</sup>، وهو العلَّة الغائية للإيجاد<sup>(۱)</sup>. شأنه معروف، ناله \_ بحمد الله\_ القاصر والماهر.

<sup>(</sup>۱) لو عدل المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ عن لفظ : ((لمعت قبابه)) لكان أحسسن؛ لأنَّ لفظ ((القباب)) موهم، فهو لفظ يستعمله أهل البدع في البناء على الأموات، فيسمَّون ما بني على الميت قبة أو ضريحاً أو مشهداً، لا سيما وقد نهينا عن استعمال الألفاظ الموهمة كما في قولمه تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب اليم [البقرة : ١٠٤]. وكنهيه عن تسمية العنب الكرم كما في قوله ﷺ : (( لا تقولوا للعنب الكرم، إنما الكرم قلب المؤمن )). خرَّجه البخاري في صحيحه (حـ٧/٠٥١) رقم (٦١٨٢).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((وشعائر)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((العلمي)) بدل ((الديني))

وفي (هـ) : ((العلمي الديني)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((بأسد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) العلم كما بيَّن المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ هو السبيل الموصل إلى رضا الله تعالى، والفوز بجنَّته؛ ويـدل لذلك قوله ﷺ: ((من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة)). خرَّجه أبوداود في كتاب العمم من سننه، باب : الحث على طلب العلم (٥٧/٥) حديث رقم (٣٦٤١)، وابن ماجة في المقدِّمـة من سننه، باب : فضل العلماء والحث على طلب العلم (٨١/١) حديث رقم (٣٢٣)، والترمذي في كتـاب العلم من حامعه، باب : فضل الفقه على العبادة (٤٧/٥) حديث رقم (٢٦٨٢).

وهو صحيح كما قال العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في صحيح الترغيب (٣٣/١).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((يجاد)) وهو خطأ.

والعلة الغائية للإيجاد هي تحقيق عبودية الله تعالى في أرضه كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجَنَّ وَالإنس إِلاَّ لِيعبدون﴾ [الذاريات : ٥٦]. ولا يتمُّ تحقيق تلك العبودية إلاَّ بالعلم، ومن أجل ذلك أرســـل الله الرســل

<u>ه اه</u> أسباب فتسح أبواب العلسم الشرعي وقد فتح الله الباب، وبسط مائدته للقاصدين والطُّلاب/، لعموم الحاجة، وجموم (١) النفع، وعدم الاستغناء من متقدِّم ومتأخر عن مباشرة مذاقه على الوجه المأمور ليتحقَّق الانتفاع، والسَّلامة في ذلك الاستمتاع (٢)؛ بل في أخريات الزمان الحاجة أمس، والاضطرار (٢) ألزم؛ ووقعت زيادة السهولة واقتراب المرام بحسب ذلك، فضلاً من الله ورحمة، كما سنبرهن عليه إن شاء الله تعالى (٤).

فأحكمة (°) العليم الحكيم (١) في خلقه وأمره ودينه وشرعه: قاضية بإمكان الوقوع وحصوله، ومنادية بطلب(٢) الإيقاع على الوجه الذي شرحنا(٨).

فهل يحسن أو يسوغ في ميزان الحقّ ومشارع العلم: إحالة ما أناط به الصلاح وحصول كلّ مرامٍ ذو العزّة والجلال والإكرام، والحكمة البالغة، والرحمة الواسعة، المنعوت باللطيف، القريب(١)، السّميع(١١)، الجيب(١١)، الحسرؤوف، الرحيم (١٢)، وكرل اسمم حليل ونعمت

<sup>=</sup> وأنزل الكتب لبيان هذا الأمر العظيم.

<sup>(</sup>١) وجموم : الجموم بضم أوله من الجمَّ وهو الكثير المجتمع. انظر : لسان العرب (٣٦٥/٢) مادة ((جمم)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الاستماع)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((الاضطراب)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) للبرهنة على تيسُّر العلوم الشرعية في هذه الأعصار انظر كلام المؤلف في الصفحات: (٣٢٦ - ٣٣٢).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((وأحكمة)).

وفي (ح) و(هـ) : ((وحكمة)).

<sup>(</sup>١١) في (ح): ((الحكيم العليم)).

<sup>(</sup>٧) ني (م) : ((لطلب)).

 <sup>(</sup>٨) كذا في جميع النسخ، ولعل الصواب ((شرحناه)) كما هو مصوب في المطبوعة.
 والمقصود ما بينه المؤلف آنفاً من عموم حاجة الناس ومسيسها إلى تعلم العلم الشرعي.

<sup>(</sup>٩) ونعته تعالى ((بالقريب)) جاء في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَالُكُ عَبَادَيَ عَنِي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَجِيبِ دَعُوهُ الْـدَاعِ إِذَا دَعَانَ فَلْيَسْتَجَيَّبُوا لِي وَلِيُومُوا بِي لَعَلَّهُم يُرشِدُونَ ﴾ [البقرة : ١٨٦]. وقولت : ﴿ إِنَّه سميعٌ قريب ﴾ [سبأ : ٥٠].

<sup>(</sup>١٠) ونعته تعالى ((بالسَّميع)) حاء في قوله تعالى : ﴿وَا لَهُ سَمِيعٌ عَلَيمٍ ﴾ [آل عمران : ٣٤].

<sup>(</sup>١١) ونعته تعالى ((بالجيب)) ورد في قوله تعالى : ﴿إِنَّ ربي قريبٌ بحيب﴾ [هود : ٦١].

<sup>(</sup>١٢) الرؤف الرحيم ورد في قوله تعالى : ﴿إِنَّ الله بِالْنَاسِ لرَّوْفٌ رحيم﴾ [البقرة : ١٤٣]، وقوله : ﴿إِنَّ ربَّكم لرؤوفٌ رحيم﴾ [النحل : ٧].

جميل (۱)؟ وربط (۲) به الفوز والسَّعادة والسَّلامة والنحاة لكلِّ الناس في جميع الأزمان، وهو من الضروريات وضع وعادة ؛ وقد أمر به وحث عليه حثَّا عاماً للأوَّلين والآخرين في جميع الأزمان، حتى منقطع دار (۲) هذا التكليف، وربط به تحصيل (۱) الأجور، والفوز بمعالي الأمور، واتقاء (۵) كلِّ محذور.

أفيجوز (1) أن يُعانِد ذا الملك في مراده، أو يمنع (٧) عبده (١) فضله هذا المرتبط بإيجاده؟ وعرَّف تعالى عباده ما في الإقبال عليه، والاعتصام به من (١) أنواع المسار، واستدفاع المضار دائماً أبداً، (يقيناً ضرورة (١٠).

فتخصيصه ببعض الأزمان استدراك وتحريف لقاعدة الشريعة المستمرَّة ضروري البطلان)(١١).

<sup>(</sup>۱) كما ورد في قوله تعالى : ﴿و لله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين ينحدون في أسمائه سيحزون ما كانوا يعملون﴾ [الأعراف : ۱۸۰]. وقوله ﷺ في تمحيده لربّه دير كل صلاة : ((لا إله إلاَّ الله ولا بعبد إلاَّ إيَّاه، له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن )). حرَّحه مسلم في صحيحه (۲۱۲/۱) حديث رقم (۹۶).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((وربطه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((دأب)).

<sup>(</sup>٤) في (ج) و(هـ) : ((محصل)) وفي الأصل رسمها يحتمل اللفظين، والمثبت من (م) أولى.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((وإنفاء)) وغير منقوصة في الأصل والمثبت من (م) وهو الصواب.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((فيحوز)) برسقاط همزة الاستفهام.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((ويمنع)) بدل ((أو يمنع)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((عنده)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((في)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) يقول الله تعالى مبيّناً فضل المعتصمين به وحسين عاقبتهم في الديبا والآحرة : ﴿ فَأَمَّا الدين آمنوا بِالله واعتصموا به فسيدحلهم في رحمةٍ منه وفضلٍ ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً ﴾ [النساء : ١٧٥].

يقول ابن كثير ـ رحمه الله ـ في تفسير هذه الآية الكريمة : (وهذه صفة المؤمنسين في الدنيـا والآخـرة، فهـم في الدنيا على منهاج الاستقامة في جميع الاعتقادات والعمنيات، وفي الآخرة على صراط الله المستقيم المفضـي إلى روضات الحنان). النهى [تفسير ابن كثير ٢٠/١ه].

<sup>(</sup>١١) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

ويسَّره وأدناه ﴿ولقد يسَّرنا القرآن للذكر﴾(١)؛ ومنه ما دلُّ عليه تركيب: ((بعثت بالحنيفية السمحة السهلة))(٢).

و لله في تيسير (٣) أمره وتقريبه سرٌّ بديع هو : أنَّه لمَّا كان الكل مضطراً إليه/، وقد حثٌ تعالى عليه ودعا إلى تيمُمه (٤)، والاهتداء بـ فكـان مـن تمـام ذلـك عـدم الامتنـاع العلم الشرعم والتوعير (٥)، وانتفاء (١) الحرج (٧) والتعسير حتى يَسْبَح (٨) = في = (٩) تلك

(٢) بهذا اللفظ أخرجه أحمد في المسند (٢١٦/٥) من حديث أبي أمامة الباهلي ﷺ. وفي سنده على بـن يزيـد ابن أبي زياد الألهاني وهو ضعيف. قال عنه الدارقطني : متروك. انظر : تهذيب التهذيب (٣٣٥/٧ ).

وللحديث شواهد تقويه منها ما رواه البخاري معلَّقاً في كتاب الإيمان، باب : الديس يسـر، وقـول النبي ﷺ ((أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة )) (١٨/١). وقد وصله البخاري في كتاب ((الأدب المفرد)) ص/٨١ حديث رقم (٢٨٧). ومنها ما رواه أيضاً أحمد في المسند (١١٦/٦) من حديث عائشة رضي الله عنها.

والحديث حكم عليه العلامة الألباني \_ رحمه الله تعالى \_ بأنَّه صحيح، كما في ((سلسلة الأحاديث الصحيحة)) (٤٠/٢) برقم (٨٨١)، و((تمام المُّنَّة)) ص/٤٤ـ٥٤، و((صحيح الأدب المفرد)) ص/٢٢ برقم (۲۲۰).

والحنيفية : هي ملة أبينا إبراهيم الطَّيْلِا، فمن كان على دين إبراهيم ـ الطَّيْلان ـ من تجريد التوحيد لله عزَّ وحـل والميل عن الشرك فهو حنيف. قال الله تعالى : ﴿مُلَّمَّ إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين﴾ [الأنعام: ٢١٦١. انظر: النهاية لابن الأثير (١/١٥).

(٣) في (م) : ((تيسيره)).

(٤) تيممه : التيمم في اللغة هو القصد إلى الشيء، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلا آمُّين البيت الحرام ﴾. انظر : المصباح المنير ص/٩.

(٥) في (هـ) : ((التوغير)) وهو خطأ.

والتوعير: أي التعسير. انظر: لسان العرب: (٣٤٤/١٥).

(١) في (م) : ((وانتقاء)) وهو تصحيف.

(٧) في الأصل و(ح) : ((الجرح)) وهو تصحيف، والتصويب من (م) و(هـ).

(٨) في (ح) : ((سنح)) وهو خطأ.

وبسبح : السبح معروف، وقد استعير هنا للبحث والنظر.

(1) ما بين الحاصر تين المكرر تين زيادة من (هـ).

<sup>(</sup>١) سورة القمر، الآية رقم (١٧).

المشارع (١) الفاضل والمفضول كما في سائر الأعمال، التي هي سبل (٢) مرضاته: من جهادٍ وصيامٍ وقيامٍ وإنفاقٍ وغيرها؛ وباب العلم وطلبه وتحصيله (٢) شعبةٌ منها. فما باله امتنع دونها، والكلُّ \_ (مع كونه أخصَّها وأولاها )(٤) \_ من وادي القُرَب (٥)، والتطوُّع (٢) له

(١) في (ح) : ((المسارع)) وهو خطأ.

والمشارع في اللغة هي مورد المياه. ومنها اشتق لفظ الشريعة وهلي منا سنَّ الله تعالى من الدين وأمر به كالصوم والحج والزكاة وسائر أعمال البر. انظر : المفردات للراغب ص/٥٠، ولسنان العرب (٨٦/٧) مادة ((شرع)).

قلت : والمعنى الاصطلاحي هنا قريب من المعنى اللغوي؛ وذلت لأنَّ الشريعة هي مورد الدين كما أنَّ المشارع هي موارد المياه؛ ولذا فإنَّ المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ استعار المعنى اللغوي هنا للمعنى الاصطلاحي بدليل أنَّه أتى بقرينة لفظية تدل عنى ذلك وهي قوله : ((ويسبح)).

(٢) في (م) : ((سبيل)).

(٣) في (ح) و (هـ) : ((وتحصله)).

(٤) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المولف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهـــي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

(٥) القرب : جمع قربة، وهي كل ما يُتقرَّب به إلى الله تعالى من فرضٍ أو نفلٍ كما جاء في الحديث القدسي : ((ما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى ثمَّا افترضته عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلى ببالنوافل حتى أحبَّه)) الحديث. خرَّجه لبخاري في كتاب الرقاق من صحيحه (جـ٧/٣٤٣) حديث رقم (٢٥٠٢).

(٦) قوله : ((والتطوع)) هو من باب عطف الخاص على العام؛ لأنَّ التطوع داخلٌ في القُرَب، فالقرب كما تقدَّم شاملةٌ لنفرائض والنوافل.

-والعلم منه ما هو فرض متعيِّن على كل أحد، ومنه ما هو فرض على الكفاية إذا قام به البعض سقطت فرضيته عن الباقين، فيصبح في حق من بعدهم تطوعاً.

قال ابن عبد البر المالكي في ((جامع بيان العلم وفضله)) (٦/١٥): قد أجمع العلماء على أنَّ من العلم ما هو فرض متعبِّن على كل امرء في خاصة نفسه، ومنه ما هو فرض على لكفاية إذا قام به قائم سقط فرضه عن أهل ذلك الموضع). انتهى

وقال الشيخ الفوزان \_ حفظه الله تعالى \_ : (تعلّم العلم الشرعي ينقسم إلى قسمين : ما هو فرض عين، وما هو فرض على الكفاية, فالذي تعلّمه فرض عين هو ما لا يسمع أحداً جهله، ثمّا لا يستقيم دين الإنسان بدونه، وذلك كعلم التوحيد الذي يتضمن معرفة حقَّ الله على عباده، من عبادته وحده لا شريك له، وما يجب إثباته له من الأسماء والصفات، وما يجب تنزيهه عنه من النقائص والعيوب. وكذا تعلّم أحكام العبادات ثمّا لا تصحُّ العبادة بدونه، من صلاةٍ، وزكاةٍ، وصيامٍ، وحجٍ.

تعالى، والتوصُّل إلى عليِّ جناب، ونيل جزيل ثوابه، والسَّلامة من أليم عقابه، مشتركة في الدعاء والحثُّ والترغيب<sup>(۱)</sup> والوعد بجزيل الثواب، من دون تخضيص ولا تعسير ولا تنفير<sup>(۲)</sup>؟.

بل النظر الصحيح، والوضع الحِكمي ـ أي بكسر الحاء ـ قاضٍ قضاءً حقّاً لا مردَّ له : أن يكون باب العلم أسهلها حجاباً، وأقربها منالاً، لمكان الضرورة إليه، وتقدُّمه على ما سواه، (واشتراك أهل التكليف وذوي الخطاب في التعلَّق به لزوماً في الذمم والأعناق بلا ريب)(٢).

فالمخصّص المعسّر المنفّر: ضادَّ الوضع الإلهي، وناقض بناء الشريعة. وكم من قال مقالاً في حُكْمٍ لله (1) لشبه صوري، دون تحقيق الباعث على الحكم (٥) الملحق به، ففتح على غيره، وما بلغ شأوه (١) في غير تلك الحادثة؛

والذي تعلُّمه فرض كفاية هو ما زاد عن ذلك، من أحكام المعاملات والمواريث والأنكحة والجنايات... وما إلى ذلك، فهذا القسم إذا قام به من يكفي سقط الإثم عن الباقين، ويبقى تعلُّمه في حقهم من أفضل أنواع التطوع). انتهى [نقلاً من هامش كتاب صحيح جامع بيان العلم وفضله لأبي الأشبال ص/٢٠٧].

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((والترعيب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((ولا تنقير)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهممي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((في حكم الله)).

<sup>(</sup>٥) ((الباعث على الحكم)) : هو تعريف العلّة عند بعض الأصوليين، وهو اختيار الآمدي وابن الحاجب. انظر : الإحكام للآمدي (٣/٣٥٢)، ومختصر ابن الحاجب مع شرحه للأصفهاني (٢٥/٣)، والبحر المحيط للزركشي (١١٣/٥).

ومقصودهم بالباعث أي المشتمل على حكمةٍ لأجلها شُرِع الحكم من تحصيل مصلحةٍ أو تكميلها، أو دفع مفسدةٍ أو تقليلها، حيث تبعث المكلّف على الامتثال.

وليس مقصودهم بالباعث: أنَّ الله تعالى يبعثه شيء على تشريع حكم ما؛ لأنَّ الله تعالى لا باعث له سوى إرادته، فهو يخلق ما يشاء ويختار. انظر: شرح الكوكب المنير (٤/٠٤)، والوصف المناسب لفضيلة الله عند أحمد بن عبد الوهاب الشنقيطي - حفظه الله - ص/٤٧.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((وقد يكون ما بلغ شأوه)).

شأَّوه : أي غايته. انظر : القاموس المحيط : (٤/٠٠٥) باب الواو والياء، فصل : الشين.

بمئنة (۱) لا مظنَّة (۲)، وأصبحت نفسه بنيله (۲) مطمئنَّة. وقد جُرِّب هذا، وتكرَّر وكثر وكثر وقوعه [حتى شهدت كثرة وقوعه] (٤) بأنَّه لا يمتنع على المفضول في كثيرٍ طيِّبٍ غايةٌ خيرٌ مِنْ غاية مَنْ فَضَلَه (٥) في مَحَالُّ متعدِّدة.

وأمَّا أنتم معشر المغرمين بالمذاهب فقد جعلتم تلك المتون والمختصرات أظهرَ عبارةً، وألخص معنى وإشارةً، وأصحَّ مسلكاً، وأوضح مَدْرَكاً، لما أنَّها \_ بزعمكم \_ خلاصة تلك المحاسن.

وكيف يكون كذلك؟ وفيها من التباين<sup>(1)</sup> والتدافع والاختلاف<sup>(۷)</sup> وخفاء المستند<sup>(۸)</sup> أو ضعفه أو مصادمة/ المأثورالصحيح ما لا يخفى على ذي بصيرة، صالح السريرة، قد مارس الحقائق، وسبر الطرائق، ورضي با لله<sup>(۹)</sup> عن جميع الخلائق، وحظي بتمييز بين الخطأ والصواب فارق.

<sup>(</sup>١) بمثنة : المثنة في اللغة هي العلامة، وتأتى أيضاً بمعنى التأكيد والتحقيق.

قال ابن الأثير :(وحقيقتها أنَّها مَفْعَلة من معنى ((إنَّ)) التي للتحقيق والتأكيد، غير مشتقة من لفظها، لأنَّ الحروف لا يشتق منها، وإنَّما ضمَّنت حروفها دلالةً على أنَّ معناها فيها، ولو قيل : إنَّها اشتقت من لفظها بعد ما جعلت اسماً لكان قولاً) [النهاية في غريب الحديث ٢٩٠/٤ ((مادة مأن))]، وانظر : لسان العرب بعد ما جعلت اسماً لكان قولاً) والنهاية في غريب الحديث ٢٩٠/٤ ((مادة مأن)) على وانظر : لسان العرب الحديث ٢٩٠/٤) مادة ((مأن)). والمعنى الثاني \_ أي التأكيد والتحقيق \_ هو المراد هنا، والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((لا فطنة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((نبيلة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين سقط من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) كذا ضبطت في الأصل و(م) و(هـ)، والمقصود من زاد عليه.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((التباس)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٧) صدق الله القائل في كتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد:
 ﴿ ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾ [النساء: ٨٦].

يقول ابن القيَّم ـ رحمه الله تعالى ـ في((إعلام الموقعين)) (٢٩٤/٢) : (وما كان من عند الله فلا اختلاف فيه ولا تناقض، وإنَّما الاختلاف والتناقض فيما كان من عند غيره). انتهى

<sup>(</sup>٨) في (م): ((المسند)).

<sup>(</sup>٩) أي ربًّا مشرّعاً كما بين في المطبوعة بزيادة ((ربًّا ومشرعاً)) بعدها.

أدلة الكتساب والمسسسنة لا تعارض بينهسا في الحقيقة وما اشتبه على الناظر من الأدلة نفسها، أو ظهر عنده تعارض (١): فالقطع عنده بأنَّ مفاضها محلُّ القدس و البراءة من نقص (٢) غيره؛ فإنْ علم كيفية العمل في ذلك (٢) بتعليم المفاض (٤) وإلاَّ وقف لقصوره في نفسه (٥)، لا لتطرِّق أمرٍ في المصدر المذكور،

(١) التعارض : التعارض في اللغة هو التقابل والتمانع. انظر : لسان العرب : (١٣٨/٩) مادة ((عرض)).

وأمًّا في الاصطلاح فهو : تقابل دليلين على سبيل الممانعة بحيث يخالف أحدهما الآخر.

انظر : البحر المحيط للزركشي (١٠٩/٦)، وشرح الكوكب المنير (١٠٥/٤).

وقد قرَّر العلماء أنَّ نصوص الكتاب والسنَّة لا تعارض بينها في الحقيقة، فلا يقع فيها التعارض على وجه لا يمكن فيه الجمع أو النسخ أو الترجيح؛ وذلك لأنها كلها من عند الله تعالى. وما كان من عند الله فلا اختلاف فيه ولا تناقض بوجه من الوجوه؛ لقوله تعالى : ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾ [النساء : ٨٦]، ولقوله ﷺ : ((إنَّ القرآن لم ينزَّل يكذب بعضه بعضاً، بل يصدَّق بعضه بعضاً. فما عرفتم منه فاعملوا به وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه)). خرَّجه أحمد في المسند (١٨١/٢). وحكم عليه العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في تخريجه لأحاديث شرح العقيدة الطحاوية لأبي العز الحنفي بأنه صحيح.

وأمًّا ما ظهر فيها من تعارض في نظر الناظر فهو إمًّا لكذب الناقل أو خطعه، أو لقصور فهم الناظر.

قال أبوبكر الخلال \_ من أصحاب الإمام أحمد \_ : ((لا يجوز أن يوجد في الشرع خبران متعارضان، ليس مع أحدهما ترجيح يقدم به، فأحد الخبرين باطلٌ : إمَّا لكذب الناقل أو خطئه بوجه ما من النقليات، أو خطأ الناظر في النظريات، أو لبطلان حكمه بالنسخ) انتهى. نقله عنه الفتوحي في ((شرح الكوكب المنير)) (١٧/٤).

وقال الإمام أبوبكر ابن خزيمة \_ رحمه الله تعالى \_ : (لا أعرف حديثين صحيحين متضادَّين؛ فمن كان عنده ~ شيءٌ منه فلياً تني به لأوُلف بينهما)). انتهى. نقله عنه الخطيب البغدادي في ((الكفايسة)) ص/٢٠٦، والفتوحى في شرح الكوكب المنير (٦١٨/٤).

وانظر لتقرير ما سبق: الفقيه والمتفقه (١/٥٣٥)، والمسودة ص/٣٠، وإعسلام الموقعين (٢٩٤/٢)، والخاطبي (٢١٧/٤)، وشرح الكوكب المنير (٢١٧/٤)، والأصول من علم الأصول للشيخ عمد الصالح العثيمين ـ رحمه الله تعالى ـ ص/٧٠.

(٢) ني (م) : ((تعص)) وهو خطأ.

(٣) في (ح) و (هـ): ((بذلك)).

(٤) لعلُّها ((المفيض)) فجعلت على لغة من يلزم المثنى الألف. والمراد بالمفاض هنا الذي يفوَّض إليه الأمر كلـه ـــ سواءً كان الأمر أمراً شرعياً أو كونياً ــ وهو الله سبحانه تعالى.

(٥) أو لتقصيره في بحثه.

بخلاف غيره، فأمره ما ذكرنا(١).

والغافل يقول ببديهةِ خاطره: كلُّ ذلك المختلف فيه بين المختلفين، أو بعضه: رشدٌ، أو بل(٢) الرشد منه ما سلكه سلفي، واتبعتهم فيه.

وقد يكون أيضاً كاذباً عليهم، أو فاعلاً(") بذلك ما لا يرضونه له، لجهله ما عنهم (٤)، كما جهل الأدلة. وقد صحَّ لنا كـلُّ ما ذكرنا وتواتر (٥) وروده علينا، حتى استيقنَّاه (١) ضرورةً، (ودان به من عليها [في] (١) حقِّ مخالفه) (٨).

ومتى جعل الله في دينه : أن يقف عباده على رسوم جماعةٍ منهم؟ خصوصاً إذا قصرت الطريق إليه في تلك الرسوم، وخصوصاً أيضاً : إذا تبالغ التصميم على مكاذبة من لم يَقْفُ (٦) ظلماتٍ بعضها فوق بعض؛ لأنَّ الراسم يجهل ويخطيء، ولا بيِّنة على كونه مَفَاضَ الديانات، حتى لا تبالى (١٠٠) بعروض (ما يقال فيه هذا كرزاقطع لـ ه قطعة

الحكمة مس كـــون الأ تعالى لم يتعبُّ عباده بتقليسا الرجال

<sup>=</sup> وهذا هو الواجب لكل أحدٍ فيما اشتبه عليه من نصوص الكتاب والسنة فأوهم عنده تعارضاً، وهو التوقيف مع الإيمان الجازم بأنَّ هذه النصوص كلها من عند الله، وما كان من عنــد الله فــلا تنــاقض ولا تعــارص فيــه بوجهٍ من الوجوه. وهذه هي طريقة أهل الرسوخ في العلم كما قال تعالى: ﴿هُو الَّذِي أَنْهُ لَ عَلَيْكُ الكتاب منه آياتٌ محكماتٌ هنَّ أمُّ الكتاب وأخر متشابهات فأمَّا الذين في قلوبهم زيغٌ فيتُبعون مــا تشابه منـه ابتغـاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلاً ؛ لله؛ والراسخون في العلم يقولون آمنًا به كلِّ من عند ربنا وما يذكر إِلاَّ أُولُوا الألباب﴾ [آل عمران : ٧].

قال ابن كثير \_ رحمه الله تعالى \_ عند تفسير هذه الآية الكريمة : (وقوله إحباراً عنهم إنَّهـم يقولون : ﴿أمنًا به أي المتشابه كل من عند ربنا أي الجميع من المحكم والمتشابه حق وصدق، وكل واحد منهما يصدق "الآخر ويشهد له لأنَّ الجميع من عند الله وليس شيء من عند الله بمختلف ولا بمتضاد كقوله: ﴿ أَفلا يتدَّبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾. انتهى [تفسير ابن كثير (٣٢٨/١)].

<sup>(</sup>١) أي من التباين والتدافع والاحتلاف.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((رشدا وبل)) وهو حطاً.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((أفاعلا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) أي ما صدر عنهم من النهي عن تقليدهم إذا صحَّ النص بخلاف قولهم.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وترواتر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((استقيناه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) كلمة ((في)) سقطت من (م).

<sup>(</sup>٨) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٩) يَقْفُ بمعنى يتبع. انظر : لسان العرب : (٢٦٣/١١) ((مادة قفا)).

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((يبالي)).

من نار))(۱) فهو)(۲) جزئي ملغيّ؛ لأنّه كما مرَّ فرق من وراء الجمع(۲)، بل الجزم(٤) بأنّه لا يصحُّ من الله ذلك أبداً، لأنّه يتضمَّن من العنت وتفويت مطالب العقلاء والمكلّفين ما لا ينتهى قدره؛ إذ المحل غير صالحٍ لذلك لعجزه عن القيام بتلك الأعباء، بسبب [سمة](٥) النقص والقصور اللازمة(١) الممانعة لربط هذا الأمر العظيم بمحلّها، كما شهد بذلك الاطلّاع والعلم بحقيقة الحال، وبيان مظاهرها ممَّا لا يطاق/ إحصاؤه؛ والحسسُ(١) كافٍ.

وليس يصحُّ في الأذهان (١) شيءٌ إذا احتاج النهار إلى دليل (١٠) وليس يصحُّ في الأذهان (أو الحجة والبرهان) (١٢) والوجدان، (أو الحجة والبرهان) (١٢) قد أغلقناه، و من لم يحس (١٣) أو لم يجد، فميِّت، أو أبله، أو متفارِط الغفلة، والقدر المستطاع له هو: التيقُّظ والتفكُّر؛ والكلام معه \_ إن شاء الله تعالى \_ بعد ذلك.

<sup>(</sup>١) جزء من حديث، وقد تقدُّم تخريجه. انظر ص/ (٢٧١).

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) انظر ص/٢٧٥ وما بعدها.

<sup>(</sup>٤) في الأصل : ((الحزم)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفتين ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٦) سمة النقص ملازمة للبشر حاشا الأنبياء والرسل، ولا عصمة لأحد بعد رسول الله ﷺ

قال سعيد بن المسيب : ((ما من عالم ولا شريف ولا ذي فضل إلا وفيه عيب)). انتهى [نقله ابن عبد البر في حامع بيان العلم وفضله ٢١/٢].

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((الحسن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>شعر)) ليست في (ح) و(هـ)، وفي (م) : ((شعراً)).

<sup>(</sup>٩) في ديوان المتنبي ((الأفهام)).

<sup>(</sup>١٠) قائل هذا البيت هو أبو الطيّب المتنبي. انظر : ديوان المتنبي مع شرحه للعكبري (٩٢/٣).

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((الحسن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۱۳) في (ح) : ((بحسن)) وهو خطأ.

وشرح تحقيق هذا الموضع: أنَّ كلَّ إمام مجتهد يعلم ويجهل، ويصيب ويخطىء، ويوجد في كلامه الاختلال، والقصور والضعف، والوهم الظاهر، والفهم الفاسد؛ يوقن بذلك من تصفَّح و تلمَّح، وأشرف على كتب المقالات والخلافيات، والمذاهب المتفرِّقة، والمسائل النظرية، واطلع على مآخذ أربابها، وحجج منتحليها، ولا يرتاب<sup>(۱)</sup> في شيء مَّا ذكرنا بتَّة؛ لأنَّه في غاية الظهور، يُعرَض<sup>(۲)</sup> مظهره في عامَّة المباحث ويدور؛ بحيث يجد الواقف على ذلك من نفسه ضرورة تدفعه إلى الحكم بضعف بعض، ومرجوحية أخر، وبطلان ثالث وغلط قائله.

ولعلَّك تقول أيُّها السَّامع: مقتضى ما عليه مقلَّدةُ الأسلاف : الدفع لما ذكرت في شرح تحقيق هذا الموضع.

فأنا أقول : كلَّهم يوافقني على حاصله في حـق مخالفه؛ إذ مـن المعلـوم أنَّ أعيــان الفرق لا أقلَّ من أن يروا لأنفسهم رجحاناً، إذا لم يتناولوا غيرهم.

وبيان ذلك: أنَّ الجميع ليسوا على نحلةٍ واحدةٍ، ومذهبٍ فردٍ، [و] مع الاختلاف ـ سيما إذا كان في شيءٍ من العقائد والأصول ـ ترى كلَّ فريقٍ جازماً بإصابة رأيه وحسن طريقته (أ)، ومخالفه معه على أحوال كالرمي/ بانحطاطٍ عنه إنْ فَرضَ

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((ولا يرياب)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) غير منقوطة في الأصل، وفي (م) و(ح) : ((بعرض)) وهو تصحيف، والمثبت من (هـ) وهو الصواب.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((ترجوحية)).

<sup>(</sup>٤) الواو سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((سي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) ويدل لما ذكر المؤلف، قول الحصكفي الحنفي في ((الدر المحتار)) : (وإذا سئلنا عن مذهبنا ومذهب مخالفنا قلنا وجوباً : مذهبنا صواب يحتمل الخطأ ومذهب مخالفنا خطأ يحتمل الصواب، وإذا سئلنا عن معتقدنا ومعتقد خصومنا قلنا وجوباً : الحقُّ ما نحن عليه والباطل ما عليه خصومنا)). انتهبي [الدر المحتار مع حاشية ابن عابدين عليه الرد المحتار (٤٨/١)].

والمراد بمعتقدهم هنا : هو مذهب الأشاعرة والماتريدية. انظر : المصدر نفسه (٩/١).

يوافقون علم أنْ كـل إمــ مجتهد يخط ويصيب وير

الواقف عليه من المختلفين (١)، وهو أعدلهم \_ إن وجد \_ أو ببدعةٍ وضلال (٢) أو كفر (٢). نسأل الله العافية من القول المحال.

وتراهم يتحاذبون ((كلُّهما هالكةٌ إلاُّ فرقمة))(١)، ويزعم كملٌّ

(١) لعلُّه يقصد بذلك: إنْ فَرَضَ المخالفُ أنَّ مخالفه من أهل اللَّه الإسلامية، كما هو ظاهر كلامه.

(٢) في (ح) و(هـ) : ((أو ضلال)).

- (٣) وقد وصف لنا الشوكاني ـ رحمه الله تعالى ـ حال هذه الطوائف وما هم عليه من التفرق والتعصّب حتى كفّر بعضهم بعضاً وضلًل بعضهم بعضاً لكونه ليس على طريقته أو مذهبه قائلاً : (وانظر ـ إن كنت بمن يعتبر ـ ما ابتليت به الأمّة من التقليدات للأموات في دين الله، حتى صارت كلُّ طائفة تعمل في جميع مسائل الدين بقول عالم من علماء المسلمين، ولا تقبل قول غيره، ولا ترضى به، وليتها وقفت عند القبول والرضاء لكنّها تجاوزت ذلك إلى الحط على سائر علماء المسلمين، والوضع من شأنهم، وتضليلهم وتبديعهم والتنفير عنهم، ثمَّ تجاوزوا ذلك إلى التفسيق والتكفير، ثمَّ زادوا الشرَّ حتى صار أهل كل مذهب كأهل كل ملة مستقلة، لهم نبي مستقل، وهو ذلك العالم الذي قلّدوه، فليس الشرع إلاً ما قال به دون غيره؛ وبالغوا وغلوا فحعلوا قوله مقدِّماً على قول الله ورسوله. وهل بعد هذه الفتنة والمحنة شيءٌ من الفتن والمحن؟). انتهى بلفظه من كتاب ((الدر النضيد في إخلاص التوحيد)) ص/ه ٩.
- (٤) يشير بذلك إلى حديث افتراق الأمَّة وهو قوله ﷺ : ((افترقت اليهود علىي إحدى وسبعين فرقة، وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق هذه الأمَّة على ثلاث وسبعين فرقة. كلُّها في النسار إلاَّ واحدة. قبل: من يا رسول اللهُ؟ قال : ((من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي)). وجاء في بعض الروايات: ((هي الجماعة)).

وهو حديث مشهور اعتنى به كثيرٌ من العلماء المحققين روايةً ودرايةً؛ وقد روي من طرق كثيرة عـن عـدد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، وبألفاظ متقاربة. وتمن رواه من الصحابة أبو هريرة، ومعاويـة ابن أبى سفيان، وأنس بن مالك رضى الله عنهم أجمعين.

وقد حرَّجه أبوداود في كتاب السنَّة من سننه، باب: شرح السنة (٥/٤-٥) رقم (٢٥٩٦)، وابن والترمذي في كتاب الإيمان من جامعه، باب: ما جاء في افتراق هذه الأسَّة (٢٥/٥) رقم (٢٦٤٠)، وابن ماجة في كتاب الفئن من سننه، باب: افتراق الأمم (١٣٢٢/٢) رقم (٢٩٩١)، وأحمد في المسند ماجة في كتاب الفئن من سننه، باب: وقال صحيح على شرط مسلم. انتهى، والآجري في الشريعة ص/٣٣٢/٢)، والحاكم في المستدرك (١٢٨/١). وقال صحيح على شرط مسلم. انتهى، والآجري في الشريعة ص/٢٥٢٨، وابن أبي عاصم في السنَّة (جـ٧٥١)، واللالكائي في شرح أصول الإعتقاد (١٠٠١).

والحديث قد صححه غير واحد من المحققين، فقال عنه شيخ ابن تيمية : ((وهمو حديث صحيح مشهور)) [بحموع الفتاوى (٣٢٥/٣)]، وقال عنه العلامة الألباني: ((صحيح)) كما في ((سلسلة الأحاديث الصحيحة)) (٤٠٤/١) برقم (٢٠٤)، وفي تخريجه لكتاب السنة لابن أبي عاصم (حـ ٣٣/١).

أنَّه'(١) المستثنى.

فعرفت الآن بلا ريبةٍ: أنَّ هؤلاء الأتباع الغلاة قائلون: بأنَّ العالم يخطئ ويجهل ويزل، وإن كانوا لا يقولونه إلاَّ في حقِّ من خالفهم خاصة، لا على النحو الذي نقوله غن؛ ولكنَّهم ما سقط عندهم مخالفهم عن الاعتبار إلاَّ بسبب زَلَقِه عن الثبوت، وانحداره عن معقل التماسك، ولا يكون هذا إلاَّ وهو جائز (٢) عليه، [وإلاَّ] (١) فهو كان قبل وقوع ذلك منظوراً (١) لا (٥) بهذه الحَدَقَة (٢).

<sup>=</sup> وقال المباركفوري ـ رحمه الله تعالى ـ في شرح هذا الحديث : (قال لعلقمي : قال شيخا : ألف الإمام أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي كتاماً قال فيه : قد علم أصحاب المقالات أنه على لم يرد بالفرق المذمومة المختلفين في فروع الفقه من أبواب الحلال والحرام، وإنّما قصد بالدم من حالف أهل الحقّ في أصول التوحيد وفي تقدير الخير واشر، وفي شرط السوة والرسالة وفي موالاة الصحابة، وما حرى محرى هذه الأبواب، لأنّ المختلفين فيها كفر بعضهم بعضاً بخلاف النوع الأول فإنّهم اختلفوا فيه من غير تكفير ولا تفسيق للمخالف فيه، فيرجع تأويل الحديث في فتراق الأمّة إلى هذا النوع من الاختلاف. وقد حدث في أخر أيام الصحابة خلاف القدرية من معبد الجهني وأنباعه، ثمّ حدث الخلاف بعد دلث شيئاً فشيئاً إلى أن تكاملت الفرق الضالة اثين وسبعين فرقة، والثالثة والسبعون هم أهل السنّة والجماعة، وهي الفرقة الناجية). انتهى باختصار يسير من ((تحفة الأحوذي)) (٣٣٢/٧). ولمزيد من التفصيل في شرح هذا الحديث راجع ما ذكره شيخ الإسلام اس تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في ((محموع الفتاوى)) (٣٨٤٥/٥) في معي هذا لحديث.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((أنَّ)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) · ((حائر)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفتين مطموس في الأصل.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((منظور)) وهو حطأ.

<sup>(°)</sup> في (ح) : ((إلاً)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٦) الحدقة : الحدقة هي سواد العين. انطر : القاموس امحيط (٣١٩/٣) باب القاف، فصل ـ الحاء.

والمقصود بهذا النظر هنا : المولاة والمعاداة التي مبناها على محرَّد الموافقة في الطريقة أو في المذهب أو في الحزب لا على أساس الإيمان والتقوى؛ وهذا هو الشأن عند أهل الأهواء والبدع فإنَّهم يعتقدون أشياء مخالفة لمكتاب والسنة يوالون ويعادون عليها، يفرِّقون بها بين الأمَّة؛ وهذا من أسباب التحرُّب والتفرُّق المذموم في كتاب الله تعالى.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ : (وليس لأحد أن ينصُب للأمَّة شخصاً يدعوا إلى طريقتـه، ويوالي ويعادي عليها، غير النِّي يَجَلِّ، ولا ينصب كلاماً يـوالي عليـه ويعــادي، غــير كــلام الله ورســوله ومــا

فتدبَّر. حتى تعرف اتفاق الجملة على الجملة. وإنَّك قلَّ أن تجد مرضياً عند قوم إلاً وأباه آخرون؛ وهذا منهم لسنا نساعد أيَّهم (١) فيه، على الوجه الذي عندهم إذ الكلُّ عندنا قد أفرط وفرَّط، وما اقتصد (٢) ولا توسَّط، وهو الآن في مقام النظر، وكلُّ صغيرٍ وكبيرٍ مستطر (٢).

وإنّما المراد: تعريفك: أنّ القول (٤) ببراءة الأسلاف من وصمة النقص (٥) والاختلاف: أمرٌ قد نفاه جميع العاملين بمقتضاه، لكن على وجه غير مرضي عند الله؛ إذ علماء الأمّة، وسبّاق (١) الأئمة، الواقفون على إشارة التديّن (٧) والوازع الاستقامي حسب الإمكان: هم عندنا لا بمنزلة من غلا (٨) فيهم حتى حاوز القدر الذي أمر الله ورضوا به وحرّموا تعدّيه، ولا بمنزلة من حفاهم حتى أهمل ما وجب عليه في حقّهم. فخذ منهم واعطهم، واقبَل منهم (٩) ورد عليهم، واعرف وانكر، وارض وامتنع، ولن وشدّد، واستحسن وحذّر/.

الموقف الصحيح تجاه أهل العلم ٢ ه

وعلى الجملة : عامل الجهة الخيرية بحقُّها، والمنتقدة بمقتضاها، فإنَّ الميل إلى الأولى

احتمعت عليه الأمّة؛ بل هذا من فعل أهل البدع الذين ينصبون لهم شخصاً أو كلاماً يفرّقون بـه بـين الأمّة،
 يوالون به على ذلك الكلام أو تلك النسبة ويعادون). انتهى [بحموع الفتاوى (١٦٤/٣)].

وقال ـ رحمه الله تعالى ـ في موضع آخر : (بل الأسماء التي قد يسوغ التسمي بها مثل الانتساب إلى إمام كالحنفي والمالكي والشافعي أو الحنبلي... فلا يجوز لأحد أن يمتحن الناس بها، ولا يوالي بهذه الأسماء ولا تعادي، بل أكرم الخلق عند الله أتقاهم من أي طائفة كان). انتهى باختصار من مجموع الفتاوي (٣/٣).

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((أنَّهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) كلمة ((وما اقتصد)) غير واضحة في (ح).

<sup>(</sup>٣) اقتباس من كامل آية، وهو قول الله عزُّ وجل : ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطِّرُ ﴾ [القمر : ٥٣].

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((القوم)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((للنقص)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((وسياق)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((التديُّر)) وهو خطأ، و غير متقوطة في الأصل وخطها محتمل للأمرين، وللبت من (ح) و(هـ) وهو الصواب.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((خلا)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((عنهم)).

فقط غلوٌ مذمومٌ، وإلى الثانية حسب: حفاء ملوم<sup>(١)</sup>.

ولا يمكن الحكم على أحدٍ من أهل العلم، ولا على آحادٍ منهم اتفقوا بالبراءة في كلِّ مذهبٍ، وقولٍ جليلٍ ودقيقٍ: من اخطأ والوهم وفساد الفهم، وقصور العلم وسائر ما قدَّمناه، وبجريه (٢) على سنن لاستقامة والصحة (٣). ولا يبأبي هذا إلاَّ مكابر المحسوسات والتجارب والمشاهدات (١)، فلا يناظر (٥)؛ مع أنَّه وإن برَّأ إمامه فقد حمَّل غيره ضدِّها، وتابع الآخر يقبله كما سلف ذكره، وكلَّه قبيحٌ كما عرفت؛ إذ ليس صادراً إلاً عن محض تحكَّمٍ وهوى (١) بلا إنصافٍ ولا علم، وإنَّما أردنا بذكره الكشف للمسترشد، وإلجام (٧) المتعنَّد.

<sup>(</sup>۱) وهذا هو منهج لعدل والوسطية الذي جاء تقريره في القرآن الكريم؛ وهو عدم الإفراط والتفريط في الأمور كلّها كما في قوله تعالى هوكذلك جعنناكم أمّةً وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً هي [المقرة: ١٤٣]، وقوله : هلا يجرمنكم شننان قوم عبى أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب لتقوى المائدة : ٨]. قال العلامة ابن القيم : (وخير الأمور أوساطه، والأحلاق الفاضلة كلها وسط بين طرفي إفراط وتفريط، وكذلك الدين المستقيم وسط بين انحرافين، وكذلك السنّة وسط بين بدعتين، وكذلك الصواب في مسائل النزاع إذا شئت أن تحظى به فهو القول الوسط بين الطرفين المتساعدين). انتهى [روضة المحبين ص/٢١٧ خاتمة الباب الثامن عشر].

وكما قال الخطابي ـ رحمه الله ـ : ((لا تغلُّ في شيءٍ من الأمر واقتصلهِ \*\* كلا طرفي قصد الأمور ذميم)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((وتجربه))، وفي (م) : ((وبجريه)).

<sup>(</sup>٣) الخطأ في الدين حائز الوقوع من كل أحد حاشا النبي الكريم ﷺ، لأنّه مضمون له العصمة بخلاف غيره من البشر. وقد أثرت عن الإمام مالك بن أنس ـ رحمه الله تعالى ــ كلمة جامعة في هذا الشأن، سيّرها عنه "الفضلاء الكرام، وهي قوله: (كلِّ يؤخذ من قوله ويرد إلاً صاحب هذا القبر وأشار إلى قبر النبي ﷺ). انتهسى [سير أعلام النبلاء (٩٣/٨)]، وانظر : مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢٠٩/٢٠).

<sup>(</sup>٤) ودلك لأنَّ جميع العقلاء متفقون على عدم نسبة البراءة من الخطأ لأي متبوع حاشا رسولنا الكريم ﷺ. يقول ابن القيَّم ـ رحمه الله ـ : (...وهكذا شان جميع أرباب المقالات والمذاهب يبرى أحدهم في كلام متبوعه ومن يقلّده ما هو باطل، وهو يتوقّف في ردِّ ذلك لاعتقاده أنَّ إمامه وشيخه أكمل منه علماً، وأوفر عقلاً، هذا مع عدمه وعلم العقلاء أنَّ متبوعه وشيخه ليس بمعصوم من الخطأ... إلى أن قبال : فهالاً سمكوا هذا المسلك مع نبيَّهم ورسولهم المضمون له العصمة، المعلوم صدقه في كل ما أخبر). انتهى باختصار من ((الصواعق المرسلة)) (٨٣٦/٣).

<sup>(</sup>٥) في الأصل و(م): ((تناظر)) وما أثبته من (ح) و(هـ) أنسب.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((وهو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((وإلحام)) وهو تصحيف.

وإذا أتقنت ما مرَّ: أفدناك ذيلاً من ذيوله، وهو: أنَّ كلَّ ما بأيدي الناس من أقوال آحاد العلماء، ومذاهب أفراد الحكماء: [ففيه حقًّ](١) وباطلّ، وخطأً وصوابّ لمار (٢) قرَّرناه (٢) عندك، من قبول المحلِّ لذلك؛ وما هذا شأنه: كيف يتأهَّل النجاة (٤) متَّبعه؟ [فضلاً] (°) [عن] (١) أن يُدَافَع [به] (٧) ويُحَادَل، ويُمَارَى دونه ويُنَاضَل، ويكاذب [به] (٨) من خالفه؟.

وعامَّة ما بأيدي الناس من الأقوال والمذاهب في علمي وعملي، ماحاشا الضروريات الدينية (٢٩)، التي ابتني الالتفات إلى هذه الملَّة الغراء على إدراكها عند العام والخاص [إلاً](١١) من لا يُعَدُّ؛ فكلامنا(١١) ليس فيها، وإنَّما هو فيما عداها فهو مَّما لا يصح دعوى (الاتفاق)(١٢) من كلِّ علماء الأمَّة في عصر أو مطلقاً عليه(١٣)، وفي شخص

رأي المؤلسف وقوع الإجماع علبي غسير الغروريسات الدينية

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين مطموس في (ح).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين مطموس في (ح).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((قرناه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) كذا في الأصل و(م) و(هـ)، وفي (ح) : ((لنحاة)).

ولعلُّ الصواب ((للنجاة)) كما هو مصوب في المطبوعة؛ لأن يتأهل فعل لازم لا يتعدى بنفسه.

<sup>(</sup>٥) كلمة [فضلاً] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٦) كلمة [أن] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٧) كلمة [به] ليست في (ح) و (هـ).

<sup>(</sup>A) كلمة [به] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) الضروريَّات الدينية تقدُّم التعريف بها انظر ص/٢٠٦.

<sup>(</sup>١٠) في (ح): (رأ)) بإسقاط حرف ((لا)).

<sup>(</sup>١١) في (ح) و(هـ) : ((فكل منا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق، وهــو في (ح) و(هـ) : ((الإجماع)).

<sup>(</sup>١٣) الذي يظهر من كلام المؤلف ـ رحمه الله تعالى ــ أنَّه لا يسرى تحقيق وقبوع الإجماع في غير الضروريات الدينية؛ وهو مذهب قد قال به جماعة من المتقدمين والمتأخرين؛ فقــال بـه صن المتقدِّمين النظـام صن المعتزلـة وبعض الشيعة. قال صاحب كشف الأسرار : (وأنكر بعض الروافض والنظام من المعتزلة تصوُّر انعقاد الإجماع على أمر غير ضروري). انتهي [كشـف الأسـرار (٤٢٤/٣)]. وانتصـر لهـذا القـول مـن المتـأخرين:

منه، وإن اختصَّ الباحثون عن<sup>(۱)</sup> شيءٍ مثلا بالجزم/ بصحته؛ حتى يكون في معنى: أنَّ من بحث فلا بدَّ أنَّ ترتبط غايته بغايتهم ـ (إن سلّم على ما فيه)<sup>(۲)</sup> ـ فـذاك شيء غير الإجماع.

 $\mathbf{\Omega}$ 

وتصحيح الإجماع على الوجه الذي يلزم عنده العمل، وتحرم المخالفة (٢)، بحيث ينقطع المنازع عن إبداء أيِّ خادشٍ معتبرٍ أصلاً: في حيِّز

الشوكاني في ((إرشاد الفحول)) (٢٨٨-٢٨٧/١)، والشيخ أحمد شاكر كما في هامش ((الرسالة)) للإمام الشافعي ص/٩٣٥، وهامش الإحكام لابن حزم (حـ٤/٤١) بتحقيقه، ونقله عن ابن الوزير اليماني في إيثار الحق عن الخلق.

قلت : والذي عليه أكثر العلماء تصور وقوع الإجماع على أمرٍ غير ضروري.

قال الآمدي في ((الإحكام)) (٢٥٥/١) : اختلفوا في تصوُّر اتفاًق أهل الحل والعقد على حكمٍ غير معلومٍ بالضرورة، فأثبته الأكثر ونفاه الأقلون). انتهى

قلت: وبعض الأصوليين يعبِّرون عنه بإجماع الخاصة. قال الخطيب في ((الفقيه والمتفقه)) (١٧٢/١): (والإجماع على ضربين: أحدهما إجماع العامَّة وهو مشل إجماعهم على القبلة أنها الكعبة، وعلى صوم رمضان، ووجوب الحج... والضرب الآخر: هو إجماع الخاصَّة دون العامة). انتهى؛ وقال الزركشي في ((البحر المحيط)) (٤٣٨/٤): (وظاهر كلام أبي الحسن: أنَّ الخلاف إنّما هو في إجماع الخاصة، أمَّا ما أجمع عليه العامة والخاصة فليس بموضع خلاف). انتهى.

ولمعرفة أدلة كل فريق ومناقشتها انظر: الإحكمام للآمدي (١/٥٥٦-٢٥٦)، وشرح مختصر ابن الحاجب للأصفهاني (١/٥١٥-٢٥١)، ومختصر الروضة للطوفي (٧/٣-١٣)، ومختصر الروضة للطوفي (٧/٣-١٣)، وشرح الكوكب المنير (٢١٣/٣)، وإرشاد الفحول (٢٨٧/١).

والراجح من القولين والعلم عند الله هو ما ذهب إليه الأكثرون من تصور وقوع الإجماع في غير الضروريات الدينية لا سيما في القرون الثلاثة الأول حيث كان المجتهدون معلومين بأسمائهم وأعيانهم وعصورين في أماكن محدودة. وممًّا يؤيد رجحان هذا القول: أنَّ العنماء قد بقلوا لنا مسائل كثيرة قد وقع فيها الإجماع، وهي ليست معلومة بالضرورة؛ فقد ذكر ابن المنذر في كتابه ((الإجماع)) ص/٨٠ وابن قدامة في ((المغني)) (٩/٤): أن الصحابة قد أجمعوا على أنَّ لبنت الابن السدس تكملة الثلثين مع بنت الصلب في الميراث. وهو ليس أمراً ضرورياً؛ إذ فرض السدس لبنت الابن مع بنت الصلب تكملة الثنين قد يخفى على بعض العلماء فضلاً عن العاممة؛ والوقوع - كما هو معلوم - فرع الجواز.

(١) في (ح) : ((على)).

(٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهـــي
 مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

(٣) الإجماع الذي تحرم مخالفته هو الإجماع الفطعي وهو : القسولي المشاهد أو المنقسول بعدد التواتسر لأنّه حجة قاطعة عند كافة العلماء إلاَّ من شذَّ؛ ولذا تنازع العلماء في هذا النوع من الإجماع هل يكفر مخالفه أم لا على ثلاثة أقوال :

الأول : أنَّه يكفر.

الثاني : أنَّه يفسق ولا يكفر.

 $\Box$ 

الممتنع، وأقرب (١) خادش ما يجده الفطن من نفسه، حيث لا تذعن للجزم بوقوع الإجماع وتأتّي الجزم صحة (١) النقل عن كلّ فردٍ من أهله؛ [ولا زال الخلاف فاشياً في مسألة الإجماع قديماً وحديثاً في وقوعه (٦)، فإمكان نقله (١) عن كلّ فرد من أهله] (٥)،

- الثالث : التفصيل؛ يكفر فيما إذا كان داخلاً في مفهوم اسم الإسلام كالعبادات الخمس، ووجوب اعتقاد التوحيد والرسالة بخلاف غيره، وهو اختيار الآمدي.

انظر : كشف الأسرار (٤٧٩/٣)، والمستصفى للغزالي ص/١٥٤، والإحكام للآمدي (٢٤٤/١)، وشرح الكوكب (٢٦٤/١)، ومذكرة الشيخ محمد الأمين الشنقيطي على الروضة ص/١٧٩.

والتحقيق في هذه المسألة \_ إن شاء الله تعالى \_ هو ما ذكره شيخ الإسلام في ((مجموع الفتاوى)) (٢٢٠-٢٦) حيث قال : (وقد تنازع الناس في مخالف الإجماع هل يكفر، على قولين، والتحقيق أنَّ الإجماع المعلوم يكفر مخالف كما يكفر مخالف النص بتركه، لكن هذا لا يكون إلاَّ فيما علَّم ثبوت النص به. أمَّا العلم بثبوت الإجماع في مسألةٍ لا نصَّ فيها فهذا لا يقع، وأمَّا غير المعلوم فيمتنع تكفيره). انتهى؛ وانظر المصدر نفسه (٧/٣٩-٣٩).

قلت : ومراد شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه ا لله تعالى ـ بالمخالفة هنا الإنكار، كما هو ظاهر من كلامه.

(١) في (م) : (رأو قرب) وهو خطأ.

(٢) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب (بصحة)) كما في المطبوعة.

(٣) سبق تقرير الخلاف في إمكان تصور الإجماع بين النظام وكافة العلماء. انظر ص/١٩٩.

(٤) اختلف العلماء في إمكان نقل الإجماع على قولين :

القول الأول : إمكان نقل الإجماع، وبه قال أكثر العلماء.

القول الثاني : عدم الإمكان، وبه قال النظام من المعتزلة، وبعض الشيعة وبعض الخوارج.

ولكل فريقٍ من أصحاب القولين أدلته : فاستدلَّ الجمهور بأدلةٍ كثيرة من أهمَّها : أنَّ الإجماع قد نقل إلينا، ~ ولا زال العُلماء يحتجون به في مسائل كثيرة يتعذَّر حصرها، قسال أبو إسسحاق الإسفراييني: (نحن نعلم أنَّ مسائل الإجماع أكثر من عشرين ألف مسألة).انتهى.

واستدلَّ المخالفون للحمهور بقولهم : إنَّ العادة تحيل نقل الإجماع إلينا، لأنَّ نقله إمَّا أن يكون آحاداً فهـو لا يفيـد؛ لأنَّ حبر الواحد لا يكون موجباً للعلم، وإمَّا أن يكون تواتراً فهو بعيد؛ لأنَّ العادة تحيل النقل تواتراً لبعد أن يشاهد أهل التواتر كلَّ واحدٍ من المحتهدين شرقاً وغرباً، ويسمعون ذلك منهم، ثمَّ ينقلونه إلى عددٍ متواتر مَّمَن بعدهم.

وردَّ الجمهور هذه الشبهة بقولهم : إننَّا قاطعون بأنَّ الصحابة أجمعوا على تقديم النص القاطع على المظننون، وما يقال في مقابل القطع باطل، لأنَّه تشكيك في ضروري؛ كما أنَّ الوقوع يستلزم حواز العلم بـه، وحواز نقله، لأنَّ الوقوع فرع الجواز.

انظر : مختصر ابن الحاجب مع شرحه للأصفهاني (٢٨/١-٢٩٥)، والبحر المحيط (٢٣٩/٤-٤٤)، وتيسير التحرير (٢٢٦/٣)، وإرشاد الفحول (٢٩٢-٢٩١).

(٥) ما بين المعقوفتين سقط من (ح) و(هـ).

فصحة ذلك النقل، فحجيته (١).

وعليها فمن المعتبر فيه، وكون (٢) الحجية مقصورةً على إجماع الصحابة (٢) فقط، أو لا حجة إلا إجماع جميع (١) الأمّة حتى انقراضها كما هو مقتضى لفظ ((المؤمنين)) و((الأمّة))(٥)؛ إذ إرادة الجنس هنا منافية لقصد المحتج على الإجماع، وهذا الأخير يجعله خصيصةً فقط لا دليلاً.

 $\square$ 

وهل الإجماع حجةٌ قطعية، أم ظنية (<sup>(1)</sup>؟ وكلُّ فصلٍ من هذه فيــه الخــلاف، حتــى بين معتبري الإجماع في الجملة.

ومن أمعن في هذا الموضع من كتب أصول الفقه تيقَّن وقطع: أنَّ الإجماع المتداول في الاحتجاج، إنَّما هو بناءً على اختيار المستدل به فقط؛ وما هذا حاله: فغايته كسائر آراء النظار، واختياراتهم (٢) في أفراد المسائل، موقوف على النظر، واختيار (٨) المتشوِّف للحقيقة،

 <sup>(</sup>١) في (م) : ((فحجية)) وهو خطأ.

سبق تقرير الخلاف في وقوع الخلاف في حجية الإجماع. انظر : صفحة (٢٠٣).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : <sub>((</sub>وكونه<sub>))</sub> وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٣) حجية إجماع غير الصحابة أو عدمها، تقدّم تقرير الخلاف فيها بين الجمهور والظاهرية وبيان الراجح فيها.
 انظر ص/٢٠٤.

<sup>(</sup>٤) في الأصل ((جمع)) والمثبت من بقية النسخ أنسب.

<sup>(</sup>٥) لفظ ((المؤمنين)) : ورد في قوله تعالى : ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبيَّسن لـه الهـدى ويتُبـع غـير سسيل آ المؤمنين نولُه ما تولَّى ونصله جهنَّم وساءت مصيراً﴾ [النساء : ١١٥].

و((لفظ الأمة)) ورد في قوله ﷺ : ((لا تجنمع أمتي على ضلالة)).

<sup>(</sup>٦) اختلف القائلون بحجية الإجماع هل هو حجة قطعية أم ظنية على ثلاثة أقوال :

القول الأول : أنَّه حجة قاطعة يجب العمل به، وهو قول أكثر العلماء.

قال الطوفي في ((شرح مختصر الروضة)) (١٤/٣) : (والإجماع حجة قاطعة يجب العمل بـ عنـد الجمهـور) انتهى.

القول الثاني : أنَّه لا يفيد إلاَّ الظن، وبه قال الرازي والآمدي وجماعة.

القول الثالث : التفصيل. فإن كان الإجماع قطعياً فهو حجة قطعية، وإن كــان ظنيـاً كالســكوتي فهــو حجــة ظنية، وهو اختيار الزركشي في ((البحر المحيط))، وشيخ الإسلام ابن تيمة في ((بمحموع الفتاوى)).

انظر : الإحكام للآمدي (٣٢٥/١)، والمحصول للرازي حـ٢ق٢٦/١، والبحر المحيط للزركشسي (٤٤٣/٤)، ومجموع الفتاوي (٢٧٠/١٩)، وإرشاد الفحول للشوكاني (٣٠٧/١).

<sup>(</sup>٧) في (ح): ((واختباراتهم)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((واختبار)).

وتنقير (١) المباحث (٢). وحاصله: قولٌ من جملة أقوال، ونَظَرٌ عرضةٌ للنبات والزوال (٢)، لا كما يتوَّهمه القاصرون حين تدهمهم (٤) داهمة (٥) دعوى الإجماع، التي طال مروج (١) عهودها، وتخلَّف وعودها، خالوا ذلك حبلاً راسياً، ونازلةً لا تدفع، وخطباً لا يقبل شفاعة / الشافعين، وحجةً تسدُّ أفواه المانعين؛ متى سمع أحدهم: هذا إجماعٌ أو لا خلاف فيه، أو ما سُمع عن أحدٍ من العلماء بخلاف هذا (٧)، أو لا (٨) يقول به قائل لل ظننَّ: أنَّ من عليها (١) قد دان بذلك، لجهله بأصل الواقعة ومبناها، وأنَّها كسائر [المسائل] (١٠)

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((تنفير)) وهو تصحيف.

وتنقير : أي تفتيش. انظر : لسان العرب (٢٥٧/١٤) مادة ((نقر)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و (هـ) : ((الباحث)).

<sup>(</sup>٣) قلت : وهذا في غير الإجماع المعلوم، وذلك لأنَّ الإجماع المعلوم أصلٌ ثابتٌ بالكتاب والسـنَّة وحجـة قاطعـة في العلم والدين، ولم ينكره إلاَّ بعض أهل البدع من المعتزلة والشبعة كما قد تقدُّم.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (١١/١١) في بيان طرق الأحكام الشرعية : (الطريق الرابع: الإجماع وهو متفق عليه بين عامَّة المسلمين من الفقهاء والصوفية، وأهل الحديث والكلام وغيرهم في الجملة، وأنكره بعض أهل البدع من المعتزلة والشيعة، لكن المعلوم منه هو ما كان عليه الصحابة، وأمَّا ما بعد ذلك فتعذر العلم به غالباً، ولهذا اختلف أهل العلم فيما يذكر من الإجماعات الحادثة بعد الصحابة، واختلف في مسائل منه كإجماع التابعين على أحد قولي الصحابة، والإجماع الذي لم ينقرض عصر أهله حتى خالفهم بعضهم، والإجماع السكوتي وغير ذلك). انتهى المراد نقله من كلامه \_ رحمه الله.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((تدهم)).

<sup>(</sup>٥) داهمة : الداهمة تطلق في اللغة ويراد بها الأمر العظيم يغشى الناس. انظر : لسان العرب (٤/٣٠٠) مادة ((دهم)).

<sup>(</sup>٦) مروج : من المرج وهو الاختلاط. يقال : مرجت عهودهم وأمانــاتهم أي اختلطـت. انظـر : لســان العـرب (٦٥/١٣) مادة ((مرج)).

<sup>(</sup>٧) عدم العلم بالمخالف لا يعتبر إجماعاً، وذلك لأنَّ عدم العلم ليس علماً بالعدم، كما هو المقرر عند العلماء. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (٢٧١/١٩): (فإنَّ عدم العلم ليس علماً بالعدم، لا سيما في أقوال علماء أمَّة محمد ﷺ التي لا يحصيها إلاَّ ربُّ العالمين، ولهذا قال أحمد وغيره من العلماء: من ادعى الإجماع فقد كذب، هذه دعوى المريسي والأصم، ولكن يقول: لا أعلم نزاعاً. والذين كانوا يذكرون الإجماع كالشافعي وأبي ثور وغيرهما يفسرون مرادهم: بأنًا لا نعلم نزاعاً، ويقولون هذا هو الإجماع الذي ندَّعيه). اهـ.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((ولا)) بدل ((أو لا)).

<sup>(</sup>٩) المقصود بقوله ((كل من عليها)) كل من على الأرض.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [المسائل] سقطت من (ح).

المختلف فيها؛ بل في بعض<sup>(۱)</sup> ما يشرح<sup>(۱)</sup> فيه الخلاف: ما هو أصحُّ معتمداً وأوضح مستنداً، من كثير مَّما ادُّعي<sup>(۱)</sup> فيه الإجماع<sup>(۱)</sup>؛ فالأمر أيسسر من أن يكون بهذا القدر، وأخف من هذا الخطر<sup>(۱)</sup>؛ فلايكاد يحصل عندك شيءٌ من هذا لو عقلت.

إن قيل<sup>(1)</sup>: هذه مسألة خلافية هان لديك الخَطْب، دون: مُحْمَعٍ عليها فيعيـل<sup>(۷)</sup> صبرك عند الضرب بهذه العصا، مع قوة الحجة في الأولى، ووضوح برهانها، وظهـور أن لا نسبة بينهما.

وقد أودعت في ((مدارج العبور)) هذا البحث مشروحاً مفصاً لا يبقي عند ناظره (1) مبالاة بهذا الإرجاف (1) وقد تقدَّم هنا أيضاً شيء (11) وأوجب التكرير: عروض ذكر شيء من الجانب المقابل. فلا تبتئس، أو تعرِّج على ما حصل عند الجُلِّ من المتأخرين في مسألة الإجماع. حتى كثر توكُّؤهم عليه وتورُّكهم على حكايته، حيث ثقفوها (17) من دون اعتبار ما لابدَّ منه. حسبما يهدي (17) إليه البحث والتنقيب. فقد

 <sup>(</sup>١) في (ح) : ((بغض)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((شرح)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((ادعا)).

<sup>(</sup>٤) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في (بحموع الفتــاوى)) (١٠/٢٠): (...ولكـن كثـيرٌ مـن المســائل يظـنُّ بعـصَ الناس فيها إجماعاً، ولا يكون الأمر كذلك، بل القول الآخر أرجح في الكتاب والسنَّة). انتهى

<sup>(</sup>٥) ينبغي أن يقيَّد الكلام هنا بما ادُّعي فيه الإجماع من بعد عصر أهل القرون الثلاثة الأول؛ لأنَّ الإجماع مس بعدهم لا ينضبط، وعليه يتوجَّه كلام الإمام أحمد ــ رحمه الله تعالى ــ : ((من ادَّعي الإجماع فقد كذب)). يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (١٥٧/٣) : ((الإجماع الذي ينضبط هــو مـا كـان عبـه السلف الصالح إذ بعدهم كثُر الاختلاف وانتشرت الأمَّة).اهـ؛ وانظر : المصدر نفسه (١٩/٨٤-٢٧٢).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((قبل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) يعيل : أي يذهب. انظر : لسان العرب : (٥٠٢/٩) مادة ((عيل)).

<sup>(</sup>٨) كتاب ((مدارج العبور على مفاسد القبور)) لم أقف عليه.

<sup>(</sup>٩) في (ح): ((ناضره)) بقب الظاء ضاداً.

<sup>(</sup>١٠) الإرجاف : أي الكذب. انظر : لسان العرب : (١٥٣/٥) مادة ((رجف)).

<sup>(</sup>١١) يعني شيئاً منه.

<sup>(</sup>١٢) في (هـ) : ((تقفُّوها)).

<sup>(</sup>١٣) في (ح) : ((يهتدي)) وهو خطأ.

وجدنا ما لا يتيسَّر حصره من إجماع يُدَّعى<sup>(۱)</sup>، ويُتَعقَّب بذكر الخلاف، كما تراه في غير ما موضع من شروح الحديث والكتب الحوافل.

فقد تلَّحص أنَّ الموجود بأيدي الأمَّة \_ غير الضرورات الدينية \_ حقيقة لا توهُّماً \_ من الأقوال والمذاهب، والعقائد والنحل في أبواب الديانات : أنَّما هو مذاهب آحادٍ منهم. يجوز فيها ما أشرنا لك إليه سابقاً من شعوب الاختلال/(٢).

وطريقة البحث والانتقاد آمنة من جميع تلك المخاوف. فأين كونك على أقوال شانها ما شرحناه، وأمرها (٢) ما أوضحناه؟.

وأين هي من موائد الكتاب والسنّة؟ التي مذاقها يبرئ العاهات، ويقدّس من السّب السّفاهات، ويعرّفك قدر ما حُرَمَه هذه الجماعات، ووقعوا فيه من فساد الأحوال بسبب هجران المباشرة لما هنالك، وما ضُمّن من الدلالات والإشارات، وصنوف التّأديب والتّهذيب والتّثقيف والإفادات.

منزلة القرآن والسنّة وبيسان فضلهما

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((بدعي)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) الإجماع في غير الضروريات الدينيَّة تقدَّم أنَّ الصحيح وقوعه خلافاً لما اختاره المؤلف ـ رحمه الله ـ من عــدم الوقوع. راجع المسألة بأدلتها وتقرير الخلاف فيها في ص/ ( ٣٠٩ ـ ٣٠٩).

<sup>(</sup>٣) أي وحقيقة أمرها كما بُيِّن في المطبوعة بزيادة كلمة ((حقيقة)).

<sup>(</sup>٤) يقدُّس : أي ينزُّه ويطهر. انظر : القاموس المحيط (٣٤٩/٢) باب السين، فصل ـ القاف.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((فذلك)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((برهان)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) كلمة [تقيمه] سقطت من (ح).

 <sup>(</sup>٨) في (ح) : ((أو دليل)) وهو خطأ.

لخصمك، هادياً لمسترشدك: وحدته صالحاً لجميع ذلك، قائماً بأعباء هذه المدارك، ولا يعْرِفُ ذوو الألباب \_ ومن رُزِقَ صلابة في دينه ما يستأهل (١) القيام بهذه الأثقال \_ سِوَى ذلك الباب (٢)، لا الردَّ إلى ((شرح المنهج)) وما ذكروه معه (٣).

ولو كان البناء دائماً على ما أشرنا من ذلك الأساس، لكانت غمرات الكتاب والسنّة يتمتع أن باقتطافها أن عامّة الناس، ولما تعفّت رسوم الهدى، واندرست معالم الاهتداء، ولكان أمرهما مشهوراً مذكوراً، مأنوساً منشوراً، متداولاً بين الناس، حتى تزاحم أن الأصاغر الأكابر، وينال انقاصر حظّه (٧) من مواهب الله، وإن لم يبلغ شأو الماهر. ولم يؤد [الأمر إلى] (٨) الحكم باستحالة التملّي من تلك الرغائب. بؤساً [لها] أن من رزية.

ولا يضرُّ في هذا/ الموضع تفاوت معارف الناس في هذا الباب، مع الورود إلى منهل روي مُتَّحِدٍ (١٠). والفاضل يحذي (١١) المفضول من عين ذلك الماء المعين (١٢)،

**417 4** 

<sup>(</sup>١) في الأصل و(ح) : ((ما ستأهل)) وهو حطأ، وفي (هـ) : ((ما يتأهل)) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٢) أي باب الرجوع إلى الكتاب والسنَّة لأخذ الأحكام من أدلتهما.

<sup>(</sup>٣) سيأتي في الباب التالث ذكر ما نقله هؤلاء المعتون من هذه الكتب المذهبية للاستدلال بـ على حواز البناء على القبور وتعليق المؤلف عليه. انظر الصفحات (٥٣٩ - ٥٤٦).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((متمتع)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((باقطافها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((يزاحم)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م) و(ح).

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((حضه)) وهو حطاً.

<sup>(</sup>٨) ما بين المعقوفتين سقط في (م).

<sup>(</sup>٩) كنمة [لها] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>١٠) أي مع ورود الجميع للمنهل الروي المتُحِد؛ وهو الكتاب والسنة.

<sup>(</sup>١١) يحذي : أي يعطي، مأخوذٌ من الحِذْوة بالكسر وهـي العطيـة. انظـر : القـاموس المحيـط : (٤٥٧/٤) بـاب الواو والياء، فصل ـ الحاء.

<sup>(</sup>١٢) المعين : المعين مشتق من المعن وهو كل ما انتفعت به، ويطلـق على المـاء الظـاهر الجــاري. انظـر : لســان العرب (١٤٧/١٣) مادة ((معن)).

ويتعاورون (۱) ذلك فيما بينهم ((تسمعون ويسمع منكم، ويسمع مَّمن سمع المَّمن سمع مَّمن سمع مَّمن سمع (۱) منكم (۲) ((ليبلِّغ الشاهد)) (۱).

 $\mathbf{\Omega}$ 

فالسماع والتبليغ ليس إلاً لما سُمع وبلّغ عينه، لا حكاية مَبْلَغ المبلّغ ـ اسم فاعل ـ من العلم، فجعلها رسماً ثابتاً وحكماً متبعاً، ومثالاً يُحذَى (١) وهو عرضة للنوائب؛ فإنّه ربّما يقول بحِلِّ شيءٍ عملاً بالأصل، ولم (٢) يبلغه الناقل أم وغيره عرف الناقل فأخذ به، وربّما قال في مسألةٍ لمقتضى (١) عموم (١٠) أو إطّلاق (١١)، أو ظهور (١٢) غير مراد، أو

وفي الاصطلاح من أحسن ما قبل في تعريفه : الكلام المستغرق لجميع ما يصلح له بحسب وضع واحد دفعـة بـلا حصر. انظر : نزهة الخاطر العاطر مع روضة الناظر (٢٠/٢)، ومذكرة الشيخ الشنقيطي على روضة الناظر ص/٢٤٣.

(١١) المطلق في اللغة هو ما لا يُقيَّد بقيْدٍ أو شرَّطٍ. انظر : لسان العرب (١٨٨/٨)، والمعجم الوسيط (١١) المطلق في اللغة هو ما لا يُقيَّد بقيْدٍ أو شرَّطٍ. انظر : لسان العرب (١٨٨/٨)، والمعجم الوسيط (١١)

وأمًّا في الاصطلاح فهو : اللفظ المتناول لواحدٍ لا بعينه، باعتبار حقيقةٍ شاملةٍ لجنسه، وهي النكرة في سياق الأمر كقوله تعالى : ﴿ فتحرير رقبةٍ ﴾ الآية [النساء : ٩٢].

انظر : روضة الناظر : (١٩١/٢)، ومذكرة الشنقيطي عليها ص/٢٧٧.

(١٢) الظهور في اللغة معروف.

وأمًّا في الاصطلاح : فالظاهر هو ما احتمل معنيين هو في أحدهما أظهر.

<sup>(</sup>١) يتعاورون : التعاور هو التداول في الشيء يكون بين اثنين. انظر : لسان العرب (٤٧١/٩) مادة ((عور)).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((يسمع)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((تسمعون ويسمع من يسمع منكم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) جزء من حديث، وقد نقدُّم تخريجه في صفحة ٢٨٥.

<sup>(</sup>٥) جزء من حديث، وقد تقدُّم تخريجه في صفحة ٢٨٥.

<sup>(</sup>٦) ني (م) : ((يحتذى)).

ويُحْذَى : أي يُقْتَدَى. انظر : القاموس المحيط : (٤٥٧/٤) باب الواو والياء، فصل الحاء.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((فلم)).

<sup>(</sup>٨) أي لم يبلغه الدليل الناقل عن ذاك الأصل الذي اعتمد عليه.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((ممقتضى)).

<sup>(</sup>١٠٠) العام في اللغة الشامل. انظر : المعجم الوسيط (٢٢٩/٢).

مفهوم مهدر (۱), أو غير ذلك، ثمَّا لا يحصى تعداده، ولا يشعر بمقابل ذلك كلَّه؛ وتكليفه في نفسه ما عَلِم (۱)؛ وأمَّا أن تصير تبك المرتبة الحاصلة عنده حُكماً مقرَّراً، ورسماً محرَّراً: فهذا فسادٌ كبيرٌ [بلا مراء] (۱).

وقد وافقنا فيما أشرنا إليه من هذا مشايخ الأعلام: كأبي محمد بن عبد السلام وغيره، وسنوجدك إن شاء الله تعالى ـ في كتابنا هذا ـ نصوصهم في ذلك (١٤)، لا لأنَّ قولهم هو الحجة دون برهانه البيِّن، بل لتعلم أنَّ الزاعم على العلماء الجِلَّة مخالفتنا (٥٠) مخطىء.

وبالجملة: فكاد التابعون للأسلاف أن يجعلوا متبوعيهم رسلاً (١) إليهم في الحُكْمِ (٧) لا في الاسم، والمدار على المعنى، ذاهلين عمَّا تقدَّموا إليهم به من التحذير عن

**(1)** 7 1 A (1)

القلف ينص لنصح الأن في التحذي

عن تقليده

ومثاله: لفظ ((الأسد)) فهو ظاهر في الحبوان المفترس، ومحتمل في الرجل الشجاع.
 انظر: روضة الناظر (۲۹/۲-۳۰)، ومذكرة الشنقيطي عليها ص/۲۱۱.

<sup>(</sup>١) المفهوم عند الأصوليين هو : ما دلَّ عليه اللفظ لا في محل النطق. وهو نوعان : الأول، مفهوم الموافقة وهو ما وافق المسكوت عنه المنصوق في الحكم. ويسمى بفحوى الخطاب، وبالقياس الجلمي. وهو حجة عند جماهير العلماء خلافاً للظاهرية. الثاني: مفهوم المخالفة وهو ما خالف المسكوت عنه المنطوق في الحكم. ويسمَّى بدليل الخطاب. وهو حجة عند جماهير العلماء خلافاً للحنفية عدا مفهوم اللقب فهو ليس بحجةٍ عند الجميع.

انظر : روضة الناظر : (۲۰۷/۲۰۰۲)، وشـرح الكوكـب المنير ٤٨٦/٣ ـ ٤٨٨، وبمحموع الفتـاوى (۲۰۷/۲۱)، ومذكرة الشنقيطي على الروضة ص/٢٨١-٢٩٠.

<sup>(</sup>٢٢ أي بما عَلِم هو.

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفتين ليس في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) راجع كلام العز بن عبد السلام المنقول في الصفحات ( ٣٨٢ ـ ٣٨٤).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((مخالفينا))، وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) وذلك لأنَّ أهل التقليد الأعمى قد جعلوا لمتبوعيهم من الأثمة الاتباع المطلق، والطاعة العمياء؛ بـل قدَّموا طاعتهم على طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ. وقد عنَّق الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله ـ في مطبوعته عند هذا الموضع بكلام جيَّد يحسن إيراده هنا، فقال: ((بلسى قد جعلوهم. فيانَّ الله يقول: ﴿وما أرسلنا من رسول إلاَّ ليطاع بإذن الله ﴾ [النساء: ٦٤]، والمقلّدون قد قدَّموا طاعة شيوخهم على طاعة الله ورسوله، بل قد جعلوهم أرباباً من دون الله ؛ إذ قد شرعوا لهم من الحلال والحرام والواجب والمستحب ما لم يشرع الله ، فاتبعوهم في كل ذلك وجعلوه شرعاً لازماً، معرضين بقلوبهم المريضة عمَّا شرع الله. ولا حول ولا قوة إلاً بالله ). انتهى [معارج الألباب ص/ ٧١ الطبعة الثانية].

<sup>(</sup>٧) أي في المعنى.

ذلك، بمثل ((إذا صحَّ الحديث فارموا مذهبي وراء الحائط))(١). فقد برىء إلى الله من الكون على مذهبه بعد صحة الحديث بخلافه (١).

 $\mathbf{m}$ 

فهذا بعينه الذي حذَّر منه: وقع فيه الأتباع، وما أصغوا إلى نصحه ولا نصـح غيره، لأنَّه رضى الله عنه (٢) يعلم أنَّه بعد يجهل (١) ما غاب عنه، وأنَّ ذلك جائز عليه لا ممتنع، كما يزعم الغلاة الموغلون في التعنُّت.

وأُثِرَ عن الإمام أحمد : ((ما كنَّا نعرُّف العام من الخاص، حتى علَّمَنَــاهُ فــلان))(٥) أو عبارة (١) قريبة (٧) من هذا.

(١) هذا المقولة مأثورة عن الإمام الشافعي رحمه الله تعالى.

انظر : مناقب الشافعي للبيهقي (٤٧٦/١)، وحلية الأولياء (١٠٦/٩)، وإعلام الموقعين (٢٣٣/٤).

وقد قال بنحوها الإمام أبوحنيفة؛ فقد نقل ابن الشحنة عن الإمام أبي حنيفة قوله : ((إذا صــحُّ الحديث فهـو مذهبي)). فقال في شرح الهداية : (إذا صح الحديث وكان على خلاف المذهب عمل بالحديث، ويكون ذلك مذهبه، ولا يخرج مقلَّده عن كونه حنفياً بالعمل به، فقد صحَّ عنه أنَّه قال : إذا صحَّ الحديث فهـ و مذهبي. وقد حكى ذلك ابن عبد البر عن أبي حنيفة وغيره من الأئمة). انتهى، [نقـلاً عـن حاشـية الـدر المحتـار لابـن عابدين (١٧/١)] ثمَّ قال ابن عابدين في المصدر السابق نفسه (١٧/١): (ونقله أيضاً الإمام الشعراني عن الأثمة الأربعة).

وانظر : أقوال بقية الأئمة الأربعة في النهي عن تقليدهم في قسم الدراسة في الصفحات (١٢٥ ـ ١٢٧).

(٢) قال ابن القيِّم - رحمه الله - في ((إعلام الموقعين)) (٢٣٣/٤) بعد إيراده لكلام الشافعي ((إذا صبح الحديث "فهو مذهبي)) ـ : (أنَّ مذهبه ما دلُّ عليه الحديث، لا قول له غيره، ولا يجوز أن ينسب إليه ما حالف الحديث ويقال: هذا مذهب الشافعي، ولا الحكم به؛ صرَّح بذلك جماعة من أتباعه، حتى كان منهم من يقول للقاري إذا قرأ عليه مسألة من كلامه قد صحَّ الحديث بخلافها : أضرب على هذه المسألة فليست مذهبه. وهذا هو الصواب قطعاً ولو لم ينص عليه، فكيف إذا نصُّ عليه وأبدى فيه وأعاد، وصرَّح فيه بألفاظٍ كلها صريحة في مدلولها). انتهى، وانظر : المجموع للنووي (١٠٥/١).

(٣) يعنى الإمام الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ صاحب المقالة المتقدَّمة : ((إذا صحَّ الحديث فـــارموا مذهــيي وراء الحائط).

(٤) في (ح) و(هـ) : ((بجهل)) وهو خطأ، وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م) هو الصواب.

(٥) لم أقف على هذه العبارة المنقولة عن الإمام أحمد رحمه الله.

(٦) في (ح) : ((وأعيان)) وهو خطأ.

(٧) في (م) : ((قريب)).

العبالم يعلب ويجهل

13

وعن الإمام مالك: أنَّه سئل \_ كما أشار إليه ابن الحاجب ('') في رامختصر المنتهى)) ('')، وبيَّنه الإيجي عضد الدين ('') في شرحه وغيرهما \_ عن (') أربعين مسألةٍ. فقال في سترٍ (°) وثلاثين منها: (( لا أدري )) ('').

ومن هذا: ما نقل أنَّه لما سألت الجدة أبا بكر الصديق =رضي الله عنه=(٢) عن ميراثها؟ فلم يدرِ ما يجيب، حتى يسأل(١) الناس(١)، ولبث ابن عباس \_ رضي الله

<sup>(</sup>۱) ابن الحاجب: هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس الكردي المالكي، أبوعمر المعروف بنابن الحاحب، ولد سنة (۷۰هـ) بالقاهرة، أخذ عن لشناطبي وأنبي الحسن الأبياري وغيرهما، وكنان بارعاً في العقه والنحو والأصول والأدب. أخذ عنه: العراقي وابن المنير والمنذري وغيرهم، توفي سنة (٦٤٦هـ).

انظر : شجرة النور الزكية ص/١٦٧، و لديباج المذهب (٢/٨٦)، والبداية والنهاية (١٤٨/١٣)، ووفيات الأعيان (٢٤٨/٣).

<sup>(</sup>٢) ((مختصر المنتهى)) هو كتابٌ في علمي الأصون والجدل. وقد شرحه جماعــة مـن العلمــاء منهــم عضــد الديــن الإيجي، ومحمود الأصفهاني في ((بيان المختصر)). والمتن مطبوع مفرداً ومع شروحاته.

وانطر ما نقله ابن الحاجب عن الإمام مالك ـ رحمه ا لله ـ في منتهي الوصول ص/٢٠٩.

<sup>(</sup>٣) الإيجي: هو عبد الرحمن بن عبد الغفّار بن أحمد الإيجي، الملقّب بعصد الدين، ولد بإيج من نواحي شيراز سنة (٧٠٥)، أخد عن علماء عصره، وبرز في العلوم البقلية والعقلية. من أشهر تلاميذه: الكرمني والتفتازاني، ومن تصانيته الكثيرة: ((المواقف)) في علم الكلام، و((شرح مختصر ابن الحاحب))، و((القواعد الغياثية)) في المعاني والبيان. مات مسحوناً وذلك في سنة (٢٥٧هـ).

انظر : طبقات الشافعية للسبكي (٢/١٠ ٤٧-٤٧)، والدرر الكامسة (٣٢٢/٢ـ٣٢٣)، والبدر الطالع (٣٢٧-٣٢٢/١)، ومعجم المؤلفين (٧٦/٢).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((في)) بدل ((عن)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((سنة)) وهو حطاً.

 <sup>(</sup>٦) انظر : مختصر المنتهى مع شرحه للإيجي وحاشية التفتيازاني عليه (٢٩٠/٢)، وبيان المختصر للأصفهاني (٢٧/١).

وفي التمهيد (٧٣/١) نقل ابن عبد البر المالكي قول الهيثم بن حميل : ((شهدت مالك بن أنس سئل عـن ثمــال وأربعين، فقال في اثنتين وثلاثين منها ((لا أدري)). انتهى؛ وانظر : الديباج المدهب (١١٢/١).

<sup>(</sup>٧) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (م).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((سأل)).

<sup>(</sup>٩) هذا الأثر أخرحه أبوداود في كتاب الفرائض من سسه، باب : الجدة (٣١٦/٣) برقسم (٢٨٩٤)، والـترمذي في كتاب الفرائص من جامعه، باب : ما حاء في ميراث الجدة (٤/٥٦٥ــ٣٦٦) برقسم (٢١٠٠)، وابن ماحة في كتاب الفرائص من سنه، باب : ميراث الجدة (٩٠٩/٢) برقم (٢٧٢٤)، وأحمد في المسند (٤/٢٦٥)، ومابك كتاب الفرائص من سنه، باب : ميراث الجدة (٣/٠٥٠)، والحاكم في المستدرك (٣٣٨/٤) كلَّهم من طريق قبيصة بن ذؤيب. في الموطأ باب : ميراث الجدة (٢/٥٠٥)، والحاكم في المستدرك (٣٣٨/٤) كلَّهم من طريق قبيصة بن ذؤيب. وهو منقطع لأنَّ قبيصة لم يصح سماعه من أبي بكر الصديق في المراد : إرواء الغليل (٢٤/١ ١٢٢١) برقسم (١٢٨٠).

عنهما (۱) \_ برهةً من دهره يفتي بجواز بيع الدِّرهم بالدِّرهمين يداً بِيَدٍ، ويقول: ((إنَّما الرِّبا في النسيئة)) (۲) الحديث. فلمَّا قيل له بحديث: ((الفضة بالفضة مثلاً بمثل يداً بِيَد)) رجع، وجعل يطوف في السوق أن لا يعملوا على سالف فتواه (۲).

 $\mathbf{m}$ 

وأخرج أبوداود(١) ((أنَّ عليًّا \_ ﷺ \_ أحرق قوماً

وفيه : أنَّ المغيرة بن شعبة هنه قال : حضرت رسول الله ﷺ أعطاها السَّـدس، فقـال أبـو بكـر : هـل معـك غيرك؟ فقام محمَّد بن مسلمة فقال مثل ما قال المغيرة بن شعبة، فأنفذه لها أبو بكر.

وبهذا الخبر استدل العلماء على أنَّ للجدة السدس إذا لم يكن للميَّت أمٌّ. قال أبو بكر بن المنذر: (أجمع أهل العلم أنَّ للجدَّة السُّدس إذا لم يكن للميَّت أمٌّ). انتهى [الإجماع لابن المنذر ص/ ٩٥]، وانظر : المغني لابن قدامة (٤/٩).

ولمعرفة الجدة الوارثة وشرط توريثها انظر: العذب الفائض (٢٥/١)، والتحقيقات المرضية في المباحث الفرضية ص٧/٩٨.

(١) في الأصل و(ح) : ((عنه)) والمثبت من (م) أولى.

(٢) حديث : (رَإِنَّمَا الربا في النسيئة)) أخرجه البخاري في كتاب البيوع، بـاب : بيـع الدَّينـار بالدَّينـار نَسـَاءُ (جـ٣/٤) رقم (٢١٧٩)، ومسلم في كتاب المساقاة (٢١٧/٣) رقم (١٥٩٦) من حديث أسامة بن زيد ابن زيد رضى الله عنهما.

(٣) أخرج هذه القصة بطولها الحاكم في المستدرك (٢/٢٤) وفيها رجوع ابن عباس على عن قوله : ((لا ربا الآفي النسيئة)) لمّا كلّمه أبو سعيد الخدري في بحديث ((الفضة بالفضة ... إلح)) الحديث، وفي سندها حيان ابن عبيد أبو زهير البصري وقد ذكره ابن عدي في ((الضعفاء والمتروكين)) (٨٣١/٢).

وقصة رجوع ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ ثابتة من غير هذا الوجه. ذكرها الـترمذي في جامعه : في كتاب البيوع، باب : ما حاء في الصرف (٤٣/٣) برقم (١٢٤١)، وابن ماجة في سننه : في كتاب التجارات، باب: من قال ((لا ربا إلاً في النسيئة)) (٧٥٨/٢) برقم (٢٢٥٨)، وأحمد في المسند (١/٥٥)، والبيهقي في السنن (٥/٠٥). وقد جمع رواياتها العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ وحكم عليها بالصحة. انظر : الإرواء - ١٨٥/٥).

قلت : وأصلها في البخاري في كتاب البيوع، باب : بيع الدِّينار بالدِّينار نسّاءً (ج١/٣) برقم (٢١٧٨) من حديث أبي سعيد الخدري فيله.

(٤) أبوداود: هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السحستاني، صاحب السنن المحدث الحافظ المشهور، ولد سنة (٢٠٢هـ)، رحل في طلب العلم إلى الحجاز والشام ومصر والعراق، وسمع الكثير، وحدَّث عنه الترمذي والنسائي وخلق كثير غيرهما، من تصانيفه: ((السنن)) المشهور بسنن أبي داود، و((مسائل الإمام أحمد)) في جرح الرواة وتعديلهم، توفي سنة (٢٧٥هـ).

انظر : تذكرة الحفاظ (١/٢ ٥-٩٢٥)، وتهذيب التهذيب (٥٣/٤ ١-٥٦).

(°) في ((سنن أبي داود)) والأصل و(ح) و(هـ) : ((عليه السلام)) والمثبت من (م) وهو الأولى، لأنَّ تخصيص على ابن أبي طالب عظه ـ ب ((الخَلِيَةُ)) لا دليل عليه بل هو من فعلات الرافضة وسريانها إلي أهـل السنة، كما أنَّ فيه هضماً لبقية الخلفاء الثلاثة رضى الله تعالى عنهم أجمعين. انظر : معجم المناهى اللفظية للعلاسة بكر أبو زيد ص/٣٤٨، وتفسير ابن كثير (٣/٩٥عــ ٤٩٦) عند تفسير قوله تعالى : ﴿إِنَّ الله وملائكته يصلون على النّبي يا أَبُها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً [الأحزاب : ٥٦].

 $\square$ 

قال الخطابي : في (( شرح السنن) (١٤) ((ويح)) هنا: هي كلمة إعجابٍ ورضيَّ بقوله (٥٠).

وكم أُعَدَّ من هذا القبيل والقدر المُفَاد من جميعه: الترجمة عنهم: بــأنَّهم (٦) علموا وجهلوا، كما وقع في ((قصة الطاعون(٧٠)) إذ وقع بالشام(٨)، وبها عمر ﷺ، ومن معه

انظر : محموع العتاوى (٣٩٤/٣) و(١٨٤/٣٥).

(٢) في (هـ) : ((مالي)) وهو حطأ.

(٣) أحرجه البحاري في كتاب الجهاد والسير، بات : لا يعذُّب بعداب الله (حـ٧/٤) حديث رقــم (٣٠١٧). وأبوداود في أول كتاب الحدود، باب : الحكم فيمس ارتبدُّ (٥٢٠/٤) حديث رقم (٤٣٥١) والنفظ له. والنسائي في كتاب تحريم الدم، باب: حكم المرتد (جـ١٢٠/٨) حديث رقم (٤٠٧١)، والترمذي في كتاب الحدود، باب: ما جاء في المرتد (٤٨/٤) حديث رقم (١٤٥٨) وقال : هذا حديث صحيح حسن، والعمل على هذا عند أهل العلم. انتهى

قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله ـ في (( لفتح)) (١٧٤/٦) : (واختلف السلف في التَّحريق: فكره ذلك عمـر وابن عباس وغيرهما مطلقاً سواءً كان ذلك بسبب كفر أو كان قصاصاً، وأجازه خالد بن الوليـد وغيرهما... وأمَّا حديث الباب فظاهر النهي فيه التحريم). انتهي باختصار.

(٤) «شرح السنر» هو كتاب «مع لم السنن» في شرح سنن أبي داود. وهو مطوع بهامش «سنن أبي داود»، وقد طبع مفرداً أيضاً.

(٥) انظر : معالم لسنن مع سنن أبي داود (٤/٠/٥)، والنهاية في غريب الحديث والأثر (٥/٥٣٥).

(٦) في (ح) : ((نانهم)) وهو حطأ.

(٧) الطاعون : من الأمراض الخبيثة التي تصيب الإنسان. قبال في ((النهاية)) : (والطباعون المرض العبام والوساء الذي يفسد له الهواء فتفسد به الأمزحة والأبدان). انتهى [النهاية في عريب الحديث (١٢٧/٣)].

وقال الحافط ابن حجر \_ بعد أن ذكر أقبوال أهـل اللغـة وأهـل الفقـه وأهـل الطبُّ في صفتـه وحقيقتـه ــ : (والحاصل أنَّ حقيقته ورم ينشأ عن هيجان الدم وانصباب الدم إلى عضو فيفسده، وأنَّ غير ذلك من الأمراض العامة الناشئة عن فساد الهواء يسمى طاعوناً بطريق الجحاز لاشتراكهما في عموم المرض بسه، أو كثرة الموت). انتهى [فتح الباري (١٩١/١٠)].

(٨) الطاعون الذي وقع بالشام هو الذي يسمَّى طاعون عمواس. قيل : سمِّي بذلك لأنَّه عـمَّ وواســـى. وقــد وقــع هذا الطاعون بالشام سنة ثماني عشرة بعد الهجرة النبوية.

انظر : المصدر السابق نفسه (١٠/٩٥/١). وتاريخ الطبري (٩٦/٤)، والبداية والنهاية (٧٣/٧).

<sup>(</sup>١) وهؤلاء هم العالية من الرافضة الدين رعموا أنَّ علياً \_ فيهذ ـ هو الله، فاستتابهم عليٌّ ـ عيمه ـ تلاثة أيــام فلمًّـا لم يرجعوا أمر بأخاديد فحدت عند باب كندة، وأضرم فيها البار، ثمَّ قذفهم فيها، وقال : لًا , أيت الأمر أمراً منكراً \*\*\*\* أججت باري ودعوت قنيرا

 $\mathbf{\Omega}$ 

من المسلمين. فاختلف رأيهم في القدوم [عليه] (١) فلمَّا حدَّنهم عبد الرحمن بن عوف بحديث: ((إذا وقع الطاعون بأرضٍ ولستم بها فلا تدخلوها))(١) فأجمعوا(١) على العمل(١)/ وترك النزاع.

أتراهم لو أصرَّ أحدٌ منهم (°) ماذا يناله من الإمام الذي يخشى (٢) بوادره (۷)؟ والسنن المأثور (٨) عن كلِّ مسلم سليم الفطرة عن مثل ما ابتلي به المقلّدة: هو ما أشرنا إليه في هذا (٩) القصص.

وما ذاك شأنه: كيف يسوغ تأسيسه لبناء قائم حتى تقوم الساعة، واستمرار العمل عليه؟ وهو لا يصلح إلاَّ لسدِّ عَـوَز (١١) الحادثه إنَّ علـم وجهه، ولم يشعر لـه بمناف (١١) أو اختلال؛ والتعويل حينتذ على ما علم من وجهه. وأمَّا (٢١) هو قولاً بحرَّداً فلا حكم له.

فتيقَّظ، واعطِ المقام حقَّه، واعلم أنَّك غداً مسؤول. فانظر ما ذا تقول؟ والسلام.

<sup>(</sup>١) كلمة [عليه] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٢) قصة الطاعون الذي وقع بالشام قد ساقها بطولها الإسام البخاري في كتاب الطب، باب: ما يذكر في الطاعون (حـ٧/٧٢) حديث رقم (٥٧٢٩)، والإسام مسلم في كتاب السلام من صحيحه (١٧٤٠/٤) حديث رقم (٢٢١٩).

<sup>(</sup>٣) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب ((أجمعوا)) بإسقاط الفاء كما صوَّب في المطبوعة.

<sup>(</sup>٤) أي على العمل بالحديث.

<sup>(</sup>٥) أي ((على رأيه)) كما بين في المطبوعة بزيادة ((على رأيه)) بعدها.

<sup>(</sup>٦) نِي (م) و(هـ) : ((تخشى))، وغير منقوطة ني (ح).

 <sup>(</sup>٧) بوادره : البوادر جمع بادرة، وهي ما يبدر من حِدَّت الرجل عند غضبه من قول، وقيل : هي الغضبة الشديدة.
 انظر : لسان العرب : (١/٠١١) مادة ((بدر)) وتاج العروس (١٣٨/١٠) باب الراء، فصل الباء.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((المأثورة)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((هذه)) وكالاهما صواب.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و (هـ) : ((عور)).

العَوز \_ بالفتح \_ الحاجة، وأعوز الرجل إذا احتاج وافتقر. وفي الأمثال المشهورة ((سِداد من عَـوز)) وهــو مــا تسدُّ به الحاجة، ويضرب للقليل يسدُّ به الحلَّة. انظر : لسان العرب (٢١٠/٦) مادة ((سدد))، والأمثال لأبــي عبيد ص/١٣٥، وجمهرة الأمثال (٢٩/١).

<sup>(</sup>١١) لعلُّ المقصود ولم يعرف له مناف كما هو مبيِّن في المطبوعة بإبدال كلمة ((يشعر)) بكلمة ((يعرف)).

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) : <sub>((</sub>وما<sub>))</sub> وهو خطأ.

وما ذكرناه إنَّما هـو مثالٌ وتنبية، وإلاَّ فالخلافيات<sup>(١)</sup>: تحكي منه أضعافاً؛ والحَكُمُ: البحث والاختبار<sup>(١)</sup>.

وأمَّا المغرور فيقول: أنمَّتي قد نَخَلوا<sup>(٣)</sup> هـذه العلـوم، وعرفـوا مـا بـأيدي النـاس، حتى يستبعد أو يحيل أن يشذَّ عنهم شيء<sup>(١)</sup>.

لو قلت له: حفظتُ في المسألة الفلانية أثارةً من علم عرفتُ صحتها على الوجه الفلاني، و[لا](٥) أحد أحداً من الأئمة الذين اتبعتهم، أو وغيرهم أيضاً قال به، ولعلَّه

وقد ذكر شيخ الإسلام بن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في ((بحموع الفتاوى)) (٢٣٤/٢ ـ ٢٣٨) مسائل قد خفيت على كبار الصحابة أمثال أبي بكر وعمر الفاروق وعثمان وعلي رضي الله عنهم أجمعين، دع غيرهم؛ الأمر الذي يدل دلالة قاطعة على أنهم لم يحيطوا بجميع نصوص الشريعة ثمَّ قال ـ رحمه الله تعالى ـ معقباً بعد ذلك : (وهذا باب واسع يبلغ المنقول منه عن أصحباب رسول الله على عدداً كثيراً جداً، وأمَّا المنقول منه عن غيرهم فلا يمكن الإحاطة به، فإنه ألوف. فهؤلاء كانوا أعلم الأمة وأفقهها وأتقاها وأفضلها، فمن بعدهم أنقص، فخفاء بعض السنّة عبه أولى فلا يحتاج إلى ببان، فمن اعتقد أنَّ كلَّ حديث صحيح قد لمغ كلَّ واحدٍ من الأئمة، أو إماماً معيناً فهو مخطي خطأ فاحشاً قبيحاً). انتهى قلت : ويؤيد كلام شيخ الإسلام ما نقله البيهقي عن الإمام انشافعي : ((ما من أحد وإلاً تذهب عليه سنة لرسول الله على وتعزب عنه)، انتهى [مناقب الشافعي (١/٧٥)].

(٣) نخلوا : مأخوذة من النخل وهي في اللغة كلمة تدل على انتقاء الشيء واختياره.

Tنظر : معجم مقاييس اللغة (٥/٧٠٤) مادة ((نخل)) والقاموس المحيط (٧٤/٤) باب اللام، فصل النون.

(٤) يقول الشيخ محمد الأمين الشنقيطي في (رأضواء البيان)) (٥٣٣/٥) : (اعنم أنَّ المقدين اغتزوا بقضيتين ظنوهما صادقتين، وهما بعيدتان من الصدق. وظن صدقهما يدخل دخولاً أولياً في عموم قول تعالى: ﴿إِنَّ الظنَّ لا يغني من الحقِّ شيئاً﴾، وقوله ﷺ : ((إيًّاكم والظن فإنَّ الظن أكذب الحديث)).

أمَّا الأولى منهما : فهي ظنَّهم، أنَّ الإمام الذي قلَّدوه لا بدَّ أن يكون قد اطَّلع على جميع معاني كتاب الله، ولم يفته منها شيءٌ. ولذلك فإنَّ كلَّ آيةٍ وكلَّ حديثٍ قد حالفا قوله فلا شك عندهم أنَّ ذلك الإمام اطَّلع على تلك الآية وعلم معناها، وعلى ذلك الحديث وعلم معناه. وأنَّه ما ترك العمل بهما إلا لأنَّه اطَّلع على ما هو أقوى منهما وأرجع؛ ولذلك يجب تقديم ذلك الأرجع الذي تخيلوه في نصِّ الوجي الموجود بين أيديهم.

وهذا الظنُّ كذبٌ بلا شك. والأثمة كُنَّهم معترفون بأنَّهم ما أحاطوا بجميع نصوص الوحمي، كمما سيأتي إيضاحه إن شاء الله تعالى). انتهى المراد بقله من كلامه ـ رحمه الله تعالى.

(٥) كلمة ((٤)) سقطت من (ح).

<sup>(</sup>١) أي كتب الخلاف.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((والاختيار)) وهو خطأ.

 $\mathbf{m}$ 

قال به غيرهم، وأُجَوِّز أنَّهم جهلوه، أو (١) أخطؤا في تأويله إن كسانوا علموه: لرآك قد أتيت شيئاً نكراً.

فقل له: وأيُّ مانعٍ ثمَّا ذكرت لك؟ وإن فرضت علمهم إيَّاه: فما العذر في تركهم إيَّاه؟ وعلى فرض إبداء عذرٍ فهل هو سديد (٢) عند أن تنتقده (٢)؟ وأمَّا هم فمحمولون على السلامة (٤)، لكن ما لم يكن لك ظاهر الصحة فليس مأذوناً لك في اقتفائه؛ إذ هو اتباع غير أحسن القول (٥) - (بحسب ما علم الآن) (١) - وأنت لا ترضى من مخالفك بالأعذار الصحيحة، فضلاً عمَّا ظهر لك ضعفه واختلاله وصحة الإيراد عليه. فما بال الموالف/ لا ينتقد عليه ولا يفتش عمًّا قال.

## شعرٌ:

وعَيْنُ الرِضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيْلَةٌ \*\*\*\* ولكنْ عَيْنُ السُّخْطِ تُبْدِي المَسَاوِيَا(٢)

<sup>(</sup>١) في (م) زيادة كلمة (رأي)) بعد كلمة (رأو)) وهي مقحمة لا وجه الله.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((شديد)) وهو تصحيف.

والمراد بكلمة سديد هنا أي معصوم كما هو ظاهر من السياق.

 <sup>(</sup>٣) كذا في جميع النسخ، ولعل الصواب : ((ننتقده)) ليستقيم الكلام.
 والمقصود فهل هذا الإمام المتبع معصوم حتى لا ننتقده. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٤) لأنَّ لهم أجر الاجتهاد، والعذر في الحطأ. وأمَّا المقلَّد فإنَّه مأزورٌ غير معذور في اتباع خطأ من قلَّده؛ لأنَّه ترك النظر في حكاب الله تعالى وسنَّة رسوله ﷺ، وأعرض عن تعلمهما إعراضاً كلياً مع يسره وسهولته، ونزَّل أقوال الرجال الذين يخطئون ويصيبون منزلة الوحي المنزل من الله تعالى، بخلاف من قلَّده فهو جدير بالعذر في خطئه، والأجر في اجتهاده، لأنَّه لم يقصَّر فيما يلزم من تعلم الوحي والعمل به. [بتصرُّف يسير من أضواء البيان للشنقيطي (٥٣٨/٧)].

<sup>(</sup>٥) يقول الإمام مالك ـ رحمه الله ـ : (ليس كلُّ ما قال رجلٌ قولاً ـ وإن كان له فضلٌ ـ يتبع عليه لقول الله عزَّ وجلُّ: ﴿ الذِينَ يَسْتَمَعُونَ القُولَ فَيْتَبَعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ [الزمر : ١٨]. انتهى [نقله ابسن عبد المبر في حامع بيان العلم وفضله (٩٩٥/٢)، وابن حزم في الإحكام (جـ١٨١/٦)].

 <sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م) وليست في (ح) و(هم).

<sup>(</sup>٧) هذا البيت يروى عن الإمام الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ انظر : ديوانه ص/١٤٥.

كما ينسب أيضاً لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ولكن بلفظ: ((فعين)) بدل ((وعين)). انظر: عيون الأخبار لابن قتيبة (٧٦-٧٥/٣)، وطرائف ونوادر لدكتور نابيف معروف ص/١٤٤.

بيان سهو الاجتهساد

هذه الأعصا

و لم يدر القائل بتعذُّر الاجتهاد: أنَّه قد بدُّل نعمــة الله كفـراً، ومعـروف عوارفـه نُكْراً؛ فإنَّ فنون العلم وصنوف المعمارف: من وسائل ومقاصد، ومفصَّلات مهمَّاتها والقواعد، وأفراد مسائلها والفوائد: قد أضحت اليوم دانيةَ الجنا(') مذلَّلةً بلا كبير مشقةٍ ولا عناء . وصار أمر الاجتهاد الآن أيسر ثمَّا كان عليه في سالف الأزمان.

ألا ترى ما عَنَى به السلف الصالح، وتعبوا لك فيه؟ من جمع شتات العلوم، وتيسير المطالب، وتأليف ما كان مبدَّداً في الأمصار والنواحي المتباعدة والعصور الخالية على وجه التوزيع، وتيسير كلُّ منهم لما صـرف همَّته إليه؛ وانتُدِبَ لكلِّ علـم رجـالٌ أطالوا، أو من أطال منهم التطواف(٢) والترحال، وساموا صعابه تذليلاً وشوارده(٣) المتعزِّزة (<sup>ن)</sup> تقييداً <sup>(°)</sup> وتسهيلاً، وقرَّبوها أكمل تقريب، ووضعوها أحسن وضع وترتيب، ونوّعوها على الأبواب والفصول، وحروف المعجم لتكون أدني إلى الحصول، وما شئت من أسباب الظفر بالمطلوب والوصول (٢٠). وإذا الكلُّ منها ببابك منيخ (٧)، ولدعائك مُصِيخ (^). وما ذاك السعى كلُّه إلاَّ للتيسير لا للتعسير، وللسهولة والتمكين لا للتوعير، فضلاً من الله ونعمةً، ولطفاً بعباده ورحمةً.

فالحكم بالتعذُّر للاجتهاد الآن : كفرٌ للنعمة، ومضادةٌ لما صنعمه الله لك بمساعيهم الحمَّة.

<sup>(</sup>١) في الأصل: ((الحبا)) وهو تصحيف والتصويب من نقية النسخ.

<sup>(</sup>٢) في (م): ((الطواف)).

<sup>(</sup>٣) في لأصل : ((شوارد)) والمثبت من بقية السبخ هو الصواب.

<sup>(</sup>٤) في جميع النسخ ((المتعزرة)) بالراء، وهو تصحيف، والمتبت هو الصواب. والمقصود بقوله : ((المتعززة)) ما كان عزيراً صعب المنال.

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((تنفيذا)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) راجع ما دكره الصنعاني ـ رحمه الله ـ في بيان تقريب المتقدمين للعلوم وتسهيلها، الأمر الذي جعلهــا أقـرب للمتأخرين في تحصيلها : في إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد ص/٩٠٠..

<sup>(</sup>٧) مُنِيخ : فعيل بمعنى مفعول، وهو من النوُّخ بمعنى الإقامة. انظر : القاموس المحيط (٥٣٤/١) باب الخاء، فصل النو ن.

<sup>(</sup>٨) مُصِيح : أي مستمع ومنصت. انطر : لسان العرب : (٤٥٠/٧) مادة ((صيخ)).

فإنّه إن أهمّك حالٌ، أو دهمك إشكالٌ، أو افتقرت إلى تحصيل فائدةٍ، أو اقتناص شاردةٍ، أو علم بمسألةٍ، أو أيّ بغيةٍ تتشوّف إلى نيلها، بل وفوق ما يخطر في البال، أو يمرُّ على خيالٍ : وحدت كلَّ ذلك قد أخذ الصورة المجموعة منهم بنواصيه، ودفع إليك طائعاً، لا يخالف أميره ولا يعصيه، سواءً كان في إعراب كلمةٍ، أو تصحيح حرف، أو مفاد تركيبٍ، أو شرح لفظٍ غريبٍ، أو مقدِّمةٍ لتقرير أصلٍ يعصم عن عقيدةٍ مضلّةٍ، أو يخبر عن كيفية العمل في ألفاظ الأدلة، أو كشفٍ عن معنى آيةٍ قرآنية أو خبر نبوي أو تقرير أمره سنداً ومتناً، أو تنقيح أي حكمٍ شرعي؛ حتى تكون (١) بذلك متمكّناً من الانتقاد (٢)، متيسراً لك تميز (٢) الصحيح من ذي الفساد. وهل سوى ذلك معنى يحصّله الاجتهاد؟.

 $\mathbf{m}$ 

بل هل السلف الصالح كان لهم العلم (٤) بهذه المثابة في الإسعاف والإسعاد، وعدم ما كان فيه من تعزُّز وابتعاد؟.

أَفَتَرَى آيُها الناظر الموفَّق أنَّه أَكْتِسَى العلم بهذا التقريب بُعْدَاً، وبالتَّيسير (٥) نَدَّا (١)، وبالإيضاح خفاءً، وبالتَّسهيل وعورةً، وبالتَّساليف شتاتاً، وبالتَّبيين إجمالاً (٧)، وبالتَّذليل تعصَّياً، وبالتَّليين شدةً ؟.

وهل ترى بصنيعهم [هذا] (^^) \_ رضي الله عنهم .. اعتماض طالب العلم بالإقامة سفراً، وبالنوم سهراً، وبالأوطان غربة، وبالمعارف بحماهيل، وبالأهلين أحمانب،

<sup>(</sup>١) في (م) : ((يكون)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٢) في (م) و(هـ) : ((الانقياد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((تبيُّن)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((العمل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((بالتيسر)).

<sup>(</sup>٦) نَدًا : أي شروداً وذهاباً. يقال : نَدَّت الإبل إذا نفرت وذهبت شروداً فمضت على وجوهها. انظر : لسان العرب (٨٩/١٤) مادة ((ندد)).

<sup>(</sup>٧) الإجمال : ضد التبين وهو إيراد الكلام على وحه يحتمل أموراً متعددة، وهو مقابل للتفصيل.

انظر : التعريفات للحرجاني ص/٩.

<sup>(</sup>٨) كلمة [هذا] سقطت من (هـ).

 $\square$ 

وبالأصحاب أباعد، وبالنيل حرماناً، وبالإدراك فواتاً، وباليسر عسراً، وبالمعرفة نكراً، وبالأصحاب أباعد، وبالتكس في جميع وبالعلم جهلاً، وبالتَّحصيل تعطيلاً أم كان الأمر بفضل الله ورحمته بالعكس في جميع ذلك وأنَّه ازداد العلم الشريف قرباً وسهولةً ووضوحاً، وتبيُّناً/ وليناً وطواعية (١٠)؟.

فبؤساً لجاهل هذه النعمة، الذي قابل إحسانها بالكفران، وربحها بالخسران، ونيلها بالحرمان، ووصلها بالقطيعة، ويمنها ورفقها بجفوةٍ شنيعة. فقال: مالي وللعلوم، وقد انسدَّ بابها وانغلق، وللاجتهاد، وقد ذهب لحاجته وانطلق وتمنَّع عن (٢) طلابه (٣)، وتحنَّى (١) بتعزُّزه (٥) واحتجابه، ولم يحظ به إلاَّ سلف الأمَّة وسبَّاقها.

ولا ندري (٢) ما (٧) خص (٩) أولئك بهذه الخصيصة؟ ألِكون أحدهم يسمافر للحديث الواحد شهراً (٩)، ويتبع الأعسراب

<sup>(</sup>۱) يقول الشوكاني: (فإنّه لا يخفى على من له أدنى فهم أنَّ الاجتهاد قد يسره الله تعالى للمتأخرين تيسُّراً لم يكن للسابقين؛ لأنَّ التفاسير للكتاب العزيز قد دونت، وصارت في الكثرة إلى حد لا يمكن حصره، والسنة المطهرة قد دونت، وتكلَّم الأثمة على التفسير والترجيح والتصحيح والتجريح بما هو زيادة على ما يحتاج إليه المحتهد، وقد كان السلف الصالح ومن قبل هؤلاء المنكرين يرحل للحديث الواحد من قطر إلى قطر. فالاجتهاد على المتأخرين أيسر وأسهل من الاجتهاد على المتقدِّمين، ولا يخالف في هذا من له فهم صحيح وعقل سوي). انتهى [إرشاد الفحول (٧/٢ ١٠٠٠٠٣)]، وانظر لنحوه أضواء البيان (٤٣٦/٤٧).

<sup>(</sup>٢) في (م): ((على)).

<sup>(</sup>٣) تي (ح) : ((طلابها)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٤) في الأصل : ((وتحنى)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.
 وتجنّى أي استتر. انظر القاموس المحيط (٣٠٠/٤) باب النون ـ فصل الجيم.

<sup>(</sup>٥) في الأصل و(م): ((بتعزره)) وهو تصحيف، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((ولا يدرى)).

<sup>(</sup>٧) ني (م) : ((لما)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((حصر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) لقد كان كثيرٌ من السلف الصالح يرحبون لسماع الحديث الوحد فيقطعون المسافات العديدة، ويسيرون الأيام واليالي العديدة؛ وقد ألّف الخطيب بغدادي \_ رحمه الله تعالى \_ كتاباً لطيفاً في موضوع رحمة المحدثين في طلب الحديث، سمّاه ((الرحلة في طلب الحديث)) وهو مطبوع بتحقيق الدكتور نور العتر. وممّا جاء فيمه : أنّ الصحابي الجليل جابر من عبد الله في وعن أبيه رحل شهراً يبتغي حديثاً واحداً، وأنّ سعيد بمن المسيب

سهلاً(١) ووعراً(٢)، ويأتيها في نواديها، ويتنقّل (٦) في بواديها، ويقف(٤) بعد دهر طويل على ما تدركه أنت بتقريبه لك في زمن قليل. قد كفاك مؤنة اقتعاد غارب الاغتراب، وأراحك من وعثاء(°) السفر والذهاب والإياب، حتى رَكَدَتْ(١) بعقو تك(٢) الحقيقة(٨) والجحاز(٩)، ونزل بفنائك التميميون(١٠) وأهلُ الحجاز، ومن حفاظ مِصْرَ والشَّام والعِرَاق، وعلماء(١١) المشرق والمغرب، وسائر الآفاق(١١)، وجمعهم مقامُك، على ما

كان يقول: (إن كنت لأسير الأيام والليالي في طلب الحديث الواحد). انظر: المصدر نفسه ص/١١٠.

<sup>(</sup>١) سهلاً : السهل من الأرض ضد الحَرْن. انظر : لسان العرب (١٢/٦) مادة ((سهل)).

<sup>(</sup>٢) وعراً: من الوعورة وهي ضد السهولة، وهو الطريق الصعب بسبب غلظ في حبل أو وعوثة في رملٍ. انظر: لسان العرب (٥٠/٤٤/١) مادة ((وعر)).

ولبيان تيسير العلم في هذه العصــور المتـأخرة عـن تلـك العصـور المتقدِّمـة. راجـع : إرشـاد النقـاد إلى تيسـير الاجتهاد للصنعاني ص/١٩٢-٩٢.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((ينتقل)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٤) في الأصل و(م): ((وتقف)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) وعثاء : أي مشقة. انظر : القاموس المحيط (٣٧٤/١) باب الثاء، فصل الواو.

<sup>(</sup>٦) ركدت: من الركود وهو السكون والثبات. انظر : معجم مقاييس اللغة (٤٣٣/٢) مادة ((ركد))، والقاموس المحيط (٥٧٣/١) باب الدال، فصل الراء.

<sup>(</sup>٧) بعقوتك : أي بساحتك. قال ابن منظور : العقوة والعقاة الساحة وما حــول الـدار، وجمعهـا عقـاء؛ وعقـوة الدار ساحتها. يقال: نزل بعقوة الدار. انتهى [لسان العرب: ٣٣٤/٩)] مادة (رعقو)).

<sup>(</sup>٨) الحقيقة : الحقيقة تطلق في اللغة على ما أقرُّ في الاستعمال على أصل وضعه. انظر : لسان العرب : (۲۰۸/۳) مادة ((حقق)).

وأمًّا في الاصطلاح : فهي الكلمة المستعملة فيما وضعت له أولاً في الاصطلاح الـذي به التخـاطب. [التعريفات للحرجاني ص/٨٩].

<sup>(</sup>٩) المجاز : المجاز في اللغة هو ضدُّ الحقيقة. [لسان العرب :(٢٥٨/٣)] مادة (رحقق)). وأمًّا في الاصطلاح فهو : الكلمة المستعملة في غير ما وضعت له أولاً لعلاقةٍ بينهما مع قرينةٍ صارفةٍ عن إرادة المعنى الحقيقي. انظر : التعريفات للحرجاني ص/٣٠٣-٤، ومذكرة الشنقيطي على الروضة ص/٢١.

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((اليمنيون)).

والتميميون : نسبة إلى تميم؛ وهي قبيلة مشهورة من قبائل العـرب، كشيرة الفـروع ينتسـب إليهـا جماعـة مـن الصحابة والتابعين ومن بعدهم. انظر : اللباب في تهذيب الأنساب (٢٢٢/١)، ومعجم قبائل العرب لعمر رضا كحالة ص/١٢٥.

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) : ((علمنا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) في (ح) : ((الأوفاق)) وهو خطأ.

كان منهم (۱) من التنائي و (۲) الافتراق؛ فعرفت ما عند الجماهير من الجماهير، وأحطت عا لا يحصى من معارف المشاهير، وألقوا مقاليد (۲) تحقيقاتهم إليك، وجملة ما حصلوا (۱) عليه مفصَّلاً لديك؛ وما اختصُّوا دوننا بالأفهام، ولا حُرِمْنَا له بفضل الله له حسن الخطاب ونقد الكلام. ولا غَرُو (۱) أن نعلم ما جَهِل أو نجهل ما عَلِمَ أولئك الأعلام؛ وقد جعل الله هممهم العوالي، وعنايتهم في تلك القرون الخوالي، في نفعنا ساعية، ولمصالحنا راعية، ولتكميلنا داعية. فازددنا (۱) بذاك/ إلى ما لدينا، ونمى الخير واستفاض علينا.

ولقد ذكر الإمام الشهير، والحافظ النحريس، أبو عبد الله البخاري – رحمه الله \_ في جامعه الصحيح، ما يناسب هذا المقام، وهو فيه بيّن صريح، فقال في كتاب العلم من (٧) أوائل جامعه : أخبرنا محمد \_ هو ابسن سلام (^) \_ [قال: حدّثنا] (٩) المحاربي (١٠) [قال] (١١) نا صالح بن حيان (١٢) قال : قال عامر

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((فيهم)).

<sup>(</sup>٢) الواو مطموسة في (م).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((مقاعيد)).

والمقاليد أي الخزائن. انظر : المصاح المنير ص/١٩٦ مادة ((قلد)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((ما حصلوه)) وهو حطاً.

<sup>(</sup>٥) لا غرو : أي لا عحب. انظر : القاموس المحيط (٤/٥٣٥) باب الواو والياء، فصل الغين.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : <sub>((</sub>فإن رددنا<sub>))</sub> وهو حطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((في)) مدل ((من)).

 <sup>(</sup>٨) هو محمَّد بن سلام بن الفرج السُّلمي مولاهم، كنيته أبو جعفر، مختلفٌ في لام أبيه، والراجح التخفيف. ثقـةٌ
 ثـت، توفي سنة (٢٢٧هـ). [ تقريب ننهذيب ص/٨٥٣].

<sup>(</sup>٩) ما بين المعقوفتين ساقط في جميع النسخ الخطية وأثبته من ((صحيح البخاري)).

<sup>(</sup>١٠) المحاربي: هو عبد الرحمن بن محمَّد بن زياد المحاربي، أبو محمَّد الكوفي. لا بأس به، وكان يدلس، مات سنة (١٩٥هـ)، وحديثه عند أصحاب الكتب والسنة. انطر: تقريب النهذيب ص/٩٨٨.

<sup>(</sup>١١) كنمة ((قال)) ليست في جميع النسخ وهي مثبتة في ((صحيح البخاري)).

<sup>(</sup>١٢) هو صالح بن صالح بن مسلم بن حي، أبو حيان الكوفي، وقد ينسب إلى جــده، وحـي لقـب حيـان، ثقـةً. مات سنة (١٥٣هـ). انظر : تهذيب التهذيب (٣٥٩/٤).

الشَّعبي (١) حدَّثني أبو بـردة (٢) عـن أبيه (٢) قـال : قـال رسـول الله ﷺ : ((ثلاثـةٌ لهـم

أجران)) فذكر الحديث. وفي آخره قال عامر: ((أعطيناكها بغير شيء، وقد كان يركب فيما دونها إلى المدينة)) انتهى

فهذه العلوم التي تحشَّم أربابها المشاق قد زفَّت إليك على متون دفاتر الأوراق فكيف يزعم (٥) بشرٌ: أنَّ سبيل الاجتهاد كان إذ ذاك أيسر (١) وإن مال أحدٌ في زماننا إلى الدَّعة والرعونة (٧): فمن نفسه أتي وقصَّر.

على أنَّ ذلك التقريب قد قوَّى حانب الوهن وجبر. فاعتبر (^) يا أحا

<sup>(</sup>۱) هو عامر بن شراحيل الشَّعبي، أبو عمرو ثقةٌ مشهور، فقيةٌ فاضل، قال مكحول: ما رأيت أفقه منه. مات بعد المائة. [تقريب التهذيب ص/٤٧٥-٤٧٦].

<sup>(</sup>٢) أبو بردة هو ابن الصحابي المشهور أبي موسى الأشعري، قيل : اسمه عامر، وقيل : الحارث. ثقة، مات سنة (٢) أبو بردة هو ابن الصحاب الكتب الستة. [ تقريب التهذيب ص/١١١٢].

<sup>(</sup>٣) أبو أبي بردة هو الصحابي المشهور أبو موسى الأشعري، واسمه عبد ا لله بن قيس، انظر : المصدر السابق ص/٣٦٦ه

<sup>(</sup>٤) صحیح البخاری، کتاب العلم، باب : تعلیم الرحل أمته وأهل بیته (حــــ/٣٨/) حدیث رقــــم (٩٧). ولفظه قال رسول الله ﷺ : ((ثلاثة لهم أحران : رحلٌ من أهل الكتاب آمن بنبیه وآمن بمحمَّد ﷺ، والعبد المملــوك إذا أدَّى حقَّ الله، وحقَّ موالیه، ورحلٌ كانت عنده أمةٌ فأدَّبها فأحسن تأدیبها، وعلَّمها فأحسن تعلیمها ثـــمُّ أعتقها فتزوَّجها، فله أجران). انتهى

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((بزعم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) يقول الصنعاني في ((إرشاد النقاد إلى تيسير الإجتهاد)) ص/١٠ : (قد علمت كمّا سقناه أنَّ الله ـ وله الحمد والمنة ـ قد قيّض للمتأخرين أتمةً من المتقدمين، جمعوا لهـم العلوم اللغوية والحديثية من الأفواه والصدور، وخلطوها لهم في الأوراق والسطور، وذللوا لهم صعاب المعارف، وقادوها إلى كلّ ذكي عارف، ودونوا الأصول واللغة بأنواعها مع انتشارها واتساعها، وأدخلوا علوم الاجتهاد لأهلها من كل باب، تارةً بإيجاز وتارةً بإسهاب وإطناب، وهذا لا شك فيه ولا يجهله إلا من ليس من أولي الألباب، الذين نحوهم يساق هذا الخطاب...إلى أن قال وبعد هذا فالحق الذي ليس عليه غبارً، الحكم بسهولة الاجتهاد في هذه الأعصار، وأنه أسهل منه في الأعصار الخالية لمن له في الدين همّة عالية، ورزق فهماً صافياً، وفكراً صحيحاً، ونباهةً في علمي السنّة والكتاب). انتهى

<sup>(</sup>٧) الرعونة : الرعونة في اللغة الحمق والاسترخاء. [لسان العرب (٥/ ٥٠)] مادة ((رعن)). ولعلُّ المراد هنا : الكسل والخلود إلى الراحة بترك البحث والنظر، لأنَّ فيهما معنى الاسترخاء.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((هذا)) بعد كلمة ((فاعتبر)).

الحلم (۱) فالحليم من تدبّر واعتبر؛ ولا تخل أنّه اجتمع عند كثيرٍ من مجتهدي السلف من العلوم، ما عند كثيرٍ من المتأخرين بسبب ما ذكرنا من وجود الأمّهات، والمسانيد والمعاجم والأجزاء، عند حُلّ من المتأخرين، مع حسن الفهم والمعرفة، والإتقان، وجودة الاستنباط، والاطّلاع الباهر على مدارك الأبواب، ومنتشر الفوائد، ومنثورات الحِكَم والأحكام؛ بحيث أربوا(۱) على من تقدّم، وعثروا ممّا لهم وعليهم على ما لم يبلغه علمهم، ولا أحاطت به معارفهم. فأي معنى لعالم مجتهد نحريرٍ زائد (۱) على هذا؟ فا لله المستعان على من لم يدر معانى الكلام/.

ولمَّا كان الأمر مع [علماء] (١) السف كما ذكرنا ـ من عدم تأتّي المطالب لهم على نحو ما للمتأخرين ـ غاب عن آحادهم الكثير الطيِّب من أصول الأبواب، وأفراد الأدلة، وجزئيات البراهين (٥).

وآية ذلك: أنَّك [لَّمَا]<sup>(1)</sup> لم تزل تجد الخلاف بينهم، والتعارض في مذاهبهم (<sup>۷)</sup> فكذا تجد الراجح منها ممتازاً عمَّا عداه، بوضوح حجته، وسطوع برهانه، وضرورة الحسِّ<sup>(۸)</sup>: أنَّ صاحبه ظفر<sup>(۹)</sup> بالوجه البيِّن، والمذهب الأقوم، دون غيره، ولا يكون الغير محطوطاً<sup>(۱)</sup> ولا مغضوض (<sup>(۱)</sup> القدر؛ فهذا شأن علماء الدِّين قديماً وحديثاً.

<sup>(</sup>١) في (م): ((العلم)).

<sup>(</sup>۲) في (ح) و(هـ) : ٍ ((أرمو)) وهو تحريف.

 <sup>(</sup>٣) في الأصل ((زائداً)) وهر حما والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٤) كلمة [علماء] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٥) إنظر : رِسالة رفع الملام عن الآئمة الأعلام المطبوعة ضمن مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢٣٧/٢٠).

<sup>(</sup>٦) كلمة [لمّا] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٧) التعارض الحاصل في مذاهب المتقدِّمين سببه هو : أنَّه قد تخفى على آحادهم بعض السنن فيفتي باجتهاده ثمَّ تبلغه السنَّة عن رسول الله ﷺ بخلاف اجتهاده، فيرجع عن قوله الأول ويأخذ بالسنَّة، كما هـو الشمأن عنـد الإمام الشافعي في مذهبه الحديد و مذهبه القديم، وكذلك تجد للإمام أحمد ــ رحمه الله تعالى ــ وبقية الأئمـة في المسألة الواحدة الرواية والروايتين.

وهنالك أسباب أحرى قد ذكرها شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله تعالى \_ في ((رفع الملام عن الأئمة الأعلام)) المطبوعة ضمن مجموع فتاويه (٢٣٢/٢٠).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(م) : ((الحسن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((طفر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : ﴿مُحَطُّوطُاً﴾) وهو خطَّ.

<sup>(</sup>۱۱) في (هـ) : ((معطوض)).

٦٨

وكذلك تحد في التـــآريخ (١) الحافلــة بيــان قــدر محفوظــاتهم، والتنبيــه علــى مقادير معارفهم من لدن الصحابة (٢)، فالتَّابعين فتابعيهم : هلمَّ حرَّاً، إلى مــا شــاء الله أن يستقرى.

وذاك الذي حفظوه وعرفوه - إن نزيراً أو غزيراً " منه " يستملُون، وبه قيل هم: مجتهدون، ورُويْتُ لأجله مذاهبهم وأقوالهم، في كتب المقالات والخلافيات. ولا يُعرَف عن أحدٍ منهم في أثرٍ أو خيرٍ : أنّه لا يَسِم أحداً بالعلم والحكمة إلا مثل مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد، أو " من بلغ في العلم مرتبةً هي بحيث يتهيّا ( ) للعلم بجميع الأحكام، أو غير ذلك من الاعتبارات المفقودة صحةً وحصولاً ؛ بل عِلْمُ أحدهم بشطرٍ صالح، وجملةٍ معتبرةٍ، يصيّره (٧) عالمًا عندهم، معروفاً بهذا النعت بينهم، وليس من لازمه: أن لا يجهل، ولو أكثر ممًا علم، ومن قصر عن هذه المرتبة فعلمه بحسبه ؛ والناس في ذلك العهد بين مقلٍ ومكثرٍ، وسائلٍ ومسؤولٍ، ومفتٍ فيما علم، وساكتٍ عمّا لا يعلم. هذا شأنهم ؛ إذ لا قوانين هنالك وعادات/ ورسوم تداولها السادات؛ وعلم كلّ منهم بقدر ما شعع واطّلع، و[ما] (٨) أثره عن غيره إلى مفيض تلك الأيادي (١)، ثمّ يأخذون في النظر فيه،

<sup>(</sup>١) في الأصل ((التأريخ)) والمثبت من بقية النسخ أولى.

والمقصود كتب النراجم والسير.

 <sup>(</sup>٢) الصحابة : جمع صحابي، والصحابي هو من لقى النبي رومناً به ومات على ذلك وإن تخللته ردة.
 انظر : والتقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح ص/٢٥١، والإصابة (٤/١٥).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((عزيزاً)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((أمنه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في ((ح) : ((و)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((تتهيّأ).

<sup>(</sup>٧) غير منقوطة في الأصل، وفي (م) : ((تصيُّره)) والمثبت من (ح) و(هـ) أولى.

<sup>(</sup>٨) كلمة [ما] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٩) الأيادي : أي النعم. انظر : لسان العرب (٥ ٤٣٧/١) مادة ((يدي)).

المتأخرين

والاستنباط منه، والتفقُّه فيه على مقتضى أفهامهم ومواطىء أقدامهم، ومرتبة ما بلغهم(١) جلاءً وخفاءً. وكما أنَّ بالضرورة يُعْلَم تفاوت<sup>(٢)</sup> أفهامهم، ومقادير فقههم واستنباطهم، فكذلك (٢) ما عثروا عليه.

والزاعم على المتأخرين عجزاً عن ذلك: جاهلٌ بحقيقة الحال.

وانظر ((تأريخ النبلاء))(4)، و((تذكرة الحفاظ))(٥)، وشبههما: تعرف سعة معارفهم وتبحُّرهم؛ واعتبر بمثل مسند الدنيا أبي القاسم الطبراني(٢)، وابن عساكر(٧) مؤرخ الشام، وأبي بكر البيهقي، وأبي بكر الخطيب البغدادي(٨)، ومن في تقييد ابن

<sup>(</sup>١) في (ح): ((من أبلغهم)).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((تفوات)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((فذلك)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) تاريخ النبلاء : هو كتاب الإمام الذهبي المعروف بـ((سير أعلام النبلاء)) في سير وتراجم الأعلام، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٥) ((تذكرة الحفاظ)) للذهبي، وهو مؤلف في أسماء الرجال الذين يرجع إلى احتهاداتهم في التوثيق والتضعيف والتصحيح. انظر: مقدمة تذكرة الحفاظ لمؤلفه الذهبي رحمه الله.

<sup>(</sup>٦) الطبراني هو سليمان بن أحمد بن أيوب بن مضير اللخمي الطبراني، الملقّب بمسند الدنيا، المكنَّسي أبا القاسم كان حافظ عصره، ولد سنة (٢٦٠هـ). رحل في طلب العلم إلى العراق والحجاز واليمن ومصر وبغداد والكوفة وغير ذلك من البلدان، من أشهر تصانيفه: المعاجم الثلاثة ((الكبير)) و((الأوسط)) و((الصغير)) تـوفي بأصبهان سنة (٣٦٠هـ).

انظر : وفيات الأعيان (٤٠٧/٢)، وتذكرة الحفاظ (٩١٢/٣)، والبداية والنهاية (١١/٢٨\_٢٣٩)، وشذرات الذهب (۲۰/۶).

<sup>(</sup>٧) هو أبو القاسم على بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين المعروف بابن عساكر الدمشقى الشافعي، ولد سنة (٩٩٪هـ). وكان إماماً حافظاً مؤرخاً، رحل في طلب العلم، وسمع الكثير، وحـدَّث ببغـداد. مـن تصانيفه: ((تاريخ دمشق))، و((تبيين كذب لمفتري فيما نسب إلى أبي الحسن الأشعري)). توفي سنة (٧١١هـ). انظر : وفيات الأعيان (٣١٩-٣-١١١)، وتذكرة الحفاظ (١٣٢٨/٤)، وطبقات الشافعية للسبكي (٧/٥ ٢١-٢٢٣).

<sup>(</sup>٨) في الأصل: ((البغذاذي)) وهو تصحيف.

وفي (ح): ((البعداذي)) وهو تصحيف أيضاً، والتصويب من (م) و (هـ).

والبغدادي هو أحمد بن على بن ثابت بن أحمد بن مهدي المعروف بالخطيب البغـدادي، أبـو بكـر، صـاحب التصانيف، محدث حافظ ناقد، ولد بدرزيجان من قـرى العراق سنة (٣٩٢هــ)، رحـل في طلـب العلـم إلى البصرة ونيسابور وغيرهما من البلدان، فسمع الكثير، وصار أحفظ أهل عصره علمي الإطلاق، حـدَّث عنــه أبو بكر البرقاني، وهو من شيوخه، وابن ماكولا والحميدي. من تصانيفه : ((تاريخ بغــداد))، ((الكفايــة في معرفة الرواية)) و((الفقيه والمتفقه)). توفي ببغداد سنة (٤٦٣هـ).

انظر : سير أعلام النبلاء (٢٧٠/١٨ ـ ٢٩٧)، ووفيات الأعيان (٩٢/١ ـ٩٣)، ومعجم المؤلفين (١٩٨/١).

نقطه(١) من مشاهير المتأخرين، هلم حرًّا، إلى أعلام ((الدرر٢) الكامنة))(٢) و((الضوء اللامع))(1) من أقوام كثير(٥)، بلغتنا أخبارهم ورأينا لهم تصانيف تدلُّت لهـم ثمـار العلـوم والمعارف، وحظوا بتليدٍ(١) من مفاخرها وطارفٍ(٧)، بحيث يضطر الناظر والمتصفّح إلى أنَّ الحكم بتعذَّر الاجتهاد منذ زمن كذا: زلةٌ يعزُّ نظيرها، وغفلةٌ جاوزت(٨) حدًّ الإغراب، كائناً قائلها من كان؛ فما هو الله ولا رسوله.

ومن سبر واعتبر. علم صحة كلّ ما ذكرنـا، ونـاهيك بمـن عـرف في بعض المسائل من المتأخرين أربعين قرولاً، كساعة الجمعة (١)،

<sup>(</sup>١) ابن نقطة : هو محمد بن عبد الغني بن أبي بكر بن شحاع الحنبلي، المعروف بابن نقطة، الملقّب معـين الديس البغدادي. ولد سنة (٥٧٩هـ). سمع ببغداد ثمَّ رحل في طلب العلم إلى واسط، وأصبهان، وحراسان، والحجاز، ومصر، فسمع الكثير، وكان إماماً زاهداً ورعاً. أخذ عنه المنذري وغيره. من تصانيفه: ((التقييد لمعرفة رواة والسنن والمسانيد)) و((ذيل على الإكمال لابن ماكولا)) وألف كتابًا لطيفًا في الأنساب. تـوفي

انظر : ذيل طبقات الحنابلة (١٨٢/٤)، ووفيات الأعيان (٣٩٣\_٣٩٢/٤)، وسير أعلام النبلاء (٢٢/٢٢)، وشذرات الذهب (٢٣٤/٧)، وشذرات

و((التقييد)) هو كتابه المسمى ((التقييد لمعرفة الرواة والسنن والمسانيد)) وهو مطبوع في بحلَّدٍ واحد.

<sup>(</sup>٢) في (ح) ((الدن) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) ((الدرر الكامنة)) هو في تراجم أعيان المئة الثامنة، للحافظ ابن حجر العسقلاني، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٤) ((الضوء اللامع)) هو في تراجم علماء القرن التاسع للحافظ السخاوي، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((كثيرين)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((بتلبد)) وهو خطأ.

والتليد في اللغة هو الشيء القديم الموروث عن الآباء. انظر : الصحاح (٢/٥٠/١) باب الدال، فصل ـــ التــاء، ولسان العرب (٤٢/٢) مادة ((تلد)).

<sup>(</sup>٧) وطارف : الطارف والطريف في اللغة هو الشيء المستحدث، وهو ضدُّ التليد. انظر : الصحاح (١٣٩٤/٤) باب الفاء ـ فصل الطاء، ولسان العرب (١٤٥/٨) مادة ((طرف)).

<sup>(</sup>٨) في الأصل و(ح): ((حاورت)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٩) ساعة الجمعة : المقصود بها الساعة التي يستحاب فيها الدعاء؛ فقد جاء في الحديث عن أبسي هريرة ظله أنَّه قال: ذكر رسول الله ﷺ يوم الجمعة، فقال: ﴿ فِيه سَاعَةٌ لا يُوافقها عَبْدٌ مَسَلَّمُ وَهُـو قَـاثُمٌ يَصَلَّى يَسَأَلُ اللهُ تعالى شيئًا إلاَّ أعطاه إيَّاه)) وأشار بيده يقلُّلها. أخرجه البخاري في كتاب الجمعة، باب: الساعة التي في يـوم الجمعة (جد١/٢٥٣) حديث رقم (٩٣٥).

وقد ساق الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله ـ في ((فتح الباري)) أقوال العلماء في ساعة الجمعة، فأوصلها إلى اثنين وأربعين قولاً مع ذكره أدلتها وبيان حالها صحةً أوضعفاً، والإشارة إلى مأخذ بعضها ثمُّ اختار الراجـح منهـا. انظر : فتح الباري (٤٨٣/٢).

وليلة القدر<sup>(١)</sup>.

وها هو<sup>(۱)</sup> في شرح صحيح البخاري الذي جمعه الحافظ الشهاب ابن حجر<sup>(۱)</sup>.

ورأينا لبعض المتأخرين: يذكر في الحديث الواحد جمَّاً كثيراً من الفوائد كما صنع العلائي (١) في (( شرح حديث ذي اليدين)) (٥)، وإفراده بالتأليف (١) وكما/ صنع الشيخ تقي الدين (١) في ((الإمام)) (٨)، وهو إمام مطلق، لا ينازع في جموم علمه، وسعة معرفته؛ يذكر في شرح الحديث الواحد عدداً من الفوائد، ينيف على ثلاثمئة فيما لا أشعر الآن

 $\mathbf{m}$ 

<sup>(1)</sup> قال الحافظ ابن حجر في ((الفتح)) (٣٠٩/٤) : ((وقد اختلف العلماء في ليلة القدر اختلافاً كثيراً. وتحصَّل لنا من مذاهبهم في ذلك أكثر من أربعين قولاً كما وقع لنا نظير ذلك في ساعة الجمعة)). انتهى قلت : ثمَّ سرد هذه الأقوال، فأوصلها إلى ستة وأربعين قولاً، مع ذكره لأدلتها وبيان الراجح منها. انظر : المصدر السابق نفسه (٣٠٤/٤).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((وما هو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) وقد تقدمت الإشارة إلى هذه الأقوال في ((فتح الباري)).

<sup>(</sup>٤) في الأصل و(ح) و(م): ((العلاي)) والمثبت من (هـ) هو الصواب. والعلائي هو خليل بن كيْكلدي بن عبد الله العلائي الدمشقي الشافعي، محدثٌ فقيه حافظ، وكان لـه ذوق في النظم والأدب. من تصانيفه الكثيرة: (رمختصر جامع الأصول لأحاديث الرسول)) لابن الأثير الجزري، و((الأشباه والنظائر في فروع الفقه الشافعي)) و((شرح حديث ذي اليدين)). كانت ولادته سنة (١٩٤هـ) ووفاته بالقدس سنة (١٩٢هـ) وقيل: (٧٦٠هـ).

انظر : طبقات الشافعية للسبكي (١٠/٥٣ـ٣٦)، والدرر الكامنة (١/٠٩٣٩)، والبدر الطالع

<sup>(</sup>٥) كتاب ((شرح حديث ذي انيدين)) للحافظ العلائي لم أقف عليه، وقد ذكره الشوكاني في ((البدر الطالع)) (٢٤٦/١). وقد ترجمة الحافظ العلائي ونسبه له، وفعل مثله عمر كحالة في ((معجم المؤلفين)) (٢٨٨/١). وحديث ذي اليدين رواه البخاري في كتاب السهو، باب: من لم يتشهد في سحدتي السهو (جـ٢٨٣) حديث رقم (٢٢٢، ٢٢٩)، ومسلم في كتاب المساجد (٣/١٠) حديث رقم (٥٧٣)، ولفظ البخاري: (رأن رسول الله المعرف من اثنتين، فقال ذو اليدين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله؟ فقال رسول الله الله الله الله الله المعرف أو المول، ثم عمر من اثنتهن. انتهى.

وذو اليدين صحابي حليل مختلف في آسمه، والأكثرون على أنه الخِرْباق من بني سليم، اعتماداً على ما وقع في حديث عمران بن حصين عند مسلم ولفظه: ((فقام إليه رحل يقال له الخرباق، وكان في يديه طول)). وهو الراجح. انظر: صحيح مسلم مع شرح النووي (جـ٥/١))، والإصابة (١٠٨/١)، وفتح الباري (٢١/٣)).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) زيادة : ((وكما صنع القاضي عياض في شرح ((احفظ الله يحفظك)) أو غيره كذلك أفرده بالتأليف)) بعد كلمة ((بالتأليف)).

 <sup>(</sup>٧) تقي الدين هو أبو الفتح محمد بن علي بن وهب المعروف بابن دقيق العيد. وقد تقدَّمت ترجمته.
 انظر : صفحة (٢٢٢).

<sup>(</sup>٨) ((الإمام)) هو كتاب ((الإمام في معرفة أحاديث الأحكام)) لابن دقيق العيد، وهبو كتابًا كبير أغلبه مفقود، وقد طبع جزءٌ منه، وقفت منه على أربع بحلدات بتحقيق سعد بن عبد الله آل حميد. نشر دار المحقق، الرياض.

بسواه، حتى رأيت مجلدةً من ((الإمام))، فيها شرح ثمانية أحاديث<sup>(١)</sup>، وتبعه في ذلك، أو حلً<sup>(٢)</sup> منه، صاحب ((طرح التثريب بشرح التقريب))<sup>(٣)</sup>.

وهذا باب يطول<sup>(۱)</sup> تتبعه<sup>(۱)</sup>؛ من أشرف عليه علم مقام المتأخرين، وسخف تلك المقالة بانقطاع الاجتهاد منذ زمن كذا. أكذب في الإسلام، أم عدم مبالاة بملام<sup>(۱)</sup>؟ ولقد قضى لنا اطلاعُنا بالجزم بأنَّ كثيراً من المتقدِّمين: لم يحيطوا علماً بما شرحناه عن أقوام من المتأخرين<sup>(۷)</sup>.

<sup>(</sup>١) وللكتاب المذكور مزايا كثيرة. انظرها في مقدِّمة التحقيق لمحققه سعد بن عبد الله آل حميد.

<sup>(</sup>٢) ني (هـ) : ((حُلُّ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) صاحب ((طرح التثريب )) هو أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، وقد تقلَّمت ترجمته في صفحة (٢٢٢). وكتابه ((طرح التثريب في شرح التقريب)) هو شرح لكتابه المسمَّى ((تقريب الأسانيد ويَرتيب المسانيد)) إلا أنه لم يكمله، فأكمله ابنه أحمد الملَّقب بولي الدين. المتوفي سنة (٢٦٨هـ)، قال السنحاوي في ترجمته في ((الضوء اللامع)) ((٣٤٣/١): وأكمل شرح والده على ((ترتيب المسانيد وتقريب الأسانيد)). انتهى قلت: وكتاب ((طرح التثريب)) مطبوع.

<sup>(</sup>٤) في الأصل : ((بطول)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٥) قلت : وما تقدَّم منه يدل على سعة علوم المتأخرين، وجموم معارفهم، وكثرة اطلاعهم، ولكن لا يعني ذلك تفوقهم في العلوم على المتقدمين، لا سيما أصحاب رسول الله وقد كانوا أبرَّ هذه الأمَّة قلوباً وأعمقها علوماً وأقلها تكلُّفاً كما قال عبد الله ابن مسعود فله. وقد ألَّف الحافظ ابن رحب كتاباً لطيفاً في بيان فضل المتقدمين في العلم على المتأخرين سمَّاه ((فضل علم السلف على الخلف))؛ وقد بيَّن فيه أنَّ سكوتهم حمًّا سكنوا عنه من ضروب الكلام فيما زاد عن مقدار الحاجة لم يكن عن عي ولا عن جهل ولا عن قصور وإنّما كان عن ورع وخشية لله تعالى، ولو أرادوا الكلام وزياداته لما عجزوا عن ذلك لكمال علمهم وفصاحتهم ـ رضي الله عنهم ـ؛ فليس العلم بكثرة الرواية ولا بكثرة المقال ولكن نور يقذف في القلب يفهم به العبد الحقَّ ويميِّز به الباطل، ويعبِّر عن ذلك بعبارات وجيزة محصِّلة للمقاصد. انظر : المصدر المذكور ص/١٠١٠.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((فملام)) وغير واضحة في الأصل، والمثبت من (ح) و(هـ) وهو الصواب.

<sup>(</sup>٧) وهذا لا يغض من منزلة المتقدَّمين، ولا يحط من قدرهم؛ فالمتأخرون ما هم إلاَّ عمرة من تمار المتقدِّمين، فالفضل أولاً وأحيراً ـ بعد الله تعالى ـ راجع إليهم لأنهم ـ كما قال ابن عابدين في الحاشية (٢٨/١) ـ : ((صرفوا أذهانهم إلى استنباط المسائل وتقويم الدلائل، فحاء المتأخرون فنقَّحوا ما قالوه، وبيَّنوا ما أجملوه، وقيَّدوا ما أطلقوه، وجمعوا ما فرَّقوه؛ كالبحر يسقيه السحاب \*\*\*\*\* وما له فضلُ عليه لأنَّه من ماءه)). اهم ولمعرفة فضل المتقدمين وما امتازوا به على المتأخرين من سعة العلم وحسن الفهم والقصد انظر : إعلام الموقعين (٤/٤٤ ١ ـ ١٥٠).

ولسنا نخاطب إلاَّ شهماً قوي الهمَّة، ذكي القلب؛ وأمَّا الغافل الجاثم: فلا يقضي لنفسه أَرَبَاً معتبراً في هذا الباب، وأيُّ فضيلةٍ لـه على ربـات(١) الحجـال(٢) أو مزيةٍ على صغار الحيِّ والأطفال؟.

ومن شك أو ارتاب. فاليسبر أيَّام الناس، وأخبار القدماء، وسِيَرِ الماضين. والمقصود بهذا كلَّه: أنَّ القائل بتعذُّر الاجتهاد ـ سيما قولـه: منـذ الزمـن الفلاني ـ فقد قال غلطاً، وركب شططاً(").

اللهمَّ إلاَّ أن يعني بالاجتهاد: معنىً غير ما علم في السابقين واللاحقين، وانكشف (١) من حالهم لكلِّ من اقتص أخبارهم (٥) بنبإ يقين فليبيِّنه، ولا حاجة بنا إليه، ولا يضرُّ الجهل به، لأنَّه نعت بلا(١) محل، وحِلْيَة ملقاةً في هواء.

اللهمَّ إلاَّ أن يأتي بشيءٍ يزعم: أنَّه صفةٌ لأحدٍ من البشر، بمحرَّد دعوى وحزاف، فبابها (٧) يقبل الازدياد؛ والشأن: الحقيقة.

انظر من غلا في المسيح، فقال : لا يصلح / إلاَّ أن يكون ابناً للهُ (^)، والغالي في الإمام: ما يعدل في حقِّه. ولا إله إلا الله، ما سرُّ النهي عن الغلو في

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((رباب)).

وربَّات : جمع ربَّة وهي بمعنى صاحبة. انظر : القاموس المحيط (٢٠٦/١) باب الباء ـ فصل الراء.

<sup>(</sup>٢) الحجال : مشتق من الحَجَلَة بالتحريك، ومنه حجال العروس؛ وهو بيت يزيَّن بالثياب والستور يُتُخَذ للعروس. والواحدة حجلة. انظر : الصحاح (١٦٦٧/٤) باب اللام، فصل ــ الحاء، ولسان العسرب (٦٤/٤) مادة (رحجل).

<sup>(</sup>٣) شططاً: أي مباعدةً عن الحق وبحاوزةً للقدر. يقال: أشطً فلان إذا جاوز القَدْرَ وتباعد عن الحق. انظر: لسان العرب: (١٩/٧) مادة ((شطُّي).

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((وانكسف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((أحبارهم)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((بل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((قبابها)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>A) في (هـ) : ((ا لله)) وهو خطأ.

والغالون في المسيح ـ الطّينين ـ هم النصارى الذين زعموا أنّه هو الله، وأنّه ابن الله، وأنّـه ثـالث ثلاثـة، وذلـك على مبدأ عقيدتهم في التثليث التي قد تولى الله تعالى الرد عليها في كتابه العزيز ــ وذلـك لما فيهـا مـن نسبة النقص إليه تعالى الله عمَّا يقول الظالمون علوًّا كبيراً ـ كما في قوله تعالى : ﴿لقد كفر الذين قالوا إنَّ الله هو

سرُّ النهسي عن الغلو في الدين

الدين (١)؟ إلاَّ لخروجه بصاحبه إلى متالف لا تدخل تحت وطأة الإحصاء (٢). والله الهادي.

ثمَّ هاهنا نكتة، ينبغي أن يتنبَّه لها، وهي: [أنَّ] (٢) الاجتهاد بالمعنى المتعارف عند المؤلف الأصوليين، المصطلح عليه بينهم (١): متى كان معروفاً في لسان الشرع بذلك المعنى الـذي عند الاصولين شرحوه به؟ فإنًا ما وجدنـا لذلك أصلاً أصلاً بعد التصفَّح والبحث. وأمَّا لا بذلك الأصولين المعنى، كـ((إذا اجتهد فأصاب))(٥) فهذا شاهده.

<sup>-</sup> المسيح بن مريم [المائدة : ٢٢]، وقوله : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إِنَّ الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عمًّا يقولون ليمسَّنَّ الذين كفروا منهم عذابٌ أليم [المائدة : ٢٣]، وقوله : ﴿ وقالت اليهود عزيرٌ ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنَّى يؤفكون [التوبة : ٣٠].

<sup>(</sup>١) الغلو في اللغة هو بحاوزة الحد. قال الجوهري: (وغلا في الأمر يغلو غلواً، أي حاوز فيه الحد) [الصحاح ٢٤٤٨/٦

والغلو في الدين ورد النهي عنه في موضعين من القرآن الكريم، الأول في قوله تعالى : ﴿ يَا أَهُلُ الْكُتَابُ لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق (النساء : ١٧١)، والثاني في قوله تعالى: ﴿ قُلُ يَا أَهُلُ الْكُتَابُ لا تغلوا في دينكم غير الحق [المائدة : ٧٧]، وجاء النهي عنه أيضاً في السنّة؛ ومن ذلك قوله الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق [المائدة : ٧٧]، وجاء النهي عنه أيضاً في الدين)). خرَّجه ابن ماجة (إيَّاكم والغلو في الدين فإنَّه أهلك الذين من قبلكم الغلو في الدين)). خرَّجه ابن ماجة (١٠٠٨/٢) حديث رقم (٣٠٢٩)، وأحمد في المسند (١١٥/١)، وصححه العلامة الألباني. انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة برقم (١٢٨٣).

<sup>(</sup>٢) الغلو في الدين قد جاء النهي عنه في الكتاب والسنّة - كما قد تقدَّم - ؛ وذلك لما يفضي إليه من المفاسد العظيمة كالشرك والبدع المضلّة وكالتبعية العمياء للرجال؛ فبسبب الغلو وقع الشرك في هذه الأمّة، وفي مَنْ حبلها من الأمم؛ وذلك لما غلوًا في الصالحين، فصرفوا لهم أنواعاً من العبادات؛ بل كان أصل شرك بني آدم هو بسبب هذا الغلو كما حكى الله تعالى عن قوم نوح - وهم أول الأمم شركاً - قولهم : ﴿وقالوا لا تمذرنَّ وَدُّا ولا سواعاً، ولا يغوث ويعوق ونسراً الآية [نوح: ٣٣]. وهؤلاء - كما جاء عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في الصحيح وغيره - أسماء رجال صالحين من قوم نوح، لما ماتوا عكفوا على قبورهم فعبدوهم، وبسبب الغلو أيضاً وقعت البدع العظيمة في هذه الأمّة كبدعة الرفض، والخروج، والتجهم، والإرجاء، والقدر، وغيرها، وبسببه أيضاً وقع التقليد والتعصب لآراء الرجال والطاعة العمياء لهم الأمر الذي حجز كثيراً من المسلمين عن الانتفاع بالكتاب والسنّة إكتفاءً بتقليد المشايخ والأثمة دون نظر أو فحص عما قالوه هل وافق الكتاب والسنّة أم خالفه.

<sup>(</sup>٣) كلمة [أن] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٤) تعريف الاجتهاد عند الأصوليين تقدُّم. انظر : قسم الدراسة ص/٩٩.

<sup>(</sup>٥) يشير بذلك إلى قوله ﷺ : ((إذا حكم الحاكم فاجتهد فله أجران، وإذا حكم فأصاب فله أجر، وإذا حكم فاحتهد ثمَّ أخطأ فله أجر)). خرَّجه البخاري في كتاب الاعتصام (جــ١٩٨/٨) حديث رقم (٧٣٥٢)، ومسلم في كتاب الأقضية (١٣٤٢/٣) حديث رقم (١٧١٦).

الأزمان!!.

ونحن إلى الآن لم نزل في التعجب' أ من إطلاق القول بتعذُّر الاجتهاد في هـذه

والزمِنُ العاجز أو الضعيف المُقْعَد، والذليل المحروم، إذا عبَّر عمَّا يحسّه (٢) من نفسه: فليس له الحكم على غيره، وهـل هـذا إلاَّ مثل البخيل، إذا سمع بأخبار من جنَّبه الله الشُّح، والذليل الذي يطرق سمعه ما يصنع الشـجعان (٣) الذين ثبتهم الله (٤)، وهكذا إذا سمعت عن أحدِ (٥) شيئاً، وأنت لست من أهله، ولا طريق لك إلى مكاذبته.

وهؤلاء القوم لم نجد لهم في الحكم بتعذّر الاجتهاد، (وامتناع أخذ الحكم من دليله) (٢): شبهة ضعيفة، فضلاً عن قوية، فضلاً عن وجه (٧)، ولا شائبة تثير خيالاً وإن زائلاً بل بل (٨) مصادرة محضة، أصابت فريتها من كان في هذه الأزمان، ومَنْ قَبْلَهَا إلى تأريخهم الأحمق، وغفلوا عمّن قدّمنا ذكرهم ومن لا يحصى، (بل عمّا عملوه بأيديهم من الاستدلال، على ما فيه) (٩).

وقد علم: أنَّ مرجع الاجتهاد \_ بالمعنى المصطلح \_ أيضاً إلى الأنس (١٠) بالشرعيات

مرجع الاجتهاد الاصطلاحي

القول بتعبذر الاجتهاد ليس

عليه دليـل أو

شبهة دليل

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((العجب)).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((يحس)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((الشجاعان)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) أي في الميدان عند لقاء لعدو.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) : ((أخذ<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصبب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في بقية النسخ.

 <sup>(</sup>٧) يقول الشيخ أحمد شاكر \_ رحمه الله تعالى \_ : (فالقول بمنع الاجتهاد قول باطل، لا برهان عليه من كتاب أو سنّة، ولا تجد له شبه دليل). ['لفية السيوطي ص/٣١في الهامش له].

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((بلا)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٩) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهسي
 متبتة في نقية النسخ.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((الأبسر)) وهو خطأ.

[وملابستها](١) بحيث يكون ثمَّ تهيُّؤ(٢)، وأهلية للعلم بالأحكام الشرعية عن أدلتها التفصيلية<sup>(٣)</sup> /.

وثبوت ((لا أدري)) وما هو في معناه (٤) عن كثيرين (٥) من المحتهدين (١) : يمانع إرادة ((بالأحكام المذكورة في قولهم: ((بالأحكام الشرعية)).

فتعيَّن بعض مطلق، كما قرِّر في محلُّه، وكما عرَّفناك حال المحتهدين فيما سلف(^)؛ ويكون الجحتهد بحيث يحسن التصرُّف (٩) فيما وعاه من الأدلة، وتنزيلها على الوجوه الممكنة [اللائقة] (١١) السي لا تمانع الصِّحة والقبول في الجملة، أو (١١) الأصل الغالب في كلِّ مقام بحسبه، وكلِّ ناظرِ بنظره، ومقدار إحسانه، فـإنَّ هـذا بـاب لا ينضبـط بمقـدار ولا يقف على مرتبة، بل أبحاث الفضلاء فيها الغث (١٢) والسمين، والممتلىء والهزيل.

<sup>(</sup>١) كلمة [ملابستها] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) التهيؤ : النهيؤ في عرف الفقهاء هو ملكة يقتـدر بهـا المحتهـد على إدراك الأحكـام الشـرعية مـن أدلتهـا التفصيلية. وهو ما يعبِّر عنه بعضهم بالقوة القريبة من الفعل أي تهيؤ الفقيه للعلم بجميع الأحكام؛ لما عنده من الاستعداد لمعرفة أدلة الأحكام ووجوه دلالاتها، وكيفية اقتباس الأحكام منها. انظر : حاشية التفتازاني على شرح العضد لمختصر ابن الحاجب (٣٢/١)، وشرح مختصر الروضة للطوفي (١٦٤/١).

<sup>(</sup>٣) وما ذكره المؤلف هنا هو تعريف الفقيه عند الأصوليين. انظره في المسودة ص/٥٧١، وشرح الكوكب المنسير (٤٢/١)، وصفة المفتى والمستفتى ص/١٤.

<sup>(</sup>٤).أي وما هو في معنى قول : ((لا أدري)).

<sup>(</sup>٥) في (م) و(هـ) : ((كثير)).

<sup>(</sup>٦) انظر : ما نقله ابن عبد البر ـ في حامع بيان العلم وفضله، باب : ما يلزم العالم إذا سئل عمًّا لا يدريه من وجوه العلم (٨٤٢٦/٢) ـ من أثار عن الصحابة والتابعين وتابعيهم فيها التنصيص على أنَّهم سئلوا عسن كثير من المسائل الشرعية فأجابوا ب((لا ندري)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((علم)) بعد كلمة ((إرادة)) وهي مضروب عليها في الأصل.

<sup>(</sup>٨) تقدُّم بيان أنَّ المحتهدين غاب عنهم بعض العلم، مَّا يدل على عدم إحاطتهم بجميع العلوم. انظر ص/ (٣١٨ ـ ٣٢٤).

<sup>(</sup>٩) ني (ح): ((النظر)).

<sup>(</sup>١٠) كلمة [اللائقة] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) : ((و)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>١٢) في (هـ) : ((العنت)) وهو خطأ.

وإنَّما المراد: وجود هذه النعوت التي ذكرنا في الجملة، حتى لا تعدَّ اتفاقية لا عن قصد واعتبار.

وحاصله: لا يشترط الوفساء، والإحصاء للأدلة اطَّلاعاً وتنزيلاً، ومعرفةً وتصرُّفاً (١)، ولا ينفع المفرَّط في الجهتين، ولا يعدُّ هذا بحسب الاجتهاد، الذي هـو المعنى الحاصل عند الأئمة وعلماء الأمَّة، ورام المعرِّفون للاجتهاد تصويره وحكايته، على مـا في تعاريفهم أيضاً.

ولا يشك باحثُ قطُّ: أنَّهم قصدوا بتلك الحدود: كشف ما بلغ =إليه=(٢) المحتهدون ووصف مقدار مقامهم في العلم، وشرح حالهم فيه، وبيان ما حصلوا عليه منه، اطّلاعاً وانتفاعاً.

وأولئك المجتهدون ـ رضي الله عنهم ـ في التفاوت والتفاضل بحيثية لا يتأتَّى انضباطها، والوقوف لها على حدِّ، وتأليف متنافرها، وضمُّ أفرادها إلى جهةٍ محصَّلةٍ منضبطةٍ، متميِّزةٍ حاصرةٍ، حتى يتهيَّأ تحديدها، ويشار إليها بعبارةٍ جامعةٍ مانعةٍ.

ومن هنا تعرف وجه اضطراب المؤصِّلين ومنشأه (٢)/ في تعريف الفقيه (٤)، وهو المُحتهد، أو شرطه (٥).

٧Y

لايشة طفي

الجتهد الاحاطة

بجميع الأدلة

<sup>(</sup>۱) يتقول شيخ الاسلام ابن تيمية : ((ولا يقولنَّ قائل : من لم يعرف الأحاديث كلها لم يكن بحتهداً، لأنَّه إن اشترط في المحتهد عدمه بجميع ما قاله النبي ﷺ وفعده، فيما يتعلَّق بالأحكام فليس في الأمَّة بحتهد، وإنَّما غايـة العالم أن يعلم جمهور ذلك ومعظمه، بحيث لا بخفي عديه إلاَّ القليل من التفصيل). انتهى [بحموع الفتاوى (٢٣٩/٢٠)]

<sup>(</sup>٢) ما بين الحاصرتين زيادة من المطبوعة؛ لضرورة السياق.

<sup>(</sup>٣) في الأصل : ((ومنشأبه)) وهو خطأ، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((الفقه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) المراد بالفقيه عند الأصوليين المحتهد، وليس من يحفظ الفروع الفقهية.

انطر : مناهج العقول (١٩١/٣)، وحمع الجوامع مع حاشية البناني (٣٨٢/٢)، وتيسمير التحريس (١٧٩/٤)، وإرشاد الفحول (٢٩٧/٢).

ومنشؤه

وذلك أنّهم قالوا: الفقه(١) هو العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية بالاستدلال.

هذا نصُّ بعضهم (٢). وآخرون ذكروا قريباً منه (٣).

وأمًّا بعض: فعرَّف بما يقارب (٤) حاصل ما شرحنا (٥) أولاً. فتضاءل الإيراد عليه (٦).

فلمَّا عرَّفوه: بأنَّه [العلم بالأحكام. أورد عليهم (٧): هل المراد: الكلُّ؟ فقمد ثبت ((لا أدري)) عن عدد] (٨) من المحتهدين في مسائل كثيرة، شرح جملة منها البرماوي(٩) في أول ((شرح الألفية))(١٠) له. أو البعض؟ فيرد: المقلِّد إذا عرِّف بعض الأحكام كذلك.

<sup>(</sup>١) الفقه : الفقه لغة الفهم. انظر : لسان العرب (٦/١ ٣٠٠)، والصحاح (٢٢٤٣/٦) مادة ((فقه)). وأمًّا في الاصطلاح فهو كما ذكر المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ.

<sup>(</sup>٢) ما ذكره المؤلف هو تعريف الفقه لابن الحاجب ـ رحمه الله تعالى ـ كما في منتهى الوصول ص/٣، وانظــر : بيان المحتصر للأصفهاني (١٨/١)، وشرح مختصر الروضة للطوفي (١٣٣/١).

<sup>(</sup>٣) وأكثر الأصوليين يعرفون الفقه بقولهم : هو العلم بالأحكام الشرعية المكتسبة من أدلتها التفصيلية. انظر : التعريفات للحرجاني ص/١٦٨، ونهاية السول (٢٢/١)، والبحر المحيط للزركشي (٢١/١)، وإرشاد الفحول (٢٧/١).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((تقارب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((شرحناه)).

<sup>(</sup>٦) مراد المؤلف بذلك تعريف البرماوي للفقه، لأنَّه هو التعريف الذي اختار أنَّه أقرب إلى الصواب كما سيأتي " في الصفحة التالية.

<sup>(</sup>٧) انظر هذه الإيرادات على تعريف الفقه والجواب عليها في مختصر ابن الحاجب ص/٣، وشرحه (ربيان المختصر للأصفهاني (٢٧/١-٢٨)، و((مختصر الروضة مع شرحها)) للطوفي (١٥٥/١، ١٦٦).

<sup>(</sup>٨) ما بين المعقوفتين سقطٌ في (هـ).

<sup>(</sup>٩) البرماوي هو محمد بن عبد الدائم بن موسى بن عبد الدائم النعيمي العسقلاني الأصل البرماوي ثمُّ القماهري، من أعلام الشافعية، محدِّث فقيه أصولي بارع، أخذ الحديث عن البرهان بــن جماعــة والعراقــي، ولا زم البــدر الزركشي، وتفقه على البلقيني وابن الملقن، من تصانيف : ((الألفية في أصول الفقه))، ((شرح صحيح البخاري)) و((شرح عمدة الفقه)). كانت ولا دته سنة (٧٦٣هـ)، ووفاته ببيت المقدس سنة (٨٣١هـ).

انظر : الضوء اللامع (٢٨١/٧)، وحسن المحاضرة (١/٠٥١)، والبدر الطالع (١٨١/٢).

<sup>(</sup>١٠) ((شرح الألفية)) للبرماوي هو في علم أصول الفقه. ولم أقف عليه.

ونحن نقول: (الصواب: أو البعض)(۱)؟ فهو الواقع. والتزام الثاني سهلٌ قريبٌ مَمَّا(۲) بسطنا القول فيه، وهو العدل الذي لا حيف فيه، والتقصي (۱) عن ذلك الإيراد يسيرٌ(١)، خصوصاً إذا قلنا: بتبعُض الاجتهاد وتجزئه(٥).

 $\square$ 

وأقرب تعاريف الفقه ـ الذي هو شرط الاجتهاد أو عينه، أو ملاقيه (١) عندهـم ـ إلى مطابقة الواقع، وصحة المعنى، وصدق القول الذي شهد به الوجـدان والحس (٧): ما ذكره البرماوي في أول ((شرح الألفية)) له، حيث قال : وأمًّا في الاصطلاح : فهـو علـم حكم شرعى من دليل تفصيلى، انتهى (٨). فتأمَّله.

التعريـــــف المختبار للفقــه عند المؤلف ----

<sup>(</sup>١) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٢) في (ح) و (هـ) : ((عما))

<sup>(</sup>٣) في الأصل : ((التفصى)) وهو تصحيف.

وفي (ح) : ((التفضي)) وهو خطأ. والمثبت من (ح) و(م).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((يسيراً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) المراد بتجزء الاجتهاد : التمكن من استخراج بعض الأحكام دون بعض؛ كالفرضي إذا تمكن من استخراج الأحكام في غيرها. أنظر : بيان المختصر للأصفهاني (٢٩١/٣).

والعلماء في هذه المسألة ـ أعني تجزء الاحتهاد ـ على ثلاثة مذاهب :

المذهب الأول : الجواز، وإليه ذهب الأكثرون من المتكلّمين والمعتزلة والفقهاء، وأيَّده الآمدي وابن الحماجب، واختاره ابن دقيق العيد، وابن تيمية، وابن القيّم، بل قال ابن القيّم في ((إعلام الموقعين)) : هو الصواب المقطوع به.

المذهب الثاني : عدم الجواز : وبه قالت طائفة. وهو المنقول عن أبي حنيفة، واختاره الشوكاني في ((إرشاد الفحول)). المذهب الثالث : الجواز في الفرائض دون غيرها.

انظر لهذه الأقوال ومناقشتها: كشف الأسرار (٢٩/٤)، وتيسير التحرير (١٨٢/٤)، ومنتهى الأصول لابن الخاجب ص/٢٠٩، والأحكام للآمدي (٢٠٩/٤) ٢٧٤، ٢٧٤، ٢٧٤)، والبحر المحيط للزركشي (٢٠٩/٤)، وشرح المحاجب ص/٢٠٩، والأحكام للآمدي (٢١٦/٤)، وبحموع الفناوى (٢١٢،٢٠٤)، وإعلام الموقعين (٢١٦/٤)، وإرشاد الفحول (٢١٦٠/٢).

 <sup>(</sup>٦) في (ح) : (رأو ملافيه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((الحسن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) لم أقف على كتاب البرماوي المشار إليه في المنن.

ولمعرفة ما أورده بعص العلماء من تعاريف للفقه للتخلص من هذه الإشكالات الواردة على التعريف الأول لمعقه راجع ((شرح مختصر الروضة)) لمطوفي (١٦٦/١).

ومنه يؤخذ تعريف الفقيه \_ و[هو] (١) الجتهد على الصحيح \_ فمن عرَّف الاجتهاد بما يحكى الأمر الموجود، والقضية المعلومة، وحسب المعنى الصحيح [الواقع، في من وُصِفَ به؛ فليحرِّر عبارةً تؤديه، وإلا فقد تسنَّم (٢) الخبط](٢) والغلط، وأنَّى لــه بمرتبةٍ محررَّةٍ، واقفة على قدر يحكيه المعرِّف الجامع المانع (١٠)؟ هيهات (٥). ولو بُنِي (١) التعريف على الجهة الفضلي، كان غير جامع عند من/ يعتبر ما هو أدنى منها ووجوب دخوله (٢) في المعرَّف، أو الجهة الدنيا: كان غير صحيح عند من لا يراها أحد أفراد المحدود(^).

وبالجملة : فهذا شيءٌ كَكَيْلِ الرياح، وجَعْلِ معيارِ (٩) لهما تُضْبَطُ بـه، وتُعْرَف بمعرفته ويحصى قدرها بإحصائه.

هذا كلُّه على القول بمنع تبعُّض الاجتهاد وتجزئه (١٠٠).

والصحيح العدل الصادق: خلافه، بحيث إنَّ الواقع المحسوس المعلوم بالوجدان: ليس إلا أبعاضٌ. وأمَّا الغاية: فعلمها عند علام الغيوب.

فكيف يمكن تحديد ما ليس بذي حدٍّ يقف عليه؟.

وإذا عرفت هذا عرفت أنَّ ما أوسعنا(١١) القول فيه، وأطلنا في تقريره وإيضاحه، مِنْ شِرْح حال أهل العلم قديماً وحديشاً، والإشارة إلى مقادير علومهم : لا يفي

<sup>(</sup>١) كلمة [هو] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٢) تسنّم : أي ركب. انظر : لسان العرب : (٣٩٤/٦) مادة ((سنم)).

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفتين سقط في (هـ).

<sup>(</sup>٤) يشترط الأصوليون في التعريف أن يكون جامعاً مانعاً، وهو ما يعبُّرون عنه بالحدُّ. انظر : روضة الناظر : ((١/١٤)، والبحر المحيط للزركشي (٤/١٥).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((وهيهات)).

<sup>(</sup>١) في (م): ((فنيُّ)) تحريف.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((حوله)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) لأنَّ التعريف حينئذٍ يكون غير مانع لدخول ما ليس من المحدود \_ أي المعرُّف \_ فيه.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((معياراً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) في الأصل: ((وتحريه)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

وقد تقدُّم تقرير الخلاف بين العلماء في مسألة تجزيء الاجتهاد. انظر : هامش صفحة (٣٥٦\_٣٥٠).

<sup>(</sup>١١) في (ح) و(هـ) : ((مال وسعنا)) وهو خطأ.

بتلخيص (١) البحث فيه، وإعطاء المقام حقَّه المستطاع: إلاَّ (٢) تلك العبارة المبسوطة المفصَّلة؛ فهي وجه التحقيق، وعين التدقيق، وبا لله التوفيق.

وتعاريف أهل الاصطلاح: إن وافقت الواقع، وطابقت الصِدُق، وأصابت المعنى الصحيح المستقر الثابت الموجود، وإلا فالخلل فيما أَخَذَ عن الحقيقة ناحية وحكى غير الموجود، وعرَّف أمراً مفقوداً(١)، ودار مع محض الوهم والهجوم بلا يقظة (١). ومن عرَّف الموجود المتحقّق، وبسط القول وما حصر وضيَّق: أصاب الرأي السديد الموفَّق، واعترف بأنَّ المقصود (٥) غير ممتنع (١) بحمد الله في عصرٍ من الأعصار، ولا على أحدٍ من الناس، ومن قصرً فمن نفسه أُتِيَ ؛ لأنَّ (٨) مادة ذلك من وجدان الأدلة، وانقوة العاقلة غير مفقودة.

فافهم هذا. فإنّه وإن قلّت عبارته فقد جلّت إشارته؛ وما أتعب/ السلف الصالح نفوسهم في جمع (٩) العلوم، وتأليف شتاتها، وتصنيف فنونها: إلاَّ لاستكسَّاف الحقائق، وليدركها مرتادها (١٠) بذوقه، لا للحكم بالامتناع والتعذُّر والاستحالة، ولا سُدىً وضياعاً وبطالة.

والإحاطة بالأدلة لسنا، ولا من يؤمن بالله واليـوم الآخر، وعقـل حقيقـة الحـال يدَّعيهـا، ولا يصدِّقهـا(١١) لأحـد (١٢)، كمـا هـي أمـاني مـن خفـي عليهـم الأمـر في مَنْ غلوا فيه من أئمتهم.

الضابط في التعريسف الصحيح الصحيح

<sup>(</sup>١) في (م) : ((تتحليص)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((إلى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (م): ((مفقود)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٤) في (ح): ((بلا يقضة)) بقلب الظاء ضاداً.

<sup>(</sup>٥) في (م): ((واعترف بالمقصود)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) يعني الاجتهاد.

<sup>(</sup>٧) في (هم) : <sub>((ف))</sub> وهو حطأ.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((لا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : (( في جميع)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((مرتاد)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>١١) في (ح): ((يدعيها ويصدقها)). وفي (هـ) . ((ندعيها ولا نصدُّقها)).

<sup>(</sup>۱۲) في (ح): ((لأحذ)) وهو تصحيف.

 $\square$ 

وكيف يصح مع هذه الأمنية: أن يكون للإمام في مسألةٍ قـولان وزيادة، حديدٌ وقديم (١)، وروايات في المسألة الواحدة كلُّ فردة (٢) تباين الأحرى، وإجابة بر(لا أدري))، وهو في كِّ ذلك مجتهد، ملازمٌ هذا الوصف؟ لأنه حينتند إمَّا قاصر الاطّلاع، أو (٢) عاجزٌ عن الجمع (١) والتفريق (٥) والترتيب (٢)؛ والثلاثة خاصَّة (٧) الاجتهاد المُدَّعَى لمم (٨). والتوقّف لفك التّعارض، أو استدعاء (٩) زمن للنظر في ذلك، كمن يجهل فيستعلِم سواء، أو بل هو عَيْنُهُ (١٠).

<sup>(</sup>۱) الجديد والقديم : هما كتابان جليلان للإمام الشافعي ــ رحمه ا لله تعالى ــ. فالقديم هــ كتابه المعروف بــ (رالحجة)، الذي ألّفه في العراق، وأمّا الجديد فهو كتابه الذي ألّفه بمصر علـــى مذهــب أهــل الحجــاز مالك وأصحابه، وذلك بعد رجوعه من العراق. انظر : مناقب الشافعي للبيهقــي (٢٣٨/١)، والمجمـوع للنــوي (٣٣١/٢٠).

ولمعرفة أسباب رجوعه عن مذهبه القديم راجع في ذلك : المعتمد من قديم قول الشافعي على الجمديـــد تــأليف الدكتور محمد بن رديد المسعودي ص/٢٣٨ نشر دار عالم الكتب\_الرياض، الطبعة الأولى عام (١٤١٧ هـ).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((فرد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((وإمَّا)).

<sup>(</sup>٤) الجمع في اللغة هو تأليف المتفرّق وضمُّ بعضه إلى بعض. انظر : لسان العرب (٣٥٨/٢). وأما في الاصطلاح فهو : إعمال الدليلين المتعارضين بحمل كل منهما على وجه. انظر : الموسوعة الفقهية (٢٢/٢٠).

 <sup>(</sup>٥) التفريق في اللغة فصل أبعاض الشيء، ومنه التفريق بين الحق والباطل. انظر : المصباح المنير ص/١٧٩. ولعسلًا المقصود هنا النزجيح بين الأدلة؛ إذ فيه معنى التفريق الذي هو الفصل والإبانة.

<sup>(</sup>٦) الترتيب في اللغة جعل الشيء في مرتبة واحدة.

وفي الاصطلاح هو جعل الشيء بحيث يطلق عليه اسم الواحد، ويكون لبعضها نسبة إلى البعض بالتقديم والتناّخير. انظر : معجم الألفاظ والمصطلحات الفقهية للدكتور محمود عبد الرحمن عبد المنعم (٢٥٣/١). ولعل المقصود هنا معرفة الناسخ من المنسوخ؛ إذ فيه معنى الترتيب بين الأدلة بمعرفة المتقدّم من المتأخر منها. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((خاضة)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٨) المقصود بالثلاثة هنا : الجمع والتفريق والترتيب.

<sup>(</sup>٩) في (ح): ((واستدعاء)) بدل (رأو استدعاء)).

<sup>(</sup>١٠) ما سبق من كلام للمؤلف هو في الأصل اعتراض على جواب عن اعتراض سابق. فالاعتراض الأول هو للمثبتين لتحزئ الأحتهاد، حيث قالوا: لو قلنا بعدم تجزئ الاجتهاد لوجب أن يعلم المجتهد جميع الأحكام، وهو باطل قطعاً، فإنَّ مالكاً ـ رحمه الله ـ مع رسوخ قدمه وعلو شأنه في الاجتهاد لم يعلم جميع الأحكام؛ فقد سئل ـ رحمه الله ـ عن ستو واربعين مسألة، فأجاب في أربعين منها بـ ((لا أدري)).

فأجاب النافون للتجزئ: إنما لم يجب عن تلك المسائل إمَّا لتعارض الأدلـة عنـده ــ لا لعـدم تمهـره في جميع العلوم، أولعجزه عن المبالغة في استفراغ الوسع في الحال بسبب مانع لتشـوش خـاطره أو نحـوه، ولكن كـان متمكِّناً من استخراج الحكم لو استدعى زمناً للنظر.

وعلى التحقيق : فقصور (١) الاطِّلاع، أو عجزٌ ما عمَّا ذُكِرَ، أو التوقُّف لا يُخْرج الجتهد (٢) عن هذا الوصف على المعنى الصحيح، الذي بسطناه، لا على تأصيلهم: فعماكر و لا يستطيعون دفعه<sup>(٣)</sup>.

وشأن المرء: أن يعلم بعد أن يجهل، ويذكر بعد أن يذهل، ولا يصح أن يكون كُلُّ توقُّف (1) من المحتهد هو بسبب (٥) التعارض.

وبجميع ما مرَّ يتبيَّن لك: أنَّ اجتهاد السمف : علمٌ غير محيطٍ، على تفاوتهم بين سابقٍ ولاحقٍ، ومستكثرِ ودونه؛ وهذه طريقة لم تُعْيي المتأخرين، بل هي لديهم زاكية نامية.

ولا يكاد ينتهي العجب مَّن (١) ادَّعي للسلف إحاطة بالمدارك، واستجماعاً للفذِّ<sup>(٧)</sup>/ والمشارك، ووقوفاً على خواص الشريعة وأسرارها، حتى كأنَّها وأشخاص جزئياتها رأي عين، مُوْصِلاً ذلك الوقوف إلى درية أفراد الأحكام، بحيث يتصرَّف فيها

اجتهاد السلف علم غير محيط

دعوى القلّدة بأن السلف قد المؤلف عد

> قأورد المثبتون للتجزئ ما دكره المؤلف من أنَّ التوقف لهك التعارض أو استدعاء زمـن للنظـر هـو في معنـى من يجهل فيستعلم سواء بسواء.

انظر هذه الاعتراضات والجواب عليها في بيان المختصر (٣/٣٠/٣٠)، والمنتهى لابن الحاجب مع شـرحه للتفتازاني (۲/۰۲۲)، وإرشاد الفحول (۲/۱۲۳).

وهذه الاعتراضات في العادة يذكرها الأصوليون في مسألة تجزئ الاجتهاد كما مرَّت آنفــاً، ولكـن المؤلـف ــ رجمِه الله تعالى ـ أجراها على من اشترط في المحتهد الإحاطة بجميع الأدلة؛ وذلك لما بين المسألتين مـن التـلازم كما لا يخفى؛ إذ يلزم من اشتراط الإحاطة بجميع الأدلة في المحتهد القول بعدم تجزء الاجتهاد.

(١) في (ح) : ((قصور)).

(٢) في (ح) : ((الاجتهاد)) وهو خطأ.

(٣) وذلك لأنَّ عدم الإحاطة بجميع الأدلة وصفّ ملازمٌ لهؤلاء الأئمة الأربعة، ومع ذلك فنحن وهـؤلاء المقلـدة متفقون على أنّهم مجتهدون.

(٤) في (م) : ((يوفق)) وهو تصحيف.

(°) في (ح) : ((سس)) وهو خطأ.

(٦) في (ح) : ((مما)) وهو خطأ.

(٧) في (ح) والأصل و(م) : ((للفد)) وهو تصحيف، والتصويب من (هـ).

تصرُّف الخبير، ويسومها (١) أنواع التقسيم والتدبير. [فيكون] (٢) كمن أحاط بقاعدةٍ قضى له البرهان: أنَّ كلَّما صَدَقَتْ فيه حسرى حُكْمُها بلا تخصيص، ولا اختلاف ولا تأخُر، وأنَّه إن جاء ما يقتضي شيئاً من ذلك فذلك البرهان قاهره، وغالبٌ عليه، بمنزلةٍ قطعيةً (٢) عموم: ﴿إنَّ الله بكل شيء عليم ﴿ (٤) و ﴿على كلِّ شيء قدير ﴾ (٥).

 $\mathbf{m}$ 

وحاصله: علم صحيح بعين حكم الشيء، فجعله فيه، بحيث لا يصح لذلك الشيء أو فيه إلا ذلك الحكم، ولا يسوغ (١) لغير هذا الحكم أن يحل محلّه، وينزّل في ذلك الشيء، بل دراية محققة بالأحكام ومنازلها، من غير أن ينزّل (١) الحكم بغير منزله، ولا المنزّل بغير حكمه، ولا ينفك عن أيهما صاحبه الذي لا يليق به سواه ولا يصلح أن ينفرد (٨) عنه، اللهم إلا ما ماثله في اقتضائه، وامتناع ما سواه.

وعلَّة ذلك كلِّه: العثور على خاصَّة كلِّ شيء، المقتضية لحكمه المعيَّن (١٠)، الملازمة له، حتى لو فُكَّت عنه إلى غيره، أو صُرِفَ عنها (١٠) بسواه: كان غلطاً ووهماً، أو شططاً خالصاً وظلماً، يتعالى عنه الأعلام المتبوعون لكمالهم عملاً وعلماً.

فهذا، ياذوي البصائر، ما زعمه من غلا من مقلِّدي الأئمة، ووجدناه في كلام

 <sup>(</sup>١) في (هـ) : ((وتسومها)) وهو خطأ.

ر وفي (ح) : ((ونسومها)) وهو خطأ أيضاً.

ويسومها بمعنى يتكلُّفها. انظر : لسان العرب (١/٠٤٤) مادة ((سوم)).

<sup>(</sup>٢) كلمة [فيكون] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((قطعته)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : <sub>((</sub>قطيعة<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) سورة العنكبوت، آية رقم (٦٢).

<sup>(</sup>٥) سورة آل عمران، الآية رقم (٢٩).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((ولا بسوغ)) هو تصحيف

<sup>(</sup>٧) غير منقوطة في الأصل وفي (ح) و(هـ) : ((يبدل)) وهو خطأ، وفي (م) : ((يبذل)) وهو خطأ أيضاً، وما أثبتــه هو الصواب.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((يتفرُّد)).

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((المتعيَّن)).

<sup>(</sup>۱۰) ني (م) : ((عنه)).

بعض متأخري (۱) الأتباع (۲)، زاعماً أنَّ ذاك (۱) المُحَالَ: وجه لزوم تقليد من بعدهم إيَّاهم، وأنَّ مَنْ قَبْل مثل الشافعي ومالك مثلاً من المجتهدين كانوا كذلك، وإنَّما لم يكن لهم من الأتباع من يحرِّر مذاهبهم، كما للأربعة رضي الله عنهم، حتى قال: وتلك طريقة أعيت المتأخرين فقلدوهم (۱)، واتجَّه عليهم ذلك لما ذكر.

 $\square$ 

فهذا لعمر الله، من أغرب ما وقفنا عليه، وقد أحكم إبليس ـ دفع الله شرَّه ـ مكيدته للمقلِّدة (٥) بذلك، حتى ينال منهم بغيته من تسديد آذانهم، وتخميد (٦) أذهانهم، [وقد] (٧) فعلوا ذلك جهراً، واتخذوه محمدةً وفحراً.

ولو جوَّزوا في متبوعيهم ما هو انواقع المعلوم بالوجدان والحسِّ (^) لأغنونا عن مدافعتهم فيما أتَوْا من المُحَال، [ولكان باب البحث والانتقاد والاختيار مفتوحاً غير منعلق بحال] (^)، ولكان يظهر لهم مافي مذهب متبوعهم من الضعف في كثيرٍ من المَحَال، وفساد جمهورٍ من الأقوال في المذاهب والانتحال.

ولا ضير في تنزيل(١٠) هذه المقالة منزلة ما(١١) يجاب عنه فنقول:

قد أعرب (١٢) الأئمة والعلماء، وجلَّة الأذكياء الفهماء عن أنفسهم: بـ((لا أدري)) فيما يتعسَّر حصره من المسائل أو يتعذَّر، واختلفت مذاهبهم في جماهير الأبـواب

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((المتأخري)).

<sup>(</sup>٢) انظر على سبيل المثال تحفة المحتاج بشرح المبهج لمهيتمي (٥/٥).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((دلث)).

<sup>(</sup>٤) انظر : المصدر السابق (٨/٣١٥).

 <sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((نسمقلد)).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((تحميد)).

<sup>(</sup>٧) كلمة [وقد] مطموسة في (ح).

<sup>(</sup>٨) أي من جواز الوهم والخطأ أو الجهل ـ أحيانًا ـ في حق الإمام المُتَّبع.

<sup>(</sup>٩) ما بين المعقوفتين غير موحود في (هـ).

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((نتزل)).

<sup>(</sup>١١) في (هـ) : ((من)).

<sup>(</sup>١٢) في الأصل و(ح) : ((أغرب)) وهو خطأ. والصواب ما أثبته من (م) و(هـ).

والأحكام، ومفردات المسائل، بحيث إنَّ تحقق الاتفاق في غير الضروريات في مقام المنع جزماً، وإمكانه لاحق به (۱)، أو لا(۲) يغني، إن سلّم.

وأنت خبيرً إن شاءً الله تعالى \_: أنَّ المواضع التي ادُّعي فيها الإجماع \_ على ما في ذلك، كما عرَّ فناك \_ نزرةٌ (٢) في حكم (١) العدم، بالنسبة إلى ما اختلف فيه (٥)، بل مذهب الفرد منهم: يختلف ويتغاير في المسألة الواحدة، ويضطَّرب في قضيةٍ فردةٍ.

فهل هذا شأن(١) من وقف على تلك الأسرار ذلك الوقوف المسمَّى المشروح آنفاً (٧)؟ هذا الاختلاف/ في نفس الحكم، دع ما عنه الحكم من المقدِّمات المتشعبة الاختلاف، الحمَّة الانتشار، وكذلك لا نزال (٨) نحن وغيرنا يسمع (٩) في الكتب البسيطة، والحوافل الجامعة، وبعض مَّمَّا(١٠) سواها(١١) أيضاً، ما مثاله : وذهب قومٌ من السلف إلى كذا، ولعلُّه لم يبلغهم الخبر فيه.

<sup>(</sup>١) وقوع الإجماع على غير الضروريات الدينية تقدُّم تقرير الخلاف فيـه، وبيــان الراجــح في ذلــك. انظـر : ص/ .T1 . \_ T.9

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((أفلا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) نزرة أي نادرة قليلة. انظر : لسان العرب (١٠٤/١٤) مادة ((نزر)).

<sup>(</sup>٤) في (ح): ((حلم)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٥) الواقع أنَّ الأمر ليس كما ذكر المؤلف \_ رحمه الله \_ بل مسائل الإجماع أكثر بكثير من مسائل الاختلاف. يقول أبو إسحاق الاسفرايين ـ رحمه الله ـ : (نحن نعلم أنَّ مسائل الإجماع أكثر من عشرين ألف مسألة، " ولهذا يُردُّ قول الملحدة: إنَّ هذا الدين كثير الاختلاف ولو كان حقًّا لما اختلفوا. فنقول : أخطـأت الملحـدة، بل مسائل الإجماع أكثر من عشرين ألف مسألة. ثمَّ لها من الفروع الستي يقم الاتفاق منها وعليها، وهمي صادرة عن مسائل الإجماع التي هي أصول أكثر من مائة ألف مسألة، يبقى قدر ألف مسألة هي من مسائل الاجتهاد، والخلاف في بعضها يحكم بخطأ المخالف على القطع وبفسقه، وفي بعضها ينقض حكمه، وفي بعضها يتسامح، ولا يبلغ ما بقي من المسائل التي تُبقِي على الشبهة إلى مائتي مسألة). انتهى كلامه [نقلاً عن البحر المحيط للزركشي (٤/٩٧٤).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و (هـ) : ((وما هذا شأن)).

<sup>(</sup>۷) انظر ص/۳٤۸ ـ ۳۵۰.

<sup>(</sup>٨) في (م): ((لا نزل)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و (هـ) : ((نسمع)).

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((ما)).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) : ((ما هواها)) وهو خطأ.

 $\square$ 

وكذلك اشتهر إنكار كثيرٍ من السلف على من قال: بثبوت الفراش بين مشرقي ومغربية (١) لم يجتمعا قط (١)، ونفوذ (٣) حكم الحاكم ظاهراً وباطناً، ولو عن شهادة يعلم (١) المدعي كذبها (١)، حتى قال بعض فقهاء الشافعية: في هذا الموضع: هذا قول

انظر : بدائع الصنائع (١٥/٧)، وحاشية ابن عابدين على الدر المختــار (٥/٥،٤-٢٠٤)، ومغيـث الخلـق في ترجيح المذهب الحق للجويني ص/٤٤-٧٥.

وهذا القول خلاف ما عليه كافة علماء الإسلام وفقهاء الأمصار من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من أنَّ حكم الحاكم لا يغير الباطن ولا يحل حراماً لقوله ﷺ: ((إنَّما أنا بشرٌ وإنَّه يأتيني الخصم فلعلُّ بعضكم أن يكون أبلغ من بعض، فأحسب أنه صادق فأقضى له بذلك، فمن قضيت له بحق مسلم فإنّما هي قطعة من نار فليأخذها أو ليتركها)). خرَّجه البخاري في كتاب الأحكام، باب: من قضى له بحق أخيه فيلا يأخذه فإنَّ قضاء الحاكم لا يحلُّ حراماً ولا يحرِّم حلالاً (جـ١٤٧٨) حديث رقم (١١٨١)، ومسلم في كتاب الأقضية قضاء الحاكم المعلم وانظر: الاستذكار (١٧/٢١)، والمحلى (١١٨٥٥)، والمغيني لابن قدامة (١٣٧/٣)، وإكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضي عياض (٥٠/٥٥)، والمفهم (٥١٥٥٥)، وشرح صحيح مسلم للنووي (جـ٢١/١٦)، وفتح الباري (١٨٧/١٣).

وقد شنّع العلماء على الإمام أبي حنيفة \_ رحمه الله \_ بسب هذا القول. قال القرطبي في ((المفهم)) (٥٨/٥): (روقد شنّع عليه بإعراضه عن هذا الحديث الصحيح الصريح، وبأنّه صان الأموال، ولم ير استباحتها بالأحكام الفاسدة في الباطن، ولم يصن الفروج عن ذنك. والفروج أحق أن يحتاط لها وتصان)). انتهى، وانظر : المحلسى لابن حزم (٦/٨).

<sup>(</sup>١) أي بين زوج مشرقي وزوجةٍ مغربية كما بيّن في المطبوعة.

<sup>(</sup>٢) القائل بثبوتُ الفراش بين زوج مشرقي و وزوجة مغربية لم يجتمعا قطَّ هـو الإمـام أبـو حنيفـة ــ رحمـه الله تعالى؛ فقد ذهبــ رحمه الله تعالى ــ إلى أنَّ الزوجــة تصـير فراشــاً ويلحـق الـزوج الولــد بمجـرَّد العقــد، ولا يشترط الإمكان زماناً أو مكاناً خلافاً للحمهور؛ حيث يشترطون إمكان الوطــه زماناً ومكاناً.

واستدلً \_ رحمه الله تعالى \_ بعموم قوله ﷺ : ((الولىد لصاحب الفراش)). أخرجه البخاري في صحيحه (حـ١١/٨) حديث رقم (٦٧٥٠)، ومسلم (١٠٨٠/٢) رقم (١٤٥٧).

انظر : بدائع الصنائع (٣٣١/٣٣ـ٣٣٢)، والمبسوط للسرخسي (١٧١/٥٦)، وفتح الباري (٣٦/١٢).

وقد شنّع عليه العلماء بسبب هذا القول. قال النووي \_ رحمه الله تعالى \_ : (وهذا قولٌ ضعيف ظاهر الفساد ولا حجة له في إطلاق الحديث لأنه خرج على الغالب، وهو حصول الإمكان عند العقد). اهـ [شرح صحيح مسلم للنووي جـ ١ / ٢٨٠)].

<sup>(</sup>٣) في الأصل و(م): ((نفود)) وهو تصحيف، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) في الأصل : ((بعلم)) وهو تصحيف والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٥) القائل بهذا القول هو أيضاً الإمام أبو حنيفة ـ رحمه الله تعالى ــ، فقد ذهب إلي أنَّ القضاء بشهادة الزور ينفذ ظاهراً وباطناً في الفروج دون الأموال، فلو ادَّعى رجلٌ على امرأةٍ أنه تزوجها فأنكرت فأقام على ذلك شاهدي زورٍ فقضى القاضي بالنكاح بينهما وهما يعلمان لا نكاح بينهما حلَّ للرجل وطؤها ويحلُّ لها التمكين.

يقشعر منه الجلد(١)، ولم ير أنَّ إنكاره هذا تشنيعٌ على القائل. فافهم.

وأنا أقول: عفا الله عمَّن<sup>(۱)</sup> قاله. فلو<sup>(۱)</sup> كان ذلك العثور على تلك الخواص بذلك المعنى [المذكور]<sup>(۱)</sup>، الذي ادَّعاه الغافلون حقَّاً، لَمَا كان لِ((لا أدري))، وللاختلاف ولِتَرَجِي عدم بلوغ الخبر، وللإنكار على أحدٍ من المجتهدين: وجه ولا وجود.

ولو تتبعنا مظاهر فساد هذه الزلة أفضى إلى استغراق، والإشارة كافية؛ والسكران لا يصغى إلى موعظة، ولا يرتدع بزاجرةٍ موقظةٍ.

واعلم: أنَّ<sup>(°)</sup> القول بتعذَّر الإجتهاد، وامتناع أخذ الحكم .. أي القضية أو محمولها الثابت شرعاً . من دليله، كما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى، وكما لعلَّه قد مرَّ: يقتضي اقتضاءً بيِّناً من خراب الأديان. ما بعضه مغن عمَّا سواه، ويولِّد من المفاسد مَّا يفوت الحصر، ويولِّد من المفاسد مَّا يفوت الحصر، ويوهي قواه (۱°)؛ ولو لم يكن في ذلك إلاَّ تعطيل علم الكتاب والسنَّة . عمرة، والانفلات من الاعتصام بذلك المنار؛ لأنَّك إذا أخذت في الاحتجاج / على خصمك بقول (۱٬۵) قال الله، قال رسوله، قال: مالكُ وقرَّعُ بابٍ مرتج (۱٬۵) هل معك قال الشافعي، قال مالِك (۱٬۵) أما علمت:

<sup>(</sup>١) لم أقف على قائل هذه المقالة.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((عمًّا قاله)).

<sup>(</sup>٣) ني (ح) و(هـ) : ((ولو)).

<sup>(</sup>٤) كلمة [المذكور] في(ح) مطموسة.

<sup>(</sup>ه) في (هـ) : <sub>((</sub>بأنُّ<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٦) في (م) ((قراه)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((تقول)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(م) أولى.

<sup>(</sup>٨) مرتج : أي مضطرب. لسان العرب (١٤١/٥) مادة ((رحج)).

<sup>(</sup>٩) يقول الشيخ مقبل بن هادي الوادعي ـ رحمه الله تعالى ـ : (فالتقليد الذي هـو اتبـاع مـن ليـس قولـه حجـة جعل حاجزاً بين كثير من المسلمين وكتاب ربَّهم وسنَّة نبيِّهم، حتى أصبح كثيرً منهـم لا يعـرف إلا قـول فلان ويتعصَّب له أعظم مَّا يتعصَّب للكتاب والسنَّة حتى قال قائلهم :

ومن شُعَبِ الإيمانِ حُبُّ ابن شافع فوصيتي للناس أنْ يتشفَّعُوا أنا شافعي ما حَييتُ وإن ميـــتُ فوصيتي للناس أنْ يتشفَّعُوا

نقلاً عن مصورة نشر الصحيفة فيما قيل في الجرح والتعديل في أبي حنيفة للوادعي ـ حفظه ا لله ـ ص/١٥.

أنَّه حرامٌ عليك أن تستند (١) في شيء مَّمَّا ذكرتَ إلى نفسك ومباشرتك؟.

وهذا أمرٌ استقرَّ عليه أمر هذه المقلِّدة تصريحاً وعملاً.

وذهب بهذا الاعتبار جميع منافع هذين العَلَمَيْنِ (٢)، ككونهما بياناً وشفاءً ونوراً وهدى، ومرجعاً عند النزاع وحكماً، عند الاختلاف، وعصمةً من الشرور والمحاذير للناس أجمعين، حتى تأتى الساعة.

ولا نعلم في الإسلام ما يضاهي (٢) هذه الزلة؛ إذ الناس الآن متروكون سدىً، إلاً ما سطَّره أوائلُهم، ولا يوجد ما يقضي لمحقِّهم على مبطلهم، ولا من يفصل بينهم عند الاختلاف والتنازع؛ لأنَّ مادة التمييز والإبانة والإيضاح: هو حكم مَنْ لا رادَّ لما قضى، (وقد تعذَّر الوصول إليه)(٤).

ولمَّا كان هذا الفصل قد طال، مع كونه بقي (٥) منه زيادة بيان وإكمال أو دعنا ذلك فصلاً آخر فقلنا:

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((تسند)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٢) يقول الشوكاني : (فإنَّ هذه المقالة ـ أعني انسداد باب الاحتهاد ـ لو لم يحدث من مفاسد التقليد إلا هي، لكان فيها كفاية ونهاية، فإنها حادثة رفعت الشريعة بأسرها، واستلرمت نسخ كلام الله ورسوله وتقديمها على غيرهما بهما). اهـ [القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد ص/٧٠].

<sup>(</sup>٣) في (م): ((يظاهي)) لقلب الضاد طاء.

 <sup>(</sup>٤) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق، وهمو
 سقط في (ح) و(هـ).

ولمعرفة مفاسد القول بتعذر الاجتهاد راجع قسم الدراسة ص/١٠٦ ـ ١٠٩.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((مع كونه قد بقي)).

## فصل

ومن ذلك \_ وهو متصل بالفصل قبله \_ ما قاله بعض هؤلاء الذين نحن بصدد إظهار ما في كلامهم(١) لمن خفي عليه.

ولفظه: ولا يدَّعي الاجتهادَ في زمننا هذا إلاَّ من جهل شروطَ الاجتهاد، وعـري عن علم أصول الفقه<sup>(٢)</sup>.

إذا علمتَ هذا فيحرم على ذلك دعوى الاجتهاد، وأحذ الحكم بالدليل وإن طابق الواقع لقصور نظره، أخذاً من قوله تعالى \_ خطاباً لمن لم يبلغ رتبة الاجتهاد \_ ﴿فاسألوا أهل الذكر، وهم المحتهدون ﴿إن كنتم لا تعلمون، (٢) أخذ الحكم من دليله، لعدم التأهُّل لذلك، كما يحرم على من بلغ رتبة الاجتهاد، وقامت/ به شروطه (١٠): التقليد، بل يجب عليه الاجتهاد، وأخذُ الحكم من دليل(٥)، وإن لم يطابق الواقع؛ لكمال نظره، عملاً بقوله تعالى : ﴿فاعتبروا يا أُولِي الأبصار﴾(١)؛ والاعتبار : قياس الشيء على الشيء في حكمه، لاشتراكهما في علَّة ذلك الحكم(٧)، انتهى بلفظه.

الفصسل الحسامس

في اسستكمال

والتقليد

<sup>(</sup>١) أي من الباطل كما هو مبيِّنٌ في المطبوعة بزيادة : ((من الباطل)) بعدها.

<sup>(</sup>٢) بل الزاعم أن الاجتهاد قد انقطع هو العاري عن علم أصول الفقه؛ إذ ثمرة معرفة علم أصول الفقه وفائدته - هي القدرة على الاجتهاد وأخذ الأحكام من أدلتها.

يقول الذهبي \_ رحمه الله تعالى \_ : ((يا مقلَّد ويا من زاعم أن الاجتهاد قد انقطع لا حاجة لـك في الاشتغال بأصول الفقه، ولا فائدة في أصول الفقه إلا لمن يصير بحتهداً به. فإذا عرفه و لم يفك تقييداً فإنه لم يصنع شيئاً بل أتعب نفسه وركب على نفسه الحجة في مسائل، وإن كان يقرؤه لتحصيل الوظائف وليتعال فهذا من الوبال). اهـ [نقلاً عن كتاب الرد على من أخلد إلى الأرض للسيوطي ص/٥٣].

<sup>(</sup>٣) سورة الأنبياء، الآية رقم (٧).

<sup>(</sup>٤) في الأصل و(ح) و(هـ) : ((شروط)) وهو خطأ والصواب ما أثبته من (م).

<sup>(</sup>٥) كذا في جميع النسخ الخطية، ولعلُّ الصواب ((من دليله)).

<sup>(</sup>٦) سورة الحشر، آية رقم (٢).

<sup>(</sup>٧) ما ذكره المؤلف في معنى الاعتبار هو حدُّ القياس عند بعض الأصوليين. انظر : البحر المحيط للزركشــي .(YT/0)

وأما الاعتبار في اللغة فهو التدبُّر والنظر. انظر : تاج العروس (١/١٢) باب الراء، فصل العين.

وهو خلف متعيِّن، وتناقض غريب بيِّن، بَيْنَا<sup>(۱)</sup> المذكور بصدد منع أخذ الحكم من دليله، على جميع من في هذه العصور، بل وقبلها، وإذا<sup>(۱)</sup> قد استثنى نفسه من هذا العموم، فقال: أخذاً<sup>(۱)</sup> من قوله تعالى، عملاً بقوله تعالى.

 $\Omega$ 

فلا يُدري<sup>(1)</sup> ما الذي أوصله<sup>(1)</sup> إلى أخذ هذه الأحكام من هذه الأدلة، التي أسمعنا<sup>(1)</sup> لها دلالةً من عنده، ومعنى من لدنه أو مثله؟ وتحكّم على [الله]<sup>(۷)</sup>، وقال عليه<sup>(۸)</sup>. ولن<sup>(1)</sup> يقدم على هذا بهذه الصّفة إلاَّ من (جهل أو)<sup>(۱)</sup> لا يبالي بالرجوع على الأعقاب<sup>(۱)</sup>، ولا يؤمن بيوم الحساب.

فيقال له: أولاً: هل عرفت شروط الاجتهاد، وعلم أصول الفقه، مع معرفتك بالشرط وشرطيته، حتى تمانع دعواه عن (١٢) بصيرةٍ، وتدافعه عن (١٢) علم بها؟ وعلم آخر (١٤) شهد لك: أنَّ المدَّعِي ما له فيها سارحة ولا رائحة (١٥)، (لقولك الغريب:

<sup>(</sup>١) أي بينما كما في القاموس (٢٩١/٤) باب النون ـ فصل الباء.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((وإذاً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((أخذ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((فلا ندري)).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((أصله)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((سمعنا)).

<sup>(</sup>٧) لفظ الجلالة مطموس في الأصل.

<sup>(</sup>٨) أي بلا علم كما هو مبيَّن في المطبوعة نزيادة : ((بلا عدم)) بعدها.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((وكيف)) بدل ((ولن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشسار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثبتة في (م) وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١١) الأعقاب : واحدها عقب وهو مؤخرة القدم. انظر : لسان العرب (٢٩٩/٩) مادة ((عقب)).

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) و(م) : ((على)).

<sup>(</sup>۱۳) في (ح) : ((على)).

<sup>(</sup>١٤) أي وهل عندك علم آخر.

<sup>(</sup>۱۰) ((ما له فيها سارحة ولا رائحة)) مثل عربي مشهور. ومعناه : ما له شيء يسرح أو يروح. انظر : مجمع الأمثال للميداني (۳۰۱/۲)، والمستقصى للزمخشري (۳۳۱/۲)، ولسان العرب (۲۳۰/۱) مادة ((روح)).

 $\square$ 

لقصور نظره)(١)؟ فلا بأس، ولكن ما الذي حصَّك بدركها؟ وما يمنعك أنت \_ والحالة هذه . من الاجتهاد؟ وقد تسنّمت ذروته بإدراك شروطه؟.

هذا إن كنت باشرت تفصيل تلك الشروط ومعرفتها بالذوق، وإن كان قيل لك: شروط الاجتهاد كذا. فحسبتها لا تنال من دون أن تعرفها ولا عرفت بالبرهان الصحيح شرطيتها، فابعد لك(٢) عن الكلام فيها، والبحثِ مع منتحليها؛ لأنَّك جاهلٌ خالص، كذبت بما لم تحط به علماً، كمن سمع من ينشد شعراً، أو يروي حديثاً، أو يتلوً/ [ قرآناً<sup>(٣)</sup>، فبادر إلى التكذيب، وهو لا يدري الشعر، ولا القرآن، ولا الحديث، فمانع المنشِد والرَّاوي والتَّالي: أنَّ ما أملاه شيءٌ من الثلاثة (٤)، وكذَّب وهو لا يعلم شيئاً من ذلك.

فهذا لا يختلف العقلاء في / ضلاله وغيِّه (٥)؛ وما يعجز أحدِّ(١) من الناس عن تكذيب أحدٍ؛ حيث لا تعويل على حجَّةٍ، ولا مستند.

الذي بالأصل

بدايسة الخسرم

٨٠

e/24

<sup>(</sup>١) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهسي مثبتة في (م) وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) أي فبعداً لك كما هو مبيَّن في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٣) من قوله : ((قرآناً)) يبدأ الخرم الواقع بالأصل، والذي هو بمقدار ستة عشرة لوحة، وقد جعلت النسخة (م) أصلاً عنه.

<sup>(</sup>٤) أي ليس شيئاً من الثلاثة كما هو مبيَّن في المطبوعة بزيادة ((ليس)) بعد كلمة ((ما أملاه)).

<sup>(</sup>٥) لأنه مكابر في المحسوسات، ومغالط في المعلومات.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و (هـ) : (رأحداً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) الرافضة : مأخوذة من الرفض، وهو في اللغة النزك. والروافض كل جند تركوا قائدهم. انظر : القاموس المحيط (٤٨٨/٢ ـ٤٨٩) مادة ((رفض)).

وأمًّا في الاصطلاح فهي تلك الفرقة الغالِية من الشيعة الذين رفضوا إمامة الشيخين أبي بكــر وعمير ــ رضــي الله عنهما ـ وزعموا أنَّ الخلافة محصورةً في على ـ 🚓 ـ ودريته من بعده، وأنها لا تخرج عنهم إلا بطلم من

غيرهم؛ ولذا فقد كفروا وسبُّوا كثيرًا من الصحأبة رضوان الله تعالى عليهم، وزعموا أنَّهم ارتدوا. قال الإمام أحمـد : ((والرافضة هـم الذيـن يتـبرؤون مِـن أصحـاب رسـول الله ﷺ ويسـبونهم وينتقصونهـم، ويكفرون الأثمة الأربعة : أبابكر وعمر وعثمان وعلياً. وليست الرافضة من الإسلام في شيء)) اهـــ [طبقـات 

<sup>(</sup>٨) الخارجية : اسم يطلق على الخوارج؛ وهم في الأصل تلك الفرقة الذين خرجوا على أمير المؤمنيين على بـنِ أبي طالب ظال علله في يوم صفين لتحكيمه الحكمين أبا موسى الأشعري وعمرو بن العاص رضي الله عنهما. ثــمُّ أصبح لفظ الخوارج يطلق على كل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليـه في كـل زمــان، أوْ اعتقد فكرهم. وهم طوائف متعددة، يجمعهم الخروج على أئمة الجور، والقول بتكفير مرتكب الكبيرة وتخليده في النار عدا النحدات فإنهم لا يكفرون مرتكب الكبيرة.

انظر : الملل والنحل (حــ١٠٥/)، والفرق بين الفرق للبغدادي ص/٧٣، ومقالات الإسلاميين (1/٧٢/-٨٢/).

 $\square$ 

السنَّة (١) في هذه الإضافة، اللهمَّ إلاَّ على معنىً غير مرادٍ لأهلها؛ فما هو جوابهم عليهم، فهو جوابنا على هذه الطرق (٢).

تمَّ يقال: من أين لك =أنَّ=(٦) ما ذكرت، حجة لك على ما تريد؟.

فإن طمعت في البيان، وحكمت بأنَّه داخل تحت الإمكان [فغلط] (أ) ظاهر، يعلمه من تصفَّح الآية ومعناها بصدق النظر، وليس ذا محل ذكره، ومجرَّد التيقُّظ هنا، ومراعاة تدبُّر مَّا كاف ب فبالْحرا<sup>(٥)</sup> من يقول بشيء محتمل فضلاً عن أن يكون على الوضوح يشتمل (أ) ونحن لا نعني بإمكان الاجتهاد إلاَّ نحو هذا، وما أخذ الحكم من دليله، ومحط رحال المجتهدين: إلاَّ تقرير كون الشيء دليلاً على ما سواه، ومؤدياً (٧) لحكمه.

<sup>(</sup>۱) أهل السنّة : مصطلح يطلق ويراد به أحد معنيين : الأول، معنىً عام ويدخل فيه جميع الطوائف المنتسبة إلى الإسلام عدا الرافضة. فيقال سني عنى كل من أثبت خلافة لثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان رضسي الله عنهم أجمعين. والتاسي : معنى أحص وأضيق من المعنى العام؛ فإذا أطبق أريد بـــه أهــل السنّة المحضة الخالصة من البدع، ويخرج به سائر أهل الأهواء والبدع كالخوارج والجهمية والمرجئة والرافضة وغيرهم.

يقول شيخ الإسلام ان تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ : (فلفظ (رأهـل الســة)) يراد به من أثبت حلافة التلائة فيدخل في ذلك ـ أي في لفظ أهل السنّة ـ حميع الطوائف إلا الرافضة، وقد يراد به : أهـل الحديث والسنّة المحضة فلا يدخل فيه إلا من أثبت الصفات لله تعالى، ويقول : القرآن غير مخلوق وأنَّ الله يرى في الآخرة، ويثبت القدر، وغير دلك من الأمور المعروفة عند أهـل الحديث والسنة). اهــ [منهـاج السنة النبويسة (١٦٣/٢)]، وانظر : وسطية أهل السنّة بين الفرق للدكتور محمد با كريم ص/٤١-٤٨.

<sup>(</sup>٢) في (هـ): ((الطرف)) وهو تصحيف.

يقول الإمام أحمد بن حنبل ـ رحمه الله تعالى ـ : (وأمًّا الرافضة فإنَّهم يسمون أهـل السنة:الناصبة، وكذبت الرافضة بل هم أولى بذلك لانتصابهم لأصحاب رسول الله ﷺ بالسب والشتم، وقالوا فيهم بغير الحق ونسوهم إلى غير العدل كفراً وطلماً. وحرأة عمى الله عر وجل، واستخفافاً بحق الرسول ﷺ. وهم أولى بالتعيير والانتقام منهم.

وأما الخوارج: فإنهم يسمون أهل السنَّة والحماعـة: مرحثـة، وكذبـت الخـوارج في قولهـم، بـل هـم المرحثـة، يزعمون أنَّهم على إيمان وحق دون الناس ومن حالفهم كافر). انتهى [طبقات الحناطة لأبي يعلى (٣٦/١)].

<sup>(</sup>٣) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (ح) و(هـ).

 <sup>(</sup>٤) في (ح) : ((في غلط)) وهو حطاً.

<sup>(</sup>٥) في جميع السنخ كتبت ((فبالحرى)) والمثبت هو لصواب في خصها كما في القاموس المحيط (٤/٩٥٤). ومعاها: فجدير ب. انظر المصدر نفسه.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((مشتمل)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((مؤدباً)) وهو تصحيف.

فليس(١) من الغريب أن تزعم أنَّ إقامة البرهان على جميع ما سطَّرته في جوابك أنت وإخوتك ممكنة، بل متحصِّلة، وتدافع خصمك عن(٢) مثل زعمك وأنت لا تشعر؛ لعلُّه أقومُ منك قيلاً ، وأهدى منتحى (٣) وسبيلاً؛ إذ مشى على الجادَّة، وحانب الشقاق والمحادَّة .

وإن قلت: لا أعرف أنَّ ما ذكرت حجَّة لي، إنَّما كذلك قرَّروا، فقد (٤) وفيتَ (٥) بذمة أصلك المضلّل، ولكن خفٌّ عندك ميزان كتاب الله، وحجمه على عباده، وشهدت على نفسك بسرَفٍ في التهوُّر، فأنت الآن متناقض مباهت(٦) لا محالة، وهذا إرخاء عنان(٧) معك، وتنزيل لك منزلة من يعرف(٨) التناقض، واقتحام المهالك، وإلاَّ فقد دللتنا على حقيقة أمرك. والسلام.

ولقد جرَّ سوء هذه المقالة ـ وهي(٩) القول بتعذُّر الاجتهاد ـ إلى ما أشرنا إليه، من سلب منافع الكتاب (١٠٠)، وكونه عدةً للدفع والنفع (١١١)، وعمالًا للاهتداء، وميزاناً (١٢) يعرف به الرشاد والفساد. فقد حيل الآن بينه وبين طالب ما فيه من غيوث الرحمة،

القول بتعبذر الاجتهاد وما ترتب عليب مسن مسبلب منافع الكتاب

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((فاليس)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((على)).

<sup>(</sup>٣) منتحيُّ أي طريقاً. مأخوذ من النحو وهو القصد والطريق. انظر : لسان العرب : (٧٦/١٤) مادة ((نحا)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((نقه)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وافيت)).

<sup>(</sup>٦) مباهت : أي مكاذب. انظر : لسان العرب : (١/٤/١٥) مادة ((بهت)).

<sup>(</sup>٧) عنان : قال ابن منظور : (يقال : ذلُّ عنان فلان إذا انقاد، وأرْخ من عنانه أي رفعه عنه). [لسـان العـرب : [(۲۹/۹)] مادة ((عنن)).

والمقصود هنا أي تنزُّلاً معك.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((من لا يعرف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((وهو)).

<sup>(</sup>١٠) انظر : كلام المؤلف في صفحة (٣٦٧)، وانظر كذلك : مفاسد القول بتعذر الاجتهاد ص/٢٠١٠.

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((للنقع)) وهو تصحيف، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١٢) في (م) : ((وميزان)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

وصيّب (۱) النعمة، وكذا ما يتصل به من حوافل تفسيره، والكلام على نكت فرائده، وعجائب فوائده، وبيان إشاراته ومقاصده، فكلٌّ ذلك (۱) لغو محض (۱)؛ إذ ما لا تصل إليه و وإن زعمت ذلك قضت عليك الحقيقة بالكذب فوجوده وعدمه سيّان، وهكذا المؤلفات المشتملة على الأخبار النبوية، وعلومها ووسائلها، ككتب الجرح والتعديل، وطبقات الرواة، وشرح أحوالهم، وعلم غريب الكتاب والسنّة [وأحكامهما] (۱)، وكذا المؤلفات في سائر الفنون. كالنّحو والتصريف، وأصول الفقه (۱) والمعاني التي يقصد بها: التوصّل (۱) إلى تصحيح المطالب بالذات، مع أنّ عقلاء الفضلاء لا زالوا على ممرّ الأزمان تتحدّد لهم التصانيف، أعلى بصيرة ذلك، وللتبصير ما هنالك، أم دأبٌ فيما لا سبيل إلى الغاية المقصودة به؟.

فنقول: أيُها الملأ، وإن كان البشر قد علم ضعفه، ونقصه وجهلة، فلقد ساءنا أن بلغتم إلى هذه الغاية، وما زدتم على المضادَّة لله ورسوله، والتلعُّب بدينه وإضاعة مساعي الباحثين والمؤلفين، وأهل التَصانيف، وذوي العلم والنظر. فما شأن ما صنعوا؟ وهل للدَّأبِ في ذلك الجمع والتأليف، وبيان الصحيح من الفاسد والراجح من الخفيف، وبقاء (٧) ذلك واستمراره على تعاقب/ الأحقاب، بل هل لبقاء كتاب الله كثير حاصل؟ إذ مبنى جميع ذلك على فتح باب الاجتهاد، وإنَّ كثيراً من المطالب، أوكلها أو [إلاً] (٨)

<sup>(</sup>١) صيِّب هنا : يمعنى خالص. انظر : لسان العرب : (٩٩/٧) مادة ((صيب)).

<sup>(</sup>٢) أي عند المقلَّدين كما هو مبيَّن في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((محظ)) بقلب الضاد ظاء، والمثبت من (ح) و(ج).

<sup>(</sup>٤) كلمة [وأحكامهما] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) هذه العلوم كالنحو والتصريف وأصول الفقه وغيرها من العلوم المساعدة عمرتها والغاية من تعلمها هي فهم مراد الله تعالى ومراد رسوله ﷺ، وذلك لأنها تعين على استباط الأحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية. انظر: يحموع الفتاوى لشيخ الإسلام (٤٩٧/٢٠) و(٢٥٢/٣٢)، وشرح الكوكب المنير (٤٦/١).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((التوصيل)).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((وبقى)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٨) كلمة [إلا] سقطت من (ح).

النادر (١) منها: طريق تحصيله البحث والنظر.

فإنَّ قطعيات الحُمَل<sup>(٢)</sup>، التي هي: كالصَّلاة، والزَّكاة، والحسبِّ، والصوم، والطهارة، والبيع، والحدود، وغيرها: احتهادية التفاصيل، وكذلك باب الألفاظ وتنقيح دلالاتها، وما أشبه ذلك، والضرورات جملة وتفصيلاً معروفة ممتازة.

ومقتضى ما ذكرتم: أنَّ ركنية (٢) الركوع، والسجود، والقراءة (٤)، وشرطية استمرار (٥) الطهارة، ومقادير الأموال الزكوية نصاباً (١) ومَخْرَجَاً، وغير ذلك: لا يُعْرَف الآن شيءٌ من ذلك بدليله الخاص.

فأخبرونا. ما الذي دَأَبَ فيه الناس، وتوجَّهت إليه مساعيهم؟ وأعملوا القوة (١٠) للتَّبلُّل (^) بفيضه، واستنشاق نفاح (٩) رَيَّاه (١٠)، والتمتُّع بكريم سامي مُحيَّاه (١١)؟.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((التأول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (م) : زيادة كلمة ((له)) بعد كلمة ((الجمل)) وهي مقحمة.

 <sup>(</sup>٣) الركن : الركن في اللغة هو أحد الجوانب التي يستند إليها الشيء ويقوم بها. [المعجم الوسيط (٣٧٠/١)].
 وفي الاصطلاح هو ما يتم به الشيء ويكون داخلاً في ماهيته. انظر : التعريفات للجرجاني ص/١١٢.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((القرآن)) والمثبت من (ح) و(هـ) أولى.

والمقصود بالقراءة هنا : قرآة الفاتحة؛ إذ هي ركن في الصلاة. والدليل على ركنيتها قوله ﷺ : ((لا صلاة لمسن لم يقرأ بفاتحة الكتاب)). خرَّجه البخاري في صحيحه (حـ٧/١٠) حديث رقم (٧٥٦) من حديث عبادة لبن الصامت ﷺ. انظر : المغني لابن قدامة (٤٦ ١٤٧).

 <sup>(</sup>٥) في (م) : ((واستمراره)) وهو خطأ والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) النصاب هو القدر من المال الذي تجب ببلوغه الزكاة؛ ففي الذهب أربعين ديناراً، وفي الفضة مائتي درهماً، وفي الخبوب والثمار خمسة أوسق، وفي الإبل خمس...الخ. انظر : أنيس الفقهاء ص/١٣٢.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((القوى)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((للتبتل)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٩) نفاح : النفاح يطلق في اللغة على الطيب. انظر : لسان العرب (١٤/ ٢٢٥) مادة ((نفح)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((رباه)) وهو تصحيف.

وريًاه : الرَّيًا في اللغة الريح الطيِّبة. لسان العرب (٣٨٣/٥) مادة ((ريا))، والقاموس المحيط (٤٨٨/٤) بـاب الواو والياء، فصل الراء.

<sup>(</sup>١١) المُحَيَّا يطلق في اللغة على الوجه. انظر : الصحاح (٢٣٢٥/٦)، ولسان العرب (٤٢٩/٣) مادة ((حيا)).

فإن أمضيتم ما قضى به أصلكم، وقلتم: لا حاصل لكلِّ ذلك، وللاستدلال وإقامة البراهين في مسائل الخلاف. فلا ندري، أنتم (١) أم أصلكم أعجب في عدم التمييز، وفساد الموجب، وضلال الرأي والمذهب؟.

ولا نرى الوصف بالسفسطة (٢) أو الجنون والبطالة المفرطة: أكثر من هذا.

وقد شهدنا عملكم في الإفتاء، والتدريس والعبادات، والمعاملات، على ما في [هذا](٢) الترديد من حكاية حوابكم. فلا تفزعون فيما رأيتم فيه خلافاً أو اضطّراباً من أقوال الأئمة المتبوعين : إلى تحرير الصواب من مظنته، أو تكشفون عمَّا ذهبوا إليه، أو تنقّبون عنه، بل تقتصرون في الكتاب العزيز، والسنّة النبوية على مجرَّد التـلاوة والإمـلاء، من دون تفقُّهِ في المعاني، ونظرِ في الدلالات؟.

وإن عرض ما يخالف المقرَّر. قلتم: متأوَّلٌ، أو محمول إن أذعنتم لصحة نقلـه. ولا ترفعون لـه رأسـاً<sup>(٤)</sup>، أو تقولـون: ننظـر ذلـك الحمـل، أو التـأويل وتجـوِّزون أنّـــه غــير صحيح (٥). ولا تستشعرون (١): هنالك أنَّ هذا خطاب الله وصل إليكم بلا حائل ولا

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((أأنتم)).

<sup>(</sup>٢) السفسطة سبق التعريف بها، وبيان أنواعها. انطر ص/٢٧٧.

<sup>(</sup>٣) كلمة [هذا] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٤)-أي ولا ترفعون له في العمل والاستدلال رأساً كما هو مبيَّن في المطبوعة بالزيادة.

<sup>(</sup>٥) يقول ابن القيِّم في الوجه الثامن عشر في إبطال التقليد في كتابه ((إعلام الموقعين)) (٢١٤/٣) : (أعجب من هذا كلُّه من شأنكم معاشر المقلَّدين أنَّكم إذا وحدتم آية من كتاب الله توافق رأي صــاحبكم أظهـرتم أنَّكــم تَأْخَذُونَ بَهَا، والعمدة في نفس الأمر على ما قاله، لا على الآية، وإدا وجندتم آية نظيرها تخالف قوله لم تأخذوا بها، وتطلبتم لها وجوه التأويل وإحراجها عن طاهرها حيث لم توافق رأيه، وهكذا تفعلون في نصوص السنَّة سواء، فإذا وجدتم حديثاً صحيحاً يوافق قوله أخذتم به، وقلتم: ((لنا قوله ﷺ كيت وكيت))، وإذا وجدتم مئة حديث صحيح بل وأكثر تخالف قوله لم تلتفتوا إلى حديث منها، و[لـو كـان] لكـم منهـا حديث واحد [تقولون] : ﴿(لنا قوله ﷺ كذا وكذا)﴾، وإذا وجدتم مرسلاً قد وافق رأيه أحذتم بـــه وجعلتمــوه حجةً هناك، وإذا وجدتم منة مرسل تخالف رأيه أطرحتموهـا كلُّهـا مـن أولهـا إلى آخرهـا، وقلتـم: لا نـأخذ بالمرسل). انتهى.

قلت : وتصديقاً لكلام ابن القيِّم هذا راحع كلام الكرحي المقول في قسم الدراسة من هذا الكتاب ص/١٢٨.

<sup>(</sup>١) ني (هـ) : ((فلا تشعرون)).

 $\mathbf{m}$ 

حاجز، وتخشون مناقشته في (١) العدول عن الظاهر المتبادر حتى تقرِّروا وجهه. ولم يجعـل الله فهمَ زيدٍ، ولا عمرو، ولا مبلغ علمه: حجَّةً على كتابه وخطابه.

ومن رام التحقيق صلتم =عليه=<sup>(۲)</sup> بالبهت والتمزيق، ورميتموه بخَـرُقِ الطريـق. مع أنَّ أحداً من أهل العلم والدين لا يرتضي منكم هذا، إلاَّ إذا زَلَّ<sup>(۲)</sup>.

وإن قلتم في حواب سؤالنا: لا نقول: إنَّه لا حاصل لذلك. بل فيه بغية الناشد، وهداية السالك.

قلنا : هذا الصواب، فما تلكم (٤) الهداية والبغية؟.

ولا يخلو: إمَّا أن تفسِّروها بما لا يهدم أصلكم. عاد السؤال الأول، أو بما يدحضه، فهو المطلوب الذي عليه يُعَوَّل. وأي فائدةٍ في تأهيب جواد مسرج ملحم، ودرع سابغ (٥)، ومهنَّد (١) قاطع، وذابل (٧) محدَّد، لِمُقْعدٍ زَمِن، قد تواكلت قواه، ووهت (٨) أطرافه، يخشى الريح والمطر، [ولا يملك رأس البعير إنْ نَفَر؟.

فهذا مثل ما عني به المؤلفون، على ما قضى به أصلكم.

فالعاقل] (1) \_ فضلاً عن حكيم \_ يرى كلَّ ذلك سعياً منهم ضائعاً، حيث والأمر على ما وصفتم؛ والأمر / في هذا [لا] (١٠) يحتاج إلى بيان؛ لأنَّ سلامة الفطرة، وبديهة الالتفات دالة على الصواب.

۹٤/م

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((عن)).

<sup>(</sup>٢) كُلَمة ((عليه)) ليست في جميع النسخ المخطوطة، وقد زادها المحقق\_ رحمه الله\_ في مطبوعتة لضرورة السياق إليها هنا. وصلتم هنا : بمعنى استطلتم. يقال صال عليه إذا استطال. انظر : لسان العرب (٤٤٤/٧) مادة ((صول)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((زال)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((تلك)).

<sup>(</sup>٥) سايغ : أي واسع. لسان العرب : (٦٠/٦) مادة ((سبغ)).

<sup>(</sup>٦) مهند: أي سيف مصنوع من حديد الهند. يقال: سيف مهند، وهندي، وهنداوي. لسان العرب (٦) مهند: أي سيف مصنوع من حديد الهند.

 <sup>(</sup>٧) ذابل: أي رقبق لا صق. وهو وصف للقنى، يقال: قنى ذابل أي سهم رقيق لا صق، وهو كناية عن حدَّته.
 انظر: القاموس المحيط (٣/٥٥٥) باب اللام، فصل الذال، ولسان العرب (٢٦/٥) مادة ((ذبل)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((ووهيت)).

<sup>(</sup>٩) ما بين المعقوفتين سقط من (هـ).

<sup>(</sup>١٠) كلمة [لا] ساقطة من (هـ)، وهي في (م) : ((ما)) والمثبت من (ح) أفصح.

وهذه المقالة التي تكلَّمنا عليها في هذين الفصلين، وتصفَّحنا ما ترتَّب عليها، ونشأ عنها من المفاسد: ما كان يخطر في البال أن يقولها بشرّ منتحل (۱) اتباع رسول الله الخرَّمة؛ ولا يرتضي أحدٌ من المسلمين ـ فضلاً عن أعلام العلماء الأكرمين ـ أن يكون داعياً إلى تقليد، على هذه الصفة المشروحة فيما مضى مرات، من دون أن ينظر الناس لأنفسهم أصلاً، [بل يكون كلامه ـ مثلاً ـ هو الحُجَّة الممكنة الحصول، المانعة ممَّا سواها، ممَّا هو حقًا (۱) الحُجَّة الممكنة الحصول، المانعة ممَّا سواها، ممَّا هو حقًا إلى الممكنة الحصول، المانعة ممَّا سواها، ويكون هو الدليل الآمر (۱) (أ) : إذن لكان داعياً إلى شرٍ قائم، وغي (٥) متفاقم.

وإن ادَّعا لنفسه ما تزعمه له أتباعه، و[يطرونـه](١) بـه، ويؤهلونـه لـه : فقـد صـار بهؤلاء(٧) أشبه؛ و[قد](٨) أعاذ الله من ذلك كلَّ مؤمنِ حيٍّ أو هالك.

وكيف يكون كذلك من يقول :((إذا صح الحديث فارموا مذهبي)) ومن

أقسوال بعسا الأثمة في الد عن التقليد

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((ينتحل)).

ومنتحل أي مدعي. انظر : القاموس المحيط (٧٤/٤) باب اللام، فصل النون.

<sup>(</sup>٢) مراد المؤلف \_ رحمه الله \_ بقوله ((مَّا هو حقًا الحجة المكنة الحصول)) الكتاب والسنة؛ لأنهما هما الحجّة الحقّة والدليل الذي يجب أن يتبع ويرجع إليه في كلِّ صغيرة وكبيرة كما قال تعالى : ﴿ اتبعوا ما أنزل إليكم من ربَّكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون إلاً عراف : ٣] وكما قال تعالى : ﴿ وَإِن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسون إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ [النساء : ٩٥]، وكما قال تعالى : ﴿ وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله ﴾ [الشورى : ١٠]، إلى غير ذلك من الآيات الداعية إلى اتباع الكتاب والسنّة وترك ما خالفهما.

<sup>(</sup>٣) لعلَّ المقصود هنا : ويكون الإمام المُتَبَع عند هؤلاء المقلَّدة هو المُرْشِد الآمِر الذي يجب أن يُتَبَع في جميع ما قاله وذهب إليه وإن خالف الكتاب والسنّة؛ لأن كلامه هو الحجة المانعة مما سواها. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين سقط من (ح).

<sup>(</sup>٥) ين (ح) و(هـ) : ((وعي))،

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((وينظرونه)) وهو خطأ.

ويطرونه من الإطراء وهو المدح والثناء. انظر المصدر السابق (٥/٥/٥) باب الواو والياء ـ قصل الطاء.

<sup>(</sup>٧) يعني المقلَّدة.

<sup>(</sup>٨) كلمة [وقد] سقط في (ح).

<sup>(</sup>٩) هذه المقالة اشتهرت عن الإمام الشافعي رحمه الله. وقد تقدَّم عزوها إليه، وبيال أنها تُرُوى كذلك عن بقية الأربعة. انظر : ص/١٢٦، ٣١٩.

يقول: ((كلُّ أحدٍ يؤخذ من قوله ويترك، إلاَّ صاحب هذا القبر))(١)، وأشباه ذلك، ومن يقول: ((لا أدري)) في كثير من المسائل؟.

 $\mathbf{\Omega}$ 

والأتباع حجَّروا<sup>(۱)</sup> فضل الله المبسوط، وغيث رحمته الذي بـ ه فـ الاح العـ المين منوط، وظلموا أثمة الدين وعلماء المسلمين (۱)؛ الذين ما برحوا على طول الأزمان في خدمة هذه الشريعة المقدَّسة بالا تقصير والا توان. ولسان حال هذه المقلّدة ومقـالهم: ما لكم والتأليف وقد كفينا المؤنة، وترتَّبَت (۱) عقائدنا وأحكام ديننا؛ فعملكم تضييع بلا فائدة. بل بالا سلامة؛ لأنَّ (۱) انسداد ثمرة عملكم حق، والفتح ضلال. فمـا لكـم كيف تحكمون؟.

<sup>(</sup>١) هذه المقالة اشتهرت عن الإمام مالك بن أنس ـ رحمه الله تعالى، وهي في الأصل من كلام ابن عبــاسٍ رضـي الله عنهما.

وهي تروى أيضاً عن الإمام أحمد \_ رحمه الله تعالى ... فقد قال أبو داوود في ((مسائله للإمام أحمد)) ص/٢٧٦: سمعت أحمد يقول : ليس لأحدٍ إلاً يؤخذ من رأيه وينزك ما خلا النّبي ﷺ. انتهى

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((حجرا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) يقول ابن الوزير اليماني في ((الروض الباسم)) (٨٢/١): (فإذا تقرَّر أنَّ المواهب الربانية لا تنتهي إلى حدٍ، والعطايا اللدنية لا تقف على مقدار، لم يحسن من العاقل أن يقطع على الخلق بتعسير ما الله قادر على تيسيره فيقنط بكلامه طامعاً، ويحجر من فضل الله واسعاً؛ بل يخلي بين الناس وبين هممهم وطمعهم في فضل الله عليهم، حتى يصل كل أحد إلى ما قسمه الله تعالى من الحظ في الفهم والعلم وسائر أفعال الخير؛ وهذا ممًّا لا يفتقر إلى حجاج لولا أهل المراء واللجاج). انتهى

ويقول الشوكاني \_ رحمه الله تعالى \_ في ((إرشاد الفحول)) (٣١٠/٢) : (ومن حصر فضل الله على بعض خلقه، وقصر فهم هذه الشريعة المطهرة على من تقدَّم عصره فقد تجرَّا على الله عز وحسل، ثمَّ على شريعته الموضوعة لكل عباده، ثمَّ على عباده الذين تعبَّدهم الله بالكتاب والسنَّة). انتهى

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((وترتيب)) والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((لا)) وهو خطأ.

ولا تعلم نفس ـ والحالة هذه ـ من يميّز صفواً مِنْ كدر، وتحقيقاً مِنْ غَرَرُ<sup>(۱)</sup>، ويعرب عن حقّية شيء، أو كونه باطلاً بحجة وبرهان، من سنةٍ أو قرآن.

وبالجملة: فلا يتأتّى فصل المعروف من المنكر إلاَّ بقول الإمام المقرَّر، وأما بالدليل (٢) فشرطه: إمكان الاجتهاد وقد تعذَّر، وانفتاح باب سبيله، والعقل عن الله ورسوله، وذلك ممتنع ومدِّعيه كاذب مبتدع.

نقول نحن: اللهمَّ براءةٌ منَّا إليك من هذه المقالة وتنزية للذَّعة ونصح للأَّة وإعلانٌ لما في طيِّ هذه الظلمة؛ ليهلك من هلك عن بيِّنة [ويحيي من حيَّ عن بيِّنة] (٢).

ولا نشعر: محواب منتحل المقالة؟ إذا قيل له: لماذا تجتنب المرأتك في رمضان وفي المحيض، وتحكم بصحة الرجعة في العدَّة، ووجوب نفقة المطلَّقة الحامل، وحرمة الميتة والدم ولحم الخنزير، وشرعية الوفاء بالنذر، وبأنَّ الصلاة ذات أجزاء لا تقوم الجملة إلاَّ بها كركوع وسحود، وبأنَّ الواحب في خمس ذوْدٍ: شاة (١)، وفي خمسة أوسق

<sup>(</sup>١) الغرر هنا بمعنى الجهل.

<sup>(</sup>٢) في (ح): ((الدليل)) بإسقاط الباء.

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفتين سقط في (هـ).

وهو اقتباس من بعص آية، وهي قوله تعالى : ﴿ليهلك من هنك عن بينةٍ ويحيى مس حي عن بينةٍ وإنَّ اللهُ لسميع عليم﴾ [الأنفال: ٤٢].

<sup>(</sup>٤) كلمة ((منتحل)) مكررة في (ح).

<sup>(</sup>٥) غير واضحة في (هـ)، و في (ح) : ((تتحنُّب)).

<sup>(</sup>٦) هذا هو المقدار الواجب في زكاة الإبل، فيحب في كل خمس من الإن شأة واحدة، ويدلَّ لذلك ما حاء في كتاب أبي بكر الصديق في لأنس بن مالك في لم لما وجهه إلى البحرين: ((ومن لم يكن معه إلاَ أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلاَّ أن يشاء رئها، فإذا بنغت خمساً من الإبل ففيها شأة)) أخرجه البخاري في كتباب الركاة، باب: زكاة الغنم (جـ١٥١/٢) حديث رقم (١٤٥٤). وعمد أبي داوود ((في كل خمس دود شاة)) [سنن أبي داود ((بي كل خمس دود شاة))].

والذود من الإبل هو القطيع من الإبل ما بين ثلاثة إلى العشر. واللفظة مؤنثة لا واحد لها مــن لفطهــا. انظـر : تهذيب اللغة (٤ ٩/١٤) مادة ((ذأد))، والنهاية لابن الأثير (١٧١/٢).

٠٥/ء

صدقة (۱)، وبحل الميتة للمضطر، وحرمة (۱) الأخت من الرّضاع، والربيبة (۱) في الحِجْر وأمّها زوجتك المدخولة (۱)، وأمّهات نسائك، وزوجة ابنك من الصلب، وجمعك بين الأختين (۱)، وما لا ينحصر الآن من المسائل التي هي واضحة الحكم، بيّنة الأمر، وبعضها عند الناظر قطعي وبعضها نظري؛ لأنّ منها ما هو قطعي المتن دون الدلالة، وبعضها غير قطعي متنا ودلالة، وبعضها قطعي الجملة دون التفصيل، وبعضها قطعي المدلالة دون المتن (۱).

والذود يطلق في الشرع ويراد به الواحد من الإبل، فخمسُ ذودٍ تساوي خمسٌ من الإبل. كقولهم رأيت تسعة رهط أي تسعة أشخاص.

قال أبو داود السحستاني : (تركوا القياس في الجمع فقالوا : خمس ذود لخمسٍ من الإبل، وثلاث ذودٍ لثلاث من الإبل)). [نقلاً عن صحيح مسلم بشرح النووي حـ٧/٥٥].

وقال ابن حجر في الفتح (٣٧٨/٣) : (والمراد بالذود هنا الإبل، لأنَّ قوله ﷺ : ((مــن الإبــل)) بيــانٌ للــذود). انتهى؛ وانظر : تهذيب اللغة (١٤٠/١٥).

<sup>(</sup>۱) أي من الحبوب والثمار فلا تجب الزكاة فيها حتى تبلغ خمسة أوسق، وذلك لما رواه أبو سعيد الخدري الله الله الله قله قال : (رئيس فيما دون خمس أوسق من التمر صدقة)) أخرجه البخاري في كتاب الزكاة من صحيحه (حـ٧٩/٢) حديث رقم (١٤٥٩) وعند مسلم برقم (٩٧٩) : (رئيس فيما دون خمسة أوساق من تمر صدقة)).

والوَسْقُ : ستون صاعاً. [النهاية (١٨٥/٥)].

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((وحرمت)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٣) الربيبة هي بنت امرأة الزوج من غيره، سميت بذلك لأنها في الغالب تتربى في حجر الزوج الثاني.
 انظر : المفردات للراغب ص/٣٣٧، وزاد المسير (٤٧/٢).

<sup>(</sup>٤) وهذا شرط في تحريم الربيبة، وهو الدخول بأمُّها فإنَّ طلق الأم قبل الدخول بها حاز له أن يتزوَّج بنتها. انظر : تفسير ابن كثير (١/٥٤٤).

<sup>(</sup>٥) سيشير المؤلف ـ رحمه الله ـ إلى أدلة هذه المسائل.

<sup>(</sup>٦) الأدلة الشرعية من حيث دلالتها تنقسم إلى قسمين :

القسم الأول : الدليل القطعي وهو ما كان قطعي السند والمتن وقطعي الدلالة أيضاً وهو ما تيقّنا أنَّ النَّبي ﷺ قاله وتيقّنا أنَّه ﷺ أراد به تلك الصورة من الدلالة.

وحكم هذا النوع من الأدلة يجب اعتقاد موجبه قولاً وعملاً؛ وهذا ثمًّا لا خلاف فيه بين العلماء في الجملة. القسم الثاني : الدليل النظري وهو ما كانت دلالته ظاهرة غير قطعية. ويسمَّى بالدليل الظني.

وحكم هذا النوع من الأدلة وحوب العمل به في الأحكام الشرعية باتفاق العلماء المعتسيرين، وأمَّــا إن تضمن حكماً عقدياً فمذهب السلف وحوب العمل به؛ إذ لا فرق بين الأمور العلمية والعملية.

انظر : بحموع الفتاوى (۲۰/۲۰۲-۲۲).

وبالجملة فحماهير منها نظرية استدلالية. إمَّا من جميع مداركها أو بعضها. وقد يتنزَّل شيءٌ منها بعد الأنس والتدرُّب والاستظهار [منزلة القطعي] (١)؛ لوضوح الحكم فيه، وظهور دليله ودلالته، ولا يصل القطع، والضرورة والضرورات.

ما كلُّ الأحكام التي أشرنا إليها، أو ولا بعضها ضروري، إلاَّ ماتواطأت أن فيه المدارك، وبلغ في الظهور مبلغاً، فربَّما أن يُدَّعى فيه (أ)؛ ودعوى الإجماع كشيرة الزلق (أ). وقد أشبعنا (1) لك القول فيها.

وأما أُنْسُ العامَّة والمقلِّدة بالشيء وظهوره عندهم، فلا يُعَدُّ به الشيء حقًا، فضلاً عن أن يكون ضروريًا.

ولقد حرَّبْنَا، وتواترت لنا الدِّلالات: على كون أهل كل مذهب يتنزَّل (٢) عندهم منزلة الضَّرورات في بعض مسائله، أوكثيرٍ منها، وربَّما يقضون في شيء بمعنى الضَّروري: وليس له وجه ولا وجود، حتى ربَّما أيضاً في نفس مذهبهم (٨). فاعرف هذا؛ والظهور، والجلاء، والخفاء (٩)، والقطع، والضرورة: أمور لا تعُمُّ على الإطلاق (١٠٠).

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين سقط في (هـ).

<sup>(</sup>٢) تواطأت : التواطؤ هو التوافق والاشتراك في الشيء. الطر : لسال العرب (٣٣٣/١٥) مادة ((وطء)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((فربتما)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٤) أي الضرورية فيكون بالتالي مجمعاً عليه؛ وذلك لأن المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ لا يرى تحقق وقـوع الإحمـاع على غير الصروريات كما سبقت الإشارة إليه.

<sup>(</sup>٥) الزلق : أي الزلل والخطأ. لسان العرب (٧١/٦) مادة ((زلل)).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ﴿أَشْيَعْنَا﴾) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((ينتزل)) والتصويب من (ح) و(هـ)..

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((مذاهبهم)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((والجفاء)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) لأنَّ القطع والظن من الأمور النسبية الإصافية؛ فالإنسان قد يقطع بأشياء علمها بالضرورة أو بالنقل المعلوم صدقه عده وغيره لا يحصن له فيها سوى لظن؛ ودلك لأنَّ القطع والظن يكونان بحسب ما وصل إلى الناظر من الأدلة، وبحسب قدرته على الاستدلال، وبحسب ما عنده من الذكاء والفطنة وقوة الفهم؛ والناس يتفاوتون في هذه الأمور تفاوتاً عظيماً. الطر : محموع الفتاوى (٢١١١٩)، والصواعق المرسلة (٢١/١٩).

 $\Omega$ 

فإن أحاب ذلك المنتحل بأن قال: لقوله تعالى : ﴿ فاعتزلوا النساء في المحيض ﴿ الله فَإِنْ الله الصيام الرَّفَتُ إلى نسائكم ﴾ (٢) ﴿ وبعولته نَّ أحقُ بردِّه نَ في ذلك ﴾ (٢) ﴿ وبعولته نَ أولات حملٍ فأنفقوا عليهن حتى يضعن [حمله ن] (٤) ﴾ (٥) ﴿ فمن اضطَّر غير باغ ولا عادٍ فلا إثم عليه ﴾ (١) ﴿ وأخواتكم من الرَّضاعة ﴾ (٧) وساق لك أدلة تلك المسائل دليلاً دليلاً فقد وُقِّق للصواب، وسُدِّد في الجواب، لكنَّه عاد على أصله بالنقض، وسامه النبذَ والرفض، من حيث إنَّه أخذ الحكم من دليله، وشارك المجتهد في سروبه (٨) وسبيله (١)، وليس هذا بممتنع (١٠) عليه إن كان أهلاً لعقل الكلام.

ولماذا رُكِّب فيه هـذه(١١) القـوى، ومشاعر الإدراك، كما هـي في المحتهـد فتوصَّل بهـا

<sup>(</sup>١) سورة البقرة، الآية رقم (٢٢٢).

والآية حواب عن سؤال قد تقدُّم في صفحة (٣٦٦) وهو لماذا تجتنب أمرأتك في المحيض؟.

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة، الآية رقم (١٨٧).

وهي جوابٌ عن سؤالِ قد تقدُّم في صفحة (٣٦٦) وهو لماذا تجتنب زوجتك في رمضان؟.

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة، الآية رقم (٢٢٨).

وهي حوابٌ عن سؤال قد تقدُّم أيضاً في صفحة (٣٦٦) وهو لماذا تحكم بصحة الرجعة في العدة؟.

<sup>(</sup>٤) كلمة [حملهنّ] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٥) سورة الطلاق، الآية رقم (٦).

وهي جواب عن سؤالٍ قد تقدُّم في صفحة (٣٦٦) وهو لماذا تحكم بوجوب نفقة المطلقة الحامل؟.

<sup>(</sup>٦)-سورة البقرة، الآية رقم (١٧٣).

وهي حواب عن سؤال قد تقدُّم في صفحة (٣٦٧) وهو لماذا تقول بحلِّ الميتة للمضطر؟.

<sup>(</sup>٧) سورة النساء، الآية رقم (٢٣).

وهي حوابٌ عن سؤال قد تقدُّم في صفحة (٣٦٧) وهو لماذا تحكم بحرمة الأخت من الرضاعة؟.

<sup>(</sup>A) في (هـ) : ((وشروبه)) وهو تصحيف.

وسروبه جمع سرب، والسرب هو الطريق. انظر : لسان العرب (٢٢٦/٦) مادة ((سرب)).

<sup>(</sup>٩) النص إذا كان صحيحاً صريحاً سالماً من المعارض واضح الحكم كما في المسائل المتقدِّمة، لا يسمَّى أخذ الحكم منه اجتهاداً بالمعنى المصطلح عليه عند الأصولين؛ إذ محل الإجتهاد هو ما لا نصَّ فيه أصلاً أو كان النص فيه ظني الدلالة بحيث تختلف فيه الأفهام. انظر : إعلام الموقعين (٢٨٨/٣)، وأضواء البيسان للشنقيطي (٢٨٥/٣)، وأصول الإمام أحمد ص/٧١١.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((الممتنع)).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) و(هـ) : (زنيه بهذه)) هو خطأ.

إلى ما هُيئت له؟. فا لله المستعان على ذا الذهول عن هذه الأيادي(١)، وما هي له. وليس(٢) للمجتهد جبلَّة أخرى(٦).

وها أنت أيضاً تستعمل هذه القوى في نظائر ما مَنَعْتَهَا منه، حيث وطّنت النفس على الحكم بأنّها صالحة.

فلماذا حين بلغت إلى أسنى (٤) فوائدها ومقاصدها قلت: غيري الصالح الجائز له: أن يقطع بهذا السيف، وأمَّا أنا الآن \_ في هذه الجهة خاصة \_ فزمِنٌ مُقْعَد متواكِل القوى لا حراك بي؟.

أهذا شكرك لمولاك، الذي أولاك؟.

وإن أجاب بأن قال: قال الإمام - وسَرَد ألفاظه - وقال: لا أعرف سواه. فقد وقى لأصله بالذمَّة، وأبان أنَّـه (٥) فاقد عقله أو فهمه بكونه لا يأخذ من تلك الأدلة حكماً، ولا يستثمر من تراكيبها علماً.

ثمَّ ليت شعري، إذا جاراه/ السائل في الخطاب، فقال: هل تعلم (١) في كتاب الله ﴿إذا تداينتم بدينٍ إلى أجلٍ مسمَّى فاكتبوه، وليكتب بينكم كاتب بالعدل، ولا يأب كاتب أن يكتب كما علَّمه الله ﴿(الله الله ﴿(الستشهدوا شهيدين من رحالكم فإن لم يكونا رحلين فرجلٌ وامرأتان مَمَّن ترضون من الشُّهداء ﴾(١) ﴿ ولا يأبَ الشَّهداء إذا ما

۱ ه /م

<sup>(</sup>١) الأيادي هنا : بمعنى النعم. انظر : لسان العرب (٢٥/١٥٥) مادة ((يدي)).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((ولليس)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((أحرى)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((سبي)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((نأنه)).

 <sup>(</sup>٦) في (م) : ((هدم تعلُّم)) والمثبت من (ح) و(هـ) أصوب.

<sup>(</sup>٧) سورة البقرة، الآية رقم (٢٨٢).

<sup>(</sup>٨) سورة البقرة، الآية رقم (٢٨٢).

دعوا (() ﴿ إِلا أن تكون تجارةً حاضرةً تديرونها بينكم، فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها (() ﴿ ولا يضار كاتب ولا شهيد (() ﴿ ولا تكتموا الشهادة ومَنْ يكتمها فإنّه آثم قلبه (() ﴿ ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم (() ﴿ فكفّارته إطعام عشرة مساكين ﴾ الآية (() . ﴿ يا أيها الذين آمنوا، أو فوا بالعقود (() ﴿ لا يسخر قوم من قوم (() ﴿ إذا يودي للصلاة من يوم الجمعة [فاسعوا إلى ذكر الله] (()) ﴿ (الزانية والزاني

 $\mathbf{\Omega}$ 

فإن قال: نعم، كلُّ هذا في كتاب الله.

فقل له: ألها معان تفهمها، ودلالات تعلمها، وأحكام تستفاد منها، بحيث تجدك جازماً بها، ومستفيداً لأحكامها [منها] (١٣)، استناداً إلى ما تجده من نفسك وذوقك، لا يخالجك خادش في دليليَّة الدليل (١٤)، ولا في مدلوله، ولا في أنَّ ما فهمته منه هو المراد، والحكم الذي طُلِبَ من العباد، وأنَّ ما حصلت عليه هو بعينه الذي حصل عليه المجتهدون في ذلك؛ فأخذوا يستدلون؟.

<sup>(</sup>١) سورة البقرة، الآية رقم (٢٨٢).

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة الآية رقم (٢٨٢).

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة، الآية رقم (٢٨٢).

<sup>(</sup>٤) سورة البقرة، الآية رقم (٢٨٢).

<sup>(</sup>٥) سورة المائدة، الآية رقم (٩٥).

<sup>(</sup>٦) سورة المائدة، الآية رقم (٨٩).

وتمامها : ﴿ مَن أُوسِط مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمُ أُو كَسُوتُهُمُ أَو تَحْرِيرُ رَقْبَةٍ فَمَــنَ لَم يجـد فصيـام ثلاثـة أيّـام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبيِّن الله لكم آياته لعلكم تشكرون ﴾.

<sup>(</sup>٧) سورة المائدة، الآية رقم (١).

<sup>(</sup>٨) سورة الحجرات، الآية رقم (١١).

<sup>(</sup>٩) ما بين المعقوفتين من الآية سقط من (ح).

<sup>(</sup>١٠) سورة الجمعة، الآية رقم (٩).

<sup>(</sup>۱۱) في (هـ) : ((فاجلدوهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۲) سورة النور، الآية رقم (۲).

وتمامها : ﴿فَاحِلْدُوا كُلُّ وَاحْدِ مِنْهُمَا مِنْهُ جَلَّدُهُۥ

<sup>(</sup>١٣) كلمة [منهما] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>١٤) أي دلالة الدليل كما هو مبيَّنٌ في مطبوعة.

وها أنت قلت: يَحَرُمُ دعوى الاجتهاد \_ وقد تعذَّر \_ وأَخْذُ الحكم بالدليل في القول المقرَّر، أخذاً من قوله تعالى \_ خطاباً لمن لم يبلغ رتبة الاجتهاد \_: ﴿فاسألوا أهل الذكر﴾(١) \_ [أي المجتهدون(٢)](٦) \_ ﴿إِن كنتم لا تعلمون﴾(١) أخذ الحكم من دليله، كما يجب الاجتهاد على المجتهد، ويحرم عليه التقليد، عملاً بقوله تعالى: ﴿فاعتبروا يا أولي الأبصار﴾(٥).

وإن كنت ما قدَّرت التنزيل حقَّ قدره، ولا أعطيته الرعاية التي يستحقَّها من القول في تأويله ببصيرةٍ وهدى (١٠): من (٢) أين أتاك أنَّ تركيب الآية: هذا حلَّه الغريب، الذي (٨) لا يُظَنُّرُ (١) الإقدام عليه من صادق (١٠) متيقِّظ.

فإن أذعن لهذا السؤال، وقال: الأمر كما ذكرت من أنَّ لها معانيَ مفهومةً... إلخ نقض أصله، و[إنْ](١١) باهت وأعرب: أنَّها عنده بمنزلة أصوات الطيور، وهدير(١٢) الحمام في عدم الفهم عنها. فاتركه يرعى، هو أبعد من أن يهتدي إلى براءة ذمته، وتنزيه دينه وعرضه.

فَإِنَّ المَتِيقِّظِينَ عَنْ وَسُنِ (١٣) الغَفَلَةِ مضطَّرونَ إلى أنَّ مِنْ ارتدى(١١)

<sup>(</sup>١) سورة الأنبياء، الآية رقم (٧).

<sup>(</sup>٢) كذا في النسخ المخطوطة والصواب : ((المجتهدين)) ولعلَّ المؤلف ـ رحمه الله ـ أراد أن يحكي عبارة القائل بعجلها وبجلها. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفتين ساقط في (ح).

<sup>(</sup>٤) نفس السورة السابقة، ونفس الآية.

<sup>(</sup>٥) سورة الحشر، الآية رقم (٢).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((وهذا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) كلمة ((من) كررت في (هـ).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((التي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((تظن)).

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) و(هـ) : ((صادف)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١١) كلمة [إن] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>١٢) هدير : الهدير هو صوت الحمام. انظر : لسان العرب (١/١٥) مادة ((هدر)).

<sup>(</sup>١٣) وَسُنِ هنا بمعنى : غَفْلَة. انظر : القاموس المحييط (٣٩١/٤) بياب النبون ــ فصل القياف، ولسيان العرب (٣٠٣/١٥) مادة ((وسر)).

<sup>(</sup>۱٤) في (ح) و(هـ) : ((تردى)).

حقيقة اجتهاد

c/0Y

السلف ومن

بعدهم

رداء<sup>(۱)</sup> الاجتهاد، وقام بأعباء النظر والانتقاد في عصر الأئمة الأربعة، وقبلهم وبعدهم: كان اجتهادهم الذي قضى لهم ببقاء الذكر، وانتشار الفضيلة: هو أنهم سمعوا ففهموا، ولا هناك إخاطة ولا استجماع، ولا عدم شذوذ شيء من مأخذ الأحكام عن القلوب/ والأسماع.

 $\mathbf{m}$ 

وإن كانت الجملة عند الجملة، فالكلام في الأفراد(٢). وما خرج عن الجملة البتّة فالتكليف به ما طريقه؟.

"وإن خفي عليك شيء لم يخف عليهم: فهذا لا يصلح مانعاً لك عن جملة الباب، على تسليم (٢) وقوعه (٤). فإنه قد خفي عليهم ما اضطربوا في تأويله، أو وقفوا فيه. والذي (٥) عندك (١) فيما خفي عليك: هو عين ما عندهم فيما خفي عليهم سواء.

ولو ألم أحدٌ في عصر السلف الصالح ـ رضي الله عنهم ـ بما في صحيح البخاري ـ مثلاً ـ لكان عندهم من جلَّة فقهائهم (٢). فَلِمَ لا يجوز مثله الآن؟ وما الذي نسخته هذه الأزمان؟ وهؤلاء أعلام الصحابة وسادة [خير] (٨) القرون لازالوا على عهد النبوة يغيبون ويحضرون (١)، والأحكام في خلال ذلك تتجدَّد والشرائع تحدث وتتولَّد.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((إرداء)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) لعلَّ المؤلف يريد أن يبين هنا : أنَّ جملة الشرائع والأحكام هي عند علماء الأمَّة في الجملة، وأمَّا الأفراد فلا بدَّ أن يغيب عنهم بعض تلك الأحكام، وما غاب عن البعض فهو عند البعض الآخر ولا بُد؛ إذ إنَّ الشريعة محفوظة بحفظ الله تعالى لها، فالحق لا يغيب عن جميع الأمَّة البنّة لقوله ﷺ : ((لا تجتمع أمَّتي على ضلالة))، ولقوله ﷺ : ((لا تزال طائفة من أمَّتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى تقوم الساعة))؛ ولذا ذهب جمهور العلماء إلى أنَّ الصحابة بل السلف عموماً إذا اختلفوا على قولين لم يجز إحداث قول ثالث في المسألة، لأنَّ الحقَّ لا يخرج عن أقاويلهم.

انظر : الرسالة للإمام الشافعي ص/٩٦، وروضة النَّاظر (٣٧٧/١-٣٧٨).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((سليم)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : حاءت العبارة بين الحاصرتين" كما يلي: ((وإن خفي عليك شيء لم يخف عليهم أو على بعضهم - على فرضه وتسليم امتناعه - عليك من كل وحه، فهذا لا يصلح مانعاً لك عن جملة الباب)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((فالذي)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((اعتدل)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٧) في (ح): ((من جملة فقهائهم)).
 بل قال أنس فيجه : (كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جدًّ في أعيننا). [ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٣٣١/١٣].

<sup>(</sup>٨) كلمة [خير] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٩) وأيضاً يحفظون وينسون؛ فقد روى ابن سعد في ((طبقاته)) (١٧٦/٧) : أنَّ أنساً ــ ﴿ عَلَى عَن مَسَالَةٍ فَقَالَ: ((سلوا مولانا الحسن فإنَّه غاب وحضرنا، وحفظ ونسينا)). انتهى

ولا يصح أن يقال: كان قبل العلم بذلك الشخص من الأحكام غير مجتهد، كما أنَّ ((لا أدري)) لا تخرج عن الاجتهاد، ولا مرية (۱) في أنَّهم إلى الاجتهاد أسبق، وبصحيح (۱) وصفه ممَّن لم يدرك شأوهم أحق؛ لأنَّهم اشتملوا بِبُرْده (۱) وهو قشيب (۱)، وعمَّت بركة النبوة الشباب والشيب. وهذه مذاهبهم \_ بحمد الله \_ بين أيدينا، في العبادات والمعاملات، وبعض الأصول الدِّينيَّات، كرؤية الإسراء (۱)، وكالصلاة، والطهارة، والصوم والحج، والبيوع، والنكاح، والطلاق، والفرائض (۱) وغيرها: شاهد

والحسن هو ابن يسار البصري كان من سادات التابعين وفضلائهم توفي سنة (١١٠هـ). انظر : طبقات المفسرين للداوودي (١٤٧/١).

<sup>(</sup>١) في (م) : ((والأمر به)) وهو خطأ. والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) في (ح) غير منقوطة وفي (هـ) : ((وتصحيح)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) ببرده : البرد هومن الثياب، وهو الثوب الذي فيه خطوط. انظر : لسان العرب : (٣٦٨/١) مادة ((برد)).

<sup>(</sup>٤) قشيب هنا يمعنى جديد؛ والقشيب من الأضداد يقال ثوبٌ قشيب أي جديد أو خلق بالي. انظر : لسال العرب (١٧٠/١١) مادة ((قشب)).

<sup>(</sup>٥) يشير بذلك اختلاف الصحابة \_ رضى الله عنهم ـ في رؤية النّبي ﷺ لربُّه ليلة المعراج.

فقد اختلف الصحابة - رضى الله عنهم - في رؤية النبي الله الإسراء، وذلك بناء على اختلافهم في تفسير الرؤية الواردة في قوله الله : ﴿ ما كدب الفؤاد ما رأى، أفتمارونه على ما يرى؟ ولقد رآه نزلة أخرى ﴿ [النجم: ١١-١٣]. فذهبت عائشة وعبد الله بن مسعود وأبو هريرة وأبو ذر - رضى الله عنهم - إلى إنكارها، وكانت عائشة - رضى الله عنها - تقول لمسروق: ((من حدَّنك أنَّ محمداً الله وأى ربَّه فقد كذب...ولكن رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين)). الحديث [أخرجه البخاري في كتاب التفسير مس صحيحه (جـ٢٩٥) وقم (٥٩/١))، وفي رواية الترمذي : ((من زعم أنَّ محمداً رأى ربَّه فقد أعظم على الله الخرية إلى أن قالت : إنّما ذاك جبريل). [سنن الترمذي (٥/ ٢٤٥) رقم (٢٠٦٨)].

وذهبت طائفة من أصحاب النبي يَتَلِمُّ إلى إثباتها، منهم ابن عباس و أنس والحسن ـ رضي الله عنهــم أجمعين، وقد نسب إلى بعضهم القول بأنها عينيَّة و لم يصح ذلك عنهم.

انظر : معالم التنزيل (٤٠٣/٧)، والشفا (٢٥٧/١)، والمفهم (٤٠١-٤٠١)، وبمحموع الفتاوى (٢٦١-٤٠١)، ومجموع الفتاوى (٣٨٦/٣)، ٢٥٨، واحتماع الجبوش الإسلامية ص/ ٤٨، وشرح الطحاوية ص/٩٦ ١٩٧-١٩٧، وفتح الباري (٤٧٤/٨)، والدر المنثور للسيوطي (٢٠٦/٦)، ولوامع الأنوار البهية (٢٥٤/٤).

والقول الحق الذي تجتمع عليه النصوص هو أنَّ النبي ﷺ رأى ربَّه ليلة المعراج لكن بقلبه لا بعينه، ومَّمَا يدل على نفي الرؤية البصرية ما روي عن أبي ذر فله قال: سألت رسول الله ﷺ: هل رأيت ربَّك؟ قال: ((نـور أنّـى أراه)). خرَّجـه مسلم في كتــاب الإيمــان (١٦١/١) رقـــم (٢٩١). وانظــر: بحمــوع الفتـــاوى (٦/١٠). وشرح الطحاوية ص/١٩٧.

ولتقصي الأقوال في هذه المسألة مع أدلتها والتأليف بينها راجع بحث الدكتـور محمـد بـن خليفـة التميمـي ــ حفظه الله ـ المطبوع ضمن بحلة الجامعة الإسلامية العدد (١٣) ص/١١٦ ـ ١٦٠.

<sup>(</sup>٦) الفرائض أي المواريث.

صدق، وناطق حقِّ: بأنَّهم علموا وجهلوا، وأصابوا وأخطأوا، وقالوا ما ليس صحيحاً، ورجعُوا عمَّا وحدوا ما يدفعه.

ومن أمثلة ذلك : ما حُكِي عن بعضهم في منع التطهر بماء البحرر(۱)، والمسرح على على الخفرين (۲)، وتيمرم

(١) القول بمنع التطهر بماء البحر محكي عن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عمىرو بـن العـاص رضـي الله عنهمـا وقال ـ أي عبد الله بن عمرو ـ : هو نار، ونسب المنع أيضًا إلى سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى.

انظر : حــامع الـترمذي (٢/١)، والأوسط لابن المنـذر (٢/٩/١)، والمغني لابن قدامـة (١/٥١-١٦)، والمجموع للنووي (١٣٦/-١٣٧).

ولكنَّ الصحيح جواز التَّطهر بماء البحر لقوله ﷺ لما سئل عن ماء البحر - : ((هو الطهور ماؤه الحلُّ ميتنه)). خرَّجه أبوداود في كتاب الطهارة، بــاب : الوضوء بمـاء البحر (١٤/١) حديث رقـم (٨٣)، والـترمذي في كتاب الطهارة أيضاً، باب : ما جاء في ماء البحر أنَّه طهور (١٠٠/١) حديث رقم (٦٩) وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قال أبو عمر ابن عبد البر في ((التمهيد)) (٢٢١/١٦): (وقد أجمع جمهور العلماء وجماعة أئمة الفتيا بالأمصار من الفقهاء: أنَّ البحر طهور ماؤه، وأنَّ الوضوء حائز به، إلاَّ ما روي عن عبد الله بن عمر ابن الخطاب وعبد الله بن عمرو بن العاص، فإنَّه روي عنهما أنَّهما كرها الوضوء من ماء البحر، ولم يتابعهما أحد من فقهاء الأمصار على ذلك، ولا عرج عليه ولا التفت إليه، لحديث هذا الباب عن النَّبي ﷺ \_ يعنى حديث أبى هريرة في المتقدَّم \_)). انتهى

(٢) المسح على الخفين حائز بإجماع المسلمين، ولم ينكره إلا أهل البدع من الشيعة والخوارج. ويروى عن عائشة وابن عباس وأبي هريرة ومالك، ولم يصح عنهم.

يقول ابن عبد البر في المصدر السابق (١ ٤١/١): (ولا أعلم في الصحابة مخالفاً ـ يعني في المسح على الخفين ـ الأ شيء لا يصح عن عائشة وابن عباس وأبي هريرة. وقد روي عنهما من وحوه خلافه في المسح على الخفين. وكذلك لا أعلم في التابعين أحداً ينكر ذلك، ولا فقهاء المسلمين إلا رواية حابر عن مالك. والرويات الصحاح عنه بخلافه، وهي منكرة يدفعها موطأه وأصول مذهبه). انتهى؛ وانظر : الإجماع لابن المنذر ص/٥٠، والمغني لابن قدامة (١/٩٥٠)، والمجموع للنووي (١/٠٠٠)، والطحاوية مع شرحها لابن أبي العز ص/٣٥، وحاشية رد المختار (٢٠/١).

# الجنب (١)، وفي التطبيق في الصلاة (٢)، والمتعة (٣). وما لا يأتي عليه العــدُّ، إلاّ

 $\square$ 

(١) المنع عن التيمم للجنب روي عن عبد الله بن عمر وعبد الله بي مسعود رضي الله عنهما، وروي المنع أيضاً عن إبراهيم المخعي مِن التابعين؛ فكانوا يقونون : الجنب لا يطّهره إلاّ الماء، ولا يستبيح بالتيمم الصلاّة لقوله تعالى: ﴿وَلا حَنِيا إِلَّا عَامِرِي سَبِيلَ حَتَّى تَغْتَسَلُوا﴾ [لنساء: ٤٣]، ولقوله: ﴿وَإِنْ كُنتِ مَ حَنَّ فَأَطُّهُرُوا﴾ [المائدة : ٦] وقالو : إنَّ الجنب لا يدحل في المعنىالمراد بقوله تعالى : ﴿وَإِنْ كُبِتُمْ مُرْضَى أَوْ على سنفر أَو جاء أحد مكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تحدوا ماءً فتيمُّموا صعيداً طيِّباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إنَّ الله كان عفوًّا غفوراً﴾ [النساء : ٤٣]. انظر : الأوسط لابن المنــذر (١/٥١)، والتمهيــد لابــن عبد البر (١٩/٢٧٠/١٩)، وبداية المحتهد (١/١٦). والمجموع للنووي (٢٤٠/٢). ولكنَّ الصحيح حوار التيمم للحنب إذا لم يجد المء، وذلك لآية الساء المتقدِّمـة إذ الصحيح أنَّ الملامسـة الـواردة فيهـا المراد بهـا الجماع - [الخر تفسير ابن كثير (٤٧٧١)] -، ولما ثبت في السنة أنَّ عمَّار فيه قال : بعثني رسول الله ﷺ في حاجة فأحبب فنم أحد الماء فتمرغت في الصعيد كما تمرُّغ الدابَّة. فدكرت ذلك للنِّبي ﷺ فقال: ((إنَّما كان يكفيك أن تصنع هكذا \_ فضرب بكفه ضربة على الأرض ثمَّ نفضها ثمَّ مسح طهر كفه بشماله، أو حديث رقم (٣٤٧)، ولَمَا جاء عن عمران بن حصين الحزاعي أنَّ رسول الله ﷺ رأى رجلاً معتزلاً لم يصــلُّ في القوم فقال: يا فلان ما منعك أن تصلَّى في القوم؟ فقال : يا رسول الله أصابتي جنابة ولا ماء. قال: ((عليك بالصعيد فإنَّه يكفيك)). حرَّجه البَّخاري في كتاب التيمم (حـ١٠٥/١) حديث رقم (٣٤٨).

(٢) التطبيق في الصلاة هو الحمع بين أصابع اليدين، وجعلهما بين الركبتين في الركوع والتشهد. انظر : النهايـة لابن الأثير (١١٤/٣)، والمغنى لابن قدامة (١٧٥/٢).

وقد وقع الخلاف في التطبيق في الصلاة بين عبد الله بن مسعود وسائر الصحابة، فكان عبد الله ابس مسعود 🚓 يرى أنَّ التطبيق سنَّة ويخبر أنَّه رأى النِّبي ﷺ يفعله. وذهب إليه من التابعين الأسود وأبو عبدة.

والصحيح أنَّ التطبيق كان في أول الإسلام ثمَّ نسخ لما روي عن مصعب بن سعد أنَّه قال : صليت إلى جنب أبي فطبُّقَت بين كفِّي ثمَّ وضعتهما بين فخذي. فنهاني أبي وقال : كنَّا نفعله فنهينا عنه وأمرنا أن نضع أيدينا على الركب). أحرجه النحاري في كتاب الأدان، باب: وضع الأكيف على الركب في الركوع (جـ ۱ / ۲۱۵) حدیث رقم (۷۹۰).

انظر : الأوسط (٣٨٢/٣)، والمغني (١٧٥/٢)، والمحموع (٣٨٢/٣)، وفتح الباري (٣١٩/٢).

(٣) المتعة المراد بها هنا نكاح المتعة وهو الزواج إلى أجل سواءً كانت مدة الأجل معلومة أو بجهولة كـأن يقـول: زوجتك ابنيي شهراً أو سنة أو إلى انقضاء الموسم أو قدوم فبلان أو شبهه. انظر : المغني لابن قدامة \_ (١٠/٢٤)، والنهاية لامن الأثير (٣٩٢/٤).

وقد اتفق الصحابة على تحريم نكاح المتعة إلاُّ ما اشتهر عن عبد الله ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أنَّه كان يرحص فيها، فقد روى البخاري في صحيحه (جـ٧/٦٥) عن أبي جمرة قال : ((سمعت ابن عباس يسأل عن متعة النساء، فرحص. فقال به مولى له : إنَّمَا ذلك في الحال الشديد، وفي النساء قلة أو نحوه، فقال ابن عباس

وقد تبع ابن عباس ـ رضي ا لله عنهما ـ في القول بجواز المتعة طائفة من أصحابه منهم: عطاء وطاووس. والراجح ما قال به حماهير العلماء من الصحابة والتابعين وسائر فقهاء الأمصار مالك وأبنو حنيفية والشيافعي وأحمد، وسائر أصحاب الآثار من تحريم نكـاح المتعـة لـورود النهـي عـن رسـول الله ﷺ عنهـا، فقـد أخـرجَ البخاري في صحيحه (حـ٦/١٥٧) من حديث علي بن أبي طالب فيه أنَّه قال لابن عباس : إنَّ النبي ﷺ نهي عن المتعة، وعن لحوم الحمر الأهلية زمن حيير).

قلت: وقد احتممت الروايات عن ابن عباس .. رضي الله عنهما ـ في رجوعه عن القول بالمتعة، وقد نقل هــذه الروايات ابن حجر في ((الفتح)) (٧٨/٩) و لم يجزم منها بشيء. ولكن الظن بابن عباس ـ رضي الله عنهما \_ أنَّه رحع لمَّا بلغه الخبر عن رسُّول الله ﷺ بالنهي عنها، لا سيَّما وقد نقل ابن الملذر في ((الإشــراف)) (٧٥/٤) إجماع الصحابة ومن بعدهم على تحريمها حيث قال ـ رحمه الله تعالى ـ : (ولا أعلم أحداً يجيز اليـوم نكـاح المتعة إلا بعض الرافضة ولا معنى لقول يخالف القائل به الكتاب والسنّة). انتهى  $\mathbf{m}$ 

في مؤلف حافل. وهاهو في المحاميع محرَّر مسطور، كشرح المهذَّب وغيره؟ ولغيرهم أكثر من ذلك، بحيث دلَّت (١) الحجة الواضحة: على ضعف ما ذهبوا إليه في أفراد تلك المسائل، ومخالفته للوجه الصحيح، الذي ليست طريقه أيضاً القطع والضرورة. بل الظهور والقوة. نحو(٢) ما يصنع النَّظار في مباحث الأحكام. حتى يصير المُخَالِفُ مُطَّرَحاً (٢) غير معتبر، ولا ملتفت (١) إليه لضعف منتهجه في تلك المذاهب المعنية (٥).

وسيرٌ هــذا: أنَّ الأخبـار الـتي بـأيدي النظـار، بعـد الفحـص والاختبـار، ووجـوه الاستدلال الصحيحة: سبيل إلى التصحيح والإبطال، كالقطع والضرورات. وإن تفاوتت الرتب، فقد اتفقت في قدر مشترك.

وأمًّا/ أنَّك تجد عالمًا قطُّ استقامت دائما مذاهبه، وصحَّت مطلقاً أقواله فخطوره بالبال \_ فضلاً عن تحققه \_ إشكال.

اللهم إلا على غلو المقلِّدة، فنعم. حتَّى رأيتُ لبعضهم أرجوزة بَيَّن فيها بزعمه -مستند [مذهب](١) إمامه. فقال: عن فـــلان عــن فـــلان. حتّــي قـــال: عــن رســـول الله ﷺ عن جبريل عن الباري(٧).

1/08

<sup>(</sup>١) في (ح) و (هـ) : ((دلة)) وهو خطأ في نسخها.

<sup>(</sup>٢) لعل المراد على نحو فحذفت كلمة ((على)) اختصاراً.

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((مصرحاً)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((متلفت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((المعينة)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((مذاهب)).

<sup>(</sup>٧) لم أنف على هذه الأرجوزة.

وهذا ما يعرف عند المقلَّدة بطرق الأثمة الأربعة وقد ذكرها عبد الوهاب الشعراني في كتابه المسمَّى (المـيزان الكبرى)، فذكر طريق أبي حنيفة ـ رحمه الله ـ وهو عن عطاء عن ابن عباس عن رسـول الله ﷺ عـن حـبريل عن الله عزُّ وجلُّ ثمُّ ذكر طريق الإمام مالك \_ رحمه الله \_ وهو عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ عن جبريل عن الله عزُّ وجل ثمُّ ذكر طريق الإمام الشافعي ... رحمه الله \_ وهبو عن مالك عن نافع إلى أخبر السلسلة، ثمُّ ذكر طريق الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ وهو عن الشافعي عن مالك عن نـافع إلى آخر السلسلة. انظر: الميزان الكيرى ص/٥١.

 $\Box$ 

والإمام ينادي [في كتبه] (١): بأنّي استحسنت كذا: ورأيت كذا، ويبيّن (٢) طريقة قوله في جماهير كتبه: بما يصح تارة، ويفسد تارة أو تارات. فلا أدري لمن انتصر ولا ما أوجب ذلك الجزاف والبطر؟.

ولقد رأينا الشيخ الإمام أبا محمد المصري - هو ابن عبد السلام (٢) - قال في آخر كتابه (٤) ((قواعد الأحكام)) ما لفظه: (مع أنَّي لا أعتقد أنَّ أحداً منهم - يعني العلماء - انفرد بالصواب في كلِّ ما خولف فيه، بل أسعدهم وأقربهم إلى الحقِّ: مَنْ كان صوابه فيما خولف فيه أكثر من خطئه بالنسبة إلى كلِّ مَنْ خالفه؛ والشرع ميزان يوزن به الرجال والأقوال والأعمال، والمعارف والأحوال؛ فمن رجح في ميزان الشرع فه و راجح))(٥). انتهى بلفظه.

وإنَّما ذكرته لتعرف البَوْنَ (٦): بين كلام العوام والأعلام؛ والفرق ضروري، وصحة ما ذكره كما ذكرنا: شمسُ ضحى؛ إنَّما الفساد الطَّارىء على الفطر: أوجب إبانة البيِّنات.

فما بال تلك المذاهب التي ذكرناها أمثلةً عن أفرادٍ من الصحابة وأشباهها ممَّا لا يتيسَّر حصره عنهم، وعن غيرهم من المحتهدين صارت منبوذةً مهجورةً، والذاهب

كلام العز ا. عبد السسا

وهذا من الغلو الجاوز في الأئمة الأربعة الذي قد حذّروا منه هم أنفسهم؛ حيث نهوا عن تقلديهم، وأمروا
 بعرض أقوالهم على أدلة الكتاب والسنّة فما وافقها عمل به، وما خالفها رُدَّ وطرح كما مرَّت حكاية أقوالهم
 في ذم التقليد في قسم الدراسة ص/١١٨ - ١١٩.

فلو كان الأثمة الأربعة \_ رحمهم الله تعالى ورضى عنهم \_ بهذه الصفة المشروحة لهم آنفاً من اتصال السند في جميع ما قالوه إلى الله تعالى ورسوله على الكان حقهم علينا أن ندَّعي لهم العصمة، لأنَّ كل ما قالوه يكون \_ والحالة هذه \_ حقًا لصحة مخرجه؛ وهذه صفة لا يجوز أن ندعيها لأحدٍ من الصحابة الذين هم أكمل الناس علماً وأعلاهم سنداً فضلاً عن هؤلاء الأثمة.

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين ليس قي (ح).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((وبين)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) أي العزُّ بن عبد السلام.

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((كتابه الذي سُمَّاه)).

<sup>(</sup>د) قواعد الأحكام (١٩٣/٢).

<sup>(</sup>٦) البوَّن يطلق في اللغة على البعد والمسافة بين الشيئين. انظر : القاموس المحيط (٢٩٠/٤) باب النون ـ فصل الباء.

إليها(١) غالطاً أو خالطاً؛ ألظهور الحجة في الجانب المحالِف أم لماذا؟.

وجميع ما ذكرنا يدفعك إلى الحقيقة، شئت أم أبيت.

### [شِعرٌ](۲)

فَقُلْ لِحُموعِ الجَهْلِ: بِينُوا<sup>(۱)</sup> عن الخَنَا<sup>(۱)</sup> أَفِيقُواْ عَنِ الإصْرَارِ فما<sup>(۱)</sup> بالكم لُدُّ<sup>(۷)</sup>؟ فَلَيْسَ شُعَاعُ الشَمْسِ يَخْفَى لِنَاظِرِ<sup>(٥)</sup> ولا من عَلَيْهِ الحَقُّ يَنْفَعَمهُ الحَجْدُ<sup>(٨)</sup>

ويكشف لك: أنَّ علماء خير القرون، الذين هم أوَّلَ الناس علماً وعملاً، وفقهاً في دين الله وعقلاً عنه، ومعرفة لشرعه (٩) ووقوفاً عند مبلغ علمهم وفهمهم لم يحيطوا بما تدعيه أهل المذاهب لأئمتهم، الذين لم يدَّعُوا \_ وصانهم الله \_ لأنفسهم ذلك من الإحاطة التي هي غُلُوٌ مُنْكَر.

وتزعم أنَّ أولئك النفر من متبوعيهم (١٠) لم يبرز عنهم ذلك الفقه والكلام في أحكام الدين، إلاَّ بعد استيفاء المدارك، واستجماع مظاهر الحكم، وانتفاء موانعه، وما يجوز اعتواره (١١) ووروده، وبعد الحصول على (١٢) جميع ما يكون

ما ترعمه المُقلَدة في حـق أتمتهــم المجتهديــن مـــن العلــم الــــذي أهلهم للاجتهاد

<sup>(</sup>١) أي حتى عند هؤلاء المقلّدين.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((شعراً)).

<sup>(</sup>٣) بينوا أي ابعدوا، مأخوذة من البين وهو البعد والفراق. انظر : لسان العرب (٩/١، ٥٥) مادة ((بين)).

<sup>(</sup>٤) الحنا: أي الفحش وما قبح من الكلام. لسان العرب (٢٣٨/٤) مادة ((حنا)).

<sup>(</sup>٥) في (م) كتب حيالها : ((يخفى لسائر)). ولعلُّها في نسخة.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((ما)).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((ولد)) وهو خطأ.

وما بالكم لدُّ؟ : أي خصماء عوج عن الحق. انظر : لسان العرب (٢٦٤/١٢) مادة ((للد)).

<sup>(</sup>٨) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب ((الجَحْدُ)) كما في المطبوعة.

ولم أقف على قائل هذين البيتين.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((بشرعه)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((متبوعهم)).

<sup>(</sup>١١) اعتواره : أي تداوله. لسان العرب (٤٧١/٩) مادة ((عور)).

<sup>(</sup>١٢) في (ح) : ((في)) والمثبت من بقية النسخ أولى.

معه الحكم ثابتاً مقرراً، بريئاً من أن يكون عرضةً للتحديث والتحوّل، أو مجوِّزاً (۱) للتغيُّر (۲) والتزيُّل (۱)؛ أو محتملاً للثبوت والتبدُّل. وذلك إمَّا بتقرير (۱) البراءة بتحقق (۱) عدم النقل، وإمَّا بانتقالها به، ثمَّ تقرير الناقل – إنْ كان – وتنزيله منازله، ووضعه في مركزه الثابت المستقر، بحيث يكون [مامون المساور (۱)، مفقود المنافر (۷)، سليماً عن تجويز / طرق] (۱) الاحتلال (۱) والاعتلال، مصوناً (۱) محفوظاً محصَّناً، قد عُرِفَت ثغورُ النوائب فسُدَّت عنه؛ حتَّى أضحى مطمئناً إلى يوم القيامة (۱).

فهذا ما زعمه من ذكرنا في حق مذاهب أئمتهم، ولهذا ناضلوا عنها ودافعوا في كلِّ معترك، وصيَّروها رواسيَ لا تسام (۱۲) التحريك، وأركاناً (۱۲) مشيَّدة عن الانهدام .

والقول بتعذُّر الاجتهاد على مَنْ في عصرنا وقبله: شعبة من ذلك الوادي، ولعبة من تراث (١٤) ذلك النادي، ولا يجوز في سُنَّة العقول الصحيحة: أن يدَّعيه بَشَـرٌ

<sup>(</sup>١) في (ح) و(م) : ((بحوُّز)) وهو خطأ والتصويب من (هـ).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((التغير)).

<sup>(</sup>٣) التزيَّل هنا : بمعنى التباين. انظر لسان العرب (١٢٨/٦) مادة ((زيل)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((بتقريره)).

و في (هـ) : ((تقرير)).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((بتحقق)) و لمثبت من (ح) و(هـ) هو الصواب.

<sup>(</sup>٦) المساور هنا : بمعنى المغالب. مأخوذ من المساورة وهي المغالبة. انظر : المصباح المنير ص/١١٢.

 <sup>(</sup>٧) المنافر من المافرة، وهي تأتي بمعنى لمحاكمة والمقاضاة والمساعدة. انظر : معجم مقاييس اللغة (٥٩٥٠)،
 ولسان العرب (٢٣٢/١٤) مادة ((نفر)).

<sup>(</sup>٨) ما بين المعقوفتين سقط في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((الاحتلال)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((محروساً مصوناً)).

<sup>(</sup>١١) في (ح) و(هـ) : ((القيام)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) لا تسام: أي لا تقبل.

<sup>(</sup>١٣) في (م) : ((أركان)) والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>۱٤) في (ح) : ((تراب)).

لنفسه أو غيره.

وحينة إذا فلا مانع لأحد من البشر: أن يشارك في الجملة أولتك النفر، وإن فرض قلّة محصولِه (١)، فلا يمتنع أن يعقل عن الله ورسولِه، وياخذ شيئاً من أحكام الله من دليله، كما هو شأن الناس في قادم الأزمان (١)، وحادث الأوان، بين مُقل ومُكثر، ومبسوطٍ له ومقدورٍ عليه، كما تراه في الأمتعة والصنائع وغيرها. فلا القاصر أخرجه (١) قصورُه عن أن يكون عالماً، ولا رتبة الماهر منعته أن يكون له في الجملة مزاحماً.

 $\mathbf{m}$ 

على ذلك جرت القضية، وركد الأمر واستقرَّ الحال، ومضت السنَّة العادلة وارتبطت النجاة بما لا بدَّ منه (٥).

وهذا البحث وإن تكرَّر شيءٌ منه، أو تلوَّنت العبارة فيه مع اتّحاد الحاصل فلا ضيْر في ذلك، لعموم البلوى بذلك الخيال البارد<sup>(۱)</sup>، الذي تكلَّمنا لإخماد ناره، وطمس آثاره، وهو عند من نوَّر الله قلبه غني عن ذلك، لظهور أمره عند<sup>(۱)</sup> كشف قناع الغفلة. وإنّما اتساع دائرة الجهل بالحقائق، واندراس<sup>(۱)</sup> معالمها وعلومها: أوجب الإفضاء<sup>(۱)</sup> إلى التكلَّم بما ذكرنا في هذه المادة. كأنّه الدعاء إلى التوحيد أول

إعتىذار المؤلسف عن ما وقسع مىن تكرار في كتابه

تفاوت النساس

في المستدارك

والأحكام سنة عادلة وماضية

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((حينئذ<sub>إ))</sub>.

<sup>(</sup>٣) ني (م) : ((بحصوله)) والمثبت من (ح) و(هـ) أصوب.

والمقصود بقلة محصوله هنا : قلة تحصيله العلمي.

<sup>(</sup>٣) أي متقادم الأزمان كما هو مبيَّنٌ في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((أحرجه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) كلمة ((منه)) كررت في (ح).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((البادر)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((عنده)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((وإنه رأس))، وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((الإفضال)) وهو خطأ.

البعثة (١)، لأنسهم بنقيضه، وزمانك هذا قد أخذ من ذاك بحظه. فذا من غربة الإسلام، المتى عادت كما بدأت (٢). والسلام.

إن تكلَّمت بالمعروف أطالوا منه التعجُّب (٢) بلا مستند: إلاَّ كونهم ما عرفوه ولا أَلِفُوهُ (١)، ولا مضت عليه عاداتهم؛ ذلك مبلغهم من العلم.

ولهذا بعينه ذكر الإمام أبو محمد بن عبد السلام في كتاب ((قواعـد الأحكـام)) (٥) كلاماً حسناً، وافق ما ذكرناه (٢) فيليق ذكره في هذا المقام.

فقال: ((ومن العجب العجيب: أنَّ الفقهاء المقلّدين يقف أحدهم على ضعف مأخذ إمامه، بحيث لا يجد لضعفه مدفعاً، وهو مع ذلك (٢) يقلّده فيه، ويترك من [شهد] (٨) الكتاب والسنَّة، والأقيسة الصحيحة لمذهبه، جموداً على تقليد إمامه، بل

<sup>(</sup>۱) لبث النبي ﷺ بمكة بعد مبعثه ثلاث عشرة سنة يدعوا أهلها وما حاورهم من القبائل إلى توحيد الله عزّ وجل وإفراده بالعبادة، لأنه بعث عليه الصلاة والسلام في قوم مشركين. واستمر على دعوة الناس إلى هذا الأصل العظيم حتى هاجر إلى المدينة حيث نزلت عليه بقية شرائع الإسلام من ركاة وصيام وحج وغيرها. وهو في المدينة تيخ لم ينقطع عن دعوة الناس إلى التوحيد وبيال حق الله على العبيد بل استمرَّ على ذلك؛ حتى وهبو على فراش الموت كان ينبه على هذا الأمر العطيم فكان يقول: ((لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساحد)) كما جاء عن عائشة وابن عباس رضى الله عهما أنهما قالا لما نزل برسول الله على طمق يطرح خميصة له على وجهه فإدا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كدلك —: ((لعنة الله على اليهود والنصارى انخذوا قبور أنبيائهم مساحد)) يحذّر ما صنعوا. أحرحه البحاري في كتاب الصلاة اليهود والنصارى اخديث رقم (٣٠١)، ومسلم في كتاب المساحد (٢٧٧/١)، حديث رقم (٣٠٥).

وهذا يبيَّن لنا أهمية التوحيد، ووجوب الاشتعال بدعوة الناس إليه، وذلك لأنَّه أصل الدين وأساس المُلَّة.

<sup>(</sup>٢) يشير المؤلف بذلك إلى ما رواه أبو هريرة في عن النبي ﷺ أنّه قال : ((بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبي للغرباء)). أحرحه مسمه في كتاب الإيمان حديث رقم (٢٣٢)، وأحمد في المسند (١٨٤/١).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((العجب)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((ألقوه)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>٥) هو كتابه ((قواعد الأحكام في مصالح الأنام)) وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((ما ذكرىاه هنا)).

<sup>(</sup>٧) في مطبوعة قواعد الأحكام : ((هذا)).

<sup>(</sup>٨) ما بين المعقوفتين سقط من مطبوعة قواعد الأحكام.

يتحيَّل (١) لدفع ظواهر الكتاب والسنَّة، ويتأوَّل (٢) بالتأويلات البعيدة الباطلة، نضالاً عن مقلَّده. وقد رأيناهم يجتمعون في المحالس، فإذا ذكر لأحدهم خلاف(٢) ما وطَّن نفسه عليه تعجَّب [منه](١) غاية التعجُّب(٥)، من غير استرواح إلى دليل، بل لما أَلِفَهُ من تقليد إمامه، حتَّى ظنَّ: أنَّ الحقَّ منحصرٌ في مذهب إمامه. [ولو تدبُّره لكان تعجبه من مذهب إمامه والله مِنْ تعجُّبه من مذهب غيره ... إلى أن قال (٧) ..: وما رأينا (٨) أحداً رجع عن مذهب إمامه إذا ظهر له الحقُّ في غيره، بل يصِـرُ (٩) عليه مع علمه بضعفه وبعده. فالأولى: ترك البحث مع هؤلاء/ الذين إذا عجز أحدهم عن تمشية مذهب إمامه قال: لعلُّ إمامي وقف على دليل لم أقف عليه، ولم أهتدِ إليه، ولم يعلم المسكين: أنَّ هذا مقابلٌ بمثله، وتفضيل (١٠٠) لخصمه بما (١١٠) ذكره من الدليل الواضح، والبرهان اللامح (١٢٠). فسبحان الله ما أكثر من (١٣) أعمى التقليد بصره (١٤). حتى حملة على مشل ما

100

<sup>(</sup>١) في مطبوعة قواعد الأحكام: ((يتحلل)).

<sup>(</sup>٢) وفي مطبوعة قواعد الأحكام: ((ويتأولهما))

<sup>(</sup>٣) في مطبوعة قواعد الأحكام : ((في خلاف)).

<sup>(</sup>٤) كلمة [منه] ليست في مطبوعة ((قواعد الاحكام)).

<sup>(</sup>٥) في مطبوعة قواعد الأحكام: ((العجب)).

<sup>(</sup>٦) ما بين المعقوفتين سقط من مطبوعة ((قواعد الأحكام)).

<sup>(</sup>٧) المحذوف من قول العز بن عبد السلام هو قوله : (زفالبحث مع هؤلاء ضائع مفوَّض إلى التقاطع والتدابر من غير فائدة يجديها)).

<sup>(</sup>٨) في مطبوعة قواعد الأحكام: ((وما رأيت)).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) ومطبوعة قواعد الأحكام: ((يصير)).

<sup>(</sup>١٠) في مطبوعة قواعد الأحكام: ((ويفضل)).

<sup>(</sup>١١) في مطبوعة قواعد الأحكام : ((ما)).

<sup>(</sup>١٢) في مطبوعة قواعد الأحكام : ((اللائح)). وفي (ح) و(هـ) : محتملة لـ((الائح)) و((اللامح)).

<sup>(</sup>١٣) في (ح) : ((ما)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٤) لعلُّه يريد بصيرته كما هو مبيَّن في المطبوعة بالإبدال.

ذكرته (١)!! وفَّقنا الله لاتُّباع الحقِّ أين ما كان، وعلى لسان من ظهر.

وأين هذا من مناظرة السلف، ومشاورتهم في الأحكام، ومسارعتهم إلى اتباع الحقّ إذا ظهر على لسان الخصم؟.

وقد نقل عن الشافعي ـ رضي الله عنه (٢) ـ أنَّه قال: ما ناظرني أحد (١) إلاَّ قلت: ((اللهمَّ أجرِ الحقَّ على قلبه ولسانه. فإن كان الحقُّ معه اتبعته)) (٤). انتهى بلفظه من ((قواعد الأحكام)) (٤) لذلك الحَبْر الهمام.

قلت: وقول المقلّد: لعلَّ إمامي وقف (٦) على دليلٍ لم أقف عليه : هـو مـن جملة أماني (٢) المقلّدة وأعذارهم الباردة.

وبعضهم يقول: إمامي قد عرف هذا الذي أتيت به أيُّها المخاطبُ وغيرَه. وانتخب زبدته. فألقاها إلينا. فهي لا محالة وجه الحقِّ الذي لا مرية فيه.

وهذا قول جماهيرهم، بل يتفقون عليه (^) في الأغلب. فإذا طالبته الوجه (<sup>1)</sup> نكـص إلى الدعاوى الجاهلة (<sup>1)</sup>.

وما نخوض بهذا(١١): [إلاً](١٢) لعلَّ الله يهدي من يشاء من عباده والموعد قريب.

<sup>(</sup>١) في مطبوعة قواعد الأحكام: ((ما ذكر)).

<sup>(</sup>٢) في مطبوعة قواعد الأحكام ((رحمه الله)) وهو الأولى.

<sup>(</sup>٣) في مطبوعة قواعد الأحكام : ((ما باظرت أحداً)).

<sup>(</sup>٥) هو فيه في (حـ٦/١٣٥-١٣٦).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((وفق)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((لباني)) وهو حطاً.

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((عليها)) والمثبت من (ح) و(هـ) لعنَّه هو الصواب.

<sup>(</sup>٩) أي الدليل كما هو مبيَّنٌ في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((الجاهلية)).

<sup>(</sup>١١) لعلُّ الأنسب ((في هذا)) كما هو في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>١٢) كلمة [إلاّ] سقطت من (ح).

غرض المؤلف مسن إيسراده لكـــلام العـــز ابـــن عبــــــــــد السلام

وما ذكرنا هذا عن الإمام ابن (١) عبد السلام - مع وضوح الأمر - إلا ليعرف الناظر في رسالتنا هذه: أنّا - وإنْ كنّا نكتفي بظهور الحقّ، وسطوع نوره من غير تعريج على كشف عمّن قال به، لاستغناء الحقّ، وعدم تحقّق الاتّفاق - كما مرّ شرحه - لم نسلك طريقاً تنكّبها الفضلاء، ولا حاد عنها النبلاء، وأنّ أكابر العلماء موافقون لنا على تحرير هذه النكتة وحاصلها. ولو ذهبنا نتبع أقوالهم في ذلك لحصل منها كثير طيّب. وأقل ممّا ذكرنا يكفى. والله [سبحانه](١) الهادي.

وأمَّا من استحب العمى على الهدى (٢) فاقرع سمعه بتحذير ﴿ولئن أُتيتَ الذين أُوتُوا الكتاب بكلِّ آيةٍ ﴾ (١).

=فلقد=(°) صارت الجماهير من هذه الخلوف أو عامَّتهم متطابقين (٢) على ما قد تلقّوه عمَّن قبلهم، حاثمين (٧) عليه: من مُفتٍ وحاكمٍ ومدرسٍ وعاملٍ وَمتديّنٍ وسائل ومسؤول، من دون تيقُظ ولا نظر، ولا تجويز ما وقوعه من إمامهم وصدوره عنه متحقق من خطأ ووهمٍ وغلط، وجهله ما يجهله. ولا يتفكّرون في أنفسهم: ما بال الركون إلى شيء أبد الآباد لا نستبينه (٩) وما(١) الشأن غداً عند الله؟ أفلا يجوز =أنَّ (١٠) خطاب

<sup>(</sup>١) في (ح) و(م) : ((بن)) والتصويب من (هـ).

<sup>(</sup>۲) كلمة ((سبحانه)) ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((الهداية)).

<sup>(</sup>٤) سورة البقرة، الآية رقم (١٤٥).

وتمامها : ﴿ مَا تَبَعُوا قَبَلَتُكُ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعَ قَبَلْتُهُمْ وَمَا يَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قَبَلَةً بَعْضُ وَلَئْنَ اتَبَعْتُ أَهُوالُهُمْ مَنْ بَعْدُ مَا جَاءِكُ مِنَ الْعَلْمُ إِنَّكَ إِذَا لَمْنَ الظَّالْمِينَ ﴾.

<sup>(</sup>٥) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة ضرورية يقتضيها السياق.

<sup>(</sup>٦) في جميع النسخ : ((متطابقون)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في جميع النسخ : ((جاثمون)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) غير واضحة في (م) والمثبت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((وأما)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۰) زیادة من (ح) و(هـ).

الله علينا في هذه المسألة بغير ما عرفناه عن الإمام؟ بل ما كفاهم ذلك الجمود، حتَّى أصرُّوا على منع ما سواه والجحود. وسحبوا ذيل التيه والصدود، ولعمر الله زلَّت أحلامهم.

وإلى هذا =الموضع=(١) انتهى بنا الكلام في الفصل السابق ولاحقه. ولا تستطله أو تسأمه؛ فالقول بتعذَّر الاجتهاد ـ مع ظهور فساده، وتبالغ مفسدته ـ: أمرٌ تطابق عليــه الأخلاف، واعتقدوه حقًّا/ وخلافه باطلاً؛ فعطَّلوا وأبطلوا، وعظمت منهم الرزيَّة، وتفاحشت جفوتهم. وانتشر عن هذا الأصل الخاوي من المفاسـد مـا لا يحيـط قــدره إلاَّ علم العليم الواحد. وما شرحناه هنا هو \_ إذا عقلته \_ لباب هذا الباب، بل خلاصة هذا الكتاب، إذ نعُدُ(٢) الخلوص من سجن ما حذَّرنا منه فيه يخرج المرء إلى رحب العافية والسعادة، وكلِّ بغية صالحة وإرادة.

<sup>(</sup>١) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و (هـ) : ((بعد)).

قصل السادس

في تبرئـة ابـــن تيميــة وابـــن

القيَّسم ومسن ذكبر معهمسا

مین افستراءات

هؤلاء المفتين

#### فصل

 $\Box$ 

ومن ذلك ـ وهو منهم قياس للغائب على الشاهد ـ وذلك أنهم لما كانوا لا يعرفون إلا حرفة التقليد، واستقرَّ في فكرهم وفطرهم: أنَّ من أفتى أو تكلَّم أو عَمِل لا (١) يصنع شيئاً من ذلك إلاَّ لأنَّه قاله فلان، أو الإمام أو محصلوا مذهبه ـ بزعمهم ـ قالوا: إنَّ قائل تلك المقالة ـ وهي اتجاه تخريب المشاهد ـ قلَّد ابن تيمية في ذلك (٢). ومن تدبَّر أحوال القوم: وحدهم دلَّوا على أنَّهم من جملة العامة. ولا أدري من أين جاء لهم ذلك؟.

نعم هو نتيجة من نتائج الحكم بتعذُّر الاجتهاد.

وَأَمَّا الشيخ محمد بن عبد الوهاب \_ رحمه الله \_ فالمنقول عنه في ذم التقليد والتنفير عنه كثير شهير، ومن ذلك قوله \_ رحمه الله \_ في رسالته إلى عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الأحسائي : ((وأمّا ما ذكر لكم عني فإنّى لم آته بجهالة، بل أقول \_ و لله الحمد والمنة وبه القوة \_ : ﴿ إنّني هداني ربّي إلى صراطٍ مستقيم ديناً قِيماً ملّه إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين [الأنعام : ١٦١]، ولست \_ و لله الحمد \_ أدعوا إلى مذهب صوفي، أو فقيه، أو متكلم، أو إمام من الأئمة الذين أعظمهم مثل : ابن القيّم والذهبي، وابن كثير، أو غيرهم، بل أدعوا إلى الله وحده لا شريك له، وأدعوا إلى سنّة رسول الله تشخ التي أوصى بها أوّل أمّته وآخرهم، وأرجوا أنّى لا أرد الحقّ إذا أتاني، بل أشهد الله وملائكته وجميع خلقه إن أتانا منكم كلمة من الحقّ لاقبلنها على الرأس والعين، ولأضربنُ الجدار بكلٌ ما خالفها من أقوال أئمتي حاشا رسول الله تشخ فإنّه لا يقول إلا الحقّ). انتهى ومؤلفات الشيخ، القسم الخامس، الرسائل الشخصيّة رقم (٣٧) ص/٢٥٢].

ومن كلامه أيضاً \_ رحمه الله \_ : ((وأمًا المتأخرون \_ رحمهم الله \_ فكتبهم عندنا، فنعمل بما وافق النصَّ منها، وما لا يوافق النصَّ لا نعمل به). انتهى [الدرر السنية (٣٩/١ع)].

<sup>(</sup>١) في (م) زيادة ((ما)) بعد كلمة ((عمل)) وهي مقحمة لا محل لها هنا.

<sup>(</sup>٢) الذي يظهر أنَّ من ذكره هؤلاء المفتون هو الإمام الصنعاني رحمه الله؛ وذلك لأنَّه ــ كما قد تقدَّم في بيان سبب التأليف ـ هو الذي قد أوجب على الإمام المهدي العباس القيام بهدم المشاهد والقباب الموجودة بأرض اليمن. كما أنَّه يحتمل احتمالاً مرجوحاً أن يكون المذكور هو الإمام المحدد محمد بن عبد الوهاب رحمه الله، لأنّه كان قد دعا أيضاً إلى هدم المشاهد والقباب. وأيًّا مَنْ كان فك لا الشيخين بريشان من وصمة التقليد، وخير شاهد على ذلك ما نقل إلينا من أقوالهما في ذم التقليد؛ فالصنعاني ـ رحمه الله ـ كتبه تطفح بذم التقليد وتنادي بمنعه، وقد أفرد في ذلك كتاباً خاصاً سمَّاه ((إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد)) أبطل فيه دعوى انقطاع الاجتهاد، والقول بوجوب التقليد على كل أحد في هذه الأعصار. وثمًا جاء فيه قوله: ـ رحمه الله في صفحة (١٣٧): ((وقد منع أئمة الدين معارضة سيَّد المرسلين بأقوال غيره من الأئمة المجتهدين)). وانظر : ما نقله عن الأئمة الأربعة في ذم التقليد في الصفحات: (١٤١-١٤٥).

ومن حقِّ الباحث: أن يدلي بما يوافق خصمه على صحته، أو بحجةٍ قاهرة، تـؤذن أنَّ دفعها مكابرة، وأنَّ التمسُّك(١) بمعارضها قصور، أو ضلال.

وكون من ذكروه قلَّد ابن تيمية: بطلانه معلوم غير موهوم، لِمَا أنَّه ينهي عن التَّقليد وينادي بمنعه. ولأنَّ عامَّة مباحثه مبنية على تحرير المقام بمبلسغ نظره، وإن كـان لا سبيل إلى رفع الخطأ جملة في كلِّ بحث(٢).

وذلك منه من دون تقليدٍ لابن تيمية ولا غيره، ولا<sup>(٣)</sup> احتجاج<sup>(٤)</sup> بقول أحدٍ قطُّ، أو التديُّن به من دون استبانته حسب ما علم. وليس معصوماً كغيره أيضاً؛ ولأنَّه في خصوص هذه المسألة (°) أبرز حُجَّته، وحرَّر من البرهان ما استطاع.

فأي معنىً لقولكم: إنَّه قلَّد ابن تيمية؟ والحال أنَّكم لم تأتوا عـن أنفسكم ولا في ما نقلتم بشيء يقابل<sup>(١)</sup> بعض ما أقامه في هذه المسألة<sup>(٧)</sup>، ولأنَّه قـد نـاقض ابـن تيميـة في كثير من المسائل ذهب إليها، لظهور ضعف كلامه عنده. فلو كان واقفاً على تقليده ـ كما وقفتم على رسوم ((شرح المنهج)) [وغيره ـ لما فعل. فما باله يسوِّغ لنفسه تقليد ابن تيمية في هذه المسألة؟ م (١٨) فلقد حكيتم عجباً.

وقد قرأنا عليه وعرفنا مذهبه (٩)، وأنتم لا تعرفونه، إنَّما يبلغكم عنه ما يبلغ، فتأخذون في مضادته بلا بصيرة، ولا وازع لكم عن الرجم بالظنون والأوهام، ولا علم يهدي (١٠) إلى تمييز الصحيح من ذي السِّقام.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((المتمسك)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((مبحث)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : زيادة كلمة ((إلاً)) بعد كلمة ((لا)) وهي مقحمة.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((ولا الاحتجاج)).

<sup>(</sup>٥) أي وجوب هدم المشاهد والقباب.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((بقابل)) وغير منقوطة في (ح) والمثبت من (هـ) وهو الصواب.

<sup>(</sup>٧) أي ما أقامه من الأدلة في النهي عن البناء على القبور وتحريم رفعها ووجوب هدم ما بني عليها من المشاهد والقباب.

<sup>(</sup>٨) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٩) قلت : وهذا ثمَّا يقوي أنَّ المؤلف ـ رحمه الله ـ يعني بمن ذكره هؤلاء المفتـون الإمـامَ الصنعـاني ــ رحمـه الله تعالى،إذ هو \_ كما تقدُّم \_ من أخص شبوخ النُّعمى \_ رحمه الله \_ الذين قرأ عليهم وأخذ عنهم رحمه الله، بل إنَّ المصادر - كما قد مرَّ - لم تذكر للمؤلف شيخاً غيره.

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) و(هـ) : ((بهذا)) وهو حطاً.

فالعتب عليكم: أترضون أن يكون مِنْ خطاب مَنْ لا يفهم؟.

وكفى أية (١) على تنكَّبكم الصواب: ذكركم لأقوال فروع المذهب في مقابلة مناهي صريحةٍ صحيحةٍ مشهورةٍ في الصحيح وغيره، ثمَّ تعرُّضكم لشيخٍ من شيوخ الإسلام، وإمامٍ من جلَّة الأئمة الأعلام ـ وهو ابن تيمية ـ بأنّه ضالٌ مضل (٢)، وما كان ـ رحمه الله تعالى ـ أهلاً لهذا؛ والرجل أمره شهير، وأقواله ومذاهبه يتناقلها الجم الغفير. ما مثله يُحْتَاج إلى كشف رفيع محلّه، وقد تعرَّض له، ولتلميذه محمد بن أبي بكر بن أيوب/

براءة ابن تيمية

وتلميسذه أبسن

1/04

وهذا الموقف بخلاف موقف أهل السنّة والجماعة بإزاء من حالفهم؛ فكما أنَّ أهل السنّة يلتزمون بالألفاظ الشرعية في عقائدهم وعباداتهم وسلوكهم فإنّهم يلتزمون بالضوابط الشرعية مع مخالفيهم وأعدائهم حتى في إطلاقهم للأسماء والألفاظ والألقاب، فلا يبدعون ولا يفسقون ولا يكفرون ولا يضللون بمحض الهوى والتعصب، ولكن وفقاً لتلك الضوابط الشرعية من توفر الشروط وانتفاء الموانع في حق الشخص المعينن. انظر : وجوب لزوم جماعة المسلمين وترك التفرق صفحة (٧٤٥ ـ ٢٤٦).

- وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله تعالى \_ أنَّ طريقة أهل الأهواء والبدع وسماتهم تكفير المحالف لهم قائلاً: ((وهذه حال أهل البدع والظلم كالخوارج وأمثالهم، يظلمون الأمَّة ويعتدون عليهم، إذا نازعوهم في بعض مسائل الدين، وكذلك سائر أهل الأهواء، فإنَّهم يبتدعون بدعة، ويكفرون من خالفهم فيها، كما تفعل الرافضة والمعتزلة والجهمية وغيرهم، والذين امتحنوا الناس بخلق القرآن كانوا من هؤلاء، ابتدعوا بدعة وكفروا من خالفهم فيها، واستحلوا منع حقَّه وعقوبته). انتهى [بحموع الفتاوى (١/١١/١٣)].

قلت: ووصفهم لشيخ الإسلام ابن تيمية ((بأنه ضال مضل)) هو من الكذب والبهتان؛ فما كان \_ رحمه الله \_ أهلاً هذا كما بين المؤلف رحمه الله، بل كان \_ رحمه الله \_ من خيار علماء المسلمين وعدولهم، داعياً إلى التمسك بالكتاب والسنّة، والسير على نهيج سلف هذه الأمّة في الاعتقاد والعمل. والذي يطلع على كلامه بعدل وإنصاف وبعدٍ عن التعصب والاعتساف يعرف له قدره ويثبت له فضله، ونبله، ولكن من جهل الحق و لم تطب نفسه قبوله عاداه وعادى أهله، ولا يضر إلا نفسه. نعوذ با لله من الخذلان.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((أنه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) السبب الرئيسي لطعن أهل الأهواء والبدع في أهل السنّة والجماعة هو الجهل والتعصب؛ فإنَّ جهلهم بعقـائد أهل السنّة والجماعة، وعدم فهمهم لها فهماً صحيحاً نتيجة الاختلاف في مصـدر التلقي مع وحـود الهـوى والتعصب كان دافعاً وباعثاً لهم لشتم أهل السنّة والجماعة ونبزهم بالألفاظ الشنيعة، بلّ وصار الأمر إلى أن كفروهم.

الزُّرعي - هو ابن قيِّم الجوزية - رحمه الله تعالى - [بعض القائلين] (١). وهما إمامان جليلان لاحقان بأماثل السلف كالشافعي، وأحمد، وإسلحاق، وغيرهم، ومؤلفاتهما وتراجمهما، ونقل أهل العلم (٢) لأقوالهما ومذاهبهما ونفائس تحقيقهما : كافية شافية مقنعة.

(١) ما بين المعقوفتين سقط في (ح) و(هـ).

\_قلت : وثمَّن تعرَّض لشيخ الإسلام ابن تيمية قبـل هـؤلاء المفتـين : بعـض فقهـاء الشـافعية كـابن الزملكـاني، والبكري، وتقي الدين السبكي وابنه تاج الدين، وابن حجر الهيتمي، والحصني.

انظر : الدرر الكامنة (١٩٩١)، وذيـل طبقـات الحنابلـة لابسن رجـب (٣٩٢/٢)، والضـوء اللامـع (١٩٨/١)، والاستغاثة في الرد على البكري (١٩٨٥)، و٢٨٥/١، و٥٩٤،٥٠٩)، والفتاوى الحديثية لاسن حجر الهيتمي ص/٩٩.

ولم يكونوا محقين في ذلك عفا الله عنهم؛ ولذا فقد ذب عنه العلماء المنصفين؛ فبينوا عظيم قدره، وكبير فضله؛ ومن هؤلاء الأعلام: الإمام الذهبي، والحافظ ابن حجر كما في الدرر الكامنة عند ترجمته له، وصنع مثله تلميذه السخاوي في الضوء اللامع، وأيضاً ابن عبد الهادي في الصارم المنكي، وغيرهم ممّن يطول تعدادهم.

(٢) كلمة ((العلم)) كررت في (هـ).

# الباب الثاني

في ذكر جملة شافية من الأحاديث الصحيحة القاضية بتحريم

البناء علي القبور

وتجعيعما

وانخاذها مساجد

وما بنصل بذلك

## الباب الثاني :

في ذكر جملة شافية من الأحاديث الصحيحة، والأخبار الصريحة الشاهدة بأنَّ وضع القباب والبناء على القبور من أصله وتشريفها، والكتابة عليها، وتخصيصها (۱) واتَّخاذها مساجد، وما يتصل بذلك: أمر تقرر تُّن في الشرع منعه، وسبق الحكم الجازم بالنهي عنه، والكف عن ارتكابه، وبتَّت القضية في ذلك ومضت كلمة الحقِّ بسدِّ ذريعته، ظنَّا بنا (۱) أن نسلك سنن من قبلنا (۱)، [مع قطع النظر عن المفاسد المرتبة على ذلك] (۱).

<sup>(</sup>١) تجصيصها : التحصيص هو بناؤها بالجص. انظر : النهاية في غريب الحديث (٧١/٤) مِادة ((قص))، ولسان العرب (٢٩١/٢) مادة ((حصص)).

والمقصود تبييض القبر بالجص. والجص هو الجبس، وقيل الجير. انظر : حواشي الشرواني وابـن قاسـم علـى تحفة المحتاج (١٨٨/٤).

وعلة النهي عن تجصيص القبور لأنَّ فيه نوع زينة وخيلاء. انظر : الأم للشافعي (٢٦٣/١)، وأحكم الجنائز للألباني ص/٢٦٢.

قلت : وأمَّا تطيين القبر فللعلماء فيه قولان .

الأول : التحريم وهو مذهب أبي حنيفة، وأحمد في رواية.

الثاني : الجواز، وهو مذهب الإمام الشافعي، وبه قال الإمام أحمد في الرواية الثانية عنه.

انظر : بدائع الصنبائع (٢٠٠/١)، وحاشبة رد المحتبار (٢٣٧/٢)، والأم للشبيافعي (٢٦٢/١)، والمجمسوع للنووي (٢٦٦/٥)، والمغني لابن قدامة (٤٣٩/٣)، والإنصاف للمرداوي (٤٨/٢).

والراجح التفصيل عنى نحو ما يأتي :

قال الإمام الألباني ـ رحمه الله ـ في أحكام لحنائز ص/٢٦٢ بعد أن حكى الخلاف في هذه المسألة وأقوال أهل العلم فيها : ـ (ولعلَّ الصواب التفصيل على نحو ما يأتي : إن كان المقصود من التطيين المحافظة على القبر وبقائه مرفوعاً قدر ما يسمح به الشرع وأن لا تنسفه الرياح وتبعثره الأمطار، فهو حائز بلا شك لأنَّه يحقق غاية مشروعة. ولعلَّ هذا وحه من قال من الحنابلة أنَّه يستحب. وإن كان المقصود الزينة ونحوها ممَّا لا فائدة فيه فلا يجوز لأنَّه محدث).اهـ

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((تقر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) أي تحذيراً لنا كما هو مسِّنٌ في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٤) يشير بقوله ((من قبلنا)) إلى اليهود والنصارى، كما جاء في الحديث عن أبي سعيد الخدري الخه أنَّ النبي على قال : ((لتبعنَّ سنن من كان قبلكم شبراً نشبر، وذراعاً بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب لسنكتموه. قنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال : ((فمن؟)). أخرجه البخاري في كتباب الأنبياء من صحيحه برقم (٦). (٣٤٥٦)، ومسلم في كتاب العلم من صحيحه برقم (٦).

<sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفتين ليس في (ح) و(هـ).

وإذا تأمَّل الناظر أعيان ما صحَّ فيه النهي من الشارع في هذا الباب، ثمَّ نظر إحصاء (۱) هذه الأمم لارتكابها، وتلوُّنهم بأدرانها، وتهالكهم على مناقضة كلِّ نهي من تلك المناهي بفعل (۲) عين المنهي عنه، وإتيانهم على كل فرد منها، مع الحرص (۲) والمبالغة في أن لا يشذَّ فرد : طال تعجبه، تارة (٤) من كون الشارع سبقهم وتقدَّم إليهم في أمرها وكثر في شأنها بالنهي والتحذير، وأخرى من كون هذه الخلوف ضلَّت (٥) عن ذلك الرشد الأسعد، فعمدوا إلى كلِّ ما نهى عنه فواقعوه، كأنَّهم كشفوا واستقصوا بالاستقراء والتبع، حتَّى أتوًا على مشخصات ما نهى عنه الشارع.

فلا يشك صَدِقُ التأمُّل: أنَّ القوم سلكوا في العمل مسلك المضادَّة الوافية، ثمَّ المُعلى المُضادَّة الوافية، ثمَّ زادوا زيادة في درك النكال كافية.

وقد لخصت في ((مدارج العبور)) ما عرض لنا من بيان نهي الشارع عن البناء على القبور، وما ذكر معه، وفيه كفاية مقنعة، وأضفت (١) إلى ذلك إشارةً إلى مفاسد المشاهد، ولكن لم أر ترك (١) التعرُّض هنا لذلك لائقاً، لأنّه ربَّما يقف الواقف على هذا، فلا يرى إلاَّ الإحالة على ما هنالك (١). فلا يجد لعلّته نفعاً، ولا لِغُلَّتِهِ (١) نَقْعاً (١٠).

 <sup>(</sup>١) في (هـ) : ((أحصى)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>۲) في (م) : ((يفعل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((الحصر)) وهو خطأ والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١٤) ني (ح) و(هـ) : ((بأن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ه): ((ظلت)) بقلب الضاد ظاءً.

 <sup>(</sup>٦) في (م) : ((أوضفت)) وهو خطأ والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((ولكن لم أترك)) وهو خطأ والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((هناك)).

<sup>(</sup>٩) غلته : مأخوذة من الغلل، وهو الماء الذي يجري بين الشمحر، وقيـل : المـاء الظـاهر الجـاري. لســان العـرب (٩) علته : مأخوذة من الغلل، وهو الماء الذي يجري بين الشمحر، وقيـل : المـاء الظـاهر الجـاري.

<sup>(</sup>١٠) نقعاً : النقع هو مُحبَّس الماء، يقال الماء الناقع أي المجتمع. [لسان العرب (٢٦٥/١٤) مادة ((نقع)).

فأقول: قال الإمام الحجة الحافظ، إمام الدنيا في فقه الحديث، أبو عبد الله البخاري، في جامعه الصحيح: حدَّثنا أبو اليمان (١) قال: أخبرنا شعيب (١) عن الزهري (٦)، [قال] (٤) أخبرني عبيد الله [بن عبد الله] (٥) بن عتبة (١): أنَّ عائشة وعبد الله ابن عباس [رضي الله عنهما] (١) قالا ((لَّمَا نَزَل (٨) برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة (٩) له على وجهه فإذا اغتمَّ بها كشفها عن وجهه؛ فقال وهو كذلك : لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)). يحذّر ما صنعوا (١٠).

حدَّثنا عبد الله بن مسلمة (١١) عن مالك [عن] (١٢) ابن شهاب (١٢) عن سعيد بن المسيب (١٤)

<sup>(</sup>۱) أبو اليمان هو الحكم بن نافع الحمصي مشهور بكنيته. ثقة ثبت، وحديثه عند أصحاب الكتب الستة.تــوفي سنة (۲۲۲هــ). انظر : التــاريخ الكبـير (٣٤٤/٢)، والجـرح والتعديـــل (٢٩/٣)، وتقريــب التهذيــب ص/٢٦٤.

 <sup>(</sup>٢) شعيب : هو شعيب بن أبي حمزة الأموي مولاهم، أبو البشر الحمصي، ثقة عابد. قال ابن معين : من أثبت الناس في الزهري، مات سنة (١٦٢هـ). انظر : التاريخ الكبير (٢٢٢/٤) تقريب التهذيب ص/٤٣٧.

<sup>(</sup>٣) الزهري: هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري القرشي، فقيه حافظ متفق على جلالته وإتقانه، وحديثه عند أصحاب الكتب الستة، مات سنة (١٢٥هـ) وقيل قبل ذلك بسنة أو بسنتين. انظر: الجرح والتعديل (٧١/٨)، وتقريب التهذيب ص/٩٦/.

<sup>(</sup>٤) كلمة قال ليست في جميع النسخ، وأثبتها من صحيح البخاري.

<sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفتين سقط في حميع أثبته من صحيح البخاري.

 <sup>(</sup>٦) هو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي أبو عبد الله المدني ثقة فقيه ثبت مات سنة (٩٤هـ)
 وقيل سنة (٩٩هـ)، وقيل غير ذلك. انظر : التاريخ الكبير (٣١٩/٥)، وتقريب التهذيب ص/٦٤٠.

<sup>(</sup>٧) لفظ الترضي ليس في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٨) كذا ضبطت في صحيح البخاري، والفاعل محذوف أي الموت. [فتح الباري (٦٣٤/١)].

<sup>(</sup>٩) خميصة : الخميصة هي ثوب من حزّ أو صوف. وقيل لا تسمى خميصة إلا أن تكون سوداء معلمة. [النهاية في غريب الحديث (٨١/٢)].

<sup>(</sup>١٠) صحيح البخاري، كتاب الصلاة (جــ١٠٩/١)، حديث رقم (٤٣٥، و٤٣٦). والحديث أخرجه أيضاً مسلم في كتاب المساجد (٣٧٧/١) حديث رقم (٥٣١).

<sup>(</sup>١١) هو عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعنيي الحارثي، أبو عبد الرحمن المدني ثمَّ البصـري شـيخ الإمـام مـالك، ثقة عابد، مات سنة (٢٢١هـ). انظر : تقريب التهذيب ص/٤٤٧، والتاريخ الكبير (٢١٢/٣).

<sup>(</sup>١٢) كلمة [عن] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>۱۳) ابن شهاب : هو الزهري، وقد تقدُّمت ترجمته.

<sup>(</sup>١٤) هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب القرشي المخزومي من كبار علماء التـابعين، وهــو أحــد الفقهـاء السبعة بالمدينة. قال ابن المديني: (لا أعلم في التابعين أوسع منه علماً)، مات سنة (٩٣هــ). وقد ناهز الثمانين. انظر : تقريب التهذيب ص/٣٨٨، والتاريخ الكبير (٣/٠١٥ـ١١٥).

عن أبي هريرة [رضي الله عنـه](١): أنَّ رسول الله ﷺ قال ((قاتل الله اليهـود اتّحـذوا قبور أنبيائهم مساجد))(١). انتهى بلفظه من كتاب الصلاة.

معنسى اتخساد القبور مساجد

قلت: فتأمَّل هذه القباب، وما أغدَّ فيها من المحاريب والفراش، ومصاحف التلاوة، واعتياد الصلاة فيها، والمردد إليها في الأوقات، للذكر، والدعاء، والاعتكاف/، وما يطول تعداده.

هل لاتّخاذ القبور مساجد معنى سوى هذا الذي تقضي الضرورة بأنّه عَيْنُه (٢)؟ بل كثيراً ما وحدنا القباب والمشاهد أحيا من كثير من المساجد في جميع ما ذكرنا. فلاريب تتابع الشر بأهْلِيه.

وأبو اليمان : هو الحكم بن نافع، أحد أثمة حفاظ الشاميين (٤)، وكذا شعيب \_ وهو ابن أبي حمزة \_ وكل رجال الحديثين أعلام، غنيون عن الكشف والاستعلام عند من أنس بهذه المشاعر الكرام.

وقال البخاري في كتاب الجنائز من حامعه:

حدَّثنا عبيد الله بن موسى (٥) عن شيبان (١) عن هلال \_ هو الوزَّان (٧) \_ عن

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين ليس في (ح) و(هـ) ولا في مطبوعة صحيح البخاري.

<sup>(</sup>٢) صحيح البخاري، كتاب الصلاة (حـ١٢٩/١) حديث رقم (٤٣٧). والحديث أخرجه مسلم في كتاب المساجد (٣٧/١) حديث رقم (٥٣٠).

<sup>(</sup>٣) قال العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في (تحذير الساحد من اتخاذ القبور مساحد ص/٢٩) : (الـذي يمكن أن يفهم من هذا الاتخاذ إنّما هو ثلاثة معان :

الأوّل: الصلاة على القبور، بمعنى السحود عليها.

الثاني : السحود إليها واستقبالها بالصلاة والدعاء.

الثالث: بناء المساجد عليها وقصد الصلاة فيها). انتهى.

ولمزيد من التفصيل انظر : مجموع الفتاوى (٢٧/ ١٦)، واقتضاء الصراط المستقيم (٧٦٥/٢\_٢٦٠)، والاستغاثة في الرد على البكري (٢٦/٢)، والزواجر لابن حجر الهيتمي (١٢١/١).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((الشامين)).

<sup>(</sup>٥) هو عبيد الله بن موسى بن أبي المختار باذام العبسي الكوفي، أبو محمد ثقة كان يتشيَّع، مات سنة (٥) هو عبيد الله بن موسى بن أبي المختار بالتهذيب ص/٥٤]، وانظر : التاريخ الكبير (١/٥).

<sup>(</sup>٦) هو شيبان بن عبد الرحمن التميمي مولاهم النحوي، أبو معاوية البصري، ثقة صاحب كتاب، مات سنة (٢٥ هـ). انظر : التاريخ الكبير (٢٥٤/٤)، وتقريب التهذيب ص/١٦٤.

<sup>(</sup>٧) هلال : هو الصيرفي الوزَّان الكوفي الجهني مولاهم، وقد اختلف في اسم أبيه، فقيل : ابن حميد، وقيل : ابس مقلاص، والمشهور الأول. والوزَّان ثقة أخرج حديثه أصحاب الكتب الستة عدا ابن ماجة. انظر : التاريخ الكبير (٢٠٧/٨)، وتهذيب التهذيب (٦٧/١١).

عروة (۱) عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ عن النبي على قال ـ في مرضه الذي مات فيه ـ ( لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساحد) قالت (۱): ولولا ذلك لأبرزوا قبره، غير أنَّى أخشى أن يُتَّخذ مسجداً (۱) .

حدَّثنا<sup>(1)</sup> موسى بن إسماعيل<sup>(٥)</sup> نا<sup>(٢)</sup> - أبو عوانة<sup>(٧)</sup> - عن هلال - هو الوزان - عن عروة عن عائشة [رضي الله عنها]<sup>(٨)</sup> قالت: قال رسول الله ﷺ في مرضه الـذي لم يقـم منه: ((لعن الله اليهود والنصارى اتَّخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) . لولا ذلك أُبـرِزَ قـبره، غير أنَّه خَشِيَ ـ أو خُشِي ـ أن يُتخذ مسجداً))<sup>(٩)</sup>.

قلت: السياق الـذي<sup>(١٠)</sup> قبـل هـذا معيَّـن<sup>(١١)</sup>، لكـون ((خشـي)) مغـير الصيغـة، ومرجح للتغيير في ((أبرز))<sup>(١٢)</sup>.

<sup>(</sup>١) هو عروة من الزبير بن العوَّام بن خويلد الأسدي أبـو عبـد الله المدنـي، ثقـة فقيـه مشـهور، مـات تسنة (٩٤هــ) علـى الصحيح، وكانت ولادته في أوائل خلافة عثمان. انظر : التاريخ الكبير (٣١/٧)، وتقريب التهذيب ص/٦٧٤.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((قلت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) هاذان الحديثان بينهما في صحيح البحاري أبواب، ليسا على التوالي، كما بيِّن في هامش (هـ).

<sup>(</sup>٥) هو موسى بن إسماعيل المنقري ـ بكسر الميم ـ ثقة ثبت، مات سنة (٢٢٣هـ). انظر : التاريح الكبير (٧٠/٧)، وتقريب التهذيب ص/٩٧٧.

<sup>(</sup>٦) كذا في (م)، وفي (ح) و(هـ) : (﴿أخبرنا›)، وفي مطبوعة صحيح البخاري ((حدثنا)).

<sup>(</sup>٧) هو الوضَّاح بن عبد الله اليشكري مشهور بكنيته، ثقة ثبت، مات سنة (١٧٥هـ) وقيل :(١٧٦هـ). انظر : التاريخ الكبير (١٨١/٨)، وتقريب التهديب ص/١٠٣٦.

<sup>(</sup>٨) لفظ النرضي ليس في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) صحيح البحاري، كتاب الجنائز، باب: ما حاء في قبر النبي الله وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما (حـ٧-١٣٠) حديث رقم (١٣٩٠).

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) زيادة كلمة ((أبرز)) بعد كلمة ((الذي)) وهي مقحمة لا محل لها هنا.

<sup>(</sup>١١) كذا ضبطت في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١٢) فالرواية - وهي قول عائشة رضي الله عنها: ((غير أني أخشى أن يتخذ مسجداً)) - تقتضي أنها هي التي امتنعت من إبرازه، فهي معينة لفاعل الخشية، أمّا رواية الشث - ((خشي أو خُشِي)) - فهي مبهمة لفاعل الخشية. فعلى الفتح يكون هو الذي خشي ذلك على وتهاهم عن أن يبرزوا قبره على رواية الضم يحتمل أن يكون الصحابة هم الذين خافوا أن يتخذ قبره مسجداً فامتنعوا عن إبرازه خشية أن يتخذ مسجداً وذلك اجتهاداً منهم رضى الله عنهم أجمعين.

انظر : فتح الباري (٢٣٩/٣)، وفتح الجيد ص/٣١٥.

وقال تلميذه الإمام الشهير أبو الحسين (١) مسلم بن الحجاج القشيري \_ رحمه الله \_ في صحيحه :

حدَّثنا أبو بكر بن أبني شيبة (٢) وعمرو الناقد (٣) قالا: حدثنا هاشم بن القاسم (٤) قال : حدثنا شيبان (٥) عن هلال بن أبي حميد (١) عن عروة بن الزبير عن عائشة [رضي الله عنها] (٧) قالت: قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي لم يقم [منه] (٨).

قلت : فذكر الحديث بلفظ البخاري المارّ آنفاً، [إلاَّ قوله] (١) : ((غير أنَّه خشي)) فأورده مسلم بلا شك (١٠).

وشيبان هو شيبان بن عبد الرحمن، وقد تقدُّمت ترجمته. انظر : ص/ (٣٩٥).

(٦) هو الوزَّان، وقد تقدُّمت ترجمته. انظر : صفحة (٣٩٥).

(٧) ما بين المعقوفتين سقط في (ح) و(هـ).

(٨) كلمة [منه] سقطت من (ح).

(٩) ما بين المعقوفتين سقط من (ح).

وقال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ : قولها : ((غير أنّه خشي أن يتحدّ مستحداً)) ضبطناه خشي بضم الخاء وفتحها صحيحان. انظر : صحيح مسلم مع شرح النووي (حـ ١٦/٥).

قلت : والحديث تقدُّم تخريجه وعزوه إلى صحيح مسلم في حديث البخاري المار في ص/٣٩٦.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : (رأبو الحسن)، وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الواسطي ثم الكوفي مشهور بكنيته، ثقة حافظ مصنف، مات سنة (٢٣٥هـ).

انظر : الجرح والتعديل (١٦٠/٥)، وتقريب التهذيب ص/٥٤٠.

<sup>(</sup>٣) هو الفلاس عمرو بن على أبو حفص الصيرفي البصري، ثقة حافظ مات سنة (٢٤٩هـ). انظر : التاريخ الكبير (٣/٥٥٦)، وتقريب التهذيب ص/٧٤١.

<sup>(</sup>٤) هو هاشم بن القاسم بن مسلم الليثي مولاهم البغدادي أبو النضر، مشهور بكنيته، ثقة ثبت، مات سنة (٢٠٧هـ). انظر : التاريخ الكبير (٢٣٥/٨)، وتقريب التهذيب ص/١٠١٧.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((شيبة)) وهو خطأ.

وقال مسلم أيضاً: حدَّثني هارون بن سعيد الأَيْلِيُّ قال (٢)، حدَّثني سعيد الزَيْلِيُّ قال (٢)، حدَّثني سعيد ابن وهب (٦) قال: أخبرني يونس (٤) ومالك (٥) [عن] (١) ابن شهاب قال (٧): حدَّثني سعيد بن المسيب أنَّ أبا هريرة [رضي الله عنه] (٨) قال: قال رسول الله ﷺ: ((قاتل الله اليهود، اتَّخذوا قبور أنبيائهم مساحد)) (٩).

قلت: وهو (۱۱ حديث البخاري المار بمتنه وسنده من مالك إلى منتهاه. وأخرجه مسلم أيضاً من طريق عبيد الله بن الأصم (۱۱): حدثنا يزيد بن الأصم (۱۲) عن أبي هريرة [رضي الله عنه] (۱۳): أنَّ رسول الله ﷺ قال : ((لعن الله اليهود والنصارى، اتّخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) (۱۱).

<sup>(</sup>١) هارون بن سعيد الأيلي ثقة فاصل، مات سنة (٣٥٣هـ). انطر : تقريب التهذيب ص/١٠١٤.

<sup>(</sup>٢) كلمة : ((قال)) ليست في مطبوعة صحيح مسلم.

وقد جرت عادة المحدثين على حذف كلمة ((قال)) بين رجال الإسناد خطاً اختصاراً. انظر : علوم الحديث لابن الصلاح ص/٢٠٤، وتدريب الرواوي (١/١٥).

 <sup>(</sup>٣) هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم أبو محمد المصري، ثقة فقيه عابد، مات سنة (١٩٧هـ).
 انظر : التاريخ الكبير (٢١٨/٥)، وتقريب التهذيب ص/٥٥٦.

<sup>(</sup>٤) هو يونس بن يزيد بن أبي النجار الأيلي، ثقة إلاَّ أنَّ في روايته عن الزهري خطأ، مات سنة (١٥٩هـ). انظر : تهذيب التهذيب (٣٩٣/١١)، وخلاصته تقريب التهذيب ص/١١٠٠.

<sup>(</sup>٥) مالك هو ابن أنس الإمام المشهور.

<sup>(</sup>٦) كلمة ((عن)) سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٧) كلمة ((قال)) في مطبوعة صحيح مسلم حدفت احتصاراً.

<sup>(</sup>٨) لفظ النرضي غير موجود في (ح) و(هـ) ولا في مطبوعة صحيح مسلم.

<sup>(</sup>٩) تقدُّم تخريجه وعزوه إلى صحيح مسلم في حديث المحاري المار في ص/٣٩٥.

<sup>(</sup>١٠) في (م) : ((وما هو)) وهو خطأ والمثبت من (ح) و(هـ) هو الصواب.

<sup>(</sup>١١) هو عبيد الله بن عبــد الله بـن الأصــم العـامري، وهــو مقبــول، مـن السادســة. انظـر : الكاشــف للذهـبي (٢٠/٢)، وتقريب التهذيب ص/١٤٠.

<sup>(</sup>۱۲) يزيد بن الأصم : اسمه عمرو بن عبيد بن معاوية البكائي، كوفي، قيل : له رؤية ولا تشت، وهو ثقة، سات سنة (۱۰۳هـ).. انظر : تقريب التهذيب ص/۱۰۷۱.

<sup>(</sup>١٣) لفظ الترضي ليس في (ح) و(هـ)، ولا في مطبوعة صحيح مسلم.

<sup>(</sup>١٤) صحيح مسلم (٢٧٦/١) كتاب المساجد، حديث رقم (٥٣٠).

ففيه: إبدال ((قاتل)) ((بلعن))، وإضافة النصارى إلى اليهود. سوى ما في البخاري فهو ذو بيان وتكميل لذاك<sup>(۱)</sup>.

وذكر مسلم حديث الخميصة السابق. فقال: حدثني هارون بن سعيد الأيليُّ وحرملة بن يحيى (٢) \_ قال حرملة: أخبرنا. وقال هارون: حدَّثنا \_ ابن وهب قال (٣): أخبرني يونس (٤) عن ابن شهاب، قال (٥): أخبرني عبيد الله بن عبد الله (١).

قلت: فذكر الحديث بسنده (۷)، ومتنه عند البخاري سواء/. فلا نكرره (۸). فقد حصلنا على (۹) تخريج الشيخين له، مع تعدُّد الطرق إلى ابن شهاب الزهري.

وقال مسلم أيضاً: حدَّثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم (١١) واللفظ الأبي بكر ـ قال إسحاق: أخبرنا، وقال أبو بكر: حدثنا : زكريا بن عدي (١١) [عن] (١٢) عبيد الله بن عمرو (١٣) عن زيد بن أبي أنيسة (١٤) عن عمرو بن مرة (١٥) عن عبد الله بن

109

<sup>(</sup>١) راجع حديث البخاري المار في ص/ (٣٩٥).

<sup>(</sup>٢) هو حرملة بن يحيى أبو حفص التحيي المصري صاحب الإمام الشافعي، صدوق، مات سنة (٢٣٤هـ) وقيل: سنة (٢٤٤هـ)، وكان ولادته في سنة (٢٠هـ). انظر : التاريخ الكبير (٦٨/٣)، وتقريب التهذيب ص/٢٢٩.

<sup>(</sup>٣) كلمة ((قال)) في مطبوعة صحيح مسلم حذفت اختصاراً.

<sup>(</sup>٤) يونس : هو ابن يزيد الأيلي، وقد تقدَّمت ترجمته في ص/٣٩٨.

<sup>(</sup>٥) كلمة ((قال)) في مطبوعة صحيح مسلم حذفت انحتصاراً.

<sup>(</sup>٦) هو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وقد تقدَّمت ترجمته في ص/٣٩٤.

<sup>(</sup>٧) أي من الزهري إلى منتهاه، لأنَّ الحديث عند البخاري من رواية أبي اليمان عن شعيب عن الزهري

<sup>(</sup>٨) وقد تقدُّم متن الحديث وتخريجه مع الإشارة إلى تخريج الإمام مسلم له. انظر ص/٣٩٤.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((فقد خلصنا عن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) إسحاق بن إبراهيم هو ابن راهوية وقد تقدُّمت ترجمته بتوسع في ص/٢١٦.

<sup>(</sup>۱۱) هو زكريا بن عَدِي بن الصلت التيمي مولاهم، ثقة حليل، مات سنة (۲۱۱هـ) وقيل سنة (۲۱۲). انظر : تقريب التهذيب ص/٣٣٨.

<sup>(</sup>١٢) كلمة ((عن)) ساقطة من (م).

<sup>(</sup>۱۳) عبيد الله بن عمرو هو ابن أبي الوليد الرقي، ثقة فقيه ربَّما وهم، مات سنة (۱۸۰هـ). انظر : الكاشف (۲۰۳/۲)، وتقريب التهذيب ص/٦٤٣.

<sup>(</sup>۱٤) هو زيد بن أبي أنيسة الجزري، ثقة له أفراد، مات سنة (۱۱۹هـ) وقيــل سنة (۱۲۶هــ). انظر : تقريب التهذيب ص/۳۰٠.

<sup>(</sup>۱۰) هو عمرو بن عبد الله بن طارق الجَمَلي ـ بفتح الميم والجيم ــ أبـو عبـد الله الكـوفي ثقـة عـابد لا يدلـس، ورمى بالإرجاء، مات سنة (۱۱۸هـ)، وقيل : قبل ذلك. انظر : تقريب التهذيب ص/٥٤٥.

الحارث النجراني (۱) قال: حدَّثني جندب (۲) قال: سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول: ((إنَّني أبرأُ (۲) إلى الله أن يكون لي منكم خليل (۱). فإنَّ الله قد اتَّخذني خليلاً، كما اتَّخذ إبراهيم خليلاً، ولو كنت متَّخذاً (۱) من أمتي خليلاً لاتَّخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإنَّ من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، [ألا] (۱) فلا تتخذوا القبور مساجد، إنِّي (۲) أنهاكم عن ذلك)) (۸).

حدَّثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو<sup>(1)</sup> [قال]<sup>(۱)</sup>: أخبرنا<sup>(۱۱)</sup> ابن وهب [قال]<sup>(۱۱)</sup>: أخبرنى عمرو بن الحارث<sup>(۱۲)</sup>. ح وحدَّثني هارون بن سعيد الأيلي قال: أخبرنا<sup>(۱۱)</sup>

<sup>(</sup>١) في (م) و(هـ) : ((النحرابي)) وهو تصحيف، والنصويب من (ح).

وهو عبد الله بن الحارث الزُّبيدي النحر ني الكوفي، تابعي، ثقة. انظر : تقريب التهديب ص/٤٩٨.

<sup>(</sup>٢) هو حندب بن عبد الله بن سفيان البحبي، صحابي جليل، مات بعد سمة (٦٠) هجرية. انظر: الحرح والتعديل (٦٠/٢)، وتهذيب التهذيب (١٠٧/٢).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((براء)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٤) في (م) : ((خليلاً)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) : ((متخذ)) وهو حطا.

<sup>(</sup>٦) كلمة ((ألا)) ليست في جميع النسخ، وأضفتها من مطبوعة صحيح مسم.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((فَإنِّي)) والمثبت موافق لما في صحيح مسلم.

<sup>(</sup>٨) صحيح مسلم (٢/١٥)، كتاب المساجد، حديث رقم (٥٣٢).

<sup>(</sup>٩) هو أحمد بن عمرو أبو الطاهر المصري، ثقة، مات سنة (٢٥٠هـ). انظر : الكاشف للذهبي (٢٥/١)، وتقريب التهذيب ص/٩٦.

<sup>(</sup>١٠) كلمة ((قال)) في مطبوعة صحيح مسم حذفت احتصاراً.

<sup>(</sup>١١) في صحيح مسمم ((حدَّثنا)).

<sup>(</sup>١٢) كلمة ((قال)) في مطبوعة صحيح مسلم حذفت اختصاراً.

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) : (رالحرث)) وهو حطأ.

وهو عمرو بن الحارث بن يعقوب لأنصاري أبو أمية المصري، ثقة فقيه حافظ، مات سنة (١٤٨هـ) وقيبل: بعدها بسنة. أنطر : الكاشف (٢٨١/٢)، وتهذيب التهذيب (١٣/٨).

<sup>(</sup>١٤) في صحيح مسلم ((حدَّثنا)).

[ابن]<sup>(۱)</sup> وهب قال: حدَّثني عمرو بن الحارث<sup>(۲)</sup> - في رواية أبي الطاهر – أنَّ أبا علي الهمداني<sup>(۲)</sup> حدَّثه - وفي رواية هارون بن سعيد: أنَّ ثمامة بن شُغَيِّ (١) = قلت: هو أبو علي=<sup>(٥)</sup> حدَّثه قال: ((كنَّا مع فضالة بن عبيد<sup>(١)</sup> بأرض الروم برودس<sup>(٧)</sup>، فتوفي صاحب لنا، فأمر فضالة (٨) بقبره<sup>(١)</sup> فسوي، ثمَّ قال: سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها))<sup>(١)</sup>.

حدَّثنا (۱۱) يحيى بن يحيى (۱۲) وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير (۱۳) بن حرب (۱۹) ـ قال يحيى: أخبرنا، وقال الآخران: حدثنا ــ وكيع (۱۹) عن سفيان (۱۱) عن حبيب بن أبي

<sup>(</sup>١) كلمة [ابن] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الحرث)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (م) ((المهراني)) وهو تحريف، والتصويب من (ح) و(هـ) ومصادر التخريج.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((ابن شقي)) وهو تصحيف.

و محامة هو ابن شغي الحمداني الأصبحي، ثقة، مات قبل سنة (١٢٠هـ). انظر: الكاشف (١٩/١)، وتقريب التهذيب ص/١٨٩.

<sup>(</sup>٥) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة على ما في مطبوعة صحيح مسلم.

<sup>(</sup>٦) هو فضالة بن عبيد الأنصاري، صحابي جليل، شهد أحداً، مات سنة (٥٣هـ) على الصحيح. انظر: الكاشف (٣٢٧/٢)، والإصابة (٣/٠١).

<sup>(</sup>٧) رودس : حزيرة ببلاد الروم. انظر : معجم البلدان (٧٨/٣).

<sup>(</sup>٨) في مطبوعة صحيح مسلم ((فضالة بن عبيد)) منسوب إلى أبيه.

<sup>&#</sup>x27;(٩) في (ح) : ((بقيره)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) صحيح مسلم، كتاب الجنائز (٢١٦/٢) حديث رقم (٩٦٨).

<sup>(</sup>١١) في مطبوعة صحيح مسلم ((حدَّثني)).

<sup>(</sup>۱۲) هو يحيى بن يحيى بن بكر التميمي النيسابوري أبو زكريًا، ثقة ثبت، مات سنة (۲۲٦هـ) على الصحيح. انظر : تقريب التهذيب ص/۱۰٦٩.

<sup>(</sup>١٣) في (ح) و(هـ) : (﴿رَهُرِ﴾) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٤) زهير بن حرب هو أبو حيثمة النسائي، ثقة ثبت، روى عنه مسلم أكثر من ألف حديث، مات سنة (١٤) دهير. انظر: الكاشف (٢٣٧/٣)، وتقريب التهذيب ص/٣٤١.

<sup>(</sup>١٥) هو وكيع بن حراح الرؤاسي الكوفي، ثقة حافظ عابد، ولد سنة (١٢٨هـ)، وتوفي سنة (١٩٧هـ). انظر : الكاشف (٢٠٨/٣)، وتقريب التهذيب ص/١٠٣٧.

<sup>(</sup>١٦) سفيان : هو ابن سعيد بن مسروق الثوري. وقد تقدَّمت ترجمته. انظر صفحة (٢١٥).

ثابت (١) [عن أبي وائل] (٢) عن أبي الهياج الأسدي (٢) قال: قال لي علي (١) = رضي الله عنه = (٥): (رألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ؟ [أن] (١) لا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته))(٧).

وحدَّثنيه أبو بكر [بن] (١٠) خلاَّد الباهليُّ (١٠) قــال (١٠): حدثنا يحيى ــ[وهـو] (١١): القطان (١٢) ــ قال (١٣) أخبرنا سفيان قال: حدَّثني حبيب بهذا الإسناد، وقال: ((ولا صـورة إلا طمستها))(١٤).

حدثني (١٥) أبو بكر بن أبي شيبة قال (١٦): حدثنا حفص بن غياث (١٧) عن ابن

<sup>(</sup>۱) هو حبيب بن أبي ثابت أبو يحيى الكوفي، ثقة فقيه جليل، وكان كثير التدليس والإرسال، مات سنة (۱۱۹هـ). انظر : التاريخ الكبير (۳۱۳/۲)، والجرح والتعديل (۱۰۷/۳)، وتقريب التهذيب ص/۲۱۸.

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين سقط من جميع النسخ، وأضفته من صحيح مسلم.

وأبو وائل هو شقيق بن سلمة الأسدي الكوفي، ثقة مخضرم، مات سنة (٨٢هـ). انظر : التاريخ الكبير (٢٤٠/٤)، والكاشف للذهبي (١٣١/١)، وتقريب التهذيب ص/٤٣٩.

<sup>(</sup>٣) أبو الهياج الأسدي : هو حيًّان بن حصين الكوفي، ثقة، من الثالثة. [تقريب التهذيب ص/٢٨١].

<sup>(</sup>٤) في صحيح مسلم ((علي بن أبي طالب)).

<sup>(</sup>٥) لفظ الترضي ليس في جميع النسخ وأضفته من صحيح مسلم.

<sup>(</sup>٦) كلمة [أن] سقطت من (ح) و(هـ)، وفي (م) أدغمت في اللام.

<sup>(</sup>٧) تَقَدُّم تَخريجه. انظر : صفحة (٢٢٩).

وفيه عنعنة حبيب بن أبي ثابت، وقد صرَّح بالسماع في الطريق الذي بعده عند مسلم رحمه الله.

<sup>(</sup>٨) -كلمة [ابن] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : (رابن أبي خلاَّد)).

وهو محمد بن خلاّد بن كثير الباهلي، ثقة، مات سنة (٢٠٤هـ)، وقيل : (٢٣٩هـ). والأول أرجح. انظر : الكاشف (٣٦/٣)، وتقريب التهذيب ص/٨٤٢.

<sup>(</sup>١٠) كلمة ((قال)) في صحيح مسلم حذفت اختصاراً.

<sup>(</sup>١١) كلمة [وهو] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>١٢) القطَّان : هو يحيي بن سعيد بن فروخ أبوسعيد القطَّان البصري، ثقة متقن، إمام قدوة، مات سنة (١٠٨). [تقريب التهذيب ص/٢٥٦].

<sup>(</sup>١٣) كلمة ((قال)) حذفت في صحيح مسلم اختصاراً.

<sup>(</sup>١٤) تخريجه في الذي قبله.

<sup>(</sup>١٥) في مطبوعة صحيح مسلم ((حدثنا)).

<sup>(</sup>١٦) كلمة ((قال)) في صحيح مسلم حذفت اختصاراً كما هي العادة عند بعض المحدثين.

<sup>(</sup>۱۷) حفص بن غياث : ثقة فقيه تغيَّر حفظه قليلاً، مات سنة (۱۹٦هـ). انظر : التــاريخ الكبــير (۲/۳۹۰)، وتهذيب التهذيب (۳۷۳/۲)، وتقريب التهذيب ص/۲٦٠.

جريج (۱) عن أبي الزبير (۲) عن جابر قال ((نهمي رسول الله ﷺ أن يجصَّص القبر، وأن يبنى عليه، وأن يقعد عليه))(۲).

حدَّثني (1) هارون بن عبد الله (۱) قال: حدَّثنا حجاج بن محمد (۱). ح وحدَّثني محمد ابن رافع (۷) [قال] (۱): أخبرنا أله عبد الرزَّاق (۱۱) جميعاً ـ عن ابن جريج قال: أخبرني أبو الزبير: أنَّه سمع جابر بن عبد الله [يقول] (۱۱): ((سمعت النبي ﷺ (۱۲) يقول بمثله)) (۱۳).

وحدَّثني يحيى [بن](١١) يحيى، قال(١٥) أخبرنا إسماعيل بن عليَّة(١٦) عن

<sup>(</sup>۱) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن حريج الأموي مولاهم، ثقة فقيه فاضل، كان يرسل ويدلس، مات سنة (۱) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن حريج الأموي مولاهم، ثقة فقيه فاضل، كان يرسل ويدلس، مات سنة (۱۹۰هـ) أو بعدها. [تقريب التهذيب ص/٦٢٤]، وانظر : التاريخ الكبير (٢٢/٥) ـ ٢٢٣).

<sup>(</sup>٢) أبو الزبير : هو محمد بن مسلم بن تدرس المكي، صدوق إلاَّ أنَّه يدلس، مات سنة (٢٦هـ). انظر : التاريخ الكبير (٢٢١/١)، والكاشف (٨٤/٣)، وتقريب التهذيب ص/٥٩٥.

<sup>(</sup>٣) تقدُّم تخريجه مع الإشارة إلى تخريج مسلم له. انظر : صفحة (١٨٧).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((قال حدَّثني)).

<sup>(°)</sup> هو هارون بن عبد الله بن مروان البغدادي، أبو موسى الحمَّال، ثقة، مات سنة (٢٣٤هــ). انظر : الجرح والتعديل (٩٢/٩)، وتقريب التهذيب ص/١٠١.

 <sup>(</sup>٦) هو حجاج بن محمد المصيصي، ثقة ثبت، اختلط في آخر عمره، مات سنة (٢٠٦هـ). انظر : التاريخ الكبير
 (٣٨٠/٢)، والكاشف (١٤٩/١)، وتقريب التهذيب ص/٢٢٤.

<sup>(</sup>٧) هو محمد بن رافع القشيري، النيسابوري، ثقة عابد، مات سنة (٤٥ هـ). [تقريب التهذيب ص/٥٤ ٢].

<sup>(</sup>٨) كلمة ((قال)) في صحيح مسلم حذفت اختصاراً كما هي العادة عند بعض المحدِّثين.

<sup>(</sup>٩) في صحيح مسلم ((حدُّثنا)).

<sup>(</sup>۱۰) عبد الرزَّاق : هو ابن همام بن نافع الحميري مولاهم، أبو بكر الصنعاني، ثقة حافظ إمام مصنَّف، مات سنة (۱۲۱)، انظر : التاريخ الكبير (۱۳۰/٦)، والكاشف (۱۷۱/۲)، وتهذيب التهذيب (۲۷۵/٦).

<sup>(</sup>١١) كلمة [يقول] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>١٢) في مطبوعة صحيح مسلم : ((سمعت رسول الله 囊)).

<sup>(</sup>١٣) أي بمثل حديث ((هارون بن عبد الله)) شيخ الإمام مسلم في الإسناد الـذي قبـل هـذا. وتخريجـه في الذي قبله.

<sup>(</sup>١٤) كلمة [ابن] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>١٥) كلمة ((قال)) في صحيح مسلم حذفت اختصاراً.

<sup>(</sup>١٦) هو إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم الأسدي مولاهم، مشهور بابن علية، ثقة حافظ، مات سنة (١٩٣هـ). انظر : الكاشف (٩٢/١)، وتهذيب التهذيب (٣٦١/١).

أيوب(١) عن أبي الزبير عن جابر قال: ((نهي عن تقصيص (٢) القبور)) ال

انتهى ما ذكره<sup>(٤)</sup> مسلم ـ رحمه الله ـ في صحيحه، و لله أبوه<sup>(٥)</sup> من حافظ بصيرٍ متقن<sup>(١)</sup>.

وذكر الشيخ سراج الدين ابن الملقن في ((البدرالمنير)) ورفيقه الشيخشهاب الدين ابن حجر في ((مختصر البدر)) ما حاصله من مجموعهما (٩): أنَّ حديث جابر أنحرجه أيضاً الحاكم (١١) ولفظه/: ((نهي رسول الله ﷺ: أن يبنى على القبر، أو يجصَّص (١١)، أو يقعد عليه، ونهى: أن يكتب عليه)) (١٢).

وأخرجه ابن حبان، ولفظه في روايةٍ له عن أبسي الزبير: سمع حابراً [يقول]<sup>(۱۲)</sup> (رنهي رسول الله ﷺ عن تجصيص<sup>(۱۱)</sup> القبور، وأن يبني عليها، أو يجلس عليها))<sup>(۱۰)</sup>.

<sup>(</sup>١) هو أيوب بن أبي تميمة السختياني، أبوبكر البصري، ثقة ثبت حجة، من كبار الفقهاء العبَّاد، مات سنة (١٣١هـ). انظر : الكاشف (٩٢/١)، وتهذيب التهذيب (٣٦١/١).

<sup>(</sup>٢) في (م): (رتجصيص)). والمثبت من (ح) و(هـ) موافق لما في مطبوعة صحيح مسلم. تقصيص: أي طلاؤها بالجص، والتقصيص هو لغة أهل الحجاز. انظر: النهاية (٧١/٤)، ولسان العرب (٢٩١/٢).

<sup>(</sup>٣) صحيح مسلم، كتاب الجنائز (١٦٧/٢) حديث رقم (٩٧٠).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((ما ذكر)).

<sup>(</sup>٥) (( لله أبوه)) كلمة تقال في معرض المدح والتعجب، وقد اعتادت العرب الثناء بهـا؛ لأنَّ الإضافة إلى العظيم تشريف وقد جاء في الحديث (( لله أبوك)). خرَّجه مسلم في كتاب الإيمان (١٢٨/١) رقم (٣٢١). ومعناها: أبوك لله خالصاً حيث أنجب بك وأتى بك. انظر : النهاية لابن الأثير (١٩/١)، ولسان العرب (٦١/١).

<sup>َ (</sup>٦) في (هـ) : ((مثقن)) وِهُو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) ((البدر المنير)) هو المسمَّى البدر المنير في تخريج أحاديث الشرح الكبير للرافعي، وهو لابن الملقِّن وهو مطبوع.

<sup>(</sup>A) ((مختصر البدر)) هو كتاب تلخيص الحبير في تخريج الرافعي لأحاديث الكبير، وهـ و مطبوع. انظر : مقدمة الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله ـ عليه.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((بحموعها)).

<sup>(</sup>١٠) الحاكم: هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن حمدويه النيسابوري الشافعي، إمام حافظ مصنف مؤرخ، حدَّث عنه الدار قطني والبيهقي وخلق كثير غيرهما. من تصانيفه: ((المستدرك على الصحيحين))، ((تاريخ نيسابور)) و ((مناقب الإمام الشافعي)). توفي بنيسابور سنة (٥٠٤هـ).

انظر : تاريخ بغداد (٤٧٣/٥)، ووفّيات الأعيان (٤٨٠/٤)، وتذكرة الحفاظ (٣٩/٣)، ومنذكرة الحفاظ (٢٨٠/١٠٤٥)، وطبقات الشافعية للسبكي (٤/٥٥/١٦٣).

<sup>(</sup>١١) في (هـ): ((وأن يجصص)).

<sup>(</sup>۱۲) مستدرك الحاكم (۲۷۰/۱).

<sup>(</sup>١٣) كلمة [يقول] سقطت من جميع النسخ، وأثبتها من صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان.

<sup>(</sup>١٤) في (ح) و(هـ) : ((تقصيص)) وهما بمعنى واحد.

<sup>(</sup>١٥) صحيح ابن حبَّان (٦٦/٥) حديث رقم (٢١٥٥).

ورواه مختصراً ((بذكر البناء)) ليس إلاً. قال الحاكم: ((الكتابة)) على شرط مسلم، وهي صحيحة غريبة (۱).

وهو عند أبي داود<sup>(١)</sup> أيضاً.

وفي رواية له ((أو يزاد عليه)) (٢) وبوَّب عليه البيهقي ((لا يزاد في القبر أكثر من ترابه، لئلا يرتفع)) (٤).

وقد رويت تلك الزيادة \_ أعني: ((الكتابة)) \_ عن جابر من غير الوجه السابق. فذكر الحاكم بإسناده إليه ((نهى رسول الله تلل عن تحصيص القبور، والكتابة فيها، والجلوس عليها، والبناء عليها).

قال: وهذه الأسانيد صحيحة، وهذا اللفظ أحد<sup>(٥)</sup> روايات ابن حبان<sup>(١)</sup>. انتهى ما لخصناه من البدر وفرعه<sup>(٧)</sup>.

قلت وهو أيضاً عند النسائي، في كتاب الجنائز، باب: تجصيص القبور حديث رقم (٢٠٢٨)، وعند الترمذي في كتاب الجنائز، باب: ما جاء في كراهة تجصيص القبور والكتابة عليها (٣٦٨/٣) حديث رقم (١٥٠٢)، وعند ابن ماجة في كتاب الجنائز، باب: النهي عن البناء على القبور وتجصيصها والكتابة عليها (٤٩٨/١) حديث رقم (١٥٦٢) و(١٥٦٢).

<sup>(</sup>١) كلام الحاكم ينظر في المستدرك (٣٧٠/٢).

<sup>(</sup>٢) انظر : سنن أبي داود (٣/٣٥) حديث رقم (٣٢٢٥).

<sup>(</sup>٣) روّاية (رأو يزاد عليه)) هي عند أبي داود من طريق شيخه عثمان بن أبي شيبة. انظر : سنن أبي داود (٣) ٥٥٣/٣).

<sup>(</sup>٤) السنن الكبرى للبيهقي (٣/١٠).

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((احدى)).

<sup>(</sup>٦) إلاَّ أَنَّه قال \_ أي الحاكم \_ وليس العمل عليها فإنَّ أئمة المسلمين من الشرق إلى الغرب مكتوب على قبورهم، وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف. اهـ [المستدرك (٣٧٠/١)]

وقد تعقّبه الذهبي قائلاً : ما قلت طائلاً، ولا نعلم صحابياً فعل ذلك، وإنّما هو شيء أحدثه بعض التابعين فمن بعدهم و لم يبلغهم النهي)) اهـ. [التلخيص بذيل المستدرك (٣٢٠/١)]

قلت : والنهي عن الكتابة على القبور ثابت عن النبي ﷺ. انظر بسط هذه المسألة بأدلتها في أحكام الجنائز للعلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ ص/٢٦٢.

<sup>(</sup>٧) انظر : خلاصة البدر المنير (٢٧٢/١)، والتلخيص الحبير (٢٦٥/٢-٢٦٦).

وقال الإمام أبو داود سليمان بن [الأشعت<sup>(۱)</sup> في سننه المعروف: ((باب في تسوية القبور)) ثم ذكر حديث أبي الهياج عن علي، وحديث فضالة المتقدِّميْن، اللذيْن أخرجهما مسلم، وبأسانيده أيضاً ((باب في البناء على القبر)) والمعدى البصري البصري (الباب في البناء على القبر)) والمعدى البصري البصري المعدى المعدى البصري المعدى المعدى

حدَّثنا أحمد بن حنبل، حدَّثنا عبد الرزَّاق (١)، أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير، أنَّه سمع جابراً يقول: ((سمعت رسول الله (٧) ﷺ نهى أن يقعد على القبر، وأن بمصص (٨)، وأن (٩) يبنى عليه))(١٠).

وهو لفظ مسلم المتقدِّم، وسنده من عبد الرزاق إلى منتهاه (۱۱)، وإنَّما أمليناه بتمامه لفائدة في الإسناد كما ترى، وللاختلاف في اللفظين بالتقديم والتأخير فقط، وهو في التحقيق لا يعدُّ اختلافاً (۱۲).

<sup>(</sup>١) أبو داود هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد الأزدي السجستاني، وقد تقدَّمت ترجمته في ص/ (٣٢١).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٣) انظر : سنن أبي داود (٥٤٨/٣ ٥- ٥٤٩) حديث رقم (٣٢١٨) و(٣٢١٩).

<sup>(</sup>٤) هو محمد بن كثير العبدي ثقة، مات سنة (٢٢٣)، وحديثه عند أصحاب الكتب السنة. انظر : الكاشف (٨١/٣)، وتهذيب التهذيب (٣٦١/٩). وانظر : سنن أبي داود (٥٤٩/٣) حديث رقم (٣٢١٨).

<sup>(</sup>٥) ذكرٌ أبي داود لهذا الباب هو بعد بابين من الباب السابق.

<sup>(</sup>٦) عبد الرزَّاق هو الصنعاني، وقد تقدَّمت ترجمته. انظر ص/٤٠٣.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((النبي))، وأشير بهامش (م) إلى أنها في الأصل ((النبي)). والمثبت موافق لما في سنن أبي داود.

<sup>(</sup>٨) في مطبوعة ((سنن أبي داود)) : ((يقصص)). وهما بمعنى واحد.

<sup>(</sup>٩) كلمة (رأن)) غير موجودة في ((سنن أبي داود)).

<sup>(</sup>١٠) سنن أبي داود، كتاب الجنائز (٥٠٢/٣) حديث رقم (٣٢٢٥). وقد تقدُّم تخريجه عند مسلم. انظر : صفحة (١٨١).

<sup>(</sup>١١) انظر : حديث مسلم المتقدم في صفحة (٤٠٣).

<sup>(</sup>۱۲) مسألة تقديم بعض المتن على بعض في الحديث مختلف فيهما بمين المحدثين، وذلك بناءً على اختلافهم في جواز رواية الحديث بالمعنى؛ فأكثر العلماء يرون جوازها لمن كان عارفاً بالألفاظ ومقاصدها خبيراً بما يحيل المعنى منها وما لا يحيله. انظر : علوم الحديث لابن الصلاح ص/١٩٠-١٩١، ٢٠٦.

ثمَّ قال: حدَّثنا مسدَّد (١) وعثمان بن أبي شيبة، قالا (٢): حدَّثنا حفص بن غياث عن ابن جريج، عن سليمان بن موسى (٢)، وعن أبي الزبير عن جابر، بهذا الحديث.

[قال أبو داود] (۱) قال عثمان (رأو يزاد عليه))، وزاد سليمان بن موسى: (رأو أن يكتب عليه))، ولم يذكر مسدَّد في حديثه (رأو يزاد عليه)).

قال أبو داود: خفي علي عرف (٥) من حديث مسدّد: حرف واو (١). انتهى (٧) ثمّ ذكر حديث أبي هريرة المتقدم ((قاتل الله اليهود ـ الخ)) بسند البحاري بعينه (٨).

وقال الإمام أبرو عبد الرحمان النسائي(١) في (كتاب

<sup>(</sup>۱) هو مسدَّد بن مسرهد بن مسربل بن مستورد الأسدي، ثقة حافظ، مات سنة (۲۲۸هـ). انظر : الكاشف (۲۰/۳)، وتقريب التهذيب ص/٩٣٥.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((قال)) وهو خطأ.

وعثمان بن أبي شيبة هو عثمان بن محمد بن إبراهيم، ثقة حافظ، وله أوهام. مات سنة (٢٣٩هـ). انظر : تقريب التهذيب ص/٦٦٨.

<sup>(</sup>٣) هو سليمان بن موسى الأموي مولاهم، صدوق فقيه في حديث لين، المختلط قبل موته بقليل، مات سنة (٣) هو. انظر : تهذيب التهذيب (٢٠٤/٤)، وخلاصته ص/١٤٤.

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين ليس في جميع النسخ، وأثبته من ((سنن أبي داود)).

<sup>(</sup>٥) كلمة ((حرف)) الأولى غير موجودة في مطبوعة ((سنن أبي داود)).

<sup>(</sup>٦) في سنن أبي داود حرف (روأن)).

وفي (ح) : أعلى السطر بين كلمة ((حرف واو)) كلمة ((كذا)).

وفي (هـ) : ((حرف كذا واو)).

<sup>(</sup>٧) سنن أبي داود (٣/٢٥٥-٥٥٣) حديث رقم (٣٢٢٦).

<sup>(</sup>٨) ولفظه بسنده ومتنه كما في سنن أبي داود (٣/٣٥): حدثنا القعنبي، عن مالك، عن ابن شهاب، عـن سعيد ابن المسيب، عن أبي هريرة، أنَّ رسول الله ﷺ قال: ((قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساحد)) اهـ. قلت: وهو كما قال المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ سنده سند حديث البحاري المتقدَّم في ص/ (٣٩٤ ـ ٣٩٥)، والقعنبي هو عبد الله بن مسلمة شيخ الإمام مالك. ذكره البحاري باسمه، وأبو داود بنسبته.

<sup>(</sup>٩) هو أحمد بن شعيب بن علي بن سنان النسائي، كنيته أبو عبد الرحمن، محدِّث ناقد حافظ، ولد ببلدة ((نسا)) سنة (٥ ٢ ١هـ). رحل في طلب الحديث إلى نيسابور والعراق والشام ومصر والحجاز. من تصانيفه : ((السنن الكبرى))، و((السنن الصغرى)) المعروف ((بالمجتبى)) و((الضعفاء والمتروكين))، و((الخصائص)) في فضائل على بن أبي طالب في . توفي بفلسطين سنة (٣٠٠هـ).

انظـر : وفيــات الأعيــان (٧/١٧ــ٧٧)، وتذكـرة الحفــاظ (٢٩٨/٢ـــــ١٠٧)، وســـير أعـــلام النبـــلاء (١٢٥/١ــ١٥)، وتهذيب التهذيب (٣٦ـ٣٤/١).

الجمتبی (۱۳٬۱۰) ((الزیادة: علی القبر)). أخبرن هارون بن إسحاق (۱۳ قال: حدَّثنا حفص (۱۰ عـن ابن جریج عن سلیمان بن موسی، وأبي الزبیر عن جابر قال: ((نهی رسول الله ﷺ: أن يبنی علی القبر [أو يزاد عليه أو يجصص ـ زاد سليمان بن موسی ـ أو يكتب عليه)). البناء علی القبر [(۱۰) .

أخبرنا عمران بن موسى (٦)، قال: حدَّثنا عبد الوارث (٧) قال: حدَّثنا أيـوب عـن أبـي الزبير عن جابر قال: ((نهى رسول الله ﷺ عن تجصيص القبور))(٨).

ثمَّ قال: ((تسوية القبور إذا رفعت)).

فذكر (٩) حديث علي (١٠) وحديث فضالة [رضي الله عنهما] (١١) المتقدِّميْن بنحــوٍ

وفي ((سنن النسائي)) (جـ ١/٤ ٣٩- ٣٩١) بعد دكر باب ((البناء على القبر)) أورد النسائي ـ رحمه الله تعالى ـ حديثاً واحلاً تحته فقال : أخبرنا يوسف بن سعيد، قال حدثنا حجاج عن ابن حريج، قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابراً يقول: ((نهمى رسول الله ﷺ عن تقصيص القبور، أو يني عليها، أو يجلس عليها أحد)). ثمَّ قال ــ رحمه الله تعالى ـ تجصيص القبور. وذكر تحته الحديث الذي أورده المؤلف بعد كلمة ((البناء على القس)).

فلعلُّه سقطٌ أو أنَّ المؤلف\_رحمه الله تعالى\_وهم فذكر حديث الباب الذي بعده..وهو تجصيص القبور - تحت بـاب : البناء على القبر، فغفل عن ذكر حديث الباب الذي ذكرته آنهاً، ولذا فهو غير موحود في جميع النسخ، وقد أوردته لتنبيه.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((المحتبي)) وهو تصحيف، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) ((المحتبى)) هو كتابه المعروف بـ((سنن النسائي)) وقد اختصره من كتابـه ((السـنن الكـبرى)). انظر : مقدمـة التحقيق لسنن النسائي (٥/١) طبعة دار المعرفة بيروت.

 <sup>(</sup>٣) هو هارون بن إسحاق بن محمد بن مالك اهمداني، أبو القاسم الكوفي، صدوق، مات سنة (١٠١هـ).
 انظر : تقريب التهذيب ص/١٠١٣.

<sup>(</sup>٤) هو ابن غياث، وقد تقدُّمت ترجمته في ص/٤٠٢.

<sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفتين سقط في (م).

<sup>(</sup>٦) هو عمران بن موسى القرَّاز الليثي، أبو عمر البصري، صدوق مات سنة (٢٤١هـ). انظر : الكاشف (٣٠٢/٢)، وتقريب التهذيب ص/٧٥٢.

<sup>(</sup>۷) هو عبد الوارث بن سعید بن ذكوان العنبري مولاهم، ثقة ثبت، رمي بالقدر و لم يتبت عنه، مات سنة (۷) هو عبد النظر : الكاشف (۱۹۲/۲)، وتهذيب التهذيب (۳۸٦/٦)، وخلاصته التقريب ص/٦٣٢.

 <sup>(</sup>۸) سنن النسائي (جـ ۲/۲۶) حديث رقم (۲۰۲۸). وهو عمد مسلم كما تقدَّم. انظر ص/۲۰۲.
 وهو في سنن النسائي تحت باب تجصيص القبور، وليس تحت الباب المذكور كما سنق التنبيه عميه.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((وذكر)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : زيادة ((عليه السلام)) بعد كلمة ((علي)) وهو من الأخطاء الشائعة عند كثيرٍ مـن النسـاخ والكتاب؛ وذلك لما فيه من مجاراة الرافضة، كما سبق التنبيه عليه.

<sup>(</sup>١١) في (ح) و(هـ) كلمة ((رضي الله عمهما)) مكانها ((رضي)) ولعنه الحتصار لها.

ممًّا ذكر مسلم وأبو داود(١).

ثمَّ قال \_ بعد أبواب يسيرة \_: ((اتخاذ القبور مساحد)).

فذكر من حديث عائشة [رضي/ الله عنها] (١٠ مرفوعاً ((لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساحد)) الله قوماً الخذوا

1/11

ومن حديث أبي هريرة [رضي الله عنه] مرفوعاً ((لعن الله اليهود ومن حديث أبيائهم مساحد)) (1).

وثقات أسانيده شموس.

وقال الإمام أبو عيسى محمد بن عيسى [بن] (٢) سورة ـ هو الترمذي ـ في جامعه: إذ أسند عن جابر ﷺ ((نهى رسول الله ﷺ أن تُجَصَّصَ القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنى عليها، وأن توطأ))(٨).

هذا حديث حسن صحيح، وقد روي من غير وجه عن جابر (١٠). انتهى.

وقال الإمام محمد بن يزيد القزويني - هو ابن ماجة \_ في سننه، أحد الكتب الستة على التحقيق (١٠٠): ((باب ما جاء في النهي عن البناء على القبور وتجصيصها، والكتابة عليها)).

<sup>(</sup>۱) انظر : سنن النسائي (حـ٤/٣٩٣) حديث رقم (٢٠٢٩)، وراجع حديث علي وفضالة ـ رضي الله عنهما ـ المتقدميْن في صفحة (٤٠١، و٤٠٢).

 <sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين ليس في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) سنن النسائي (جـ١/٤٠) حديث رقم (٢٠٤٥). وهو عند البخاري ومسلم كما قد تقدُّم. انظر ص/٣٩٦، و٣٩٨.

<sup>(</sup>٤) لفظ الترضى ليس في (ح) و (هـ).

<sup>(</sup>٥) كلمة ((والنصارى)) ساقطة من جميع النسخ وأثبتها من ((سنن النسائي)).

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق نفسه (حـ٣٩٣/٤) حديث رقم (٢٠٤٦). وهو عند البخاري ومسلم كما سبق تخريجه. انظر: ص/ (٣٩٦، و٣٩٨).

<sup>(</sup>٧) كلمة [ابن] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٨) تقدُّم تخريجه وعزوه إلى سنن الترمذي. انظر : صفحة (١٨٧).

<sup>(</sup>٩) سنن الترمذي (٣٦٩/٣).

<sup>(</sup>١٠) كما قال المولف ـ رحمه الله ـ فهو ـ أي سنن ابن ماجة ـ أحد الكتب السنة على التحقيق. انظر : شسروط الأثمة السنة لأبي الفضل المقدسي ص/١٧، والرسالة المستطرفة للكتاني ص/١٦٨، ومقدمة تحقيق سنن ابسن ماجة لمحققه الشيخ محمد مصطفى الأعظمي ص/١٠٨.

فذكر من حديث أبي سعيد الخدري بسند صحيح متصل بثقات الأئمة: ((أنَّ النبي ﷺ نهى أن يبنى على القبر))(١).

وذكر من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ((نهى رسول الله على عن عنهما الله على عنهما الله على عنهما الله على القبر شيء)(٢).

وأخرج الإمام أحمد والطبراني في الكبير من حديث أسامة بن زيد ورجاله مو تقون (١٠) عالى: قال رسول الله ﷺ: ((أدخِل علي الصحابي. فدخلوا عليه. فكشف القناع، ثم قال: لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساحد))(٥).

(۱) سنن ابن ماجة، كتاب الجنائز، باب: ما جاء في النهي عن البناء على القبور وتحصيصها والكتابة عليها (١٠٢٠). والحديث خرَّجه أيضاً أبو يعلى في مسنده (٢٩٧/٢) رقم (٢٠٢٠). قال الهيثمي في مجمع الزوائد: ((رجاله ثقات)).

قلت: وقد أعلَّه البوصيري بالانقطاع،؛ لأنَّ في سنده القاسم بن مخيمرة، وهو لم يسمع من أبي سعيد في كما في الزوائد (١٦٧/٢). إلاَّ أنَّ الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في أحكام الجنائز ص/٢٦ بيَّن: أنَّ لا وجه لهذا الانقطاع الذي جزم به البوصيري؛ فقد ثبت سماع القاسم من أبي سعيد في كما في التهذيب (٢٩٤/٨).

(٢) في مطبوعة سنن ابن ماجة ((تحصيص)) وهما يمعني واحد.

(٣) هما حدیثان عن حابر ﷺ کما فی سنن ابن ماجة (٤٩٨/١) تحت الباب المذكور، والمؤلف ـ رحمه الله ـ جمع بينهما هنا؛ فالأول برقم (١٥٦٣) : ((نهـى رسول الله ﷺ عن تجصيص القبور))، والثاني برقم (١٥٦٣) : ((نهـى رسول الله ﷺ أن يكتب على القبر شيء)).

والثاني منقطع؛ لأنَّ في سنده سليمان بن موسى الأموي، وهو لم يسمع من جابر ﷺ . انظر : تهذيب التهذيب (٤/٤).

والنهي عن الكتابة على القبور قد صح من غير هذا الوحه كما قد تقدَّم عند الحاكم في المستدرك (٣٧٠/١). انظر ص/٤٠٤ ـ ٥٠٤.

(٤) في (م) : ((موثوقون)) والمتبت من (ح) و(هـ)، وهو موافق لما في أصل (م) كما أشير في هامش (م).

(٥) المسند (٥/٤٠١)، والمعجم الكبير (١٦٤/١، ١٦٧) رقم (٣٩٣)، و(٢١١).

قال الهيثمي في ((بحمع الزوائد)) (٢٧/٢) : رجاله موثوقون. اهم، وقال الشوكاني في ((نيـل الأوطار)) (١٣٦/٢) : ((هو عند أحمد والطبراني بإسناد جيَّد))، وقال الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في ((تحذير السماجد)) حر/٢٠ : وسنده حسن في الشواهد. اهـ

وهو كحديث أبي هريرة عند مسلم، الذي ذكرناه قريباً، [لفظه](١) لفظه (٢)، فهما بيان لمعنى: ((قاتل))(٢)، وفيهما زيادة ((النصارى)) على ما عند البخاري(١) كما أشرنا.

وأخرج الطبراني في الكبير من حديث زيد بن ثابت مرفوعاً، ورجاله موثقون أيضاً (رلعن الله اليهود، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد))(°).

ومن حديث عبد الله بن مسعود \_ ﷺ وحَسَّنَ في ((مجمع الزوائد)) إسناده \_: سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((من شرار الناس: من تدركهم الساعة وهم أحياء، ومن يتخذ القبور مساجد))(1).

<sup>(</sup>١) كلمة [لفظه] الأولى مطموسة في (هـ).

<sup>(</sup>٢) راجع لفظ الإمام مسلم المتقدِّم في ص/٣٩٨.

<sup>(</sup>٣) قاتل : تأتي بمعنى لعن. قال ابن الأثير في ((النهاية)) (١٢/٤) : ((قاتل الله اليهــود)) أي قتلهــم الله، وقيـل : لعنهم، وقيل: عاداهم... ثمَّ قال : ولا تخرج عن هذه المعاني. اهـ.

<sup>(</sup>٤) راجع لفظ البحاري المتقدِّم ص/٣٩٦.

<sup>(</sup>٥) المعجم الكبير (٥/٦٦) رقم (٤٩٠٧)، وقال الهيثمي في ((مجمع الزوائد)) (٢٧/٢) : ((رجاله موثوقون)) قلت : وأخرجه أيضاً أحمد في المسند (٥/١٨٤، ١٨٦). وفي سنده عقبة بن عبد الرحمن، وهــو بحهـول كمـا أشــار إلى ذلـك العلامـة الألبـاني ــ رحمـه اللهــ في ((تحذير السـاجد)) ص/٢٣. وانظر : مـيزان الاعتــدال (٥/٨٠)، وتقريب التهذيب ص/٦٨٤.

والحديث قد صعَّ من غير هذا الوجه؛ إذ هو \_ كما قد تقدُّم \_ عند البحاري ومسلم.

<sup>(</sup>٦) هو كما قال المؤلف أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٢٣٢/١٠) برقم (١٠٤١٣)، وقبال الهيثمسي في (٢٠٤١٠)، وراه الطبراني في الكبير، وإسناده حسن. اهـ

قلت : والحديث أخرجه أيضاً الإسام أحمد في المسند (٤٠٥/١)، وابن أبي شيبة (١٨٦/١) برقم (٢٧٢)، وأبو يعلى مسنده (٢١٦/١) برقم (٣١٦)، وابن خزيمة في صحيحه (٧/١) رقم (٧٨٩).

قال شيخ الإسلام ابن تبمية في ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (٢٧٤/٢) : إسناده جيَّد، وقال الألباني: رواه أبو نعيم في (رأخبار أصبهان)) بإسناد حسن، وأحمد في ((المسند)) بسند آخر حسن. والحديث بمجموعهما صحيح.اهـ

وأصل هذا الحديث هو في الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ عند البخاري في كتاب الفتن، باب: ظهور الفتن (جـ٨/٥١) حديث رقم (٧٠٦٧) ولفظه : وقال أبو عوانة، عن عاصم، عن أبي واثـل، عن الأشعري أنّه قال لعبد الله تعلم الأيام التي ذكر النبي ﷺ آيَّام الهرج نحوه وقال ابن مسعود: ((سمعمت النبي ﷺ يقول : ((من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء)). اهـ

وروى البزار ـ قال في ((المجمع)): رجاله ثقات ـ من حديث أبي عبيدة ابن المجراح مرفوعاً: ((لعن الله اليهود، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد))(١).

ولو ذهبنا نستقري ما ذكره أئمة السنَّة، وحفَّاظ الحديث في هذه المسألة، وما رووه في المسانيد(٢) والمجاميع(٣)، والمعاجم(٤)، والجوامع(٥)،

(١) مسند البزار المعروف بـ((البحر الزخَّار)) (١٠٥/٤) برقم (١٢٧٨).

وقال الهيشمي في ((بحمع الزوائد)) (۲۸/۲) : ((رجاله ثقات)). انتهى ؛ والحديث قىد حسن إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في تحذير الساجد ص/٢٣.

قلت : وأخرجه أيضاً: الطيالسي ص/٣٦ برقم (٢٢٩)، والحميدي في مسنده (٢٦/١) برقـم (٨٥)، وأحمـد في المسند (١/٩٥)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٠٨/٩).

(٢) في (ح) : ((المسائل)) وهو حطأ. وفي (هـ) : ((المساند)).

والمسانيد: جمع مسند، وهي الكتب التي موضوعها جعل حديث كل صحابي على حدة، مرتبة على حروف الهجاء في أسماء الصحابة \_ رضي الله عنهم \_ أو على القبائل، أو السابقة في الإسلام، أو غير ذلك. وقد يقتصر في بعضها على حديث صحابي واحد كمسند أبي بكر، أو أحاديث جماعة منهم كمسند الأربعة، أو العشرة، أو طائفة مخصوصة يجمعها وصف واحد كمسند المقلين والشاميين وغير ذلك. واسم المسند عند الإطلاق لا ينصرف إلا إلى المسانيد الشاملة المرتبة على أسماء الصحابة \_ رضي الله عنهم \_ كمسند الإسام أحمد \_ رحمه الله تعالى \_. انظر: الرسالة المستطرفة للكتاني ص/ ٢٠ ـ ٢١، ٤٤، والنكت (٢/١٤٤)، وفتح المغيث (٣٢٠-٣٢١).

## (٣) في (ح) و(هـ) : ((المحامع)).

والمحاميع أو الجوامع: جمع حامع، والجامع عند المحدثين هو ما يوجد فيه من الحديث جميع الأنواع المحتاج إليها من العقائد والأحكام والرقاق والآداب وما يتعلق بالتفسير والسيِّر والتاريخ والفتن والمناقب والمثالب، وغير ذلك. مثل الجامع الصحيح المسند للإمام البحاري، وجامع أبي عيسى الترمذي.

انظر : الرسالة المستطرفة ص/١٠٤٠، وفتح المغيث (٣٢١/٣).

(٤) المعاجم: جمع معجم. والمعجم في اصطلاح المحدَّثين هو ما تذكر فيه الأحاديث على ترتيب الصحابة أو الشيوخ أو البلدان، أو غير ذلك. والغالب أن يكونوا مرتبين على حروف الهجاء، كمعجم الطبراني ((الكبير)) المؤلف في أسماء الصحابة على حروف المعجم، و((الأوسط)) ألفه في أسماء شيوخه، وكما فعل الضياء المقدسي في ((الأحاديث المحتمارة)). انظر: الرسمالة المستطرفة ص/١٣٥، وفتسح المغيمة الضياء المقدسي في ((الأحاديث المحتمارة)).

(٥) الجوامع : راجع تعريف ابحاميع.

والسنن (١)، والأجزاء (٢)، والتفاسير الأثرية (٢)، لاتسع النّطاق، وضاق (٤) عن الاستيعاب الخناق، وتصدّى المرء في ذلك لما يتعسّر أن يُطاق، وفيما ذكرنا (٥) وفاء بالمقصود ووفاق، وأقل منه يكفى عنذ الفطناء الحذّاق.

جميع ما نهى الله تعالى عنه ورسوله قسد وقسع بسسب تلك المشاهد والقباب فإذا تصفّحت ماسقناه وما في هذه القباب والمشاهد، ومصارع (١) الموتى وأهل دار البرزخ: من الأبنية، والتحصيص، والكتابة، والتشريف، واتّخاذها مساجد، ووضع المحاريب والفراش، وإعداد الماء والمصاحف والردد للاعتكاف، والصلاة [والتلاوة](١)، وحدت جميع ما نهى عنه فرداً فرداً قد أبرز في عالم التحصيل والإيجاد (١). وهذه كتب الإسلام، وعمدة الأعلام، ومعوّل ذوي الأحلام، ومعاهد الشريعة ـ التي جاء (١) بها خاتم الرسل الكرام، عليه وعليهم أزكى صلاةٍ وسلام \_ ناطقة طافحة مُنادية بضلال من خالف ما رسمت، وتفارط غيّه، وطغيان فساده وليّه (١٠).

<sup>(</sup>١) السنن : هي في اصطلاحهم الكتب المرتبة على الأبواب الفقهية من الإيمسان والطهـارة والصـلاة والزكـاة إلى آخرها، مثل : السنن الأربعة المشهورة، و((سنن الدارمي))، و((السنن الكبرى)) للبيهقي.

وهناك كتب أخرى تعرف بكتب السنّة وهي الكتب الحاضة على اتباع السنّة والعمل بهما وترك ما أحدث من الأهواء والبدع، مثل : كتاب ((السنّة)) للإمام أحمد، و((السنّة)) للخلال، و((السنّة)) لابن أبي عاصم. انظر : الرسالة المستطرفة ص/٣٢، ٣٧.

<sup>(</sup>٢) الأجزاء : أي الأجزاء الحديثية، وهي جمع جزء، والجزء عند المحدثين هو ما ألف في الأحاديث المروية عن ~ رجل واحد من الصحابة أو من دونه. انظر : فتح المغيث (٣٢٢/٣)، والرسالة المستطرفة ص/٨٦ ـ ٩٤.

<sup>(</sup>٣) التفاسير الأثرية : هي الكتب التي ذكرت فيها الأحاديث والآثار الواردة في التفسير بأسانيدها. كتفسير ابن جرير الطبري، وتفسير ابن أبي حاتم، وتفسير بقية بن مخلد، وغيرها. انظر : الرسالة المستطرفة ص/٧٦/... والتأصيل في أصول التحريج للعلامة بكر أبو زيد ـ حفظه الله ـ ص/١٣٥.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((وظاق)) بقلب الضاد ظاءً.

<sup>(</sup>٥) ني (ح) : ((ذكر)).

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((ومضارع)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) كلمة [والتلاوة] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((الاتحاد)) وهو خطأ، وغير منقوطة في (ح) والتصويب من (هـ).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((أتي)).

<sup>(</sup>١٠) ليُّه هنا : بمعنى إعوجاحه. انظر : القاموس المحيط (٢١/٤) باب الواو والياء ـ فصل اللام.

مفاســــ البناء ع القبور

برهان ص الانتساب

السنة

هذا بالنظر إلى أعيان تلك المناهي، مع الإغماض (۱) عمّا ترتب على مخالفتها (۲) أيضاً لا يَدَان (۲) للأقلام بحصره وعدّه، ولا قدرة للبشر أن يقفوا على نهايته وحدّه؛ كتوفر الجموع لهذه الزيارات، واقتحام أنواع المفاسد والمنكرات، وما في طيّ إحياء هذه المشاهد من القبائح المتوافرات (۱). فإنّه بمجرّده مؤذن بتحتّم تدمير المشاهد والقباب، والأبنية التي صارت معتكف كلّ طامة، ومناخ فجور أهل الفسوق والعقوق من العامة. ومن لا يعرف ما ذكرنا. أو هو مرتاب في وقوع شيء منه، أو لا يستقبحه: فأمره أطرف من أن يوصف.

ولا يصحح لك اسم السني (٥) إلا عملُك وتدينُك بما صحَّ عن رسول الله عَلَيْ حسب، لا توزيع المصلين في المسجد الحرام، وإشغال بعضه بأبنية [وضعت] (١) باسم الإمام (٧)

=

<sup>(</sup>١) في (ح): ((الإغماط)) وهو خطأ. وفي (هـ): ((الإغماط)) بقلب الضاد ظاء.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((مخالفيها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) لا يَدَان هنا : بمعنى لا قدرة ولا طاقة. انظر : لسان العرب (١٥١/١٥) مادة ((يدي)).

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((المتوفرات)).

<sup>(</sup>٥) أي الانتساب إلى السنّة.

<sup>(</sup>٦) كلمة [وضعت] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٧) لعلَّ المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ يشير بذلك إلى المقامات الأربعة التي كانت بالمسجد الحرام، وهي مواقف الأئمة في الصلوات المفروضة والتي كانت باسم الأئمة الأربعة، وهي مقام الشافعي ومقام الحنفي ومقام المالكي ومقام الحنبلي، وقد أشار الشيخ تقي الدين الفاسي \_ رحمه الله تعالى \_ في ((شفاء الغرام بأحبار البلد الحرام)) إلى هذه المقامات الأربعة وصفاتها وتاريخ إنشائها، ثمَّ بين كيفية صلاة الأئمة بهده المقامات؛ فذكر أنهم يصلون مرتبين الشافعي، ثمَّ الحنفي، ثمَّ المالكي، ثمَّ الحنبلي، وهذا كلَّه في غير صلاة المغرب، وأمًا هي \_ أي صلاة المغرب \_ وانهم يصلونها في وقت واحد ويحصل بسبب ذلك لبس وتشويش كثير بسبب التباس أصوات المبلغين واحتلاف حركات المصلين

انظر: المصدر المذكور (٢٤٤/١). وانظر أيضاً: مرآة الحرمين لإبراهيم رفعت باشا (٢٥٨/١-٢٥٢). وأمًّا حكم تعدد هذه الجماعات في المسجد الواحد وعلى هذه الصفة الغريبة فهو بدعة وإحداث في الدين لأنه لم يعهد عن الصحابة ولا عن التابعين. يقول الشيخ تقي الدين الفاسي ـ رحمه الله تعالى ـ في ((شفاء الغسرام)) لم يعهد عن الصحابة ولا عن التابعين. يقول الشيخ تقي الدين الفاسي ـ رحمه الله تعالى ـ في ((شفاء الغسرام)) ( ٢٤٤/١٥ ٢٤٥) ـ معلقاً على هذه المقامات الأربعة ـ : (وهذا الفعل ضلال في الدين لما فيه من المنكرات العظيمة التي لا تخفى إلاً على من علب عليه الهوى. ولم يزل العلماء ينكرون ذلك قديماً وحديثاً. نسأل الله زوال البدعة). اهـ.

ويقول الزركشي في ((إعلام المساحد)) ص/٣٦٦: (تكرير الجماعة في المسجد الواحد، كما هــو الآن بمكـة وبحـامع دمشق لم يكن في الصدر الأول، والسب في حدوثها بالمسحد الحرام أنَّه كان الإمام في ذلك الوقــت مـتدعـاً). اهـــ وانظر أيضاً كلام الإمام الصعاني في تطهير الاعتقاد المطبوع ضمن الجامع الفريد ص/٥٠٩. ٥١٠.

والابتداع الجاوز في دين المؤمن السلام، وسنحب أذين الثياب (١) والابتداع الجاوز في صلاة الجماعة، والإلحاد (١) الذي من أراده أذيق أليم العذاب (٣)، وتقطيع الصفوف في صلاة الجماعة، وإهمال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهو من أشراط الساعة (١)، وما لا يأتي عليه

كقبض العلم، وظهور الجهل وشرب الخمر، والتطاول في البنيان، ونحوها.وأشراط كبرى: وهي الأممور الدي تظهر قرب قيام الساعة، وتكون غير معتادة الوقوع، كظهور الدجال، وخروج الدابة، وطلموع الشمس من مغربها...الخ. انظر: فتح الباري (٤٨٥/١٣)، والتذكرة في أحوال الموتى للقرطبي (٤٧٣/٢).

<sup>=</sup> قلت : ولكن بحمد الله تعالى قد أبطل هذه البدعة وأزالها الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود \_ رحمه الله تعالى \_ فحمع الناس في المسجد الحرام على إمام واحد في صلاة الفريضة والجمعة والعيدين، فحزاه الله خيراً وأجزل له الأجر والمثوبة.

يقول الشيخ أحمد شاكر \_ رحمه الله تعالى \_ : (...بل قد بلغنا أنَّ هذا المنكر كان في الحرم المكي، وأنَّه كان يصلى فيه أربعة أئمة يزعمونهم للمذاهب الأربعة ولكنّنا لم نر ذلك، إذ إننا لم ندرك هذا العهد بمكسة، وإنّما حجمنا في عهد الملك عبد العزيز آل سعود \_ رحمه الله تعالى \_ وسمعنا أنّه أبطل هذه البدعة وجمع النّاس في الحرم على إمام واحد راتب، ونرجوا أن يوفّق الله علماء الإسلام لإبطال هذه البدعة من جميع المساجد في البلدان بفضل الله وعونه، إنّه سميع الدعاء). انتهى [تعليق الشيخ أحمد شاكر على سنن الترمذي (٢٣١/١)]، وانظر: الشرح الممتم في زاد المستقنع للشيخ ابن عثيمين \_ رحمه الله \_ (٢٢٨/٢).

<sup>(</sup>۱) سحب أذيال الثياب من الإسبال المحرَّم لذاته ولما يفضي إليه من من السرف والخيلاء. لقوله ﷺ: ((ما أسفل من الكعبين من الإزار ففي النار)). أخرجه البخاري في كتاب اللباس من صحيحه (حـ٧/٤٤) حديث رقـم (٧٨٧٥). ولقوله ﷺ: ((لا ينظر الله يوم القيامة إلى من حرَّ إزاره بطراً)) أخرجه البخاري في كتاب اللباس من صحيحه (حـ٧/٤٤) حديث رقم (٥٧٨٨)، ومسلم في كتاب اللباس أيضاً برقم (٢٠٨٧) كلاهما أخرجاه من حديث أبي هريرة ، ولقوله ﷺ لجابر بن سليم ، ((وإيَّاك وإسبال الإزار فإنها من المخيلة)) أخرجه أبو داود في كتاب اللباس من سننه (٣٤٥/٤) حديث رقم (٤٠٨٤).

قال الحافظ ابن حجر \_ رحمه الله تعالى \_ في ((الفتح)) (٢٧٥/١٠) \_ بعد إيـراده لهـذه الأحـاديث المتقدمة \_ : (و في هذه الأحاديث أنَّ إسبال الإزار للخيلاء كبيرة. وأمَّا الإسبال لغير الخيلاء فظاهر الأحاديث تحريمه أيضاً). انتهى

<sup>(</sup>٢) الإلحاد : أصل الإلحاد في اللغة هو الميل والعدول عن الشيء، ومنه الملحد : وهو العادل عن الحق المدخل فيه ما ليس منه. انظر : تهذيب اللغة (٢١/٤)، ولسان العرب (٢٤٦/١٢).

<sup>(</sup>٣) لعلَّ المؤلف يشير بذلك إلى قوله تعالى: ﴿ومن يرد فيه بإلحادٍ بظلمٍ نذقه من عذابٍ أليم ﴾ [الحج: ٢٥] قال الزجاج في ((معاني القرآن)) (٢١/٣٤): قيل الإلحاد الشرك با لله، وقيل: كل ظالمٍ ملحد، وجاء عن عمر: أنَّ احتكار الطعام بمكة إلحاد. وقال أهل اللغة: أنَّ معنى الباء الطرح \_ أي زائدة \_ والمعنى: ومن يرد فيه إلحاداً بظلم). اهـ وانظر: حامع البيان (حـ٧١/٥) ط. دار المعرفة، وزاد المسير (٥/٢٠ ـ ٢٢١٥)، وتهذيب اللغة (٤٢٠/٤).

<sup>(</sup>٤) أشراط الساعة : هي علامات القيامة التي تسبقها وتبدل على قربها. وقيل : ما تنكره النباس من صغار أمورها قبل أن تقوم. انظر : النهاية لابن الأثير (٢٠/٢)، ولسان العرب (٨٣/٧) مادة ((شرط)). وأشراط الساعة قسمان، أشراط صغرى : وهي التي تتقدم الساعة بأزمان متطاولة، وتكون من الأمور المعتادة كترة والمارية على من المارية من الأمور المعتادة المارية المارية من المارية من الأمور المعتادة المارية المار

وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ـ كما ذكر المؤلف ـ رحمـه الله تعـالى ــ هــو مــن علامــات الســـاعة، ويدل لذلك قوله ﷺ : ((لا تقوم الســاعة حتى يأخذ الله شـــريطته مــن أهــل الأرض، فيبقــى فيهــا عجاجــة لا

العدُّ مَّمَا لا تعرف هذه الخلوف سواه قربة وطاعة، أو تستحلَّه وهو من السنَّة الشريفة وأوضاعها بمسافة بعيدة، وناحيةٍ نازحة (١) مديدة.

فمن أنكر عليهم، أو جانبهم إلى نهج الرشد: كان المُنكَر (٢) فاعرف السنَّة تعرف مقابلها (٣). فبضدِّها تتبيَّن الأشياء (٤)، وشرَّف الله قدر الأئمة الأربعة وغيرهم من أئمة الإسلام عن التهالك على البدع، وترك شيء صحَّ لهم وعلموه من هدي الأمين المتبع.

فها نحن في هذه المسألة (٥) ـ التي نحن بصدد الكلام فيها ـ أتينا لهم بهذه الجبال الرواسي من محلّها، والبراهي الصريحة من الكتب المشهورة، بالأسانيد الصحيحة، وهم أشدُّ الفرق ملابسة لها وتدريساً فيها، وعناية بسماعها وتنقيحها، ولكنَّهم خاضوا بحار الحبِّ دعوى، فما ابتلُوا (٢) حتى ما كأنَّ هذه النصوص بين ظهرانيهم، وتتلى في بيوت الله بينهم، وتسمع بسماع الكتب التي هي فيها، ولا يقدرون (٧) على إنكار ما سردناه

<sup>=</sup> يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً». أخرجه أحمد في المسند (٢١٠/٢)، والحاكم في المستدرك (٣٥/٤). وقال صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي. وقال الشيخ أحمد شاكر في شرح المسند (جــ١٦١/١): إسناده صحيح.

وأيضاً قوله ﷺ : ((لا تقـوم الساعة حتى لا يقـال في الأرض الله الله)). أخرجـه مسـلم في كتـاب الإيمـان (١٣١/) حديث رقم (٢٣٤).

قال ابن كثير ـ رحمه الله تعالى ـ : ((في معنى هذا الحديث قولان : أحدهـمـا أنَّ أحـداً لا ينكـر منكـراً، ولا يزجر أحداً إذا رآه قد تعاطى منكراً وعبر عن ذلك بفوله حتى لا يقال الله الله كما تقدَّم في حديث عبد الله بن عمرو : ((فيبقى عجاجة لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً.....الخ» [النهاية في الملاحم والفتن (٢٠٢/١)].

<sup>(</sup>١) نازحة : أي بعيدة. انظر : لسان العرب (١٠٤/١٤) مادة ((نزح)).

<sup>(</sup>٢) لعلُّ المقصود كان إنكاره عندهم هو المنكر كما هو ميَّنٌ في المطبوعة بالزيادة.

<sup>(</sup>٣) ما يقابل السنَّة هو البدعة.

<sup>(</sup>٤) ((فبضدُّها تتبيَّن الأشياء)) عَجْزُ بيت من الشعر للمتسي كما في ديوانه مع شرحه لأبسي البقاء العكسري (جـ٧/١٦). وصدر البيت : ونُلْنِمُهُم وبهم عرَفْنَا فَضْنُه.

<sup>(°)</sup> أي مسألة تحريم البناء على القبور.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((فيما التلوه)) وهو خطأ.

ولعلَّ المقصود من قوله: ((ولكنَّهم خاضوا بحار الحبُّ دعوى)) بيان أنَّ هؤلاء المقلَّدة القبوريين يدَّعون محبة النبي عِلَّ وهم كاذبون في تلك الدعوى؛ وذلك لأنَّهم مخالفون لأمره على وشريعته؛ إذ المحبة الصادقة له على تقتضي طاعته فيما أمر والانتهاء عن ما عنه نهى وزحر. فالمحبة ليست إلاَّ الاتباع والطاعة. يقول تعالى: هوقل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴿ [آل عمران: ٣١]. انظر كلام ابن كشير ... رحمه الله ... في تفسير هذه الآية في .لجزء الأول من تفسيره ص/ ٣٨٣.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((ولا يقدون)) والتصويب من (ح) و(هـ).

منها قطعاً، وأنَّ أمين السماء والأرض<sup>(۱)</sup> قام بذلك ونصح، ونادى بصرائحه وأفصح<sup>(۲)</sup>، وما أطاقوا إبانة حرف، أو نطقوا ببنت شَفَةٍ (۱) ممَّا يحتج به العقلاء. فضلاً عن الفضلاء. و((شرح زكريا))<sup>(۱)</sup> ما يصلح دفعاً في وجوه تلك الكتائب؛ ولاجرم<sup>(۱)</sup>، مالوا عن حميد طرائق الأئمة، من أهل السنَّة وعلماء الأمَّة.

فقل لي يا موفّق، أي كلمةٍ من الشارع/، أو خبرٍ أبانوه، أو سُنّة أثروها، أو شبهة تمسّكوا بها في [عين] (١) البناء على القبور، واتّخاذها مساجد، وما يلحق بذلك (٧). وما يُعْجِز من خالفهم، ورأى ماهم عليه باطلاً، عن مثل دعاويهم التي أجلبوا (١) بها في هذه المسألة؟

ولا سلامة وعصمة (١) للمتديَّن سوى (١) الاعتصام بالتيقُّظ و[النظر] (١)؛ والهجوم على المطلوب قريب لمن حسن قصده، وخلصت نيته، وقرّع بـاب التفكُّر

٦٣/م القسول بجسواز البنساء علسى القبور ليس عليه دليل أو شسبهة دليل

<sup>(</sup>٢) كلمة [وأنصح] مطموسة في (هـ).

<sup>(</sup>٣) كلمة ((شَفَة)) مطموسة في (هـ).

<sup>((</sup>وما نطقوا ببنت شفة)) : أي ولو بكلمة. انظر : القاموس المحيط (٤١٠/٤) باب الهاء، فصل الشين، ولسان العرب (١٥٧/٧) مادة ((شفه)).

<sup>&</sup>quot; و ((بنت الشفة)) كلمة قد حرت بحرى المثل. فيقال : ما كلمني ببنت شُغّة ـ أي بكلمة، وما سمعت منه ذات شُغّة أي ما سمعت منه كلمة. انظر : المصدر السابق نفسه، وجمهرة الأمثال (٣٨/١).

<sup>(</sup>٤) ((شرح زكريا)) ـ كما قد تقدُّم ـ هو في فروع الفقه الشافعي.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((فلاجرم)).

<sup>(</sup>٦) كلمة [عين] لبست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٧) ليس عند هؤلاء المقلَّدة القبوريين في تجويز البناء على القبور سوى محض الهوى والتقليد.

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((أجبلوا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((ولا سلامة ولا عصمة)).

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((يسوى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) كلمة [النظر] سقطت من (ح).

والتدبُّر، الذي حثَّ عليه كتاب الحميد الجيد، وحَعَلَهُ الوسيلةَ إلى "الفوز بالظفر"(١) الأبدي والنعيم السرمدي(١)، وإلاَّ فلو م يكن هذا مسلكاً صحيحاً تهدي الضرورة إليه ما امتاز غيِّ من هدى ولا رشد من ردى، لأنَّ الناس ذوي نحلٍ مختلفة، وطرائقَ متباينةٍ(١) غير مؤتلفةٍ(٤)، كما علمت. وباب الدعوى كلِّ منهم أخذ بعضادتيه. فلا بدَّ من الانتهاء(٥) إلى حدِّ في [فصل](١) هذا من هذا. وهو المطلوب، الذي جعلنا قنطرة العبور إليه هو ما أرشد الله [إليه](١) من التدبُّر والتفكُّر، والتنقيب والانتقاد. فهو الفرقان بنص القرآن، ولا فرق في هذا الباب بين حكم شرعي، أو عقيدةٍ(١)، أو تحليل، أو تحريم، أو المان با لله، أو غيرها من الرسوم الدينية، وهجرةٍ لمذهب، أو سلفٍ أو أبو(١) أو شيخ يصبُّ ويعلم ويجهل. فعجب لا يتناهى!!.

باطلة كاعتماد النصارى بال الله بالت بلانه. وتطلق ايضا على الإيمال الجازم والحكم الفاطع الذي لا يتطسرف إليه شك، وهي ما يؤمن الإنسان به، ويعقد عليه ضميره ويتحدّده مذهباً وديناً يدين به، بغض النظر عن صحته من عدمها. [نقلاً عن عقيدة أهل السنّة مفهومها وخصائصها لمحمد بن إبراهيم الحمد ص/٨]، وانظر:

مباحث في عقيدة أهل السنَّة والجماعة للدكتور ناصر بن عبد الكريم العقل ص/٩.

<sup>(</sup>١) كذا في جميع النسخ. وبهامش (م) كتب حيال موضعها : ((لعله إلى الظفر بالفوز لأنَّه أليق بالكلام)).

<sup>(</sup>٢) السرمدي أي الدائم. لسان العرب (٢ / ٤٨ ٢) مادة ((سرمد)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((مثنانية)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((متولفة)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((الانتهال)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٦) كلمة [فصل] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٧) كلمة [إليه] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٨) عقيدة : العقيدة مأخوذة من العقد، وهو في اللغة يرد على معاني كثيرة منها : الربط والشد بقوة، والإحكام والإبرام، والتماسك والمراصة. ويطلق أيضاً على العهد وتأكيد اليمين، وعلى ما عقد القلب عليه فلا ينزع عنه. فذه المعانى وغيرها انظر : معجم مقاييس النغة (٨٦/٤)، ولسان العرب (٩/٩) -٣٠٩) مادة ((عقد)).

وأمًّا في الأصطلاح فالعقيدة تطلق على حكم الذهن الجازم، حقًّاً كان أم باطلاً. فإن كان الحكم الذهبي الجازم صحيحاً كانت العقيدة المسلمين بوحدانية الله تعالى، وإن كان باطلاً كانت العقيدة باطلة كاعتقاد المسلمين أيضاً على الإيمان الجازم والحكم القاطع الذي لا يتطسرق

والمقصود هنا : العقيدة الإسلامية. وهي الإيمان الجازم با لله تعالى وما يجـب لـه في ألوهيشه وربوبيته وأسمائه وصفاته، والإيمان بملائكته وكتبه ورسله وباليوم الآخر وبالقدر خيره وشــره، وبكــل مــا جــاءت بــه نصــوص الكتاب والسنّة وما أجمع عليه السلف من أصول الدين. انظر : المصدر السابق ص/1 ١-١٢.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((أدب)) وهو خطأ.

تحريم البناء على القبسور أمسسر مشهور في كتب المذاهب الأربعة واعلم: أنَّ من تأمَّل ما ذكروه في هذه الفتاوى \_ بزعمهم \_ ظنَّ أنَّ إطباق تحاصيل فروع مذاهبهم، وما استقرَّ أمرها عليه: كذلك، وهو وهم فاحش، لأنهم إنَّما ذكروا من تلك الأقوال: ما يؤافق إراداتهم (١)، وإلاَّ فهذا الذي ذهبنا إليه أمر مشهور في كتب المذاهب الأربعة.

كىلام الهيتمى في تحريم اتخاذ القبور مساجد وأوثاناً ومن ذلك: ما ذكره الهيتمي<sup>(۱)</sup> في كتابه ((الزواجر عن<sup>(۱)</sup> اقستراف الكبائر))<sup>(1)</sup> في تفصيل<sup>(٥)</sup> الكبائر الظاهرة، فيما لفظه: الخامسة، والسادسة، والسابعة، والثامنة، والتاسعة والتسعون: اتّخاذ القبور مساجد، وإيقاد السّرج عليها، واتّخاذها أوثاناً والطواف بها، واستلامها، والصلاة إليها<sup>(١)</sup>. انتهى. ثمّ (١) ذكر ما عنده في الباب<sup>(٨)</sup>.

وكذلك (١٠) ما ذكره البيهقي في هذه المواضع من ((سننه الكبير)) وغيرهما من الأثريين، وغيرهم من أهل المذاهب الأربعة (١١). فلا يتوَّهم القاصر خلاف الواقع.

وأمَّا صاحب ((إغاثة اللهفان في (١٢) مصائد الشيطان))(١٢) فأوعب في هذا الموضع، ونقل عن الشافعي، وأحمد وكبار أتباعهم، كأبي الوفاء بن عقيل (١٤)، وأبي محمد بن عبد

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((إرادتهم)).

 <sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الهيثمي)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : <sub>((</sub>عن<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) كتاب ((الزواجر عن اقتراف الكبائر)) هو لأبي العباس أحمد بن حجر المكي الهيتمي. انظر : ترجمته صفحة (٢٥٠).

٠(٥)-ني (هـ) : ((تفضيل)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٦) الزواجر عن اقتراف الكبائر (١٤٨/١).

<sup>(</sup>٧) في (ح) : <sub>((</sub>ما<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) انظر : المصدر السابق نفسه (١٤٨/١-١٤٩).

<sup>(</sup>٩) ني (ح) : (روكذا<sub>)</sub>).

<sup>(</sup>١٠) انظر : السنن الكبرى للبيهقي (٣/٤١٠ـ٤١١).

<sup>(</sup>١١) راجع أقوال الأثمة الأربعة وأتباعهم في تحريم البناء على القبور في مقدمة التحقيق ص/١٣٥ - ١٤١.

<sup>(</sup>١٢) في مطبوعة إغاثة اللهفان : ((من)) بدل ((في)).

<sup>(</sup>١٣) صَاحب (راغاثة اللهفان في مصالد الشيطان) هو الإمام ابن القيّم ـ رحمه الله تعالى ـ . وقد تقدَّمت ترجمت في ص/٢٢٣ وكتابه المذكور مطبوع عدة طبعات.

<sup>(</sup>١٤) هو على بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي الحنبلي المعروف بأبي الوفاء ابن عقيل، من فقهاء الحنابلة، ولا ببغداد سنة (٤٦١هـ)، وتفقّه على شيخ الحنابلة في عصره أبي يعلى الفراء. وكان خارق الذكاء سبرزاً في كثير من العلوم. من تصانيفه: ((الفنون في فروع الفقه الحنبلي))، و((الإنتصار لأهل الحديث))، توفي سنة (٣١٥هـ). انظر: طبقات الحنابلة لأبي يعلى (٣/٩٥)، وذيل طبقات الحنابلة لابن رحب (٣/١٥)، وشذرات الذهب (٥/١٥).

السلام، وأبي محمد المقدسي<sup>(۱)</sup>، وغيرهم، وعن أصحاب أحمد وغيرهم من أصحاب الشافعي ومالك ـ هكذا على العموم، أو أراد الجنس ـ وكلا الجهتين خادش في زعم إطباق أتباع الأربعة على ما في شرح زكريا، وحاشية الزيادي، وأخواتهما<sup>(۱)</sup>.

ولا بأس بنقل (٢) كلامه أو جمهوره في ذلك، والاكتفاء به عن نقل نصوص أئمة المذاهب الأربعة (٤) . ذكرناه مضافاً إلى ما سمعت فيما مرّ، لتعرف (٥) أنَّ قول (١) من قال: إنَّ وضع القباب والمشاهد: أمر رآه المسلمون حسناً، وأجمعت عليه الأمَّة (٧)، واستمرَّ عليه السلف والخلف: بهت صريح، وفرية بارزة، قالما من لا يبالي بالملام، ولا يدري ما يقوله من الكلام، وأنَّه قد قال باطلاً على الله ورسوله، وجماعة علماء الإسلام.

ولا تستطل ما نقلناه من كلامه - وإن كان في نحو كراسة أو نيَّـف - لأَنَّه كثير الفوائد، حمَّ العوائد، حسن الإيراد والتحقيق.

قال صاحب ((إغاثة اللهفان)) - [رحمه الله، وقدَّس روحه ـ ما حاصله ـ مع أكثر لفظه واختصاره (^^ ـ : ((إنَّ الشرك] (٩) بقبر الرجل الذي يعتقد صلاحه: أقرب إلى النفوس من الشرك بخشبة أو حَجَرةٍ (١٠)، ولهذا تجد أهل الشرك كثيراً (١١) يتضرَّعون

كلام صا-إغاثة اللهة في مسألة ال على القور

<sup>(</sup>۱) هو عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي ثمَّ الدمشقي، صاحب المغني، الملقّب بموفّق الدين، ولد سنة (٤١) هو عبد الله بن أحمد بن عمد بن قدامة المقدسي ثمَّ الدمشقي، صاحب المغني، الله \_ إماماً في العلم والماها. وكان ـ رحمه الله \_ إماماً في العلم والزهد والورع. من تصانيفه الكثيرة : ((المغني))، و((الكافي)) و((المقنع)) و((وذم التأويل)) و((مسألة العلو)). توفي سنة (١٣٦٠هـ). انظر : التقييد لابن نقطة ص/٧٨، وذيل طبقات الحنابلة (١٣٣٤هـ١٣٩٤)، وشدرات الذهب (٧/٥٥١-١٣٩).

<sup>(</sup>٢) سيذكر المؤلف ـ رحمه الله ـ ما نقله هؤلاء المفتون من هذه الكتب المسمَّاة وغيرها في تجويز البناء على القبور والتعليق المؤلف عليه. انظر ص/٥٣٩ ـ ٥٤٦.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((بتقل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) نصوص الأئمة الأربعة في تحريم البناء على القبور تقدمت في قسم الدراسة. انظر ص/١٣٥ ـ ١٤١.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((تعرف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((أقول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((وأجمعت الأمَّة عليه)).

<sup>(</sup>٨) النقل الذي سينقله المؤلف من ((إغاثة اللهفان)) مع الاختصار ابتداءً من هنا وحتى صفحة (٤٥٩) أصله موجود في مطبوعة ((إغاثة اللهفان)) (١/ ٢٥٢-٢٥٢) طبعة دار الكتب العلمية، بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقى ـ رحمه الله تعالى.

<sup>(</sup>٩) ما بين المعقوفتين سقط في (هـ).

<sup>(</sup>١٠) في مطبوعة إغاثة اللهفان ((حجر)).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) : ((كثير)) وهو خطأ.

عندها<sup>(۱)</sup>، ويخضعون ويخشعون، ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في بيوت الله، ولا وقت السحر، ومنهم من يسجد لها<sup>(۱)</sup>، وأكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها ما لا يرجون<sup>(۱)</sup> في المساجد؛ فلأجل هذه المفسدة حسم النبي الشي مادتها. حتى نهى عن الصلاة في المقبرة [مطلقاً]<sup>(1)</sup>، وإن لم يقصد المصلى بركة البقعة.

(١) التضرع أوالدعاء عند القبور له أربع حالات :

الحالة الأولى: دعاء أصحابها لجلب نفع أو دفع ضرً، فهذا شرك أكبير مخرج عن ملَّة الإسلام، لأنَّ الدعاء عبادة فلا يجوز صرفه لغير الله تعالى، فمن صرفه لغير الله فقد أشرك مع الله غيره.

الحالة الثانية : طلب الدعاء من الأموات عند قبورهم : كأن يقول : يا فلان أو يا رسول الله ادع الله لي، استغفر لي، سل الله أن يغفر في أو يهديني أو ينصرني أو يعافيني. فهذا بدعة محدثة لم يفعلها أحد من السلف ولم يستحبها أحد من الأثمة؛ وكل بدعة فهي بدعة سيئة، وهي ضلالة باتفاق المسلمين. انظر : مجموع الفتاوى (١/ ١٠ - ١ - ١).

الحالة الثالثة : أن يتحرى الدعاء عندها بحيث يستشعر أنَّ الدعاء عندها أحوب منه في غيره. قال شيخ الإسلام في ((اقتضاء الصراط المستقيم ٦٨٣/٢)) : فهذا النوع منهي عنه إمَّا نهى تحريم أو تنزيه، وهو إلى التحريم أقرب.اهـ

الحالة الرابعة : أن يحصُل الدعاء عند القبور اتفاقاً لا لقصد الدعاء فيها كمن يدعوا الله في طريقه، ويتفق أن يمر بالقبور، أو كمن يزورها فيسلم عليها، ويسأل الله العافية له وللموتى، كما جاءت به السنّة. قبال شيخ الإسلام في المصدر السابق نفسه (٦٨٣/٢) : فهذا النوع ونحوه لا بأس به. اهـ

(٢) السجود للقبور شرك أكبر؛ وذلك لما فيه من صرف كمال الذل والتعظيم لغير الله تعالى؛ وهو أمر لا ينبغي
صرفه إلا الله تعالى.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في ((مجموع الفتاوى)) (١٣٦/٢٧) : (وحجرة نبينا على وحجرة الخليل، وغيرهما من المدافن التي فيها نبي أو رجل صالح لا يستحب تقبيلها ولا التمسح بها باتفاق الأئمة، بل - منهي عن ذلك؛ وأمًّا السجود لذلك فكفر). انتهى، وانظر لبيان حكم السجود لغير الله أيضاً : المصدر نفسه (٣٧٢/١) ومدارك السالكين (٤/١ ٣٤٥-٣٤٥)، والجواب الكافي ص/٣٣٦، وتيسير العزيز الحميد ص/٣٣٦.

(٣) في (هـ) : ((يرجونه)).

(٤) كلمة [مطلقاً] سقطت من (هـ).

وأحاديث النهي عن الصلاة في المقبرة متواترة عن رسول الله ﷺ وهي كثيرة جداً: منها ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي مرثد الغنوي ﷺ قال : سمعت النبي ﷺ يقول : ((لا تجلسوا على القبور ولا تصلسوا إليها)). [صحيح مسلم، كتباب الجنبائز (٢٩٨/٢)]، ومن ذلك أيضاً ما رواه أبي سعيد ﷺ أنَّ النبي ﷺ قال : ((الأرض كلها مسجد إلا الحمام والمقبرة)). أخرجه أبو داود في سننه (٣٣٠/١) رقسم (٤٩٢)، والمترذي في جامعه (٣١/١) رقسم (٧٤٥)، وأجمد في المسند في المسند (٩٢٠/٢) والحاكم في المستدرك (٢٤٦/١) : وقال صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي.

قلت : والحديث قد صححه غير واحد العلماء منهم شيخ الإسلام ابن تيمية كما في ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (١٧٧/٢)، والحافظ ابن حجر كما في ((التلخيص)) (١٧٧/١)، والعلامة الألباني كما في ((الإرواء)) (٢٠/١). ومن ذلك أيضاً أحاديث النهي عن اتخاذ القبور مساجد فهي يفهم منها تحريم الصلاة في المقبرة، وقد مرت قريباً فلا داعي لتكرارها هنا.

حكم الصا عند القبور وأمَّا إذا قصد الرجل الصلاة عند القبور تبرُّكاً بتلك البقعة فهذا عين المحادَّة (١) لله ورسوله، والمخالفة لدينه، وابتداع دين لم يأذن به الله.

فإنَّ المسلمين أجمعوا على ما علموه بالاضَّطرار من دين رسول الله ﷺ : أنَّ الصلاة عند القبور منهى عنها، وأنَّه لُعِنَ من اتخذها مساجد(٢).

فمن أعظم المحدثات وأسباب الشرك: الصلاة عندها، واتّحاذها مساحد، وبناء المساحد عليها. فقد تواترت النصوص عن النبي ﷺ بالنهي عن ذلك والتغليظ فيه (٣).

وقد صرَّح عامَّة الطوائف بالنهي عن البناء عليها<sup>(1)</sup>، متابعة منهم للسنَّة الصحيحة الصريحة. وصرَّح أصحاب أحمد وغيرهم من أصحاب مالك والشافعي بتحريم ذلك<sup>(٥)</sup>، وطائفة أطلقت الكراهة<sup>(١)</sup>. والذي ينبغي: حملها على كراهة التحريم، إحسانًا للظن بالعلماء أن يجوِّزوا ما تواتر عن رسول الله عَلَيْ النهي عنه، ولعن فاعله<sup>(٧)</sup>.

<sup>=</sup> وأمَّا حكم الصلاة في المقبرة فقد ذهب بعض العلماء إلى بطلانها لأنَّ النهي يدل على فساد المنهي عنه، وهو قول أحمد في الرواية المشهورة عنه، وإليه ذهب ابن حزم، وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله. انظر : المغسني لابسن قدامة (٢/٣٦٤)، والإنصاف للمرداوي (١/٩٨١)، والمحلسي (٣٣٤/٢)، والمحتيارات ص/٤٤، واقتضاء الصراط المستقيم (٦٨٢/٢).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(م) : ((المخادعة)) والمثبت من (هـ) أولى، لأنَّه موافق لما في ((إغاثة اللهفان)).

<sup>(</sup>٢) انظر: اقتضاء الصراط المستقيم (٢/ ١٨٠-١٨١).

<sup>(</sup>٣) وقد تقدُّمت هذه الأحاديث عند المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ في بداية الباب.

<sup>(4)</sup>  $\dot{y}$  (ح) e(a) : ((بالنهي عن بناء المساجد عليها)).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((بحموع الفتاوى)) (١١/٣١) : (وقد اتفق الأئمة على أنه لا يشرع بناء هذه المشاهد على القبور، ولا الإعانة على ذلك بوقف، ولا غيره، ولا النذر لهما، ولا العكوف عليهما، ولا فضيلة للصلاة والدعاء فيها عليها على المساجد الخالية عن القبور؛ فإنّه يعرف أنّ هذا خلاف دين الإسلام بالاضطرار المتفق عليه بين الأئمة)). اه

<sup>(°)</sup> انظر: بدائع الصنائع (۱/ ۲۳۰)، وتحفة الفقه: (۲/ ۲۵۲)، وحاشية ابن عابدين (۲۳۷/۲)، وروح المعاني للألوسي (۲۳۹/۱)، والمدونة (۲/ ۷/۱۱)، والمدونة (۲/ ۷/۱۱)، والمدونة (۲/ ۷/۱۱)، والمدونة (۲/ ۲۸۳)، والمسافعي (۲/ ۲۸۳)، والأمر الداني ص/۲۷۵، وأحكام القرآن للقران للقرطبي (۱/ ۲۸۳)، والأم للشافعي (۲/ ۲۸۳)، والمهدف (۲/ ۲۸۳)، والمواجر للهيتمسي (۲/ ۲۳۱)، والمواجر للهيتمسي (۲/ ۲۷۳)، والمغني (۲/ ۲۵۱)، ولمروع لابن مفلح (۲/ ۲۷۲ ۲۷۳)، والإقناع للحجاوي (۲/ ۲۷۲)، وراجع أقوال الأثمة الأربعة في مقدمة التحقيق ص/۱۳۵ ـ ۱۶۱.

<sup>(</sup>٦) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٢٧٢-٢٧٣).

<sup>(</sup>٧) قلت : ثمَّ ذكر ابن القيِّم ـ رحمه ا لله ـ أحاديث النهي عن البناء على القسور واتخاذهما مساحد، وهي في الصحيح وغيره. وقد أشار المؤلف ـ رحمه ا لله تعالى ـ في بداية هذا الباب إلى طرف صالح منها، فحذفهما هنا استغناءً بما تقدَّم. ومن أرادها فليراجع الكتاب لمذكور (٢١١/١).

وبالجملة: فمن له معرفة بالشّرك وأسبابه وذرائعه، وفهم عن رسول الله (۱) علم مقاصده. جزم جزماً لا يحتمل النقيض: أنَّ هذه المبالغة (۲) منه على واللعن والنهي بصيغتيه (۲): ((لا تفعلوا))، ((إنِّي أنهاكم)) (١) ليست إلاَّ لأجل الشرك اللاحق بمن عصاه، وارتكب ما عنه نهاه، وقل (۵) نصيبه أو عدم من تحقيق شهادة أن لا إله إلاَّ الله (۱). فإنَّ هذا وأمثاله من النبي على صيانة لحمى التوحيد. فأبى المشركون إلاَّ معصية لأمره، وارتكاباً لنهيه، وغرَّهم الشيطان فقال: هذا تعظيم (۱) لقبور المشايخ والصالحين، وكلما كنتم أشدَّ لها تعظيماً، وفيها غلوً (۱)، كنتم بقربهم أسعد، ومِنْ أعدائهم أبعد (۱).

فحمع المشركون بين الغلوِّ فيهم، والطعن في طريقتهم. وهدى الله أهل التوحيد لسلوك طريقهم، وإنزالهم منازلهم التي أنزلهم الله إيَّاها من العبودية، وسلب خصائص الإلهية.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((عن الرسول)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((المبالة)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٣) في (م): ((بصيغة)) والمثبت من (ح) و(هـ) أولى لأنه موافق لما في ((الإغاثة)).
 وفي الإغاثة [بصيغتيه صيغة: (لا تفعلوا) وصيغة (إنى أنهاكم)].

<sup>(</sup>٤) وقد وردت هاتان الصيغتان في حديث حندب في أنّه قال : سمعت رسول الله تلقبل أن يموت بخمس وهو يقول : ((إنّي أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإنّ الله قد اتخذني خليلاً، ولو كنت متخذاً من أمّتي خليلاً لاتّخذت أبابكر خليلاً، ألا وإنّ من كان قبلكم يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإنّي أنهاكم عن ذلك)). أخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٣٧٨/١) حديث حرقم (٥٣٢).

<sup>(</sup>٥) كلمة ((وقل)) كررت في (ح).

<sup>(</sup>٦) تحقيق كلمة التوحيد ـ لا إله إلاً الله ـ يكون بالخلوص من الشرك والبدع والمعاصى.

يقول الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي ـ رحمه الله تعالى ـ في ((القول السديد)) ص/٢٠: (فإنَّ تحقيق التوحيد تهذيبه وتصفيته من الشرك الأكبر والأصغر ومن البدع القولية والاعتقادية، والبدع الفعلية والعملية، ومن المعاصي وذلك بكمال الإخلاص لله في الأقوال والأفعال والإرادات، وبالسلامة من الشرك الأكبر المناقض لأصل التوحيد، ومن الشرك الأصغر المنافي لكماله، وبالسلامة من البدع والمعاصي التي تكدر التوحيد وتمنع كماله، وتعوقه عن حصول آثاره). انتهى كلام السعدي رحمه الله.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((تعضيم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((غلو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) لعلُّ المقصود هنا ومن عِدَائهم أبعد.

كلام الشاة الهي عس القور مساحا

علمة الهي ا الصلاة في الما

معنسى اتخ القبور أعيد والنهسي ع ذلك قال الشافعي \_ رحمه الله \_: ((أكره أن يعظّم مخلوق. حتى يُجعل قبره مسجداً، مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس))(١).

وقال الأثـرم (٢): إنّما كرهـت الصلاة في المقبرة للتشبُّه بـأهل الكتـاب، لأنّهـم يتّحذون قبور/ أنبيائهم وصالحيهم مساحد (٣).

وهكذا اتّخاذ القبور عيداً؛ والعيد: ما يعتاد مجيئه (أ) وقصده (أ). فـــإنَّ ذا الاتّخــاذ من أعياد (أ) المشركين، التي كانوا عليها قبل الإسلام. وقد نهى رسول الله ﷺ في ــ ســيّد القبور ــ منبَّهاً به على غيره؛ فأخرج أبو داود بسندٍ رواته ثقات مشاهير، عن أبي هريـرة

<sup>(</sup>١) بنحو هذا هو في كتاب الأم (٢٥/١)، وبهذا اللفظ نقله الشيرازي في المهذب (٢٥٦/١). فلعلَّ ابن القيِّـم ــ رحمه الله ــ نقل عمَّن حكى عبارة الشافعي بمعناها دون لفظها، أو وقف على لفظ آخــر للشافعي في غير كتابه ((الأم)).

<sup>(</sup>٢) هو أحمد بن محمد بن هاني الإسكافي الطائي البغدادي، أبو بكر الأثرم، إمام حافظ حليل القدر من أصحاب الإمام أحمد، روى عنه وتفقه عليه وسأله عن المسائل والعلل، حدَّث عنه النسائي في السنن. له مصنف في العلل توفي في حدود سنة (٢٦١هـ).

انظر : طبقات الحنابلة (٦٦/١)، وسير أعلام النبلاء (٦٢/١٢)، وتهذيب التهذيب (٧١/١).

<sup>(</sup>٣) وقد ذكر الفقهاء في تعليل كراهة الصلاة عند المقبرة عندين، الأولى : النجاسة أو مظنتها لاختلاط الـتراب بصديد الموتى ودمائهم. والثانية : ما في ذلك من التشبه بالكفار بالصلاة عند القبور. انظر : حاشية ابن عابدين (٣/١/١)، والمجموع لننووي (٣/١/٢)، والمغني (٢/١٧).

قال شيخ الإسلام في ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (٢/٥٧٦ ـ ٧٧٦) ـ عقب ذكره لهاتين العلّتين ـ : (والتعليل بالنجاسة في صحته نزاع؛ وذلك نظراً لاختلاف العلماء في نجاسة تراب القبور. والعلة الثانية ـ وهمي ما في ذلك من مشابهة الكفار بالصلاة عند القبور ولما يفضي إليه من الشرك ـ صحيحة باتفاق أهل العلم). اهـ.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((محبه)) وهو خصاً.

<sup>(</sup>٥) العيد في اللغة هو كل يوم فيه جمع، وهو مأخوذ من المعاودة لأنهم عادوا إليه، أو العادة لأنَّهم اعتادوه. انظر : القاموس المحيط (٢٠٧/١) باب الدال، فصل العين، ولسان العرب (٢٦١/٩) مادة ((عود)).

وأمًّا في الشرع فهو ما يعتاد بحيثه من مكان أو زمان من أجل العبادة فيه، وقد يعبَّر بـه عـن نفس الاجتماع المعتاد، ولهذا سمَّى النبي ﷺ يوم الجمعة عبداً كما في الحديث ((إنَّ هذا يوم جعله الله عبداً للمسلمين)) أخرجه ابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة والسنَّة فيها، باب : ما جاء في الزينة يوم الحمعة (٣٤٩/١) رقم (٣٠٩٨). انظر : إقتضاء الصراط المستقيم (٢/١٦)، والاستغاثة (٤٣٣/٢)، وإغاثة اللهفان (٢/١٦).

<sup>(</sup>٦) في (هـ): ((أعياذ)) وهو تصحيف.

مرفوعاً: ((لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيــداً، وصلَّـوا عليَّ. فـإنَّ صلاتكـم تبلغني حيث كنتم))(١).

وقال أبو يعلى الموصلي<sup>(۱)</sup> في مسنده<sup>(۱)</sup>: حدثنا أبسو بكر بن أبي شيبة، حدثنا زيد بن الحباب<sup>(۱)</sup> حدَّثنا إعلي زيد بن الحباب<sup>(۱)</sup> حدَّثنا جعفر بن إبراهيم<sup>(۱)</sup> من ولد ذي الجناحين<sup>(۱)</sup> سحدَّثنا [علي ابن عمر<sup>(۱)</sup> عن أبيه<sup>(۱)</sup> عني الحسين<sup>(۱)</sup> (رأنه رأى رجلاً يجيء إلى<sup>(۱)</sup> فرجة كانت عند<sup>(۱)</sup> قبر النبي ﷺ. فيدخل فيها فيدعوا. فنهاه، وقال (۱۱): ألا أحدُّثكم حديثاً

<sup>(</sup>۱) سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب: زيارة القبور (٣٤/٢) حديث رقم (٥٠٤٢). والحديث أخرجه أيضاً أحمد في المسند (٣٦٧/٢). وفي سنده عبد الله بن نافع وهو لين الحديث. انظر: تقريب التهذيب ص/٥٥٠. والحديث صححه النسووي كما في الأذكار ص/٢٠٦، والمجموع (٨/٧٥٧)، وابن تيمية كما في اقتضاء الصراط المستقيم (٢٠٩/٢)، وحسنه السخاوي في القول البديع ص/١٦١، والألباني في تحذير الساجد ص/٥٩ وقال في أحكام الجنائز ص/٢٨٠: أخرجه أبو داود وأحمد بإسناد حسن، وهو على شرط مسلم، وهو صحيح بما له من طرق وشواهد.اهـ

<sup>(</sup>٢) أبو يعلى الموصلي تقدُّمت ترجمته. انظر ص/ ٢٢٤.

<sup>(</sup>٣) (١/١١) رتم (٤٦٩).

<sup>(</sup>٤) هو زيد بن الحباب ـ بضم أوله ـ أبو الحسين العُكْلِي ـ بضم المهملة وسكون الكاف ـ أصلـه مـن حراسـان وكان بالكوفة، وهو صدوق يخطىء، مات سنة (٢٠٣هـ).

انظر : ميزان الاعتدال (١٠١/٢)، وتقريب التهذيب ص/٣٥١\_ ٣٥٢.

<sup>(</sup>٥) هو جعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، ذكره ابن أبي حاتم في ((الجرح والتعديل)) و لم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وقال ابن حبان : (يعتبر حديثه من غير روايته عن هؤلاء ـ يعـني والتعديل)، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديل (٤٧٤/٢)، والثقات (١٦٠/٨)، ولسان الميزان (١٨٩/٢).

<sup>(</sup>٣) ذو الجناحين هو جعفر بن أبي طالب ﷺ ابن عمَّ النبي ﷺ، أحد السابقين إلى الإسلام، وكان أشبه الناس بالنبي ﷺ خَلْفَاً وخُلُفاً، وسمي بذي الجناحين لأنَّه قـاتل حتى قطعت يـداه فـرآه النبي ﷺ ملَكاً ذا جنـاحين مضرحـين باللـمـاء. انظر : الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر (٢٤٢/١-٢٤٣)، والإصابة (٢٤٨/١).

<sup>(</sup>٧) هو علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشي، ذكره ابن أبي حاتم في ((الجسرح والتعديل)) و لم يذكر فيه حرحاً ولا تعديلاً، وابن حبان في ((الثقات)) وقال : يعتبر حديثه من غير رواية أولاده عنه. اهد وقال الحافظ في ((التقريب)): مستور من الثامنة. انظر : الجسرح والتعديل (١٩٦/٦)، والثقات (٥٦/٦)، وتقريب التهذيب ص/٧٠٢.

 <sup>(</sup>٨) أبوه هو عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، قال عنه الحافظ في التقريب ص/٥٧٠ : صدوق فاضل من الثامنة. اهـ

<sup>(</sup>٩) ما بين المعقوفتين سقط من جميع النسخ وأثبته من ((مسند أبي يعلى)).

<sup>(</sup>۱۰) هو على بن الحسين بن على بن أبي طالب، الملّقب زين العابدين، ثقة ثبت فقيه عابد، فاضل مشهور، مات سنة (۹۳هـ). انظر : الجرح والتعديل (۱۷۸/٦)، وتقريب التهذيب ص/٦٩٣.

<sup>(</sup>١١) في (هـ) : ((لا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) في (م) ((على)) والمثبت من (ح) و(هـ) موافق لما في مسند أبي يعلى.

<sup>(</sup>۱۳) ني (هـ) : <sub>((</sub>نقال<sub>))</sub>.

سمعته من أبي (١) عن جدي عن رسول الله علي قال: لا تتّخذوا قبري عيداً، ولا بيوتكم قبوراً. فيإنَّ تسليمكم يبلغني أينما كنتم). رواه أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي (١) في المختارة (٢).

وقال سعيد بن منصور (١) في السنن (٥): حدَّثنا حِبَّان (٦) بن على، حدَّثنا محمد

(٣) الأحاديث المختارة (٤٩/٢) حديث رقم (٤٢٨) من طريق أبي يعلى بنحوه.

قلت : وأخرجه أيضاً ابن أبي شببة في مصنفه (٣٧٥/٢)، والبزار في مسنده (١٤٧/٢) رقم (٥٠٩) من طريق عيسى بن جعفر بن إبراهيم.

قال الهيئمي في بحمع الزوائد (٣/٤) : وفيه جعفر ابن إبراهيم الجعفري ذكسره ابن أبي حماتم و لم يذكر فيم حرحاً ولا تعديلاً. اهـ

وللحديث شواهد تقويه منها ما رواه عبد الرزَّاق في المصنف (٥٧٧/٣) برقم (٦٧٢٦) مرسلاً عن الشوري عن ابن عجلان عن رجل يقال له سهيل عن الحسن بن الحسن بن علي قال: ثمَّ ذكره بنحو حديث علي ابن الحسين. ومن شواهده أيضاً ما أخرجه إسماعيل بن إسحاق القاضي في ((فضل الصلاة على النبي ﷺ)) توقم (٢٠) قال حدثنا جعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن أبسي طالب عمَّن أخره من أهل بلده عن على بن الحسين بن على فذكر القصة والحديث بنحوه.

والحديث صححه العلامة الألباني كما في هامش ((فضل الصلاة على النبي ﷺ)) لإسماعيل بن إسحاق القاضي بتحقيقه ص/٣٦، وتحذير الساحد ص/٩٥-٩٦.

(٤) هو سعيد بن منصور بن شعبة البزاز، أبو عثمان المروزي، ثقة حافظ مصنف، روى عن مالك والليث وأبسى عوانة، وحدَّث عنه الإمام أحمد وأبو داود والإمام مسلم، مات سنة (٢٣٧هـ) وقيل: بعدها.

انظر : طبقات ابن سعد (٥٠٣/٥)، والتاريخ الكبير (١٦/٣)، والجرح والتعديل (٦٨/٤)، وتذكرة الحفاظ (٢١٦/٤)، وتذكرة الحفاظ (٢١٦/٤)، وتقريب التهذيب ص/٣٨٩.

- (ت) السنن : هو كتابه المشهور بـ((سنن سعيد بن منصور)) وقد طبع منه جزءيـن، أحدهـمـا بتحقيـق الأعظمـي، والثاني بتحقيق الدكتور سعد بن عبد الله بن عبد العزيز آل حميد، ولم يكتمل بعد.
  - (٦) في (م) : ((حيان)) وهو تصحيف، والتصويب من (ح) و(هـ) ومصادر التخريج.

<sup>(</sup>١) أبوه هو الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما.

<sup>(</sup>٢) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن الحنبلي المقدسي الملقب بضياء الدين، محدّث حافظ، ولد سنة (٦٩هـ)، رحل إلى أصبهان، ونيسابور، وبغداد. من شيوخه: ابن الجوزي، وعبد الغني المقدسي. من تصانيفه: ((الأحاديث المختارة))، ((دلائل النبوة))، ((اتباع السنن واحتناب البدع))، و((الأحاديث المسلسلات))، توفي سنة (٦٤٩هـ).

انظر: ذيل طبقات الحنابلة (٢٣٦/٤-٢٤٠)، وتذكرة الحفاظ (١٤٠٥/٤ ١ ـ ١٤٠٦)، والوافي بالوفيات (١٤٠٦-٢٦)، وشدرات الذهب (٣٩١-٣٨٧).

نهاية الخترم بالأصل ابن عجلان (۱) عن أبي سعيد ـ مولى المُهْري (۲) ـ قــال: قـال رســول الله ﷺ ((لا تتّخـذوا بيتي (۲) عيداً، ولا بيوتكم قبوراً، وصلُّوا عليَّ (۱) حيث كنتم. فإنَّ صلاتكم تبلغني)) (۰).

وقال سعيد<sup>(۱)</sup>: حدَّثنا عبد العزيز بن محمد<sup>(۷)</sup> أخبرني سهيل بن أبي سهل<sup>(۸)</sup> قال: ((رآني عليَّ [بن]<sup>(۹)</sup> الحسين بن عليًّ بن أبي طالب عند القبر. فناداني، وهو في بيت فاطمة يتعشَّى. فقال: هلمَّ إلى العشاء، فقلت لا أريده. فقال: مالي رأيتك عند القبر؟

وقد رواه ابن عساكر في ((تاريخ دمشق)) (٦٢-٦٢) بإسناده من طريق شعيب بن الليث قال : حدثني أبي عن جدي [قال] حدثني محمد بن عجلان عن سهيل وسعيد بن أبي سعيد مولى المهري عن حسن بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب أنه قال : ثمَّ ذكر القصة والحديث بنحوه. ورواه عبد الرزَّاق في ((المصنف)) (٧٧/٣) من طريق آخر عن الثوري عن محمد بن عجلان عن رجل يقال له سهيل عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ثمَّ ذكر الحديث بنحوه. وأورده شيخ الإسلام ابن تيمية في ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (٦٦١/٢) وعزاه إلى ((سنن سعيد بن منصور)) وقال هو مرسل.

وحِبًان هو ابن علي العَنزي، أبو علي الكوفي، ضعيف، وكان له فقه وفضل، توفي سنة (١٧١هـ).
 انظر : طبقات ابن سعد (٣٨١/٦)، والتاريخ الكبير (٨٨/٣)، وتقريب التهذيب ص/٢١٧.

<sup>(</sup>١) هو محمد بن عجلان المدني، صدوق، مات سنة (١٤٨هـ). [تقريب التهذيب ص/٧٧].

<sup>(</sup>٢) أبو سعيد مولى المهري : قال عنه الحافظ في التقريب ص/١٥٤ : مقبول من الثالثة. اهـ

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((قبري)). وبهامش (ح) : أشير إلى أنَّها في نسخة.

<sup>(</sup>٤) عند قوله : ((علي)) ينتهي الخرم الواقع بالأصل.

<sup>(</sup>٥) لم أقف عليه في الجزء المطبوع من سنن سعيد بن منصور، ولعلَّه في غير المطبوع منه.

<sup>(</sup>٦) سعيد هو ابن منصور وقد تقدُّمت ترجمته. انظر : الصفحة السابقة.

<sup>(</sup>٧) هو عبد العزيز بن محمد بن عبيد بن أبي عبيد الدراوردي، أبو محمد الجهيني مولاهم المدني، صدوق كان يحدث من كتب غيره فيخطيء، من الثامنة مات سنة (١٨٦هـ) أو (١٨٧هـ). انظر : تهذيب التهذيب (٣١٠/٦)، وخلاصته التقريب ص/٥٠٦.

<sup>(</sup>٨) في الأصل و(ح) و(م) : ((سهل بن أبي سهل)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((سهل بن سهيل)) وهو خطأ أيضاً، والتصويب من مصادر التحريج.

وسهيل بن سهل لم أحد له ترجمة وافية، وقد ذكره البخاري في ((التساريخ الكبير)) (١٠٥/٤) وقال : روى عن حسن بسن حسن، وروى عنه محمد بن عجلان منقطع. انتهى؛ وذكره ابن أبي حاتم في ((الجرح والتعديل)) (٢٤٩/٤) و لم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً. وقال ابن حبان في ((الثقات)) (٢٤٩/٤) : سهيل شيخ يروي عن الحسن، روى عنه محمد بن عجلان.

<sup>(</sup>٩) كلمة [ابن] سقطت من (ح).

حديث النو عن اتخاذ ق عيــداً وور الدلالة منه فقلت: سلمت على النبي على النبي على فقال: إنَّ رسول الله على قال: لا تتَّخذوا قبري عيداً، ولا تتَّخذوا بيوتكم مقابر. لعن الله اليهود، اتَّخذوا قبور أنبيائهم مساحد، وصلُّوا عليَّ فإنَّ صلاتكم تبلغني حيثما كنتم، ما أنتم ومن بالأندلس(١) إلاَّ سواء))(١).

قال شيخ الإسلام: ووجه الدلالة (٢): أنَّ قبر رسول الله ﷺ أفضل قبرٍ على وجه الأرض، وقد نُهي عن اتّخاذه عيداً. فغيره أولى (٤).

وقد حررًف هذه الأحداديث من أشبه النصراري<sup>(٥)</sup> بالشرك،

(۱) الأندلس: حزيرة كبيرة تغلب عليها المياه اجارية والشجر، تقع على البحر الأبيض المتوسط، وهي تواحه مِنْ على البحر بتونس. وكانت في عصر بني العباس مدينة زاهرة بالعلم والعلماء، وهي تشمل البوم أسبانيا والبرتقال.انظر: معجم البلدن (٢٦٤-٢٦٤).

(٢) لم أقف عليه في الجزء المطبوع من سنن سعيد بن منصور، ولعلّه في الجزء المفقود منه، والله تعالى أعلم. والحديث رواه بهذا الإسناد إسماعيل بن إسحاق القاضي في (( فضل الصلاة على النبي ﷺ )) حديث رقم (٣٠)، وليس فيه ((وما أنتم بالأندلس إلا سواء)) وهي من كلام الحسن بن علي ـ رضي الله عنهما ـ لا من كلام رسول الله ﷺ ، كما نبّه إلى ذلك العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في هامش ((فضل الصلاة على النبي ﷺ) ص/٤١، والحديث أورده شيخ الإسلام في ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (٢١٨/٢) وبيّن أنه مرسل، وقال فيه وفي الذي قبله ـ : ((فهذان المرسلان من هذين الوجهين المحتلفين يدلان على ثبوت الحديث لا سيما وقد احتج به من أرسله، وذلك يقتضي ثبوته عنده، هذا لو لم يكن روي من وجوه مسندة غير هذين. فكيف وقد وقد تقدَّم مسنداً؟ انتهي؛ وانظر إغاثة اللهفان (١٨/١).

والحديث حكم عليه الألباني بالصحة، وذلك بمحموع طرقه وشواهده. انظر ذلك مفصَّلاً في هامش ((فضل الصلاة على النبي ﷺ) لإسماعيل بن إسحاق القاضي ص/٤١.

- (٣) أي وجه الدلالة من الحديث.
- (٤) اقتضاء الصراط المستقيم (٢٦٢/٢).
- (٥) النصارى : هم المنتسبون للإنجيل ويزعمون أنهم يتبعون المسيح الطّيّلاً، وقد أطلق عليهم القرآن اسم أهس الكتاب وأهل الإنجيل، ولا يصح إطلاق اسم المسيحين عليهم لأنهم لا يتبعون المسيح الطّيّلاً. يقول شيخ الإسلام في الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح : ((وذلك أنَّ دين النصارى الباطل إنّما هو دين مبتدع ابتدعوه بعد المسيح ـ الطّيّلا ـ وغيروا به دين المسيح قضل منهم من عدل عن شريعة المسيح إلى ما ابتدعوه). اهـ وانظر لما قبله : الأديان والفرق لعبد القادر شيبة الحمد ص/١٠٣٠.

تحریسف آهسل البسدع لمعنسی اتخاذ قبره ﷺ عیداً

واليهودُ (١) بالتَّحريف. فقال: هذا أمر بملازمة قبره ﷺ، والعكوف عنده، ولا يكون عيداً يؤتى في الحول فقط (٢).

وهذا(٢) مراغمة ومحادّة، ومناقضة لما قصده الرسول ، ونسبة [له](١) إلى التدليس والتلبيس.

(۱) اليهود: هم الذين يزعمون أنهم أتباع موسى التَلْقُلان، وكتابهم هو التوراة، وقد أدخلوا فيه من التحريف والباطل ما الله به عليم. انظر: الملل والنحل (حـ٧-٢٣٠/ ٢٣١)، ودراسات في الأديان للدكتور سعود ابن عبد العزيز الخلف ـ حفظه الله ـ ص/٢٧.

(۲) هذا التأويل الباطل لما جاء عن النبي من النهي عن اتخاذ قبره عيداً نقله تقى الدين السبكي في كتاب (۲) هذا التأويل الباطل لما جاء عن النبي مرا ٨٠ وعزاه للشيخ زكي الدين المنذري حيث قال \_ أي المنذري \_ : ((ويحتمل أن يراد .. ثم ذكر هذا التأويل))، وفعل مثله ابن عبد الهادي في ((الصارم المنكي)) ص/٣٠٩، وأشار إليه السمهودي في وفاء الوفاء (حـ١٣٦٩/٤).

قلت: ووجه الشبه بين شرك من حرَّف تلك الأحاديث ـ وهي النهي عن اتخاذ قبره الله عبداً ـ من المسلمين وبين شرك النصارى: الغلو في الأنبياء، فإنَّ النصارى لمَّا غلوا في أنبيائهم عظموا قبورهم واتخذوها مساجد فأصبحوا ينتابونها للصلاة والدعاء عندها فوقعوا في الشرك، فشابههم طوائف من المسلمين فاتخذوا قبره على عيداً ينتابونه للعكوف عنده لرجاء بركة الدعاء عنده، وربَّما يدعونه مع الله تعالى فيقعون في الشرك الأكبر والعياذ با الله تعالى. ولأجل هذا فإنَّ النبي على قد حذَّر وأنذر من مشابهة النصارى، فقال عليه الصلاة والسلام: ((لا تطروني كتاب كما أطرت النصارى عيسى بن مريم، فإنَّما أنا عبد فقولوا: عبد الله ورسوله)) [أحرجه البحاري في كتاب أحاديث الأنبياء (جـ٤/١٧١)]، وقال: ((لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) قالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ : يحذَّر ما صنعوا ولولا ذاك لأبرز قبره غير أنَّه خشي أن يتخذ مستحداً.اهـ وقد تقدَّم تخريجه. انظر ص/٢٩٤.

ووجه الشبه بين من حرَّف تلك الأحاديث من المسلمين وبين اليهود هو تحريف اللفظ وصرف عن ظاهره، فاليهود \_ كما وصفهم الله تعالى \_ ﴿ يحرِّفون الكلم عن مواضعه ﴾ [النساء: ٤٦]. يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية: وقوله: ﴿ يحرِّفون الكلم عن مواضعه ﴾ أي يتأولونه على غير تأويله، ويفسرونه بغير مراد الله عن وجل، قصداً منهم وافتراء). اهـ [تفسير ابن كثير ١/٠٨٤].

ويقول شيخ الإسلام ـ تعقيباً على هذه الآية الكريمة ـ : (فامًا تحريف التأويل فكثير حداً، وقد ابتليت به طوائف من هذه الأمّة). اهـ [اقتضاء الصراط المستقيم ٧٦/١].

<sup>(</sup>٣) ني (م) : ((هذه)).

<sup>(</sup>٤) كلمة [له] سقطت من (هـ).

فإنَّ كون هذا المقصود منه الملازمة [دون] التباعد: أقرب إلى التلبيس منه إلى البيان (٢)، ولو أراد عَلَيْ ما قاله هؤلاء الضلال: لما نهى عن اتّخاذ قبور الأنبياء مساجد، ولعن فاعل ذلك؛ فإنَّه إذا لعن من اتّخذها مساجد [يَعْبُد] (٢) الله فيها، فكيف ملازمتها والعكوف (٤) عندها (٩)؟.

وهذا فهم استقل<sup>(۱)</sup> به هؤلاء عن الصَّحابة وأهل البيت<sup>(۷)</sup>. ورأيت في ذلك لأبي الوفاء بن عقيل ـ رحمه الله ـ فصلاً حسناً/، ذكرته بلفظه.

الصورة الأولى: العكوف عندها بقصد التقرُّب إلى أصحابها. فهذا شرك أكبر؛ لأنّه يشبه عكوف المشركين على أوثانهم. قال الله تعالى حكاية عن الحليل إبراهيم الطّيْلاً هوما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون الأنبياء: ٥٢]، وقال تعالى: هو حاورنا ببي إسرائيل البحر فأتَوّا على قوم يعكفون على أصنام لهم، قالوا: يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة، قال: إنّكم قوم تجهلون، إنَّ هؤلاء متبَّرٌ ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون الأعراف: ١٣٨].

الصورة الثانية : العكوف عندها بقصد التقرُّب إلى ا لله تعالى بعبادته في تلك الأمكنة كالعكوف في سائر . المساجد لعبادة الله تعالى، وهذا بدعة مىكرة، لأنَّ الله تعالى لم يشرع عبادته في تلك الأمكنة.

انظر : مجموع الفتاوى (۲۵۲/۲۷)، واقتضاء الصراط المستقيم (۷۲۷۲-۷۲۸)، وتيسير العريز الحميد ص/۳۳۷.

(٦) بهامش (م) : كتب حيال هذه الكلمة عبارة : ((فهم بارد بل فاسد)) ولعلُّه تعليق من الناسخ أو من غيره.

(٧) يقول ابن عبد الهادي في ((الصارم المنكي)) ص/٣١٣ مانصه : (ومَّمَا يبيِّن بطلال هذا التأويل الذي نم يعرف عن أحد من السلف والخلف قبل هذا المتأوَّل : أنَّه لو كال هو المراد لكان أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون هم بإحسان أحق الناس بالعكوف على قبره ﷺ وكثرة انتيابه والازدحام عنده وتقبيله والتمسح به، وكانوا أشدَّ الباس ترغيبًا للأمَّة في دلك. بل المحفوظ عنهم الزجر عن مثل ذلك والنهي عنه). ثمَّ ذكر رحمه الله تعالى ـ الأحاديث الواردة عن النبي ﷺ في البهي عن اتخاذ قبره عيداً، والأثار عن السلف في النهي عن ذلك. وقد تقدَّم طرفاً منها.

<sup>(</sup>١) كلمة [دون] مطموسة في الأصل.

<sup>(</sup>٢) انظر: الصارم المنكى ص/٣١٢ـ٣١٣.

<sup>(</sup>٣) كلمة [يعبد] مطموسة في (هـ).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((فالعكوف)) وهو تصحيف.

<sup>(°)</sup> العكوف عبد القبور له صورتان :

كــــلام ابـــــن عقيـــــل في ذم عقـــــــــائد القبورية قال: ((لما صعبت التكاليف على الجهال والطغام: عدلوا عن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم. فسهلت عليهم. إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم. قال: وهم عندي كفار بهذه الأوضاع، مثل: تعظيم القبور، وإكرامها بما نهى عنه الشرع من إيقاد النيران(۱)، وتقبيلها، وتخليقها(۲)، وخطاب الموتى بالحوائج، وكتب الرقاع(٢)، فيها: يا مولاي: افعل لي كذا [و](١)كذا، وأخذ تربتها تبركاً، وإفاضة (٥) الطيب على القبور، وشد الرحال إليها(٢)، وإلقاء الخِرق على الشحر اقتداءً بمن عبد(١) الملات المرحال إليها(٢)، وإلقاء الخِرق على الشحر اقتداءً بمن عبد(١) الملات المرحال الهيارات)، وإلقاء الخِرق على الشحر اقتداءً بمن عبد(١) الملات المرحال الهيارات والقاء الخيرة على الشعر اقتداءً بمن عبد(١)

وأحكام الجنائز للألباني ص/٣٢٩.

<sup>(</sup>۱) إيقاد النيران عند القبور هو داخل في معنى اتخاذ السرج على المقابر وهو منهي عنه لما فيه من التبذير وإضاعة المال والتشبه بالمجوس عبدة النيران، وقد ورد في النهي عن اتخاذ السرج حديث، ولم يصبح عن النبي ﷺ. ينظر في تفصيل ذلك أحكام الجنائز للعلامة الألباني ـ رحمه الله ـ ص/١ ٢٩، وسلسلة الأحاديث الصحيحة ينظر في رسياتي مزيد بحث في هذه المسألة عند الحكم على هذا الحديث.

<sup>(</sup>٢) وتخليقها: أي تدهينها بالخلوق، وهو نوع من الطيب، يتخذ من الزعفران وغيره، وتغلب عليه الحمرة والصفرة، وهو من طيب النساء. انظر: النهاية (٧١/٢)، ولسان العرب (١٩٧/٤) مادة ((خلق)). وتخليق القبور بالإضافة إلى ما فيه من إضاعة المال فهو من البدع. انظر: الباعث لأبي شامة ص/١٤،

<sup>(</sup>٣) الرقاع جمع رقعة، وهي بالضم التي تكتب. انظر : القاموس المحيط (٤٣/٣) باب العين ـ فصل الراء.

<sup>(</sup>٤) الواو سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وإفاطت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) شدُّ الرحال للسفر إلى القبور لا يجوز لقوله ﷺ: ((لا تشدُّ الرحال إلاَّ إلى ثلاثة مساحد: المسحد الحرام ومسحد رسول الله ﷺ ومسحد الأقصى)). أخرجه البخاري في صحيحه (حـ٧١/٧) حديث رقـم " (١١٨٩) من حديث أبي هريرة ﷺ.

يقول شيخ الإسلام في ((بحموع الفتاوى)) (٢١-٢٠/٢٧) : ((وأمَّا السفر إلى بحرَّد زيارة قـبر الخليل أو غيره من مقابر الأنبياء والصالحين ومشاهدهم وآثارهم فلم يستحبه أحد من أثمة المسلمين، لا الأربعة ولا غـيرهم، بل لو نذر ناذر ذلك لم يجب عليه الوفاء بهذا النذر عنـد الأثمـة الأربعـة وغـيرهم)). وانظر : المصدر نفسه (٣٤٢،٣٣٤/٢٧)، والرد على الأحنائي ص/٥٥.

<sup>(</sup>٧) في الأصل بعد كلمة ((عبد)) كتبت كلمة ((الأوثان)) ثمَّ ضرب عليها.

<sup>(</sup>٨) اللات صنم بالطائف كان أهل الجاهلية يعظمونه، وقيل: إنَّ أصل ذلك صخرة مربعة كان يجلس عندها رجل يلت السويق للحجيج، فلما مات بنوا على مجلسه بنية، وسموها باسمه، وعكفوا على عبادتها، وكان سدنتها من ثقيف، وكانت العرب تسمَّى زيد اللات، وتيم اللات. وهي في موضع منارة مستحد الطائف. فلمًا أسلمت ثقيف بعد فتح مكة بعث النبي ﷺ المغيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالنار.

انظر : الأصنام للكلبي ص/٣٦ـ ٤٢، وتفسير ابن جرير الطبري (جـ٤٢/٢٤)، ومختصر سيرة الرسول ﷺ للشيخ محمد بن عبد الوهاب ص/٧٥.

والعُزَّى(١»)(٢). انتهى

ونهى عمر بن عبد العزيز ("): أن يبنى القبر بآجر (أن وأوصى: أن لا يفعل ذلك بقبره (٥). وأوصى الأسود بسن يزيد (أن لا تجعلوا (٧) على قبرى آجراً)) (٨).

(۱) العزّى: العزّى صنم من أصدم الجاهية، وهي أحدث من اللات، وكانت بوادي نخلة، وهي شجرة عليها بناء وأستار بين مكة والطائف لغطفان، وكانت العرب تعظمها ويهدون لها، ويتقرّبون عندها بالذبح، وكانوا يسمعون منها صوتاً، وكان سدنتها من من بني سليم، وقد بعث النبي على خالد بن الوليد فقطع الشجرة فخرجت منها شيطانة في صورة امرأة عريائة ناشرة شعرها تحثوا التراب على رأسها، فضربها بالسيف حتى قتلها. انظر: الأصام لمكلبي ص/٣١-٤٢، وتفسير ابن جرير (جـ٢/٢٧٤)، ومعجم البلدان (١٦/٤)، ومحتصر لسيرة للشيخ محمد بن عبد الوهاب ص/٧٥- ٧٦.

وكما قال ابن عقيل ـ رحمه الله ـ فالمشركون كانوا يلقون الخرق على الشجر؛ فقلد روى عبله بن حميله أنَّ العزَّى نخلة كانوا يعلقون عليها السيور والعهن).

قال الشيخ سليمان آل الشيخ ـ رحمه الله تعالى ـ بعد أن أورد هذا الأثر عـن عبـد بـن حميـد : (فتـأمَّل فعـل المشركين مع هذا الوثن ووازن بينه وبين ما يفعله عبَّاد القبور من دعائها والذبح عندها وتعليق الخيوط وإلقاء الحرق في ضرائح الأموات، ونحو دلث، والله المستعان). اهـ [تيسير العزيز ص/١٤٥].

- (٢) كلام ابن عقيل ـ رحمه الله ـ نقله ابن الجوزي في ((تلبيس إبليس)) ص/٣٨٧ طبعة دار القلم.
- (٣) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي القرشي، أمير المؤمنين المُلقب بأشبج بمني أمية، الخليفة الزاهد، ولد سنة (٦٣هـ)، ونشأ في مصر في ولاية أبيه عليها، وكان إماماً فقيها بحتهداً عارفاً بالسنن، حدَّث عن مالك، وسعيد بن المسيب وغيرهما، توفي سنة (١٠١هـ). انظر : طبقات ابسن سعد (٣٣٠/٥). وحلية الأولياء (٢٥٣/٥)، وسير أعلام النبلاء (١١٤/٥)، وتهذيب التهذيب (٢٠٣٧).
  - (٤) أجر : الآجر هو طبيخ الطين الذي يبنى به. انطر : لسان العرب (٧٨/١) مادة ((أجر)).
    - (٥) رواه ابن الجوزي عن الحصيني في ((سيرة عمر بن عبد العزيز)) ص/٢٠٤.
      - (٦) في الأصل و(ح) و(م) : ((زيد)) وهو خطأ والتصويب من (هـ).

والأسود هو ابن يزيد بن قيس النخعي الكوفي، ثقة فقيه مخضرم، حدَّث عن معاذ بن حبل وبلال وابن مسعود وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم. وحديثه عند أصحاب الكتب الستة. مات بالكوفة سنة (٧٥هـ).

انظر : طبقات ابن سعد (٧٠/٦)، وحلية الأولياء (١٠٢/٢)، وتهذيب التهذيب (٣١٠/١).

(٧) في (ح) : <sub>((</sub>أن لا تفعلو<sub>!))</sub>.

(٨) أخرج هذا الأثر عن الأسود بن يزيد ابن سعد في طبقاته (٦/٥٧).

وقال إبراهيم النخعي(١): ((كانوا يكرهون الآجرُّ على قبورهم))(٢).

والمقصود: أنَّ هؤلاء المعظّمين القبور، المتّخذينها أعياداً، الموقِدين عليها السُّرج، الذين يبنون عليها المساجد والقباب: مناقضون لما أمر به رسول الله ﷺ، محادُّون لما حماء به. وأعظهم ذلك: اتخاذها مساجد، وإيقادُ السُّرج عليها، وهو من الكبائر (٦).

وقد صرَّح الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم. بتحريمه (١).

قال أبو محمد المقدسي: ولو أبيح اتّحاذ السّرج عليها: لم يُلْعَن من فعله (°). قال: ولا يجوز اتّحاذ المساجد على القبور لهذا الخبر، ولأنّ النبي ﷺ

حكم اتخساذ القيور مساجد

محادة القبوريين ومنسساقضتهم

لأوامر الرسول

鮆

<sup>(</sup>١) هو إبراهيم بن يزيد بن قيس النحمي الكوفي، ثقة فقيه حافظ، من صغار التابعين كثير الإرسال عن الصحابة، مات سنة (٩٦هـ) وهو ابن خمسين أو نحوها.

انظر : طبقات ابن سعد (٦٠/٦)، والتاريخ الكبير (٢٣٣/١)، وسير أعلام النبلاء (٢٠/٤)، وتقريب التهذيب ص/١١٨.

<sup>(</sup>٢) أخرجه عبد الرزَّاق في مصنفه (٤٧٧/٣) رقم (٦٣٨٦)، وابن أبي شيبة (٣٣٦/٣)، وأورده ابن قدامة في المغني (٤٣٥/٣)، والكاساني في بدائع الصنائع (٣١٨/١) ثمَّ قال : إنَّ سبب كراهة الآجر لأنَّـه مَّـا يستعمل للزينـة ولا حاجة إليها للميت، ولأنَّه مَّا مسته النار فيكره أن يجعل على القبر تفاؤلاً كما يكره أن يتبع بنار تفاؤلاً. اهـ

<sup>(</sup>٣) وممن نصَّ على أنَّه من الكبائر أيضاً ابن حجر الهيتمي حيث قبال في (((الزواجر عن اقبراف الكبائر)) ((الخامسة، والسادسة، والسابعة، والثامنة، والتاسعة والتسعون: اتخاذ القبور مساجد، وإيقاد السرج عليها، واتخاذها أوثاناً، والطواف بها، واستلامها، والصلاة إليها)). انتهى، وانظر: المصدر نفسه (١٩٥١ ١٦-١٦) الكبيرة الرابعة والتسعون، والثانية والعشرون بعد المئة.

<sup>(</sup>٤) انظر : بدائع الصنائع (٣١٨/١)، والزواجر عن اقتراف الكبائر (١٦٥/١)، والمغني لابن قدامة (٢٠/٣)، وكثباف القناع (٧٧٣/٣).

<sup>(</sup>٥) يشير صاحب الإغاثة ـ رحمه الله ـ بذلـك إلى الحديث : ((لعن رَسول الله ﷺ زُوَّارات القبور والمتخذين عليها المساحد والسرج)). انظر : المغني لابن قدامة (٤٤٠/٣).

قلت : والحديث أخرجه أبو داود في السنن (٥٨/٣) رقم (٣٢٣٦)، والترمذي في جامعــه (١٣٦/٢) رقــم (٣٢٠)، وأحمد في المسند (٢٢٩/١).

وهو بهذه الزيادة ((والمتخذين عليها السرج)): ضعيف، لأنَّ في سنده أبا صالح بــاذان مــولى أمٌّ هــانيء قــال عنه الحافظ في التقريب ص/١٦٣: ضعيف مدلَّس. اهـ.

قال العلامة الألباني \_ رحمه الله تعالى \_ في ((سلسلة الأحاديث الضعيفة)) (٣٩٥/١): ((وأمَّا لعن المتخذين عليها السرج فلم نجد في الأحاديث ما يشهد له، فهذا القدر من الحديث ضعيف)). اهـ

ئمَّ بيَن \_ رحمه الله تعالى \_ أنَّ اتخاذ السرج على القبور محرم بأدلة أخرى وهي : أولاً : كونمه بدعة محدثة لم يعرفها السلف الصالح وقد قال النبي ﷺ : ((كل بدعة ضلالة))، ثانياً : أنَّ فيه إضاعةً للمال وهو منهمي عنه. ثالثاً: أنَّ فيه تشبُّهاً بالمحوس عبدة النار. ثمَّ ذكر ــ رحمه الله تعالى ــ كلام ابن حمر الهيتمي في الزواجر (١٦٦/١) ((صرَّح أصحابنا بحرمة السراج على القبر وإن قلَّ حيث لم ينتفع به مقيم ولا زائر، وعلَّلوه

قال: ((لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، \_ يحذر ما صنعوا))(١) انتهى (٢).

وقد آل الأمر بهؤلاء الضُّلال المشركين إلى أن شرعوا للقبور حجَّاً، ووضعوا له مناسك حتى صنَّف بعض غلاتهم/ [في ذلك] (٢) كتاباً سمَّاه ((مناسك [حجِّ]) المشاهد)) ولا يخفى أنَّ هذا مفارقة لدين الإسلام، ودخول في دين عبادة (١) الأصنام (٧). وقد وقع من المفاسد في زيارة القبور: ما يعجز العبد عن حصره.

<sup>=</sup> بالإسراف وإضاعة المال، والتشبه بالمحوس، فلا يبعد أن يكون كبيرة)). اهـ انظر : سلسلة الأحاديث الضعيفة (١/ ٣٩٦-٣٩٦)، وأحكام الجنائز ص/٢٩٤.

<sup>(</sup>١) تقدُّم تخريجه. انظر : صفحة (٤١٥).

<sup>(</sup>٢) انظر : المغنى (٣/٤٠٤٠-٤٤١).

<sup>(</sup>٣) ما بين المعقوفتين سقط في (م).

<sup>(</sup>٤) كلمة [حج] سقطت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) ((مناسك حج المشاهد)) هو لأبي عبد الله محمد بن النعمان العكبري، الملقب بالشيخ المفيد، أحد شيوخ الرافضة الإمامية، توفي سنة (٤١٣هـ). انظر ترجمته في : سير أعلام النبلاء (٢١٣/١٧)، ومعجم المؤلفين (٦٩٦/٣). واسم الكتاب كاملاً هو ((مناسك حج مشاهد الأبرار لمن عنى إليهم من المقيمين والزوَّار)).

انظر: التوضيح عن توحيد الخلأق ص/٢١٧. وقد ذكر هذا الكتاب شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله تعالى \_ في غير ما موضع من كتبه فقال في منهاج السنة (١٠٧٥/١): (وقد صنَّف شيخهم ابن النعمان المعروف بالمفيد كتاباً سمَّاه ((مناسك المشاهد)) جعل قبور المخلوقين تحج كما تحج الكعبة البيت الحرام الذي جعمه الله قياماً للناس. وهو أول بيت وضع سناس فلا يطاف إلاً به، ولا يصلى إلاَّ إليه، و لم يأمر إلا بحجه). أهد وانظر: مجموع الفتاوى (٤٩٨/١٧)، وكتاب الاستغاثة في الرد على البكري (٤٦٥/١٤-٤١٥).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((عباد)).

 <sup>(</sup>٧) الأصنام: جمع صنم، والصنم هو ما كان على هيئة صورة بلا جثة، بخلاف الوثن فهو ما كان لـه جثـة مـن
 خشب أو حجر ينحت ويعبد.

قال ابن الأثير في النهاية (٥١/٥١): الفرق بين الوثن والصنم أنَّ الوثن كل ماله جنَّة معمولة من جواهر الأرض أو من الخشب والححارة كصورة الآدمي تعمل وتنصب، والصنم الصورة بلا جنَّة، ومنهم من لم يفرق بينهما وأطلقهما على المعنيين، وقد يطلق الوثن على غير الصورة ومنه حديث عدي بن حاتم ((قدعت النبي ﷺ وفي عنقي صبب من ذهب، فقال: ألق هذا الوثن عنك). انتهى، وانظر: المصلر نفسه (٦/٣٥) مادة ((صنم)) وتهذيب العغة (٥/١٤٤).

ويقول الشيخ عبد الرحمن آل الشيخ في ((فتح المجيد)) ص/١٠٣: (وقد يسمَّى الصنم وثناً كما قبال الخليل: هِإِنَّمَا تَعْبَدُونَ مِن دُونَ اللهُ أُوثَاناً وتَخْتَقُونَ إِفْكاً﴾ الآية [العنكسوت: ١٧]. ويقبال: إنَّ الوثن أعسم، وهو قوي، فالأصام أوثان، كما أنَّ القبور أوثان. اهـ.

بيسان الزيسارة الشــــرعية والزيــــارة الشركية للقبور والمشروع فيها: إنَّما هو تذكر (١) الآخرة، والإحسان إلى المنزور بالدعاء، والترحم، والاستغفار، وسؤال العافية (٢). فقلبوا (١) الأمر، وعكسوا وعاكسوا مقاصد الشرع، وجعلوا المقصود بالزيارة الشرك بالميت والدعاء له وبه (١)، وسؤال الحوائج، واستنزال البركات، والنصر على الأعداء. فأساءوا إلى نفوسهم وإلى الميت، ولو لم يكن إلا بحرمانه بركة ما شرعه الله من الدعاء [له] (٥) والترحم.

واسمع الآن زيارة أهل الإيمان التي شرعها الله على لسان رسوله ﷺ أوازن بينها وبين زيارة أهل الشرك، التي شرعها لهم الشيطان، واختر (٧) لنفسك.

قلت: فذكر أحاديث زيارة القبور عند مسلم والترمذي وأحمد والنسائي وابن ماجة (١)، وهي معروفة مشتملة على الاستغفار للميت وغيره، ومن أحب الاطلاع عليها فهذه محالها (٩).

 <sup>(</sup>١) في (م) : ((بذكر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۲) لتفصيل الزيارة الشرعية للقبور انظر : مجموع الفتاوى لابن تيمية (۲۳٦/۱)، (۲۳٦/۷)، والـرد علـى الأخنائي ص/۲۷.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((فقبلوا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في مطبوعة ((إغاثة اللهفان)) : ((ودعاءه والدعاء به)).

وفي هامش الأصل كتب حيال هذا الموضع عبارة : ((كأنَّه أراد بالدعاء له : ﴿كردف لكم) للتقوية حسب)). ولعله بيان من الناسخ.

<sup>(</sup>٥) كلمة [له] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٦) كلمة ((紫)) زيادة من (م).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((واخت)) وهو خطاً.

<sup>(</sup>٨) راجع هذه الأحاديث في إغاثة اللهفان (١/٥٢٥- ٢٢٧).

 <sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((بحالها)). ولعله تصحيف.

قلت : ومن ذلك قوله ﷺ : ((زوروا القبور فإنّها تذكركم الموت)). خرَّجه مسلم في كتاب الجنائز (٢٧١/٢) حديث رقم (٢٧١/٢)، وأبو داود في كتاب الجنائز، باب في زيارة القبـور (٢٠٨٣) حديث رقم (٢٠٣٤)، والنسائي في كتاب الجنائز من سننه (٣٦٥/٢) حديث رقم (٢٠٣٣)، وابن ماحمة في كتاب الجنائز، باب : ما حاء في زيارة القبور (١٠٠١) حديث رقم (١٥٦٩).

وأيضاً قوله ﷺ : ((كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنّها تذكركم الآخرة)). خرَّجه مسلم في كتــاب الجنائز (٢٧١/٢)، وأبوداود في كتاب الجنائز، بــاب : في زيـارة القبــور (٣/٥٥) حديث رقــم (٢٢٣٥)، والترمذي في كتاب الجنائز، باب : ما جاء في الرخصة في زيــارة القبــور (٣٧٠/٣) حديث رقــم (١٠٥٤)، وابن ماجة في كتاب الجنائز، باب : ما جاء في زيارة القبـور (١/١٠٥) حديث رقم (١٥٧١).

تُمَّ قال : فهذه الزيارة التي شرعها رسول الله ﷺ لأمَّته، وعلَّمهم إيَّاها، هل تحد فيها شيئاً مَّمَا يعتمده أهل الشرك والبدع، أم تجدها مضادَّة لما هم عليه من كل وجه؟.

وما أحسن ماقال مالك بن أنس [رحمه الله]<sup>(۱)</sup>: ((لن يُصْلِحَ آخرَ هـذه الأمَّـة إلاَّ [ما]<sup>(۱)</sup> أصلح أوَّلَهَا))<sup>(۱)</sup>.

فقد بدَّل أهل الشرك والبدع قولاً غير الذي قيل لهم، بدَّلوا الدعاء له بدعائه (١) نفسه، والشفاعة له بالاستشفاع به وسألوه، وأقسموا به على الله

<sup>=</sup> ومنها أيضاً ما رواه بريدة عن أبيه \_ فلله \_ قال : كان رسول الله كلل يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر فكان قائلهم يقول : السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وإنّا إن شاء الله بكم لاحقون أسال الله لنا ولكم العافية)). خرَّجه مسلم في كتاب الجنائز من صحيحه (٢٦٩/٢) حديث رقم (٩٧٤)، والنسائي في كتاب الجنائز، باب الأمر بالاستغفار للمؤمنين (٣٦٦/٣) حديث رقم (٢٠٣٩)، وابن ماجة في كتاب الجنائز، باب : ما يقال إذا دخل المقابر (٤٩٤/١) حديث رقم (١٥٤٧).

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين ليس في (ح).

<sup>(</sup>٢) كلمة [ما] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٣) أثر الإمام مالك ذكره القاضي عيَّاض في ((الشفا)) (٦٧٦/٢). وبيَّن سببه، وهو : أنَّه قيل لمالك بـن أنـس ــ رحمه الله ــ : إنَّ أناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر ــ يعني زيارة قبر النبي ﷺ ـ وربما وقفوا في الجمعة أو الأيام المرة والمرتين، أو أكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة، فقال ـ أي الإمام مالك ـ لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا، وتركه واسع، ولا يصلح آخر هذه الأمَّة وصدرها أنَّهم كانوا يفعلون ذلك، ويكره لمن جاء من سفر أو أراده. اهـ

<sup>(</sup>٤) في (ح): ((بالدعاء به)).

<sup>(</sup>د) الاستشفاع مأخوذ من الشفع، والشفع ضد الوتر، وهو الزوج، وشفع الشيء شفعاً ضمَّ مثله إليه؛ فكأنَّ الشافع ضمَّ سؤاله إلى سؤال المشفوع له فصار مُعيِّناً له، مشاركاً في نفعه، واستشفع طلب الناصر والشفيع. والشفيع ما شفع غيره وجعله زوجاً.

انظر : المفردات للراغب ص/٢٦٣، ولسان العرب (١٥١/٧) مادة ((شفع))، والمعجم الوسيط (٢٨٧١). والاستشفاع شرعاً هو الطلب من أهل الخير والعلم والصلاح أن يشاركوا المسلمين في دعاء الله تعالى في حلب نفع أو دفع ضر، فيشفعوا بذلك ويزيدوا الداعين، فيكون ذلك أرجى لقبول الدعاء. انظر : التوسل أنواعه وأحكامه للعلامة الألباني ص/٥٠١.

والاستشفاع بالميت هو أن يطلب الحي منه الشفاعة له عند الله بأن يقول: اشتفع لي عند الله، أو ادعو الله لي أن يكشف عني هذه الشدة؛ فهذا وأمثاله من أعظم الشرك. يقبول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((بحموع الفتاوى)) (١٥٨/١): (والمشركون من هؤلاء قد يقولون : إنّا نستشفع بهم أي نطلب من الملائكة

تعالى(١) إلى أن قال:

فهذه سنَّة رسول الله/ ﷺ في أهل القبور. حتى توفَّاه الله، وسنَّة الخلفاء الراشدين، وهي طريقة جميع<sup>(٢)</sup> الصحابة والتابعين لهم بإحسان<sup>(٣)</sup>.

110

هل يمكن بشراً (١) على وجه الأرض أن يأتي عن أحد منهم بنقل صحيح أو حسن، أو ضعيف، أو منقطع: أنهم إذا كان لهم حاجة قصدوا القبور. فدَعَوا عندها،

<sup>=</sup> والأنبياء أن يشفعوا لنا ... فيقول أحدهم يا سيدي فلان أو ياسيدي جرحس أو بطرس أو ياستي الحنونة مريم أو ياسيدي الخليل موسى بن عمران أو غير ذلك، اشفع لي إلى ربُّك. وقد يخاطبون الميت عند قبره سل الله لي ربُّك. أو يخاطبون الحي وهو غائب كما يخاطبونه لـو كـان حـاضراً حياً وينشـدون القصـائد يقـول أحدهم فيها: يا سيدي فلان ! أنا في حسبك، أنا في جوارك، اشفع لي إلى الله، سل الله لنا أن ينصرنا على عدونا، سل الله أن يكشف عنًّا هذه الشدة، أشكوا إليك كذا وكذا، فسل الله أن يكشف هذه الكربة. أو يقول أحدهم : سل الله أن يغفر لي. ومنهم من يتأول قوله تعالى : ﴿ولو أنَّهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توَّاباً رحيماً ﴾ ويقولون : إذا طلبنا منه الاستغفار بعد موت كنًّا بمنزلة الذين طلبوا الاستغفار من الصحابة، ويخالفون بذلك إجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وسائر المسلمين، فإنَّ أحداً منهم لم يطلب من النبي ﷺ بعد موته أن يشفع له، ولا سأله شيئاً، ولا ذكر ذلك أحـد من أئمة المسلمين في كتبهم ... إلى أن قال : فهذه الأنــواع مـن خطـاب الملائكـة والأنبيـاء والصـالحين بعـد موتهم عند قبورهم وفي مغيبهم، وخطاب تماثيلهم، هو من أعظم أنواع الشرك الموجود في المشركين من غير أهل الكتاب، وفي مبتدعة أهل الكتاب والمسلمين الذين أحدثوا من الشرك والعبادات ما لم يأذن به الله تعالى قال تعالى : ﴿ أُم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾. فإنَّ دعاء الملائكة والأنبياء بعد موتهم وفي مغيبهم وسؤالهم والاستغاثة بهم والاستشفاع بهم في هذه الحال ونصب تماثيلهم ـ بمعنسي طلب الشفاعة منهم \_ هو من الدين الذي لم يشرعه ا لله ولا ابتعث به رسولاً ولا أنـزل به كتابـاً، وليـس هــو واحبــاً ولا ~مستحباً باتفاق المسلمين، ولا فعله أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ولا أمر به إمام من أثمة المسلمين). اهـ قلت: ووجه الشرك في الاستشفاع بالميت عند الله تعالى أنَّ هذه الشفاعة يصاحبها اعتقادُ أنَّ الميت يسمع ويعلم بحاله ولا بد، وإلاَّ لما توجُّه إليه بالطلب وسؤال الشفاعة. بل هذا الاستشفاع هو أصل شرك الأولين. يقول العلامة الألوسي في حلاء العينين ص/٤٤٦ : (كذلك الأولون كانوا يدعون صالحين وأنبياء ومرسلين، طالبين منهم الشفاعة عند ربِّ العالمين كما قال تعالى : ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند ا لله ﴾. فبهذا الإلتجاء والتوكل على هذه الشفاعة أشركوا). انتهى

 <sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((تعالى علوًا كبيراً)).

والإقسام على الله تعالى بمحلوق \_ وهو أن يقول أقسمت عليك يا ربٌّ بملائكتك، أو بعبدك الصالح فلان \_ لا يجوز مطلقاً سواء كان المُقْسَم به حيًّا أو ميِّتاً، وهو من أعظم البدع. انظر : مجموع الفتاوى (٣٤٤/١)، و(٣٤٤/١-٣٦).

<sup>(</sup>٢) في الأصل ((جمع)) والمثبت من بيقة النسخ أولى.

<sup>(</sup>٣) لتفصيـل الزيـــارة الشــرعية والزيـــارة البدعيــة للقبــور انظــر : ((بجمــوع الفتـــاوى)) (١٩/٢٧ ١١-٢٢٠٠ و ٣٣٤/٣٤ــ ٣٣٥)، وزيارة القبور الشرعية والشركية للبركوي ص/٢٢-٢٣.

<sup>(</sup>٤) ني (م) : ((بشر)).

وتمسَّحوا بها، فضلاً عن الصلاة وسؤال الله بأصحابها؟ فهات أثـراً (١) واحداً، أو حرفاً واحداً، أو حرفاً واحداً (٢)، وأمَّا خلافه فالمصنفات به ناطقة.

وقد ذكر محمد بن إسحاق<sup>(۱)</sup> في ((مغازيه))<sup>(٤)</sup> من زيادات يونس<sup>(٥)</sup> بن بكير<sup>(١)</sup> عن أبي خَلْدَة خالد بن دينار<sup>(٧)</sup>: حدَّثنا أبو العالية<sup>(٨)</sup> ـ فذكر قصة وجودهم دانيال<sup>(١)</sup> على سرير<sup>(١)</sup> ميِّتًا، وعند رأسه مصحف ـ قال: ((فيه سيرتكم وأموركم، ولحون كلامكم، وما هو كائن بعد)). فأخذوا الرجل فدفنوه، وأخفوا قبره وعمّوه عن الناس))<sup>(١١)</sup>.

والأنصار بق

دانيال التكليك

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((أثر)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>۲) لن تجد عند هؤلاء القبوريول لتسويغ شركهم بالقبور سسوى أحاديث مكذوبة موضوعة كحديث: ((إذا أعيتكم الأمور فعليكم بأصحاب القبور)) وحديث: ((لو حسَّن أحدكم ظنَّه بحجر لنفعه)) وغيرهما ممَّا سيأتى في ثنايا كلام صاحب ((إغاثة اللهفان)) رحمه الله.

<sup>(</sup>٣) هو محمد بن إسحاق بن يسار المدني، أبو عبد الله المطلبي مولاهم، نزيل العراق، إمام مشهور، صدوق يدلس، وقد اختلف في الاحتجاج به، وصحح حديثه جماعة، فأخرج له مسلم والبخاري تعليقاً وأصحاب الكتب الأربعة، تـوفي سنة (١٥١هـ). انظر: الكاشف للذهبي (١٨/٣)، وتهذيب التهذيب (٣٣/٩)، وخلاصته تقريب التهذيب ص/٥٤٨.

<sup>(</sup>٤) المغازي لابن إسحاق هو كتابه المسمَّى ((المبتدأ والمبعث والمغازي))وهو مشهور بسيرة ابن إسحاق، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((نونس)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) هو يونس بن بكير بن واصل الشيباني أبو بكر الجمَّال الكوفي، صدوق بمُنطىء، مات سنة (١٩٩هـ). انظر تقريب التهذيب ص/١٠٩٨.

<sup>(</sup>۷٪ هو خالد بن دينار التميمي السعدي، أبو خلدة البصري الخياط، صدوق توفي سنة (۱۵۲هـ). انظر : الكاشف (۲/۱)، وتقريب التهذيب ص/۲۸٥.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((أبو الغالية)) وهو تصحيف.

وأبو العالية هو رُفَيْع بن مهران، أبو العالية الرياحي، ثقة كثير الإرسال، مات سنة (٩٠هـ)، وقبل بعدها، وحديثه عند أصحاب الكتب الستة. انظر: تقريب التهذيب ص/٣٢٨.

 <sup>(</sup>٩) في الأصل و(ح): ((ذانيال)) وهو تصحيف، والتصويب من (م) و(هـ).

ودانيال : تذكر الأخبار التي أوردها ابن كثير في البداية والنهاية (حـ٣٢/٣٣ـ٣٣) أنَّه نبي مـن جملـة أنبيـاء بـــي إسرائيل، وكان بأرض بابل في عهد أرمينيا التخلال.

<sup>(</sup>۱۰) في (هم): ((سريره)).

<sup>(</sup>۱۱) مغازي محمد بن إسحاق ص/٤٣ ـ٤٤.

قلت : وأورد أيضاً هذه الرواية ابن كثير في ((قصص الأنبياء)) ص/٥٢٥ وعزاها إلى ابن أبي الدنيــا في كتابــه ((القبور))، وقال في البداية والنهاية (حـ٣٢/٢) وهذا إسناد صحيح إلى أبي العالية. اهـــ

فهذا ما فعله المهاجرون والأنصار، ولم يبرزوا قبره للشرك والدعاء. ولو ظفسر به المتأخرون لجالدوا عليه بالسيوف. فهم قد اتّخذوا من القبور أوثاناً (١) من لا يدانيه (٢).

والتابعون درجوا على سبيل من قبلهم، وقد كان عندهم من قبور أصحاب رسول الله ﷺ [بالأمصار] (٢) العدد الكثير. فما منهم مَنْ استغاث عند قبر (٤) ، ولا دعاه، ولا دعا به، ولا دعا به، ولا استنصر.

ومن المعلوم: أنَّ هذا ممَّا تتوفَّر (١) الهمم والدواعي إلى نقله، بل نقل ما هو دونه، ولا تجهله (٧) القرون الفاضلة، مع كونه من معظم (٨) أسباب النجاح، ولا يروى عنهم إلاَّ ما يخالفه (٩) ولا يتأتَّى أن يعلموا فضله، ثمَّ لا يقصدونه (١٠)، هذا مُحَالٌ طبعاً وشرعاً (١١).

<sup>(</sup>١) أوثاناً : جمع وثن، والوثن قد سبق تعريفه عند بيان الفرق بينه وبين الصنم. راجع صفحة (٤٣٤).

<sup>(</sup>٢) أي من لا يدانيه في الصلاح والقرب من الله تعالى.

<sup>(</sup>٣) كلمة [بالأمصار] سقطت من (ح).

 <sup>(</sup>٤) في (م) : ((قبره)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح): ((ولا استسقى)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((تتوافر)).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((يجهله)) وغير منقوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (هـ) أولى.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((أعظم)).

<sup>(</sup>٩) كما في قصة توسل الصحابة بدعاء العباس الله عام الرمادة، وفيها أنهم عدلوا عن التوسل بالنبي الله إلى التوسل بدعاء العباس الله عنهم عدم حواز التوسل بالأموات.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هم) : ((لا يقصدوا به)).

<sup>(</sup>۱۱) من قوله ((من المعلوم)) أصله في ((إغاثة اللهفان)) (۲۳۱/۱) كما يلي : (ومن المعلوم أنَّ مثل هذا مما تتوفَّر الهمم والدواعي على نقله، بل على نقل ما هو دونه. وحينتنا، فلا يخلوا، إمَّا أن يكون الدعاء عندها والدعاء بأربابها أفضل منه في غير تلك البقعة أو لا يكون، فإن كان أفضل، فكيف حفي علماً وعملاً على الصحابة والتابعين وتابعيهم؟ فتكون القرون الثلاثة الفاضلة جاهلة بهذا الفضل العظيم، وتفلفر به الخلوف علماً وعملاً ؟ ولا يجوز أن يعلموه ويزهدوا فيه، مع حرصهم على كلِّ حير، لا سيما الدعاء، فإنَّ المضطر يتشبَّث بكلِّ سبب، وإن كان فيه كراهة مًا، فكيف يكونون مضطرين في كثير من الدعاء، وهم يعلمون فضل الدعاء عند القبور، ثمَّ لا يقصدونه؟ هذا محال طبعاً وشرعاً. فتعين القسم الآحر، وهو أنَّه لا فضل للدعاء عندها، ولا هو مشروع، ولا مأذون فيه بقصد الخصوص، بل تخصيصها بالدعاء عندها ذريعة إلى ما

وقد أنكر الصحابة ما هو دون هذا بكثير.

فروى غير واحدٍ عن المعرور (۱) بن سويد (۱) قال: ((صليت مع عمر بن الخطاب فروى غير واحدٍ عن المعرور (۱) بن سويد (۱) قيل (صليق مكة. فرأى الناس يذهبون مذاهب فسأل؟ فقيل له: مسجد صلى فيه النبي (۱) قطر، فقال: إنّما هلك من كان قبلكم بمثل هذا، كانوا يتبعون آثار أنبيائهم، ويتّخذونها كنائس (۱) وبيعاً (۱). فمن أدركته الصلاة منكم في هذه المساجد فليصل، ومن لا فلا يتعمّدها))(۱).

قصـــة ذ أنواط

نهي عمر ظَ عن تتبع آثـ

الأنبياء وقطع لشسجرة بيع

الرضوان

<sup>=</sup> تقدَّم من المفاسد. ومثل هذا ثمَّا لا يشرعه الله ورسوله البتَّة، بسل استحباب الدعماء عندهما شرعُ عبادة لم يشرعها الله، ولم ينزل بها سلطاناً). انتهى؛ وانظر : مجموع الفتاوى (٢٣/٢٧).

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((المعروف)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٢) هو المعرور بن سويد الأسدي، أبو أمية الكوفي، ثقة حافظ، من كبار التابعين، عاش مائة وعشرين عاماً. انظر : الطبقات لابن سعد (١١٨/٦)، وتقريب التهديب ص/٩٥٩.

<sup>(</sup>٣) لفظ الترضي زيادة من (م).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((رسول الله)).

<sup>(</sup>د) كنائس : الكنائس واحدتها كنيسة، وهي أماكن عبادة النصارى. انظر : لسنان العرب (١٦٧/١٢) منادة ((كنس)).

<sup>(</sup>٦) بيعاً : البيع واحدها بيْعة ـ بالكسر ـ وهي أماكن عبادة اليهود. انظر : لسان العرب (١/٩٥٨) مادة ((بيع)).

<sup>(</sup>٧) هذه الرواية بنحو هذا اللفط أخرجها ابن وضاح في ((البدع والنهي عنها)) ص٩٠/ رقم (١٠٣)، وابن أبي شيبة في مصفه (٢٧٦/٣ ــ ٣٧٦)، وعبد البرزَّق في المصنف (١١٨/٢ ــ ١١٩) رقم (٢٧٣٤)، وعبد البرزَّق في المصنف (٢٥٢/٢) وعزاها إلى ((سنس سعيد ابس وأوردها شيخ الإسلام بن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم (٢٥٢/٢) وعزاها إلى ((سنس سعيد ابس منصور)). وقد ذكر منخص هذه انقصة الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ــ في ((الفتح)) (١٧٨/١) وأشار إلى تبوتها عن عمر هيماً.

<sup>(</sup>٨) قصة قطع التنحرة خرَّجها ابن سعد في طبقاته (٢٠٠/٢)، وابن وضاح في ((البدع والنهني عنها)) ص/٩١ رقم (٥٠٥)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٣٧٥/٢) كنهم من طريق ابن عون عن نافع وهو منقطع. انظر : تهذيب التهذيب (٣٧٠/١٠).

وتتبع آثار الأنبياء والصالحين هو من الأمور التي جاء عن السلف التشديد في النهي عنه؛ وذلك لما يعضي إليه من الشرك و نبدع؛ وذلك أنَّ كثيراً من الجهمال يعتقدون في الآثار التي يزعمون أنَّ النبي على أو غيره من الأنبياء قد غشيها، أو نزل بها حلول البركة عندها؛ ولذا تجدهم يحرصون على زيارة تلك الآثار وانتبابها للعادة عندها.

<sup>(</sup>٩) ما بين الحاصرتين المكررتين ليس في حميع النسخ. وفي الأصل و(م) مكانه بياض؛ والسياق يقتضي إضافته هنا.

أنواط<sup>(۱)</sup> كذات أنواط المشركين؟)) وجوابه ﷺ بقوله: ((هــذا كمـا قـالت بنـو إسـرائيل =لموسى=(۱): اجعل لنا إلهاً، كما لهم آلهة، لتركبنَّ سنن من كان قبلكم))(۱).

فإذا كان اتخاذ هذه الشجرة لتعليق الأسلحة، والعكوف عليها اتخاذ إله (١) مع الله مع أنَّهم لا يعبدونها، ولا يسألونها، فما الظنُّ بالعكوف حول القبر، والدعاء به، وعنده، ودعائه؟ فأي نسبة بين الأمرين؟.

قال بعض أهل العلم من أصحاب مالك: فانظروا ـ رحمكم الله ـ أينما وحدتم سدرة، أو شحرة يقصدها الناس ويعظمونها، ويرحون البرء(٥) والشفاء من قبلها، ويضربون بها المسامير والخرق(١)، فهي(٧) ذات أنواط. فاقطعوها(٨).

ومن له خبرة بما بُعِثَ به رسول الله ﷺ، وبما عليه أهل الشرك والبدع اليوم في هذا الباب: علم أنَّ بينهم وبين السلف أبعد مَّا<sup>(١)</sup> بين المشرق والمغرب وأنَّهم على شيءٍ والسلفَ على شيءٍ.

كلام أبي بكسر الطرطوشسي في قطمع الشسجر الذي تعتقد فيم العامة

<sup>(</sup>١) ذات أنواط: قال ابن الأثير في النهاية (١٢٨/٥): ((ذات أنـواط هـي اسـم شـحرة بعينهـا كـانت للمشـركين ينوطون بها سلاحهم: أي يعلقونه بها، فنهاهم عن ذلك، وأنواط: جمع نوط، وهو مصدر سمي به المنوط).

<sup>(</sup>٢) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (م).

<sup>(</sup>٣) حديث ذات أنواط أخرجه الترمذي في كتاب الفتن، باب : ما جاء لتركبن منن من كان قبلكم (٤١٢/٤) وأبو حديث رقم (٢١٨٠)، وأحمد في المسند (٢١٨٠)، والطيالسي في مسنده ص/١٩١ رقسم (٢١٨٠)، وأبو .. يعلى في مسنده (٣٠/٣) رقم (٢٤٤١)، وعبد الرزّاق في المصنف (٣٦٩/١) رقم (٣٦٩/١)، وابن أبي عاصم في السنة ص/٣٧، والطبراني في الكبير (٣٧٥/٣) رقم (٣٢٩) جميعهم خرّجوه من حديث أبي واقد اللبثي في .. والحديث حسن إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ كما في تخريج أحاديث السنّة لابن أبي عاصم ص/٣٧.

<sup>(</sup>٤) في (ح): ((انخاذاً آلهة)).

وفي (م) : (﴿إِلْمَا ﴾) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في الأصل و(م) و(هـ) : ((البر)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) ومصادر التخريج.

<sup>(</sup>٦) في (ح): ((الخرق والمسامير)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و (هـ) : ((فهذه)).

 <sup>(</sup>٨) هذه المقولة لأبي بكر الطرطوشي من علماء المالكية. انظر : الحوادث والبدع للطرطوشي ص/٣٨-٣٩،
 والباعث على إنكار البدع لأبي شامة ص/٢٤.

<sup>(</sup>٩) في الأصل و(ح) و(هـ) : ((ما)) والمثبت من (م) أولى لأنَّه موافق لما في مطبوعة ((إغاثة اللهفان)).

وذكر أبو العباس ثعلب<sup>(۱)</sup>: حدَّثني محمد بن عبيد بن ميمون<sup>(۱)</sup> حدَّثني عبد الله بن إسحاق الجعفري<sup>(۱)</sup> قال: ((كان عبد الله بن الحسن<sup>(1)</sup> يكثر الجلوس إلى ربيعة<sup>(۱)</sup>. فتذاكروا يوماً السنن، فقال/ رجل - كان في المجلس -: ليس العمل على هذا؟. فقال عبد الله (۱): أرأيت إن كثر الجهّال حتى يكونوا هم الحكام =أ=(۱) فهم الحجة على السنّة؟ فقال ربيعة: أشهد أنَّ هذا كلام أبناء الأنبياء))(۱).

ومن الأنصاب التي [هي] (١) رجز (١٠) من عمل الشيطان: ما قد نصبه الشيطان للمشركين من شجرةٍ أو وثن، أو عمودٍ، أو قبر، أو خشبةٍ، أو غيرها؛ فالواجب هدمه ومحو أثره كما أمر الله علياً بهدم القبور المشرفة، وتسويتها بالأرض؛ وهو في صحيح مسلم (١١).

<sup>(</sup>۱) هو أحمد بن يحيى بن يزيد الشيباني مولاهم، الكوفي البغدادي، لغوي نحوي مشهور. قال الخطيب البغدادي في ترجمته : وكان ثقة حجة ديناً صالحاً مشهوراً بالحفظ. اهـ تـوفي سنة (۲۹۱هــ). انظر : تـاريخ بغـداد (۲۰٤/٥)، وتذكرة الحفاظ (۲۰۲/۲۰۲۲).

<sup>(</sup>٢) هو محمد بن عبيد بن ميمون التبَّان التميمي مولاهم، صدوق يخطىء، من العاشرة روى عنه البخاري في الصحيح وابن ماجة في السنن. [تقريب التهذيب ص/٨٧٦]، وانظر أصله: تهذيب التهذيب (٢٨٦/٩).

<sup>(</sup>٣) عبد الله بن إسحاق الجعفري، لم أقف له على ترجمة.

<sup>(</sup>٤) هو عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي المدني، أبو محمد، ثقة جليل القدر، من الخامسة، مات سنة (١٤٥هـ) وله خمس وسبعون سنة. [تقريب التهذيب ص/٩٩٩-٥٠٠] وانظر : تهذيب الكمال (٤١٤/١٤) ت(٣٢٩٢).

<sup>(</sup>٥) ربيعة هو ابن أبي عبد الرحمن التيمي مولاهم، أبو عثمان المدني، المعروف بربيعة الرأي، شيخ الإمام مالك، كان فقيهاً عالماً، حافظاً للفقه والحديث، أدرك الأكابر من التابعين، وانتهت إليه الفتوى بالمدينة، مات سنة (١٣٦هـ). انظر : الجرح والتعديل (٤٧٥/٣)، وتاريخ بغداد (٢٠/٨)، وتقريب التهذيب ص/٣٢٢.

<sup>(</sup>٦) أي عبد الله بن الحسن.

<sup>(</sup>٧) همزة الاستفهام ليست في جميع النسخ، وأضفتها من تاريخ دمشق.

<sup>(</sup>٨) بحالس ثعلب (٥٣٣/٢). وأورده أيضاً ابن عساكر بإسناده من طريق ثعلب في ((تاريخ دمشق)) (٣٧٢/٢٧).

<sup>(</sup>٩) كلمة [هي] ليست في (ح).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((زجر)) وهو خطأ.

وفي (م) : ((رجس)).

والرجز في اللغة أصله الاضطراب، يقال : رجز البعير رجزاً إذا اضطرب في خطواته لضعف فيه.

والمراد به هنا ما يدعوا إليه الشيطان من الكفر والشرك باتَّخاذ الأصنام. انظر : المفردات لـــلراغب ص/٢٤٦-٢٤٢.

<sup>(</sup>١١) يشير بذلك إلى ما روي عن على بن أبي طالب ﷺ أنّه قال لأبي الهيّاج الأسدي : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ أن لا تدع تمثالاً إلاّ وطمسته ولا قبراً مشرفاً إلا وسويته)). قلت : وهو كما ذكر ابـن

وروى ابن وضّاح<sup>(۱)</sup> في كتابه<sup>(۲)</sup> قال: سمعت عيسى بن يونس<sup>(۲)</sup> يقول: ((أمر عمر بن الخطاب بقطع الشجرة التي بويع تحتها النبي ﷺ (<sup>1)</sup>؛ لأنَّ الناس كانوا يذهبون. فيصلُّون تحتها. فخاف عليهم الفتنة)). قال عيسى بن يونس: وهو عندنا من حديث ابن عون نافع<sup>(۱)</sup>.

والقباب على القبور كذلك، لأنَّها أسست على نهي الرسول ﷺ.

وأعظم الفتنة بالأنصاب: فتنة أصحاب القبور، وهي أصل فتنة عُبَّاد الأصنام، كما قاله السلف من الصحابة والتابعين (٢).

الفتنة بسالقبور هــي أمــــل شــرك عبـُــاد الأصنام

القيّم ـ رحمه الله ـ هو في صحيح مسلم، وقد تقدّم تخريجه وعزوه إلى الإمام مسلم ـ رحمه الله تعالى. انظـر:
 صفحة (٢٢٩).

<sup>(</sup>۱) هو محمد بن وضَّاح القرطبي، أبو عبد الله، صدوق، له أخطاء، تـوفي في حـدود الثمـآنين والمنتـين. انظـر : ميزان الاعتدال (۲/۹/٦) ترجمة رقم (۸۲۹٦)، ولسان الميزان (۲۰۵/٦) ترجمة رقم (۸۲۳۰).

<sup>(</sup>٢) كتاب ابن وضَّاح هو المسمَّى (رما جاء في البدع والنهي عنها)) وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٣) هو عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الهمداني، ثقة مأمون، مات سنة (١٨٧هـ)، وقيـل سنة (٣) هو عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الهمداني، ثقة مأمون، مات سنة (١٩٧هـ)، وقيـل سنة (٣٠٩هـ). انظر : التاريخ الكبير (٦/٦)، وتهذيب التهذيب (٢٠٥/١)، وخلاصته التقريب ص/٧٧٣.

<sup>(</sup>٤) أي بيعة الرضوان.

 <sup>(</sup>٥) هو عبد الله بن عون بن أرطبان المزني مولاهم، ثقة ثبت فاضل، توفي سنة (١٥١هـ). انظر : تهذيب التهذيب (٣٠٧/٥)، وخلاصته التقريب ص/٥٣٣.

<sup>(</sup>٦) نافع هو مولى ابن عمر، أبو عبد الله المدني، ثقة ثبت فقيه مشهور، مات سنة (١١٧هـ). انظر : تهذيب التهذيب (٣٦٨/١٠)، وخلاصته التقريب ص/٩٩٦.

وقد تقدَّم تخريخ هذا الأثر عن عمر ـ ﷺ ـ وعزوه إلى كتاب البدع والنهي عنهــا لابـن وضَّـاح ــ رحمـه الله تعالى ـ وبيان أنَّ رواية عون عن نافع منقطعة. انظر : صفحة (٤٤٠).

فمن أعظم كيد الشيطان: أنّه ينصب لأهل الشرك قبراً معظّماً معبوداً، ثم يوحي إلى أوليائه: أنّ من نهى عن عبادته، واتّحاذه عيداً ووثناً، فقد تنقّصه وهضمه، فيسعى (١) الجاهلون المشركون في قتله وعقوبته، ويكفّرونه، وذنبه عندهم: هو أمره بما أمر الله به ورسوله (٢)، والنهي عمّا نهى عنه الله (٢) ورسوله: من جعله وثناً [و] (١) عيداً (٥)، وإيقاد السّرج عليه، وبناء القباب والمساجد عليه، وتحصيصه، وإشادته وتقبيله، واستلامه (١)، ودعائه، والدعاء به، والسفر إليه (٧)،

<sup>=</sup> وأيضاً ما أخرجه الفاكهي عن عبيد الله بن عبيد بن عمير قال : ((أول ما حدثت الأصنام على عهد نوح. وكانت الأبناء تبرُّ الآباء، فمات رجل منهم فحزع عليه، فجعل لا يصبر عنه فاتخذ مثالاً على صورته، فكلما اشتاق نظر إليه نظرة، ثمَّ مات ففعل به كما فعل، ثمَّ تتابعوا على ذلك، فمات الآباء، فقال الأبناء ما اتخذت هذه آباؤنا إلا أنَّها كانت آهتهم فعبدوها). أورده السيوطي في الدر المأثور (٢٧/٦).

<sup>(</sup>١) في (م) : ((فيسع)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (م) و(هـ) : ((رسوله)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((نهى الله عنه)).

<sup>(</sup>٤) الواو ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((عيداً ووثناً)).

<sup>(</sup>٦) استلام القبور وتقبيلها لا يشرع، بـل هـو مـن البـدع. يقـول شيخ الاسلام ابن تيمة في مجموع الفتـاوى (٦) استلام: (وكذلك اتفق المسلمون على أنَّه لا يشرع الاستلام، ولا التقبيل إلاَّ للركنين اليمانيين؛ فـالحجر الأسود يستلم ويقبل، واليماني يستلم. وقد قيل: إنَّه يقبل وهو ضعيف. وأمَّا غير ذلك فلا يشرع استلامه ولا تقبيله، كجوانب البيت، والركنين الشاميين، ومقام إبراهيم، والصخرة، والحجرة النبوية، وسائر قبور الأنبياء والصالحين). اهـ وانظر: المصدر نفسه (٧٩/٢٧).

<sup>(</sup>٧) السفر إلى القبور لا يشرع لقوله ﷺ : ((لا تشدُّ الرحال إلاً إلى تلاثة مساجد : المسجد الحرام، ومسجد الرسول ﷺ، ومسجد الأقصى). خرَّجه البخاري في كتاب فضل الصلاة في مكة والمدينة، باب : فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة (جـ٧١/٢) رقم (١١٨٩) ـ واللفظ له، ومسلم في كتاب المساجد ومواصع الصلاة (١٠١٤/٢).

وهذا النهي منه ﷺ يعم السفر إلى سائر المساجد والمشاهد، وكل بقعة مقصودة بعينها لأجل العبادة والقربسي إلاً ما استثني كالمساجد الثلاثة. انظر : مجموع الفتاوى (٢١/٢٧، ٢٤٨).

والاستغاثة/ به من دون الله(١)، بما(٢) قد علم بالاضّطرار من دين الإسلام: أنَّه مضادًّ لما بعث الله به رسوله ﷺ من تجريد التوحيد.

فإذا نهى الموحد غضب المشركون واشمأزَّت قلوبهم، وقالوا: قد تنقَّص أهل (٢) الرتب العالية، وزعم أنَّهم لا حرمة لهم ولا قدر (٤). وسرى ذلك في نفوس الجهَّال، وكثيرٍ مُّن ينتسب إلى العلم والدين. حتى عادوا أهل التوحيد، ورموهم بالعظائم، ونفروا الناس عنهم، ووالوا أهل الشرك وعظموهم، وزعموا: أنَّهم أولياء الله وأنصار دينه ورسوله. ويأبى الله ذلك، إن أولياؤه إلا المتقون (٥) الموافقون له، العارفون بما حاء به، الدَّاعون إليه (١)، لا لابسوا ثياب الزور، المتشبعون (٧). مما لم يُعْطَوُ (٨)، الذين يصدُّون الناس عن سنَّة نبيَّهم ويبغونها عوجاً (٩)، وهم يحسبون أنَّهم يحسنون صنعاً (١٠).

<sup>(</sup>۱) الاستغاثة: هي طلب الغوث وهو إزالة الشدة، والتخلص من الكربة، كالاستنصار طلب النصر، والاستعانة طلب العون. والفرق بينها وبين الدعاء: أنَّ الاستغاثة لا تكون إلاَّ من المكروب، والدعاء أعم من الاستغاثة، لأنَّه يكون من المكروب وغيره. انظر: تلخيص الاستغاثة (١٩٦/١)، ومجموع الفتاوى (١٠٣/١)، وفتح المجيد ص/٢١٩.

والاستغاثة بالأموات لا تجوز مطلقاً، بل هي من الشرك الأكبر المخرج من الملّة؛ لأنّها سؤالٌ ممّن لا يقدر. أمّا الاستغاثة بالحي الحاضر في ما يقدر عليه فهي حائزة، وأمّا في ما لا يقدر عليه إلاّ الله تعالى فحكمها حكم الاستغاثة بالأموات. انظر : تلخيص الإسغاثة (١٦٢/١)، ومجموع الفتوى (١٠٣/١)، ورحمها و (٨٢/١٠).

<sup>.((</sup>کا)): (هـ) : ((کا)).

<sup>(</sup>٣) ني (ح) : ((هذه)).

<sup>(</sup>٤) كلمة ((ولا قدر)) كررت في (هـ) وهو وهم من الناسخ.

 <sup>(</sup>٥) وهذا اقتباس من حزء آية من سورة الأنفال، وهي قوله تعالى : ﴿وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون ولكنَّ أكثرهم لا يعلمون﴾ [الأنفال : ٣٤].

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((عليه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((المتشغبون)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) اقتباس من قوله 業 : ((المتشبّع بما لم يعط كلابس ثوبمي زور)). خرَّجه مسلم في كتــاب اللبــاس والزينــة (١٦٨١/٣) حديث رقم (٢١٢٩) من حديث عائشة رضي الله عنها.

 <sup>(</sup>٩) وهذا اقتباس من حزء آية من سورة الأعراف، وهي قوله تعالى : ﴿والذِّين يَصدُّون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً، وهم بالآخرة كافرون﴾ [الأعراف : ٤٥].

<sup>(</sup>١٠) وهذا اقتباس أيضاً من جزء آية، من سورة التوبة، وهي قوله تعالى : ﴿الذين ضلَّ سعيهم في الحياة الدنيا، وهم يحسبون أنفسهم أنُّهم يحسنون صنعاً ﴾ [الكهف : ٢٠٤].

ليس في الهاعن الخارة الماعن الخارة الماعن ا

ولا تحسب أيها المنعم عليه باتباع صراط الله المستقيم: أنَّ النهي عن اتّحاذ (١) القبور مساحد وأعياداً، وإيقاد السُّرج عليها، والسفر إليها، والنذر لها (١)، واستلامها، وتقبيلها، ونحو ذلك: غضِّ مِنْ (١) قَدْرِ أصحابها، ولا تنقيص لها، كما يحسبه الضّلال، بل ذلك من إكرامهم ومتابعتهم فيما يحبُّونه، وتحنّب ما يكرهونه. فأنت والله وليُهم ومحبُّهم، وناصر طريقتهم (١) وسنتهم، وعلى هديهم ومنهاجهم (١). وهؤلاء المشركون [من أعصى الناس لهم وأبعدهم من هديهم، كالنصارى مع المسيح=الطّية المناس (١) (١)

وّالنصارى ـ كما قال ابن القيّم ـ رحمه الله ـ هم من أبعد الناس عن هدي المسيح ـ الطّيّين؛ وذلك لأنهم خالف شريعة المسيح الطّينين وناقضوا ما جاء به من الهدى والتوحيد، وتقوّلوا عليه ما لم يقله؛ فهو بريء من تثليثهم وشركهم وافترائهم عليه. قال الله تعالى : ﴿وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمّي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما نفسك إنّك أنت علام الغيوب ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربّي وربّكم الآية. [المائدة : ١١٨-١١٦].

ومًّا يدل على براءة المسيح - التَّلِيَّة - من النصارى ومن عقائدهم : أنَّه لمَّا ينزل في آخر الزمان بحكم بشريعة الإسلام؛ فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية فلا يقبل غير الإسلام كما جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة في قال قال رسول الله على : ((والذي نفسي بيده، ليوشكنَّ أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السحدة الواحدة حيراً من الدنيا وما فيها)). [البحاري في كتاب أحاديث الأنبياء، باب : نرول عيسى ابن مريم عليهما السلام (حـ٤/١٧٢) حديث رقم (٣٤٤٨)، ومسلم في كتاب الإيمان حديث رقم (٢٤٢)].

<sup>(</sup>١) في (م) : ((التخاذ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) النذر للقبور من الشرك، فلا يجوز الوفاء به، ولا كفارة فيه. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (١ / ٤/١) : (وأمًّا النذر للموتى من الأنبياء والمشايخ وغيرهم، أو لقبورهم أو المقيمين عند قبورهم، فهو نذر شرك ومعصية الله تعالى. سواء كان النذر نفقة أو ذهباً أو غير ذلك، وهو شبيه بمن ينذر للكنائس والرهبان وببوت الأصنام. وقد ثبت في الصحيح عن النبي الله أنه قال : ((من نذر أن يطبع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه)) وقد اتفق العلماء على أنَّ نذر المعصية لا يجوز الوفاء به، بل عليه كفارة يمين في أحد قولي العلماء، وهذا إذا كان النذر الله وأمًّا إذا كان النذر لغير الله، فهو كمن يحلف بغير الله، وهذا شرك. فيستغفر الله منه، وليس في هذا وفاء ولا كفارة). اه وانظر : المصدر نفسه (٢١/٣٤ ١-٤١)، وفتح المحيد شرح كتاب التوحيد، باب : من الشرك النذر لغير الله ص/١٤٦.

<sup>(</sup>٣) ني (ح) : ((عن)).

<sup>(</sup>٤) في (ح): ((طريقهم)).

<sup>(°)</sup> في (ح) و(م) : ((رمناهجهم)).

<sup>(</sup>٦) كلمة [الكلا] زيادة من (م).

<sup>(</sup>٧) ما بين المعقوفين سقط من (ح).

والروافض مع عليٌّ =ﷺ=<sup>(۱)</sup> .

فأهل الحقّ أولى بأهل الحقّ من أهل الباطل؛ فالمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض (٢) والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض (٣)/.

والقلوب إذا اشتغلت بالبدع، أعرضت عن السنن (أ)؛ فتحد أكثر هـؤلاء العـاكفين على القبور معرضين عن طريقة من فيها وسنته مشتغلين بقبره عمَّا دعا إليه وأمر به (°).

وتعظيم الأنبياء والصالحين ومحبتهم: إنَّما هي باتباع ما دعوا إليه من العلم النافع، والعمل الصالح، واقتفاء آثارهم، وسلوك طريقتهم (١)، دون عبادة قبورهم، والعكوف عليها، واتّحاذها أعياداً. فأيُّ تعظيم لهم واحترامٍ في هذا؟.

(١) كلمة (ره)) زيادة من ((م)).

والرافضة - كما قال ابن القيّم - هم من أبعد الناس عن هدي علي - الله وذلك الأنهم مخالفون لما هو عليه من الاعتقاد؛ فالرافضة يسبّون الشيخين أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، وعلى الله عنهما ويفضلهما عليه؛ فقد تواتر عنه أنّه كان يقول: ((خير هذه الأمّة بعد نبيها أبو بكر ثمّ عمر رضي الله عنهما)). أخرجه بهذا اللفظ أحمد في المسند (١٠٦/١)، وابن أبي عاصم في السنّة ص/٥٥، وأصله موجود في صحيح البخاري، اللفظ أحمد في المسند (٢٠٥/١)، وابن أبي عاصم في السنّة ص/٥٥، وأصله موجود في صحيح البخاري، كتاب فضائل أصحاب النبي الله عنه النبي الله الله بكر الصديق بعد النبي الله (حدة/٢٥٥) رقم (٣٦٧١).

وجاء عنه أيضاً قوله فللله (لا يفضّلني أحد على الشيخين إلاَّ جلدته حدَّ المفتري)). أخرجه عبد الله بن أحمد في السنّة (٥٦٢/٢)، وأبو حامد المقدسي في رسالته الرد على الرافضة ص/٢٩٨. فهذه الآثار تدل على براءة على فلله من الرافضة وبعده عن عقائدهم الفاسدة في الصحب والآل.

انظر : منهاج السنَّة (١/١ ١-١٢)، والإنتصار للصحب والآل للدكتور إبراهيم بن عامر الرحيلي ص/١١٢\_١١.

(٢) اقتباس من حزء آية، وهو قوله تعالى : ﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض﴾ [التوبة : ٧١].

(٣) اقتباس من جزء آية، وهو قوله تعالى : ﴿المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض﴾ [التوبة : ٦٧].

(٤) وذلك لأنَّ البدع تميت السنن. يقول ابن عباس رضي الله عنهما : ((ما من عام يأتي على الناس إلاَّ أحدثوا فيه بدعة وأماتوا فيه سنَّة حتى تحيا البدع وتموت السنن)). أخرجه ابن وضَّاح في كتابه البدع وما جاء في النهي عنها برقم (٩٥)، والطبراني في الكبير برقم (١٠٦١٠). وفي سنده ضعف.

ويقول الإمام البربهاري في شرح السنّة ص/٢٦ : ((واعلم أنَّ الناس لم يبتدعوا بدعة ـ قطــ حتى تركوا من السنّة مثلها، فاحذر المحرَّمات من الأمور فإنَّ كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، والضلالة وأهلها في النار)). اهــ

(٥) أي عمًّا ما أمر به من إخلاص الدين والعبادة الله وحده لا شريك له كما بيِّن في مطبوعة محمد حامد الفقي ــ رحمه ا لله.

(٦) في (ح): ((طريقهم)).

القلسوب إذا اشسستغلت بسسالبدع أعرضت عن السنن

119

وإنّما اشتغل كثير من الناس بأنواع من العبادات المبتدعة، التي يكرهها الله ورسوله، لإعراضهم عن المشروع، أو بعضه، وإن قاموا بالصورة الظاهرة. فقد حرموا المقصود منه (١).

ومن أصغى إلى كلام الله ورسوله بقلبه، وتدبَّره بكليته، وحدَّث نفسه باقتباس الهــدى والعلم منه، لا من غيره: أغناه عن البدع، والآراء، والتخرصات والشطحات، والخيالات.

فإن قيل: فما الذي (٢) أوقع في الافتتان بالقبور، مع العلم بـأنَّ أهلهـا أمـوات لا يملكون ضرَّاً ولا نفعاً؟.

## قيل: الموقع أمورٌ :

منها: الجهل بحقيقة ما بعث الله به رسوله، بل جميع رسله: من تِحقيــق التوحيـد، وقطع أسباب الشرك، ولا علم يبطل دعوة الشيطان إلى الفتنة (٢).

ومنها: أحاديث مكذوبة مختلقة، وضعها أشباه عبَّاد الأصنام من المقابرية على رسول الله على تناقض (١) دينه وشرعه، كحديث: ((إذا أعيتكم الأمور. فعليكم بأصحاب القبور))(٥) [وحديث ((لوحسَّن أحدكم ظنَّه بحجرِ لنفعه))(١).

<sup>. (</sup>١) المقصود من مشروعية العبادات كالصلاة والزكاة والحج والدعاء وغيرها \_ كما بيَّن الشيخ محمد حامد الفقي في مطبوعته \_ هو تعبيد القلوب لمقلِّبها وخالقها وبارثها وحده سبحانه.

<sup>(</sup>٢) في ((ح)) : ((ما الذي)).

<sup>(</sup>٣) في الأصل و(م): ((الفقنة)) وهو تحريف، والتصويب من (ح) و(هـ). والمقصود ولا علم عندهم صحيح يعصمهم من إجابة دعوة الشيطان إلى الشرك والبدعة.

<sup>(</sup>٤) المثناة غير منقوطة في الأصل و(ح)، وهي في (هـ) : ((يناقض)) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٥) حديث موضوع. ذكره العجلوني في ((كشف الخفاء)) (٨٥/١) رقم (٢١٣) بلفظ: ((إذا تحيرتم في الأمور، فاستعينوا بأصحاب القبور)) وعزاه للأربعين لابن كمال باشا، المتوفي سنة (٩٤٠هـ). انظر: ترجمته في معجم المؤلفين (١٤٨/١). وذكر هذا الحديث أيضاً شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في ((بحموع الفتاوى)) (١/١٥٣)، وفي ((الاستغاثة)) (٢/٣٤) وبيَّن أنَّه مكذوب مفترى على رسول الله على باتفاق العارفين بحديثه على أوم يروه أحد من العلماء، ولا يوجد في شيء من كتب الحديث المعتمدة.

<sup>(</sup>٦) حديث موضوع، ذكره أصحاب الموضوعات في كتبهم وأشساروا إلى أنَّه موضوع. انظر : تمييز الطيَّب من الخبيث لابن الديبع ص/١٣٣، والأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة ص/٢٨٨ رقم (٣٧٦)، وكشف الحفاء للعجلوني (١٩٨/٢) رقم (٢٠٨٧)، وسلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة (١٤٧/١) رقم (٤٥٠).

وا لله بعث رسوله لقتل من حسَّن ظنَّه بالأحجار، وحذَّر أمَّتـه الفتنـة بـالقبور](١) من كلِّ / طريق، كما تقدَّم.

ومنها: حكايات، كقول القائل: استغاث فلان بالقبر الفلاني، فتحلّص من شدته (٢)، وربّما يدعو الإنسان عند قبر \_ وهو مضطر منكسر \_ [فيحاب] (٢)، بحيث لو دعا [على] (ئا تلك الحال في حمام أو سوق لأجيب، ولو كان كافراً، ﴿ كُلاّ نملُ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربّك ﴾ (٥). وليس كلُّ من أحاب الله دعاءه (١) يكون راضياً (٧) عنه، محبًا له، راضياً بفعله. فإنَّ الإحابة تكون لبَرِّ وفاحر، ومؤمن وكافر. وكثير من الناس ربما يعتدي في دعائه (٨) أو يشرك، فيحصل مطلوبه أو بعضه؛ فيظنُّ أنَّ عمله صالح. كمن أمدًّ بالمال والبنين، وهو يظنُّ أنَّ الله يسارع له في الخيرات (١).

<sup>=</sup> ومَّمَن حكم عليه بالوضع أيضاً شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله تعالى \_ في ((بحمسوع الفتاوى)) (٣٣٥/٢٤)، و(١٣/١١٥)، والحافظ ابن حجر العسقلاني كما نقل ذلك عنه تلميذه السنخاوي في (رالمقاصد الحسنة)) ص/٤٤٤ عند الحديث رقم (٨٤٤).

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٢) يقول الإمام الشوكاني - رحمه الله - مبيّناً أثر هذه الحكايات المكذوبة في إيقاع العامّة في الشرك والتعلق بالأموات: (وقد يجعل الشيطان طائفة من إخوانه من بني آدم يقفون على ذلك القبر، يخادعون من يأتي إليه من الزائرين، يهولون عليهم الأمر، ويصنعون أموراً من أنفسهم، وينسبونها إلى الميّت على وجه لا يفطن [له] من كان من المغفلين، وقد يصنعون أكاذيب مشتمله على أشياء يسمونها كرامات لذلك الميّت، ويبثونها في الناس، ويكررون ذكرها في بحالسهم، وعند اجتماعهم بالناس، فتشيع وتستفيض، ويتلقاها من "يحسن الظن بالأموات، ويقبل عقله ما يروى عنهم من الأكاذيب، فيرويها كما سمعها، ويتحدّث بها في بحلسه، فيقع الجهال في بلية عظيمة من الاعتقاد الشركي). انتهى المراد نقله من كلامه؛ وانظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٧/٢).

<sup>(</sup>٣) كلمة [فيحاب] سقطت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) كلمة [على] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٥) سورة الإسراء، آية رقم (٢٠).

<sup>(</sup>٦) في النسخ الخطية كتبت ((دعاه)) على الرسم القديم.

<sup>(</sup>٧) في (م): ((رضياً)).

<sup>(</sup>٨) لمعنى الاعتداء في الدعاء راجع كلام ابن القيِّم المنقول بهامش صفحة (٢٠١).

<sup>(</sup>٩) وذلك لأنَّ أسباب إجابة الدعاء كثيرة. يقول شيخ الإسلام ابن نيمية في ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (٩) وذلك لأنَّ أسباب التي لأجلها تحصل إجابة الدعاء .. : (وأمًّا إجابة الدعاء فقد يكون سببه اضطرار الداعى وصدقه، وقد يكون سببه بحرد رحمة الله له، وقد يكون أمراً قضاه الله لا لأجل دعائه، وقد يكون الداعى وصدقه، وقد يكون سببه بحرد رحمة الله له، وقد يكون أمراً قضاه الله لا أجل دعائه، وقد يكون

وفي فتاوى أبي محمد بن عبد السلام: أنَّه لا يجوز سؤال الله بشيء من مخلوقاته لا الأنبياء ولا غيرهم وتوقَّف في نبينا ﷺ لاعتقاده أنَّ ذلك جاء في حديث، وأنَّه لم يعرف صحة الحديث (١).

وهذا الحديث الذي قد توقّف فيه العز بن عبد السلام ـ رحمه الله تعالى ـ هو حديث الأعمى الذي أتسى النبي على فقال: ادع الله أن يعافيني. قال: إن شئت دعوت لك، وإن شئت أخرت ذلك فهو خير ـ وفي روايـة: وإن شئت صبرت فهو خير لك ـ فقال: ادعه. فأمره أن يتوضأ، فيحسن وضوءه فيصلي ركعتين، ويدعوا بهذا الدعاء: اللهم إنّي أسألك وأتوجّه إليك بنبيّك محمد نبي الرحمة، يا محمد إني توجهت بك إلى ربّي في حاجي هذه فتقضى لي، اللهـم فشفعه في وشفعني فيه». أخرجه الـترمذي في كتاب الدعوات من سننه \_ (٥٣١٥) حديث رقم (٨٥٥)، والنسائي في عمل اليوم والليلة ص/١٤١٤ رقم (١٩٨٨)، والحاكم في المستدرك (١٩٨٥)، والبيهقي في دلائل النبوة (١٦٨١-١٦٨).

وهو صحيح كما قال الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ. انظر : التوسل أنواعه وأحكامه ص/٧٥.

ولكن غاية ما فيه هو أنَّ الأعمى توسَّل بدعاء النبي ﷺ، وليس فيه دلالة على الإقسام على الله تعالى بـالنبي أو التوسل بذاته ﷺ.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (٣٤٧/١) : (ورأيت في فتاوى الفقيه أبي محمد بن عبد السلام قال : لا يجوز أن يتوسل إلى الله بأحد من خلقه إلا برسول الله في إن صحّ حديث الأعمى. فلم يعرف صحته ... وقد تقدَّم أنَّ هذا الحديث لا يدل إلا على التوسل بدعائه، ليس من باب الإقسام بالمخلوق على الله تعالى، ولا من باب السؤال بالذات كما تقدَّم). انتهى باختصار. وانظر : المصدر نفسه (١/٢٨٥، وانظر تفصيل القول فيه في ((التوسل أحكامه وأنواعه)) للعلامة الألباني ــ رحمه الله تعالى ــ ص/٥٧٠.

له أسباب أخرى، وإن كانت فتنة في حقّ الداعي. فإنّا نعلم أنّ الكفار قد يستجاب لهم فيسقون وينصرون ويعانون ويرزقون مع دعائهم عند أوثانهم وتوسلهم بها. وقد قال الله تعالى : ﴿كلا تُمدُ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربّك وما كان عطاء ربّك محذوراً وقال تعالى : ﴿وأنّه كان رجالاً من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً . وأسباب المقدورات فيها أمور يطول تعدادها، ليس هذا موضع تفصيلها)). اهم وانظر : المصدر نفسه (١٩٨/٢).

<sup>(</sup>۱) وذلك لمّا سئل ـ رحمه الله تعالى ـ عن الداعي يقسم على الله تعالى بمعظّم من خلقه في دعائه كالنبي ﷺ والولي والملك. هل يكره له ذلك؟ فأجاب ـ رحمه الله تعالى ـ قائلاً : رأمًا مسألة الدعاء فقد جاء في بعض الأحاديث أنَّ رسول الله ﷺ علّم بعض أصحابه الدعاء فقال في أقواله : ((قل اللهمَّ إنسي أقسم عليك بنبي الرحمة)) وهذا الحديث إن صحَّ فينبغي أن يكون مقصوراً على رسول الله ﷺ لأنَّه سيَّد ولد آدم، وأن لا يقسم على الله بغيره من الأنبياء والملائكة والأولياء لأنَّهم ليسوا على علو درجته ومرتبته). [فتاوى العز ابن عبد السلام ص/١٢٦ - ١٢٧ المسألة رقم (١٠٢)].

مكائد الشيطان في جو العبــد إلى الشوك

والمقصود: أنَّ الشيطان ـ بلطف كيده ـ يحسِّن الدعاء عند القبر، وأنَّه أرجح منه في بيته ومسجده. فإذا قرَّر ذلك دعاه إلى درجة أخرى من الدعاء عنده، إلى الدعاء به، والإقسام به على الله. وهذا أعظم من الأول (١). فإذا قرَّر ذلك دعاه إلى دعاء الميت نفسه من دون الله. ثمَّ ينقله إلى أن يتحد قبره مُعْتَكُفاً، ويوقد عليه القنديل، ويضع (١) عليه الستور، والمسجد، ويعبده بالسجود له، والطواف، والتقبيل، والاستلام، والحجِّ إليه، والذبح، ثمَّ ينقله إلى دعاء الناس إلى عبادته، واتّخاذه عيداً (١).

والفرق بين زيارة الموحدين والمشركين: أنَّ المقصود بالزيارة عنـد أهـل التوحيـد تذكُّر/ الآخرة والاعتبار، والإحسان إلى الميت بالدعاء له والاستغفار واتباع السنَّة.

ولم يشرع الله سبحانه دعاءً الميت، ولا الدعاء به، ولا الصلاة تحنده.

وزيارة المشركين: أصلها مأخوذ عن عبَّاد الأصنام. قالوا: الميت المعظَّم، الذي لروحه قرب ومزية عند الله، لا تزال تأتيه الألطاف من الله، وتفيض على روحه الخيرات. فإذا علَّق الزاير روحه به، فاض من روح المزور على (<sup>4)</sup> روح الزاير من تلك الألطاف بواسطتها، كما ينعكس الشعاع عن (<sup>0)</sup> المرآة الصافية والماء ونحوه على الجسم المقابل له.

الفرق بسين زيارة أهسل التوحيسد وزيارة أهسل الشسسرك للقبور

<sup>(</sup>١) وذلك لأنَّ شأن الله أعظم من أن يقسم عليه، أو يسأل بأحد من خلقه، وقد أنكر ذلك أثمة الإسلام. [إغاثة اللهفان (٢٤٤/١)].

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((ويصنع)) وفي الأصل رسمها محتمل، وفي (م) : ((بل ويصنع)) والمثبت هو الأولى.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) وهامش (ح) بعد كلمة (رعيداً)) عبارة : (رقلت : ثمَّ الإنكار على من أنكر شيئاً مـن هـذه المفاسد والحكم عليه بالضلال البعيد فيكون أضلَّ خلق الله عنده فلا حرم يتناول بذلك من روينا عنه هذه البراهين الساطعة التي هي منشأ الإنكار ومبدأ فساد هذا العوار. فعامل هذا المروي من حيث لا يدري)). وهـو ليس من كلام صاحب (رإغاثة اللهفان))؛ فيحتمل أن يكون إدراجاً من المؤلف ــ رحمه الله، أو من تصرف النساخ حيث لم يأتي في الأصل و(م). والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((من)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((على)).

قالوا: فتمام الزيارة أن يتوجَّه [الزاير] (١) بروحه وقلبه إلى الميت، لا يبقى فيه التفات إلى غيره. وكلَّما كان جمع الهمَّة والقلب عليه أعظم كان أقربَ إلى انتفاعه به.

وقد ذكر هذه الزيارة على هذا الوجه ابن سينا(٢) والفارابي(٣) وغيرهما(٤) وصرَّح

والفارابي هو محمد بن محمد بن طرحان بن أوزلغ التركي الفارابي، المكنى بأبي نصر، أخذ المنطق من متى بن يونس، ولازم يوحنا بن جيلان النصراني. كان يتزهّد زهد الفلاسفة، ويطلق عليه المعلم الثاني. وقد كفره علماء الإسلام وأثمتهم لما له من أقوال كفرية. قال عنه الإمام الذهبي في السير: (له تصّانيف من ابتغى الهدى منها ضلَّ وحار، منها تخرج ابن سينا) اهـ. ومن تصانيفه: ((آراء المدينة الفاضلة)) و((إحصاء العلوم)). هلك سنة (٩٣٣هـ) وله نمانون سنة. انظر: سير أعلام النبلاء (١٦/١٥)، وبحموع الفتاوى لشيخ الإسلام (٢٠/٧)، والأعلام للزركلي (٢٠/٧).

(٤) والزيارة على هذا الوجه ذكرها الغرالي في كتابه ((لمضنون به على غير أهله)) ص/١٥١-١٥٢ المطبوع ضمن القصور العوالي، وذكرها أيضاً شيخ الإسلام ابن تيمية في ((قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة)) ص/٣٦-٣٧، وفي ((الاستغاثة في الرد على البكري)) (٤١٠-٤١٤) وغيرهما، وعزاها إلى ابن سينا وأبي حامد الغزالي.

قلت: ولابن سيناء رسالة في معنى الزيارة وكيفية تأثيرها قد أشار إليها صاحب كتاب ((ثورة العقل في الفلسفة العربية)) ص/١٩٠٨. طبعة دار المعارف / القاهرة، الطبعة الرابعة سنة (١٩٧٨م). و لم أقف عليها.

وهذه الزيارة بهذا المعنى باطلة؛ وذلك لأنّها مبنية على أصول فلسفية إلحادية فاسدة وهمي : إنكار أن يكون المؤثر في الحوادث هو الله تعالى، بل المؤثر فيها عندهم هو العقل الفعّال، وأنَّ النفس بمثابة المرآة تعكس ما يفيض عليها من روح ذلك المستشفع به بواسطة العقل الفعّال، وأنَّ الله تعالى ليس بفاعل عتار يحدث الحوادث بمشيئة واحتيار؛ فلا تأثير له فيها، وأنه تعالى لا يعلم الجزئيات وبالتالي فلا يسمع أصوات عباده ويجيب دعاءهم، ولا يخفى ما في هذا من الكفر والإلحاد.

يقول شيخ الإسلام في ((مجموع الفتاوى)) (١٦٧١-١٦٨): (وقد أحدث قوم من ملاحدة الفلاسفة الدهرية للشرك شيئاً آخر ذكروه في زيارة القبور كما ذكر ذلك ابن سينا ومن أخذ عنه كصاحب كتب المضنون بها وغيره، وذكروا معنى الشفاعة على أصلهم، فإنهم لا يقرون بأنَّ الله خلق السموات والأرض في ستة أيام، ولا أنَّه يعلم الجزئيات، ويسمع أصوات عباده، ويجيب دعاءهم. فشفاعة الأنبياء والصالحين على أصلهم ليست كما يعرفها أهل الإيمان من أنَّها دعاء يدعوا به الرجل الصالح فيستجيب الله دعاءه، كما أنَّ ما يكون من إنزال المطر باستسقائهم ليس سببه عندهم إجابة دعائهم. بل هم يزعمون أنَّ المؤثر في حوادث العالم هو قوى النفس أو الحركات الفلكية أو القوى الطبيعية، فيقولون : إنَّ الإنسان إذا أحبَّ رجلاً صالحاً قد مات لا

<sup>(</sup>١) كلمة [الزاير] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٢) هو الحسين بن عبد الله بن الحسين بن علي، الفيلسوف المشهور، المعروف بابن سينا، والملقب بالشيح الرئيس. عالم بالطب والفلسفة. ولد بخرميشن من قرى بخارى سنة (٣٧٠هـ)، وهلك سنة (٤٢٨هـ). من تصانيفه الكثيرة: (والقانون في الطب))، (وتقاسيم الحكمة))، (والمبدأ والمعاد)) و((الإشارات والتنبيهات)). انظر: تأريخ حكماء الإسلام للبيهقي ص/٥-٧١، ووفيات الأعيان (٧/١٥)، وسير أعلام النبلاء (٥٣١/١٧)، ومعجم المؤلفين (٦١٨/١).

<sup>(</sup>٣) في (م): ((والفاراني)) وهو تصحيف.

بها<sup>(۱)</sup> عبَّاد الكواكب<sup>(۱)</sup> في عبادتها.

وقالوا: إذا تعلُّقت النفس الناطقة بالأرواح العلوية، فاض عليها منها النور.

و لهذا<sup>(۱)</sup> السِرِّ عبدت الكواكب واتَّخذت لها الهياكل، وصنَّفت لها الدعوات، واتَّخذت الأصنام المجسَّدة لها<sup>(١)</sup>. وهذا بعينه هو الذي أوجب لعبَّاد<sup>(٥)</sup> القبور: اتَّخاذها أعياداً، وتعليق الستور عليها، وإيقاد السَّرج عليها، وبناء المساجد عليها. وهو الذي قصد رسول الله على إبطاله ومحوّه بالكلية، وسدَّ الذرائع المفضية إليه<sup>(١)</sup>؛ فوقف المشركون في طريقه، وناقضوه في قصده، وكان في شقٌّ وهؤلاء في آخر.

وهذا الذي ذكره هؤلاء المشركون في زيارة القبور : هو الشَّفاعة التي ظنَّـوا أنَّ آلهتهم تنفعهم بها، وتشفع لهم/ عند الله.

قالوا: فإنَّ العبد إذا تعلَّقت روحه بروح الوجيه المقرَّب عند الله، وتوَّجه بهِمَّته إليه، وعكف بقلبه عليه: صار بينه وبينه اتَّصال يفيض عليه منه نصيب مَّا يحصل له من الله عليه، وشبَّهوا ذلك بمن يخدم ذا جاه وحظوةٍ وقُرْبٍ من السلطان. فهَو شديد التعلَّق

معنى الشفاعة عند الفلاسفة

سيما إذا زار قبره فإنه يحصل لروحه اتصال بروح ذلك المبت فيما يفيض على تلك الروح المفارقة من العقل الفعال عندهم أو النفس الفلكية، يفيض على هذه الروح الزائرة المستشفعة من غير أن يعلم الله بشيء من ذلك \_ بل وقد لا تعلم الروح المستشفع بها بذلك \_ ومثّلوا ذلك بالشمس إذا قابلها مرآة فإنّه يفيض على المرآة من شعاع الشمس، ثمّ إذا قابل المرآة مرآة أحرى فاض عليها من تلك المرآة، وإن قابل تلك المرآة حائط أو ماء فاض عليه من شعاع تلك المرآة، فهكذا الشفاعة عندهم، وعلى هذا الوجه ينتفع الزائر عندهم. \_ وفي هذا القول من أنواع الكفر ما لا يخفى على من تدبره). انتهى وانظر : الاستغاثة في الرد على البكري \_ \_ وفي هذا القول من أنواع الكفر ما لا يخفى على من تدبره). انتهى وانظر : الاستغاثة في الرد على البكري

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((به))،

<sup>(</sup>٢) عباد الكواكب هم الذين يعتقدون تأثير الكواكب في الكون؛ فيتوجهون إليها بالعبادة، دون قصر الربوبية والإلهية عليها؛ بـل يتخذونهـا وسـائط. ومـن فرقهـم : ((الصابئـة)). انظر : الملـل والنحـل (حـ٧٢٢/٣)، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان للسكسكي ص/٩٣، وروح المعاني للألوسي (حـ٧٩/١).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((وبهذا)).

<sup>(</sup>٤) نظير هذا الكلام ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في الاستغاثة (١٣/٢).

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : (رلعبادة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) انظر : كلام ابن القيِّم في إعلام الموقعين (١٣٩/٣) في الوجه الثالث عشر في سدٍّ الذرائع ومنع ما يؤدي إلى الحرام.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((من الله تعالى الله علوًّا كبيراً)).

وفي (هـ) : ((من الله تعالى علوًّا كبيراً)).

به. [فما يحصل لذلك من السلطان من الإفضال، ينال ذلك المتعلِّق به](١).

فهذا سرُّ عبادة الأصنام وهو الذي بعث الله رسله<sup>(۲)</sup> وأنزل كتبه بإبطالـه وكفَّـر أصحابه، ولعنهم، وأباح دماءهم وأموالهم وسَبْي ذراريهم، وأوجب لهم النار.

عند الفلاسفة

(١) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

الشفاعة على هذا الوجه ذكرها أبو حامد الغزالي في ((المضون به عنى غير أهله)) المطبوع ضمن القصور العوالي ص/١٥١-١٥١، وأيضاً ذكرها شيخ الإسلام ابن تيمية في ((مجموع الفتاوى)) (١٦٧/١) وعزاها إلى الفلاسفة كابن سينا، ومن أخذ عهم كأبي حامد الغزالي.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((محموع الفتاوى)) (٤١٤/١٤) معنّقاً على معنى الشفاعة عند الفلاسعة ومن نحا نحوهم: (فكثير منهم يظن أنَّ الشفاعة هي بسبب اتصال روح الشافع بروح المشفوع له، كما ذكر ذلك أبو حامد الغزالي وغيره. يقولون: من كان أكثر صلاة على النبي على كان أحق بالشفاعة من غيره. وكذلك من كان أحسن ظنّا بشخص، وأكثر تعظيماً له: كان أحق بشفاعته. وهذا غلط. بل هذا هو قول المشركين الذين قالوا: نتولى الملائكة ليشفعوا لنا. يظنون أنَّ من أحب أحداً - من الملائكة والأنبياء والصالحين وتولاه - كان ذلك سبباً لشفاعته له. وليس الأمر كذلك. بل الشفاعة: سببها توحيد الله، وإخلاص الدين والعبادة بجميع أنواعها له فكل من كان أعظم إخلاصاً كان أحق بالشفاعة، كما أنه أحق بسائر أنواع الرحمة. فإنَّ الشفاعة من الله مبدؤها، وعلى الله تمامها. فلا يشفع أحد إلا يإدنه. وهو الذي يأذن للشافع. وهو الذي يقبل شفاعته في المشفوع له. وإنّما الشفاعة سب من الأسباب التي بها يرحم الله من يرحم من عباده. وأحق الناس برحمته: هم الملتوحيد والإخلاص له، فكل من كان أكمل في تحقيق إحلاص ((لا إله إلا الله)) علماً وعقيدة، وعملاً وبراحة، ومولاة ومعاداة: كان أحق بالرحمة... إلى أن قال: فنبيّن أنَّ مدار الأمر كله: على تحقيق كلمة وبراحة، ومولاة ومعاداة: كان أحق بالرحمة... إلى أن قال: فنبيّن أنَّ مدار الأمر كله: على تحقيق كلمة الإنحلاص، وهي ((لا إله إلا الله)) لا على الشرك بالتعلّق بالموتى وعبادتهم، كما ظنَّه الجاهلون)). انتهى.

وثمًا يدل أيضاً على بطلان معنى الشفاعة على هذا الوجه الذي ذكره الفلاسفة : أنهم قاسوا حصول شفاعة المقرّب عند الله كالنبي أو لولي عنى شفاعة الوجيه المقرّب عند السلطان وهنو قياس مع الفارق العظيم، فالشفاعة عند الله تعمل إلا بعد إذنه للشافع ورضاه عن المشفوع له بخلاف الشفاعة عند المخلوق فهي قد تحصل بدون إذن المشفوع إليه أو بدون رضاه عن المشفوع له، وذلك لأي سبب من الأسباب التي تدل على تأثير المخلوق في المخلوق من رغبة أو رهبة أو عبة أو غير ذلك، والله تعالى لايؤثر فيه شيء من علوقاته فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن. انظر : المصدر السابق نفسه (١٤/ ٣٨٠–٣٨٢)، والشفاعة عند أهل السنّة والرد على المخالفين فيها ص/٨٥، وانظر كلام ابن القيّم الآتي في صفحة (٤٥١ ـ ٤٥٧).

(٢) في الأصل: ((رسوله)).

والقرآن من أوله إلى آخره مملوّ<sup>(۱)</sup> من الردِّ على أهله وإبطال مذهبهم (<sup>۲)</sup>. قال <sup>(۱)</sup> تعالى ﴿أُم اتَّحَذُوا من دون الله شفعاء؟ قُلْ أُو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون؟ قل: لله الشفاعة جميعاً له ملك السماوات والأرض﴾ (<sup>3)</sup>.

فأخبر باختصاصه بالشفاعة إليه ليرحم عَبْدُه، وأذن هو لمن شاء أن يشفع فيه.

فصارت (٥) الشفاعة في الحقيقة إنّما هي له. والذي يشفع عنده إنّما يشفع بإذنه له وَأَمْرِه بعد شفاعته سبحانه إلى نفسه؛ وهي إرادته رحمة عبده (١). وهذا ضدُّ الشفاعة الشركية التي (١) أثبتها هؤلاء المشركون ومن وافقهم، وهي التي أبطلها الله في كتابه بقوله فواتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة (١) ولا من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلّة ولا شفاعة (١) فوليس لهم من دونه ولي ولا شفيع (١١) فوليس لمم من دونه من ولي ولا شفيع (١١) بل إذا أراد سبحانه رحمة عبده أذن هو لمن يشفع كما قال : هما من شفيع إلا من بعد إذنه (١١)، همت ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه (١١).

الشفاعة الشركية

<sup>=</sup> وفي (ح) و(هـ) : زيادة ((紫)) بعد كلمة ((رسوله)). والمثبت من (م) أولى، لأنه موافق لما في الإغاثة.

<sup>(</sup>١) في (هـ): ((فمملؤ)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((مذاهبهم)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : زيادة لفظ الجلالة بعد كلمة ((قال)).

<sup>(</sup>٤) سورة الزمر، الآيتان : ٤٣-٤٤.

<sup>(</sup>٥) في الأصل: ((فضارت)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في الأصل ((عنده)) وهو تصحيف، والمثبت من بقية النسخ موافق لما في الإغاثة. هذا هو معنى شفاعة الله إلى نفسه وهي إرادته ـ سبحانه وتعالى ـ من نفسه رحمة عبده.

<sup>(</sup>٧) في (م) : زيادة كلمة ((لا)) بعد كلمة ((التي)) وهي مقحمة لا وجه لها هنا.

<sup>(</sup>٨) سورة البقرة، الآية رقم (١٢٣).

ني (ح) و(هـ) : زيادة وقال تعالى : ﴿ وَلا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلا يُؤْخِذُ مِنْهَا عَدَلَ ﴾ بعد هذه الآية.

<sup>(</sup>٩) سورة البقرة، الآية رقم (٤٥٢).

<sup>(</sup>١٠) سورة الأنعام، الآية رقم (١٥).

<sup>(</sup>١١) سورة السجدة، الآية رقم (٤).

<sup>(</sup>١٢) سورة يونس، الآية رقم (٣).

<sup>(</sup>١٣) سورة البقرة، الآية رقم (٢٥٥).

فالشفاعة/ بإذنه : ليست شفاعة من دونه.

وأسعد الناس بشفاعة (١) سيِّد الشفعاء يوم القيامة : أهل التوحيد، الذيبن جرَّدوه وخلَّصوه (٢) من شوائب الشرك (٦)، [وهم] الذين ارتضى الله قال تعالى (٥) هويشفعون إلاَّ لمن ارتضى (١) وقال هيومنذ لاتنفع الشفاعة إلاَّ من أذن له الرحمن ورضي له قولاً (٧). فعلَّق سبحانه الشفاعة بأمرين : رضاه على المشفوع له، وإذنه للشافع.

وسرُّ ذلك : أنَّ الأمر كلَّه للله وحده فليس لأحدٍ معه من الأمر شيء؛ وأعلى الخلق وأكرمهم عنده : الرسل والملائكة المقرَّبون، وهم عبيدٌ، لا يسبقونه بالقول ولا يتقدَّمون بين يديه، ولا يفعلون شيئاً إلاَّ بعد إذنه وأمرِّهِ (^).

فإذا أشرك بهم المشرك، واتّخذهم شفعاء من دونه، ظناً أنّه إذا فعل ذلك تقدّموا وشفعوا له عند الله : فهو من أجهل الناس بحقّ الربّ سبحانه وما يجب له، ويمتنع عليه. فإنّ هذا محال ممتنع؛ سببه قياس الربّ على الملوك والكبراء، حيث يتخدّ من خواصهم وأوليائهم من يشفع عندهم في قضاء الحوائج. وبهذا القياس الفاسد عبدت الأصنام، واتّخذ المشركون من دون الله الشفيع والولي. والشفعاء عند المخلوقين هم شركاؤهم، فإنّ قيام مصالحهم بهم، وهم أعوانهم وأنصارهم، الذين قيام أمر الملوك والكبراء بهم،

سبب الشف الشركية

شفاعة الن

**\_\_\_ 鉴** 

القيامة لايناه

إلا أهل التو-

الخالص

 <sup>(</sup>١) في (م) : ((بشفاعته)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((راخلصوه)).

<sup>(</sup>٣) ويدل لذلك حديث أبي هريرة \_ ﷺ . لمّا سأل النبي ﷺ : من أسعد الناس بشفاعتك يـوم القيامة؟ فقـال : ((أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلاّ الله خالصاً من قلبه أو نفسه)). أخرجمه البخـاري في كتاب العلم، باب: الحرص على الحديث (٣٨/١) حديث رقم (٩٩).

<sup>(</sup>٤) كلمة [وهم] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : <sub>((</sub>تال الله تعالى)).

<sup>(</sup>٦) سورة الأنبياء، الآية رقم (٢٨).

<sup>(</sup>٧) سورة طه، الآية رقم (١٠٩).

<sup>(</sup>٨) قال تعالى في شأن الملائكة : ﴿ بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بسين أيديهــم وما خلفهم ولا يشفعون إلاً من لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون﴾ [الأنبياء : ٢٦-٢٨].

ولولا هم لما انبسطت أيديهم وألسنتهم في الناس؛ فلحاجتهم إليهم يحتاجون إلى قبول شفاعتهم، وإن لم يأذنوا فيها، ولم يرضوا عن الشافع؛ لأنهم يخافون من ردِّها تشوُّش (١) أحوالهم، ولا كذلك الغني (٢) سبحانه وتعالى.

فتبيَّن: أنَّ الشفاعة التي نفاها الله في القرآن: هي هذه الشفاعة الشركية، التي يعرفها الناس ويفعلها بعضهم (٢)، ولهذا/ يطلق (٤) نفيها تارة، بناءً على أنَّها هي المعروفة (٥) والمشاهدة عند الناس (١) ويقيِّدها (٧) تارةً إلاَّ بإذنه (٨). فهذه هي في الحقيقة منه فهو الذي أذن، ورضى (٩).

وقد بيَّسن (۱۰) سبحانه: أنَّ المتخذيين شفعاء مشركون. قال = الله تعالى = (۱۱): هو يعبدون من دون الله ما لا يضرُّهم ولا ينفعهم، ويقولون: هولاء شفعاؤنا عند الله قل : أتنبئون الله بما لا يعلم في السماوات ولا في الأرض، سبحانه وتعالى عسًا يشركون (۱۲).

<sup>(</sup>١) في (م) : ((تشويش)).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((الغني الحميد)).

<sup>(</sup>٣) الشفاعة المعروفة عند الناس والتي يفعلونها فيما بينهم هي : أن يشفع الشفيع عند المشفوع عنده ابتداءً فيقبل شفاعته، ولا يكون فيها إذن من المشفوع عنده كما لا يشترط فيها الرضى عن المشفوع له؛ وهذه جائزة في حق المخلوق، أمَّا في حق المخلوق مع خالقه فلا تكون الشفاعة إلاَّ بعد إذنه تعالى للشافع، ورضاه عن المشفوع له. انظر : مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام (١١٨/١، و٢٤١/٢٤).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((نطق)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((المعروف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) وذلك كما في قوله تعالى : ﴿وَأَنْذُرُ بِهِ الذِّينَ يُخَافُونَ أَنْ يُحَشِّرُوا إِلَى ربِّهِم لِيسَ لَهُم من دونه ولي ولا شـفيع لعلُّهم يتقون﴾ [الأنعام : ٥١].

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((وتعيدها)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>A) وذلك كما في قوله تعالى : ﴿ وَمن ذَا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ [البقرة : ٢٥٥]، وقوله : ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ [سبأ : ٣٣]. أي أن الشفاعة لا تنفع إلا بإذنه. انظر : إغاثة اللهفان (١/ ٢٥١).

<sup>(</sup>٩) أي هو الذي أذن للشافع رضي عن المشفوع له. انظر : المصدر السابق نفسه (١/١٥).

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((تبيَّن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>۱۲) سورة يونس، الآية رقم (۱۸).

الفرق ب الشفاعة عد الخيا والشفاعة ع وسرُّ الفرق بين الشفاعتين: أنَّ شفاعة المخلوق إلى المخلوق، وسؤاله للمشفوع عنده: لا يفتقر فيها إلى إذن، ولا أمرٍ من المشفوع عنده، بـل هـي سبب خـارجي قـد توافق رغبةً من المشفوع عنده، أو رهبةً خاليتين عـن المعـارض؛ فيحصـل المقصـود، وقـد يعارضها معارض؛ فيقع الترجيح أو التوقَّف.

والشفاعة عند الخالق: امتثالاً(۱) لأمره؛ وطاعة له؛ فالربُّ سبحانه هو الذي يحرِّك المشفوع إليه حتى يمرِّك المشفوع عند المحلوق: هو الذي يحرِّك المشفوع إليه حتى يقبل (۲)، والشافع عند المحلوق مستغنٍ عنه في أكثر أموره وهو في الحقيقة شريكه، لحاجة المشفوع عنده إليه في نصرٍ ومعاونةٍ وغيرهما، (كما أنَّ الشافع محتاج (۲) أيضاً في رزق (۱) أو نصر (۱) أوغيرهما) (۱)؛ فكلٌ منهما محتاج إلى الآخر (۷).

ومن وفَقَه الله لفهم هذا الموضع ومعرفته: تبيَّن له حقيقة التَوحيد والشرك. والفرق بين ما أثبته الله من الشفاعة ونفاه وأبطله (^). ﴿ ومن لم يجعل الله

<sup>(</sup>١) أي تكون امتثالاً لأمره.

<sup>(</sup>٢) المقصود : أنَّ الله تعالى إذا شفع عنده الشفيع وقبل شفاعته لم يكن الشافع مؤثراً فيمه لأنَّه تعالى هو الذي حرَّك الشفيع حتى يشفع عنده لأنَّ الشفاعة لا تكون إلاَّ بإذنه سبحانه وتعالى، بخلاف شفاعة المحلوق للمخلوق فإنَّ شفاعة الشفيع هي التي حركت إرادة المشفوع إليه، وجعلته مريداً للشفاعة بعد أن لم يكن مريداً للشفاعة بعد أن لم يكن مريداً لله فعله. انظر : مجموع الفتاوي (١٤/٣٨ـ٣٨)

<sup>. (</sup>٣) أي محتاج إليه كما في إغاثة اللهفان (٢٥٢/١).

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : زيادة ((كِقُوله : ﴿فَارِزَقُوهُم منه﴾)) بعد كلمة ((رزق))، وفي ((ح)) : زيادة ((فارزقوهم)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((أو نصراً)) وهو خطاً.

<sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين في (ح) كتب في الهامش بخط الناسخ، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۷) وللتوسع في معرفة الفروق بين الشفاعة عند الخالق والشفاعة عند المحلوق. انظر : مجموع الفتاوى (۷) وللتوسع في معرفة الفروق بين الشفاعة عند أهل السنَّة والرد على (۲/۲ ۱-۱۸)، والشفاعة عند أهل السنَّة والرد على المخالفين فيها للدكتور ناصر بن عبد الرحمن الجديع ص/٨٥ \_ ٩٠ طبعة : دار أطلس للنشر والتوزيع \_ الرياض، الطبعة الأولى عام (١٤١٧هـ).

<sup>(</sup>٨) الشفاعة توعان:

 <sup>1.</sup> شفاعة مثبتة: وهي التي تكون لأهل الإيمان والتوحيد بعد الإذن للشافع والرضى عن المشفوع له كشفاعة نبينًا محمد تيم في العصاة من أهل التوحيد من أمته الذين قد استوجبوا النار بذنوبهم، فيشفع لهم أن لا يدخلوها.
 ٧. شفاعة منفية: وهي الشفاعة الشركية التي يتعلن بها المشركون ويثبتونها لآلهتهم حيث يطلبون من الأنساء والصالحين الغائبين والميتين قضاء حوائحهم ويقولون: هؤلاء شفعاؤنا عسد الله، فيجعلونهم كخواص الملوك عند الملوك، يشفعون بغير إذن الملوك. فيجعلونهم لله تعالى بمنزلة شركاء الملك.

انظر : مجموع الفتاوى (٣٤١/٢٤)، ومدارج السالكين (٣٤١/١)، وكتاب التوحيد مع شرحه فتح المجيد ص/٢٧٨-٢٨٥ باب : الشفاعة.

له (۱) نوراً فما له من نور (ه<sup>(۲)</sup>. انتهى كلام =صاحب=<sup>(۳)</sup> ((إغاثة اللهفان)) [ملخصاً]<sup>(٤)</sup>.

وقد حذفت منه شيئاً كثيراً. كذكر الأحاديث التي جعلها أسّاً لما قرر (°) في مباحثه هذه، وهي في الصحيح وغيره/ ظاهرة معروفة. عند من شيمته التماس الهدى من محله. وقد ألمنا منها فيما تقدَّم بشطر صالح (١) ومن أراد الاستقصاء طالع (٧) الكتاب المذكور، أو أصوله التي نقل منها ، وكذكر الجواب عن أوهام عرضت لقوم من القاصرين، حالت بينهم وبين الاهتداء بنور التَّحقيق. والموفَّق لا يحتاج زيادة على ما سمعت؛ فإنَّ خاطره الشريف لا يرضى باطل اللغو، وخفاء (٨) الوساوس (١).

140

وكذكر ما وقع من المفاسد والإلحاد في الدين بهذه القبور والمشاهد، ممَّا طوَّل ذكر أعيان منه هنالك (۱۱)، ولا سبيل إلى استقصائه، تركنا إيراده عنه؛ لظهوره لمن رأى وسمع على رؤس (۱۱) الأشهاد، وكثرة تنوُّع ما فيه من القبيح والفساد.

وقد أشرنا أيضاً فيما سلف إلى جماهير منه، وسيأتي كذلك، ونحن نعلم: أنَّ الشارع لا يُكتِّر ذلك التكثير، ويكرِّر ما ملأ الأسماع أشدَّ التكرير، إلاَّ لعظم فضاعة (١٢) الخطب.

وقد وقع ما بالغ في التحذير منه في أقطار البسيطة ونواحيها.

وبما ظهر منًّا من هذا الإنكار: سَلِمُنا من وبال السكوت عنه؛ ورأينا [أيضاً](١٣)

٠ (١)-ئي (م) : ((لو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) سورة النور، الآية رقم (٤٠).

<sup>(</sup>٣) ما بين الحاصرتين المكررتين ليس في جميع النسخ، ولعلُّ السياق يقتضيه هنا.

<sup>(</sup>٤) كلمة [ملحصاً] سقطت من (ح).

<sup>(°)</sup> في (م) : ((قرره))،

<sup>(</sup>٦) انظر ص/٣٩٤ ـ ٤١٢.

<sup>(</sup>٧) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب : ((فليطالع)) كما هو مصوَّب في المطبوعة.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((وجفاء)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(م) هو الأولى.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((الوسواس)).

وفي (هـ) : ((الوساس)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) انظر : إغاثة اللهفان (١٠/١).

<sup>(</sup>١١) كذا خطها في جميع النسخ.

<sup>(</sup>١٢) كذا في جميع النسخ بقلب الظاء ضاداً، وهي لغة.

<sup>(</sup>١٣) ليست في (ح) و(هـ).

أضعافاً من الشرور. نعوذ با لله من(١) التمادي في الغيِّ (٢) والغرور.

وكذكر مقابلة تلك المناهي الواقعة من الشارع فرداً فرداً، بفعل عين المنهي منه (٢) في جميعها، وقد أشرنا إلى ذلك فيما تقدَّم (٤).

فحصل اتّفاق من دون أن نكون قد أحطنا بما ذكر خُبراً. وكغير ذلك ثمّا سطّره هنالك.

وقد ذكر القسطلاني (ف) في ((مسالك الحنفاء)) (۱) حديث على بسن الحسين الذي رواه أبو يعلى عن أبي بكر بن أبي شيبة المتقدِّم ذكره، فيما نقلناه من ((إغاثة اللهفان)) (۷) وقال : هو حديث الحسن، وهو عند أبي يعلى من حديث الحسن بن على بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ : ((صلُّوا في بيوتكم، ولا تتخذوها قبوراً، ولا تتخذوا بيتي عيداً. صلُّوا عليَّ وسلّموا. فإنَّ صلاتكم وسلامكم يبلغني (۱) أين كنتم)) (۱). انتهى ما ذكره (۱) القسطلاني (۱).

وذكر: أنَّ في سند هذا: عبدَ الله بن نافع الصائغ (١٢).

<sup>(</sup>١) كلمة ((من)) كررت في (م) وهو وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((بالغي)) بدل ((في الغي)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((عنه)) ولعلُّها الأليق بالكلام هنا.

 <sup>(</sup>٤) يشير بذلك إلى ما في إغاثة اللهفان (١/٢٢٣-٢٢٩)، وهو بمعناه عند المؤلف في الصفحات (٢٣٤ –
 ٢٣٦).

<sup>(</sup>٥) هو أحمد بن محمد بن عبد الملك بن أحمد، المكنى بأبي العباس، المعروف بـالخطيب القسطلاني، ولـد بمصر سنة (١٥٨هـ)، أخذ عن السخاوي والعجلوني وزكريا الأنصاري، وكان حافظاً متقناً، خطيباً مقرءاً حسن الصوت. من تصانيفه الكثيرة : ((مسالك الحنفاء في الصلاة على المصطفى))، و((إرشاد الساري إلى صحيح البخاري))، توفي بالقاهرة سنة (٩٢٣هـ). انظر : الضوء اللامع (١٠٣/٢)، والبدر الطالع (١٠٢/١).

<sup>(</sup>٦) هو كتابه المسمَّى ((مسالك الحنفاء في مشارع الصلاة على النبي ﷺ )). انظر : كشف الظنون (١٦٦٢/٢).

<sup>(</sup>٧) تقدُّم في ص/ (٤٢٥ ـ ٤٢٦)، وهو في إغاثة اللهفان (١١٧/١-٢١٨).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((تبلغني)) وغير منقوطة في الأصل والمثبث من (ح) و(م) هو الصواب.

<sup>(</sup>٩) تقدُّم تخريجه. انظر صفحة (٤٢٦).

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((ما ذكر)).

<sup>(</sup>١١) كتاب مسالك الحنفاء للقسطلاني لم أقف عليه.

<sup>(</sup>١٢) في (ح) و(هـ) : ((الصانع)) وهو تحريف.

قلت: قال في ((التقريب)): ثقة صحيح الكتاب، وفي حفظه لين. من كبار العاشرة(١). انتهى

تتمات وشسرح

لبعسض كسلام

صاحب إغاثة

اللهفان

وهنا تتمات وشرح لبعض كلام ((الإغاثة)) كالتبيه على التيماس الشفاعة من دون دعاء وتعبد (الإغاثة) والاستشفاع بدعاء الصالح من نبي أو غيره؛ ليدعوا الله في كشف حادثة (الصلاة في موضع من منزلك مثلاً لصلاة رسول الله على فيه، كما في قصة عتبان بن مالك (الم) (الم) وكغيره مما يستدعيه كلامه لتكميل الإفادة ((الم)) واستيعاب الإحادة، وازدياد البحث ظهوراً وتحقيقاً، يقرر

(١) تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني ص/٥٥٧.

<sup>(</sup>٢) بعد أن ذكر المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ الشفاعة الشركية، وبيَّن أنَّهما غير حائزة أراد التنبيه على الشفاعة الجائزة. وهي التي لا يكون فيها دعاءٌ وتعبُّدٌ للمستشفع به.

<sup>(</sup>٣) التوسل بدعاء النبي ﷺ وغيره من الصالحين في حياتهم جائز ومشروع. وقد دلت عليه السنّة كما في توسل الأعمى بدعاء النبي ﷺ في حياته، حيث طلب من النبي ﷺ أن يدعوا له الله أن يعافي بصره، وكمما جماء في توسل الصحابة \_ رضي الله عنهم \_ بدعاء العباس ﷺ لمّا أصابهم القحط عام الرمادة. أمّا التوسل بالأموات فلا يشرع بل هو بدعة وضلالة باتفاق الأئمة.

انظر : قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة ص/٢٥٨\_ ٢٦١، والتوسل أنواعه وأحكامه للألباني ص/٣٦.

<sup>(</sup>٤) هو عتبان بن مالك بن عمرو بن عجلان الحزرجي الأنصاري، شهد بدراً مع النبي ﷺ وكان ضريراً، مــات في خلافة معاوية بن سفيان ﷺ. انظر : أسد الغابة (١/٣٥٥)، والإصابة في تمييز الصحابة (٢١٣/٢).

و لم يتبيَّن لي وجه إيراد المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ لقصة عتبان الله هنا.

و لكن ثمّا تجدر الإشارة إليه ههنا: أنَّ هذا الحديث يستدل به البعض على مشروعية التبرك بالمواضع التي صلّى فيها البي عليه الصلاة والسلام إلاَّ أنه ليس فيه دلالة على ما ذكروا إذ غاية ما فيه كما بينَّ شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -: أنَّ عتبان - عجب كان مقصوده أن يتخذ له مسجداً في بيته فأحبُّ أن يكون موضعاً يصلي له فيه النبي علي لكون هو الذي رسم المسجد كما أنَّه على بني مسجد قباء، وبني مسجده الله وهذا بخلاف مكان صلى فيه النبي علي النبي المسجد في هذا المكان، لكن لأجل صلاته فيه فقط.

انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٧٥٢/٢)، والتبرك أنواعه وأحكامه للدكتور ناصر بن عبد الرحمن الجديع ص/٣٤٩. ومًّا يقوى أنَّ عتبان في لم يكن قصده التبرك بمكان يصلي له فيه النبي ﷺ أنَّه كان أعمى، والأعمى محتاج إلى من يثق به في تحديد اتجاه القبلة، وأوثق الناس عنده بل عند جميع المسلمين هو رسول الله ﷺ ولأجل هذا طلب من النبي ﷺ أن يقوم له بهذه المهمة العظيمة. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٥) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هم).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((الفائدة)).

قصوره (١) فَصْلُ (٢) تقريرٍ، ويحرِّر محصوله بدفع ما يجوز من واهمة (٦) تطرُّو، أوســـؤالٍ مــن مستفيدٍ أبين تحرير. أضربنا عن ذكره هنا، وسيأتي ــ إن شاء الله تعالى ــ ما لا يحــوج إلى ما سواه بعون الله وتيسيره.

ومع تأمُّلك أيُّها العبد الأرشد، لِمَا ذكره صاحب ((إغاثة اللهفان))، واستيضاحك صحة ما ألمَّ به من التحقيق: تعرف (٤) أهل صفاء البصائر، والإجلال لأمر القوي القاهر، واحترام شأن الله ورسوله، [وأصحاب الطرائق المثلي، الناصحين لله ورسوله وكتابه] (٥)، وعامَّة المسلمين. فبالحق يُعْرَفُ (١) الرجال، لا أنه يعرف بهم (٧).

وأمَّا صنيع فائز بن أبي بكر (^) مفتي الحرم، ورفقته: فقد عرَّفناك بأنَّه بحانب للصواب، ووعظناك في أن لا تركن إليه شيئاً قليلاً (٩). وكفى (١٠) موعظةً ما تضمَّنه قول = عزَّ وجلَّ = (١٠): ﴿ فلا وربِّك / لايؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهَم ثمَّ لا يجدوا في أنفسهم حرجاً ممَّا قضيت ويسلَّموا تسليماً (١٢).

فهل علمت مسلماً مؤمناً يعمد إلى مافيه الرسول بالغ وأكّد، وأرسل فيه مقاله الصادق المسدّد. فيناقضه بجهل، أو قلّة اكتراث(١٢)، وإجلاب بما حكته أقوال ما لها

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((فصوله)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : (رفصل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((واه همة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في الأصل و(م): ((يعرف)) والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((تعرف))، وغير منقوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٧) وذلك لأن الحقُّ غنيٌّ بنفسه.

 <sup>(</sup>٨) فَائز بن أبي بكر لم أقف له على ترجمة، وكذا بقية المفتين الأربعة حيث إنَّ المؤلف \_ رحمه الله \_ لم يذكر
 أسماءهم، و لم تتيسر لي معرفتهم من خلال كتب التراجم.

<sup>(</sup>٩) وهذا اقتباس من قول الله تَعالى : ﴿ ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً ﴾ [الإسراء: ٧٤].

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((وكفاك)).

<sup>(</sup>١١) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (م).

<sup>(</sup>١٢) سورة النساء، الآية رقم (٦٥).

<sup>(</sup>۱۳) في (ح) : ((اكترث)) وهو خطأ.

مستند (۱) تُعْلَم صحته فضلاً عن رجحانه؟ تا الله ما ذا شيمة مؤمن، ولا (۲) سجية من هو بيوم الحساب موقن.

وما ذكرنا هذه النقول عمن أشرنا إليه من أهل المذاهب الأربعة، وأنها في كتبهم المسماة، وأعلن بها من سميناه منهم، ومن فاتنا ذكره أكثر للآ لندلك على أنَّ هذه المسألة، التي أوهموا أنَّ مذهب (٢) الأئمة الأربعة وأتباعهم وسائر المسلمين استحسانُ وضع هذه القباب والمشاهد: مسألة شهيرة، معروفة الشناعة والقبح بين الفضلاء، من أهل المذاهب الأربعة خاصة مدع غيرهم معداولة في كتبهم، موضَّح فيها: أنَّ بناء القباب والمشاهد واتّخاذ القبور مساحد (١): من صريح القبيح، وشنيع المنكر، لا كما يتوَّهم من لا يدري: أنَّ القائل بقبح ذلك شذَّ في [هذا] (٥) الزمان، وخالف إجماع العلماء.

وليته خالف علماء المذاهب الأربعة جميعاً لكان لما توَّهموه مجالٌ يليَق بـالقصور، وإلاً فلا يضرُّ الشذوذ مع وضوح الحجة. ولا إجماع لِمَا عرَّفناك<sup>(١)</sup> غير مرة.

على أنَّ مذهب ابن سريج (٢) : أنَّ الإجماع هو الحق (٨). فأينما وحد الحقُّ فهناك

مذهسب ابسسز سريج في الإجماع

بيسان الغسرط

من نقل أقوال

مسألة البنساء

على القبور

<sup>(</sup>١) أي دليل شرعي تستند إليه.

<sup>(</sup>٢) في الأصل بعد كلمة ((لا)) كتبت كلمة ((من)) ثمُّ ضرب عليها.

<sup>(</sup>٣) في (م): ((مذاهب)).

 <sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((مشاهد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) كلمة [هذا] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((على ما عرَّفناك)).

<sup>(</sup>٧) في الأصل و (هـ) : ((ابن سريح)) - وفي (ح) : ((ابن شريح)) وهو تصحيف، والتصويب من (م). وابن سريج هو أحمد بن عمر بن سريج البغدادي الشافعي، فقيه أصولي مصنف، تفقه على أبي القاسم بن بشار الأنماطي صاحب المزني، وحدَّث عنه الطبراني، وأبو أحمد الجرجاني، وله تصانيف كثيرة حتى قيل : إنها بلغت الأربعمائة مصنف. منها : ((الرد على ابن داود في القياس))، وتوفي ببغداد سنة (٣٠٦هـ).

انظر : تاريخ بغداد (٢٨٧/٤)، ووفيات الأعيان (٦٦/١-٦٧)، وسير أعـلام النبـلاء (٢٠١/١٤)، وطبقـات الشافعية للسبكي (٢٠١/٣-٣٩).

الإجماع (١). وانظره في شرح البرماوي على ألفيته (٢) وغيره (٣)؛ و لله درُّها من مقالة لمع بارقها عن جَوْدٍ (١) هامع (٥) وضابطٍ جامع.

ونحن لا ننازعهم: أنَّ من نقلوا(١) عنهم تلك الأقوال في مختصرات مذاهبهم قد ذكروا ذلك، إنَّما نريد(١): رفع تلبيسهم الذي مَنْ سمعه قال: لا شك أنَّ مسألة إنكار وضع القباب، وبناء المساجد على القبور: أمر لم يقل به أحد على وجه الأرض إلا نابغة (١) الزمان. وهي بهذه المثابة في الظهور والانتشار؛ وأقوال العلماء الكبار مودعة في كتب الأثريين، وعلماء المذاهب(١)، "ولكن من جهل كلام أئمته الذين لا دين عنده إلاً ما ذكروه "(١٠)، كيف يهتدي إلى ما قاله الله ورسوله في حكم مِنْ الأحكام؟ والحال أنَّه عنده من المتعذّر الوصول إليه، وزاعمه كذّاب \_ شعرّ(١١) \_

((ٱلِدِينٍ بين هذين بقاه(١٣))

<sup>(</sup>١) هذا هو الواجب أن يحصل الإجماع على الحق. ولكن الواقع ليس كما قال ابن سريج ـ رحمه الله تعالى ــ؟ فإنّه قد وجد الكثير من المسائل التي لم يوفّق فيها بعض العلماء إلى معرفة الحق فخالفوا فيها، ولم يحصل عليها الإجماع بسبب خلافهم فيها.

<sup>(</sup>٢) كتاب ألفية البرماوي بحثت و لم أقف عليه.

<sup>(</sup>٣) كلام ابن سريج بحثت و لم أقف عليه.

 <sup>(</sup>٤) جود: الجَوْد في اللغة يطلق على المطر الغزير. وقيل الجَوْدُ من المطر الذي لا مطر فوقه البتة لغزارت. انظر:
 شلسان العرب (٢/٢) مادة ((جود)).

<sup>(</sup>٥) هامع : يقال : همع الدمع والماء ونحوهما إذا سال، وسحاب همع أي ماطر. انظر : لسان العرب (١٣٤/١٥)، وتاج العروس (٢٢/١٤).

ولعلُّ المقصود هنا بيان غزارة علم من صدرت عنه تلك المقالة وسيلان عقله. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((نقول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((يزيد)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٨) نابغة: من النبغ. قال ابن فارس: النون والباء والغين كلمة تدل على بـروز وظهـور. اهــ [معجـم مقـاييس
 اللغة (٣٨٢/٥)] مادة: ((نبغ)). ولعلُّ المراد هنا: من ظهر في هذا الزمان.

<sup>(</sup>٩) أي وفي كتب علماء أهل المذاهب.

<sup>(</sup>١٠) في (م) جاءت العبارة بين الحاصرتين" كما يلي: ((ولكن من جهل أثمة الدين لا دين عنده إلاَّ ما ذكروه)).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) و(هـ): كتبت ((شعراً)).

<sup>(</sup>۱۲) في (هـ) : ((بقاه)) ـ وهي في (م) : ((بقا)).

<sup>(</sup>١٣) لم أقف على قائله. وبهامش (م) عبارة : ((يقول شعرٌ و لم نجده)).

ثمرة القسول بعدم تعسذر الاجتهاد ولو كان الأمر مبنياً (١) على نبذ هذا الحكم الذي ذكروه، من تعذَّر الاجتهاد، وعلى فتح باب التدبُّر والانتقاد لكان فلاحاً ونجاحاً أبد الآباد، ولما تعفَّت (٢) رسوم الرشاد، وانشالت عليها (٢) الحادثات بالتألُّب (٤) والاحتشاد، حتى صيَّرتها كأمس الدابر (٥)، بل أنكر نُكْرٍ وفساد.

كل فرقة من المختلفين تزعم أنها على الحق والجواب عسن ذلك

وقد زعمت كلُّ فرقة من المختلفين: أنَّ ما لديها هو الخلاصة المحرَّرة من كتاب الله، وسنَّة رسوله، أمر لا شك فيه عندها، مع ما بينهم من تباين الطرائــق<sup>(۱)</sup>؛ وكلُّ منهم يقول هلمَّ إلينا. فهنا الآيات البيِّنات، الكاشفة أنَّ ما عليه أولئك ليس من غط رشدنا، فحذارِ من فراق اليُمْنِ والبركة، والأخرى تقول بمثل [ذلك] (۱) فاعجب لها من طريفة (۸).

والجواب المسدَّد على (١٠) كلَّ منهم: هاتوا برهانكم، ثـمَّ إيراد نحو السؤالات المارة في الباب الأول (١٠): أعلمتم أنَّ ما أنتم عليه رشد دون مـا عـداه ببرهان؟ فلابـدُّ/ من عجز أو نهوض.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((مبني)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((اتعفت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) انثالت : أي انصبت واحتمعت عليها من كل وجه. انظر : لسان العرب (١٥١/٢) مادة ((نثل)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((بالمثالب)) وهو خطأ.

والتألب : قال الفيروزأبادي : والتألب كثعلب الغليظ المحتمع منّا ومن حمر الوحش والوعل. انظر : القاموس المحيط (١/٥٦) باب : الباء ـ فصل الهمزة.

<sup>(</sup>٥) ((كأمس الدابر)) أي الماضي الذي لا يرجع أبداً. وهو هنا للتأكيد، يقال : هيهات، ذهب فلان كما ذهب أمس الدابر. وفيه قول الشاعر: وأبي الذي ترك الملوك وجمعهم \*\*\*\*بصهاب هامدة كأمس الدابر.

انظر : لسان العرب : (٢٨١/٤ ٢٨٢) مادة : ((دبر)).

وفي الأمثال العربية ((كانوا كأمس الذاهب)) أي اضمحلت آثارهم وانقرضوا كـأمس. انظر : المستقصى في أمثال العرب للزمخشري (٢١٤/٢).

<sup>(</sup>٦) ني (ح) : ((الطرق)).

<sup>(</sup>٧) كلمة [ذلك] سقطت من (هـ).

 <sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((طريقة)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٩) ني (ح) : ((عن)).

<sup>(</sup>۱۰) انظر ص/ ۲۶۵ ـ ۲۷۰).

فإنْ فُرِضَ الثاني<sup>(۱)</sup>: اتسع الخرق على الراقع<sup>(۱)</sup>، وتمزَّق شمل مطابقة الواقع، وحكَّمنا بإمكان المحال المتمانع<sup>(۱)</sup>.

وإِنْ فُرِضَ الأول: فهـو المطلوب لنا الآن، من حاجة كلِّ شيءٍ من الدعاوي إلى برهان.

والأقرب أيضاً: أن يكون العجز من كلل فرقة، لا في كلِّ ما تنتحيه. بل بعض يعرف بالاختبار والكشف. فعاد الخوض إلى ما سقنا إليه مطيَّ التقرير، من أنَّ تمييز حقِّية (٤) كلِّ شيء مَّا سواه: لا يكون إلاَّ بالحجَّة الصحيحة المتناولة.

وإن فرضنا الأبعد: \_ وهو سقوط كلِّ ما بِيَدِ بعيض الفرق مَّمَا اختصت به، وإن كان يعسر تحصيله، فهو لا يعرف إلاَّ بتقرير المحانب<sup>(٥)</sup> المخالف \_ فآل الأمر إلى ما تقدَّم.

وأمَّا الدعاوى فكلُّ قد قلَّد وقال، ولكن نقول: التحاكم إلى من إليه يرجع الأمر كلَّه، وهو الكبير المتعال.

وهذه المسألة التي نحن بصدد الكلام عليها - (على الجهة التي تيمَّمناها) (٢) - لا يكساد عاقل عرف ما فيها، يجوِّز أو يصدِّق: أنه يقع فيها نزاع، قبل اطِّلاعه على جواب جماعة المفتين على هذا النحو الذي سلكوه، لظهور أمرها، وإشراق (٧) حجتها، ووضوحها دلائل ودلالات، بحيث إنَّ المدافعة إنَّما تكشف عن أنَّ صاحبها [أحمق] (٨)، لا يعرف

<sup>(</sup>١) أي علمهم بما أنَّ ما هم عليه رشد بلا برهان ولا حجة.

<sup>(</sup>٢) قوله : ((اتسع الخرق على الراقع)) مثل عربي مشهور وقد تقدُّم. انظر ص/ ٢٦٤.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((المتماتع)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((حقيقة)).

 <sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((الجانب)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((وإشراف)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) كلمة [أحمق] ليست في (ح) و(هـ).

المعروف، ولا يأنس بسوى (١) المألوف؛ كصغار الأطفال وربَّات الحجال (٢)، وإلاَّ فهذه المسألة من أظهر مافي الشريعة، على الجهة التي تيمَّمناها؛ والمحالف مخطىءٌ زلَّت قدمه، أو مدافع بجهالة بيِّنة. إذ لم نرَه أتى بما يصلح أن يعد عذراً، فضلاً عن صواب.

ولكن من تلمَّح مفاسد التمذهب (٢): علم أنَّ لهذه المسألة بغيرها أسوة/، أورث من مدافعة الواضحات الظواهر بلا شبهة ولا شائبة متمسَّك ما (١) لا يعلم حدَّه إلاَّ الله؛ وهم مع ذلك : يدَّعون أنَّهم تبع لمن صحَّ عنه ما دافعوه ومانعوه، وفعلهم معه، ومع ما رسَمَ لهم ما سمعت، وما كان لهم أن يَعْلَق بهم من غبار هذا شيء البتَّة (٥) في هذه المسألة وغيرها.

ولقد تذكّرت هنا ما بلغنا عن بعض المليين (١): [أنّه] (١) رأى شيئاً من الهَرْج (١) والافتتان سببه حمية المذهب (١). فقال: عجباً لهؤلاء، اليسوا (١٠) ذوي دين واحد؟ فأطلق لسانه بما تقود إليه الفطرة السليمة،  $[e]^{(11)}$ ما علم الجهول: بأنّ شرح ذا المقام يطول؟.

مفاســــد المتعصـــب المذهبي

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((لسواء)).

<sup>(</sup>٢) لمعنى ربَّات الحجال انظر ما تقدُّم ص/٣٣٨.

<sup>· (</sup>٣) انظر : مفاسد التعصب المذهبي في قسم الدراسة ص/١٢٧ - ١٣٢.

<sup>(</sup>٤) ني (م) : ((٢٠٠٠)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((أكتبه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) المليين : جمع ملي، وهو نسبة إلى المُلَّة. والمُلَّة الشريعة والدين كملـة الإسـلام والنصرانيـة واليهوديـة. انظـر : لسان العرب (١٨٨/١٣) مادة ((ملل)).

والمراد بالمِلي هنا من كان على دين غير دين الإسلام من أهل الملل الأخرى كالنصرانية أو اليهودية.

<sup>(</sup>٧) كلمة [أنه] ليست في (ح) و(هـ).

 <sup>(</sup>٨) الهرَّج : بإسكان الراء شدة القتل وكثرته وهو القتل بلغة الحبشة، ويطلق أيضاً على الفتنة في آخر الزمان.
 انظر : لسان العرب (٦٩/١٥) مادة ((هرج)).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : <sub>((</sub>المذاهب)).

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((ليسوا)).

<sup>(</sup>١١) الواو ساقطة من (هـ).

وهل بعد التكفير (١) والتفسيق تأويلاً وتصريحاً (٢) أيضاً من بقيَّة (٣)؟ دع ما خلال ذلك من الشرور، وما في أعطافه (١) من المكاره (٥) والمحذور، وإهراق الدماء استحلالاً (١) والرمى بالضلالة والبدعة، والغي واللعنة، وما أشبه ذلك.

ومطلع قرن هذه الرزية (٢): هو التَّمذهب والتَّحزُّب؛ و[ما] (٨) صنعنا معشر المسلمين مع من عدانا ـ ولا صنعوا (٩) معنا، ولا في ذات بينهم: أكثر من هذا. والله المستعان.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((التفكير)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((تأويلاً بل وتصريحاً)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((تقية)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٤) أعطافه : في القاموس عِطْفًا كل شيءٍ بالكسر جانباه. [القاموس المحيط (٢٥٤/٣) باب الفاء - فصل العين]،

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((المكان)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) استحلال دماء المسلمين هو من شؤم التحزُّب والتفرُّق الذي دبَّ في أوساط المسلمين؛ فالخوارج مثلاً كفَروا خيار الأمة واستحلوا دماءهم وأموالهم وأعراضهم، ولا زالوا يكفَّرون ويستحلون دماء المسلمين، وذلك انطلاقاً من مفاهيم حزبية ضيقة، وتصورات اعتقادية سيئة، فنتج عن ذلك من الفتن والشرور ما لا يحصيه إلاً علم العليم الغفور.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((الزيدية)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) كلمة [ما] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((وما صنعوا)).

في سوق ألفاظٍ

من ذلك السؤال وننلك

الأجوبة

مع الإشارة إلى ما فبها

من فساد

وقصد سائله

## الباب الثالث

في سوق ألفاظٍ من ذلك السؤال وتلك الأجوبة، مع الإشارة إلى ما فيها من فساد، وإن كان ما تقدَّم كافياً في المعظم. فزيادة (١) التقرير تنفع ولا تضر.

وذلك السؤال على ما بلغ منشؤه (٢) من زَيِيد (٣) والمقصود به الانتصار (٤) والمقاب من التخريب والدِّعثار (٥). وهذا شيء إذا قضاه غير من له الحكم والأمر / فلغو ضائع، وإن نِيلَ به عاجل متاع دنيوي من حطام الأهواء والمطامع فوراء ذلك شأن لا يقوم فيه إلاَّ المستقر الثابت (٢).

وقد قضى ذلك السؤال: أنَّ مُوْرِدَه لا يمتري (٧) في الحكم المسؤول عنه؛ لأنَّه أورده متجرَّماً من التعرُّض لمشاهد (١٠) الأموات بما ذكرنا، وملتمساً إعلانَ شناعته. فكان (١٠) كالباحث عن حتفه بظلفه (١٠)، وأجابه (١١) من هو مثله. فكانت القضية

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هم) : ((وزيادة)).

<sup>(</sup>۲) في (م) : ((منشوده)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) زبيد : بفتح الزاء وكسر الباء مدينة تاريخية مشهورة باليمن أحدثت أيام المأمون، وهي تقع على وادي زبيد قرب البحر الأحمر في أقصى الجنوب الغربي من اليمن. وقد نسب إليها جماعة من العلماء منهم : أبو قرة موسى بن طارق الزبيدي، ومحمد بن المرتضى صاحب ((تاج العروس)) في اللغة.

انظر : معجم البلدان (١٣١/٣)، وموسوعة البلدان العربية والإسلامية ليحيي الشامي ص/١٣٥.

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((الاستنصار)).

<sup>(</sup>٥) الدعثار أي المدم. انظر : لسان العرب (١/٤ ٣٥) مادة ((دعثر)).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((الثالث)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((يمتزي)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((من التعرض لمشاهدة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((فكان)).

<sup>(</sup>١٠) قوله ((كالباحث عن حتفه بظلفه)): مثل يضرب لكل من أعان على نفسه بسوء تدبيره. وأصل هذا المشل هو أنَّ رجلاً كان جائعاً بفلاة قفر، فوجد شاة، ولم يكن معه مدية يذبحها بها، فبحثت الشاة الأرض فظهـر فيها مدية فذبحها بها فصار مثلاً.

انظر : الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام ص/٣٢٩، وبحمع الأمثال للميداني (١٩٢/١) رقم (١٠٢٠)، ولسان العرب (٤٢/٣) مادة ((حتف)).

<sup>(</sup>١١) في (هـ) : ((اجابة)) بالناء المربوطة وهو خطأ.

-3عارةً -1 من مستعير -1 ، وسؤالاً من محتاج فقير.

 $\mathbf{m}$ 

ظنَّ المفتى ـ لعدم دريته بما ينبغى ـ أنَّ الأسئلة (٢) إنَّما تصدر مشلاً عن جهل بما قرَّره في ((شرح المنهج))(١)، ونصَّ عليه في ((نخبة الفتاوى))(٥)، و((مختصر خليل))(١)، وبما يستفاد من تعليلهم حرمة البناء، وجواز هدمه بأنَّه يتأبَّد (٧) بعد انمحاق (٨) الميت، أي: فيؤدي إلى التضييق. ونحو ذلك (١).

فعمد أولئك المفتون إلى تلفيق لا يقضي عند المنازع ـ بل من يفهم الكلام ـ أرباً (١٠٠)، [وقد] (١١٠) ظنُّوه مغنياً في الحادثة (١٢٠)؛ وهذا شأن الصعلوك (١٢٠)، إذا ظفر بدرهم زائف

(٧) في جميع النسخ يتأيَّد وهو تصحيف. وما أثبته هو الصواب كما في كتب فروع الشافعية، وكما نصّـوا عليه في ص/٤١ه.

<sup>(</sup>١) أي إعارة .

<sup>(</sup>۲) في (ح) : ((من مستعین)) و هو تحریف.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((الأمثلة)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٤) ((شرح المنهج)) هو لزكريا الأنصاري، وقد تقدُّم.

<sup>(</sup>٥) كتاب ((نخبة الفتاوى)) بحثت و لم أقف على مؤلفه.

<sup>(</sup>٦) ((مختصر خليل)) هو في فروع الفقه على مذهب الإمام مالك بن أنس ــ رحمه الله تعالى.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((المحاق)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) سيأتي ما نقله المؤلف ـ رحمه الله ـ عنهم في هذه المسألة. انظر الصفحات (٥٣٩ ـ ٥٤٣).

<sup>(</sup>۱۰) أرباً : أي حاجة. يقال : قضى أربه أي قضى حاجته. انظر : لسان العرب (۱۰۹/۱) مادة (رأرب)).

<sup>(</sup>١١) كلمة [قد] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١٢) في (ح) : ((احادثه)) وهو خطأ ـ وهي في (هـ) : ((احادته)) وهو خطأ أيضاً.

<sup>(</sup>١٣) الصعلوك أي الفقير الذي لا مال له. انظر : لسان العرب (٥٠/٧) مادة ((صعلك)).

 $\mathbf{m}$ 

خاله كنز اليتيمين (١) و درَّة التاج المكلَّل (٢) ، حتى طفقوا يلهجون بذكر ما في ((تبيين المحارم))، و ((الدر المختار)) وشبه ذلك. كأنَّ أحداً غاب عنه هذا فأنالوه من فيضه (٤) ، وتوهَّموا أنَّ جمع تلك الأقوال بروزٌ بما يفحم الخصم، لأنَّهم لا يعرفون إلاَّ أشباههم (٥) ممن احتجاجه بمثل هذا؛ لأنَّه هو الجائز الممكن اللازم الاعتماد (٢). وأمَّا ((قال الله) ورسوله)) فحرامٌ مستحيل. فلا حجَّة عندهم تقوم في وجه المنازع، ولا شبهة يعذرون بها عند خالقهم، ولا يعرفون باب النقد، لأنَّه منسدٌ، ولا من إذا أُمْلِي (٧) عليه كلام بشر يغير من لا يُترك من قوله / شيء (٨) \_ قال: ما وجهه؟ وإن زعموا وجهاً أبدى فساده، أو فساد الاستدلال به، أو خادشاً مانعاً من العمل، أو معارضاً أقوى، أو يقول : لا أتبين صحة هذا وظهوره (٩).

ولئن فاه أحدٌ لهم بشيء من ذلك قالوا: ما أنت وهـذا؟ كـأنَّ الكشـف مـن مثلنا عمَّا قيل، وتكلَّم به من قبلنا: ضروري البطلان لتعذّر الاجتهاد، وامتناع أخـذ أي حكم من دليله.

ولو علم أعداء الإسلام ـ رفع الله شأنه على ممرِّ الأيَّام ـ : أنَّ أهله الآن قـد بتـوا الحكم، وأمضوا القضيَّة: بعدم استبانة تلك المطالب الدينية، من كتــاب ربِّهــم المـنزَّل

<sup>(</sup>١) كنز اليتيمين هو الذي ورد ذكره في قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الجدار فكان ليتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً فأراد ربُّك أن يبلغا أشدُّهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربِّك﴾ [الكهف : ٨٢].

<sup>(</sup>٢) التاج المكلُّل هو ما يصاغ لمملوك من الذهب والجوهر، ويجعل كالحلقة ويوضع أعلى الرأس. انظر : لسان العرب (٦٢/٢)، و(٦٢/٢) مادة ((توج)) ومادة ((كلل)).

<sup>(</sup>٣) ((الدر المنحتار)) للحصكفي، وهو شرح لكتاب ((تنوير الأبصار)) في فقــه الإمـام أبـي حنيفـة. انظر : هدية العارفين (٢٩٥/٢). وهو مطبوع مع حاشية ابن عابدين عليه المسمَّاة ((رد المحتار على الدر المختار)).

 <sup>(</sup>٤) في (م): ((فصه))، وغير منقوطة في الأصل، والمثبت من (ح) و(هـ) أولى.

<sup>(</sup>د) أي إلا ما يعرفه أشباههم كما أشير إليه في المطبوعة بزيادة ((ما يعرفه)) بعد كلمة ((إلاً)).

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((الاعتقاد)).

<sup>(</sup>٧) في (ح): ((ملي)) بإسقاط الهمزة.

<sup>(</sup>A) يريد بهذا الاستثناء الاعتراضي في قوله: ((غير من لا يترك من قوله شيء)) النبي 秦؛ لأنَّ الله أمر بطاعته و لم يجعل لأحد من خلقه عذراً في أن يعمل بخلاف أمره 秦؛ فمن استبانت له سنة رسول الله 秦 لم يجز له أن يدعها لقول أحد كائناً من كان. انظر الرسالة للإمام الشافعي ص/١٠٤، وإعلام الموقعين (٧/١).

 <sup>(</sup>٩) وهذا شأن المقلّد؛ فإنّه لا يترحزح عن تقليد إمامه، ولا ينقب عن كلامه، وإذا عرضت عليه السنّة أعـرض
 عنها واشتغل بقول إمامه.

على رسولهم، الذي جعله الله شفاءً ونسوراً، وهدى وبياناً وتبياناً، وحكماً بينهم عادلاً، ومثالاً يكون باحتذائه (۱) سعادتهم، وسعيهم على قدم الحق والصدق والبصيرة، وظهورهم بسطوع أنوار تحقيقه على من ناوأهم (۱)، وكذا سنّة نبيّهم التي فصّلت وبيّنت، وكمّلت (۱) وفسّرت، وجمعت وأوعت، وتضمّنت صنوف المعارف والعلوم، وسعة الفوائد الكثيرة المتشعبة، الجامعة للمكارم والمحاسن، والآداب والأنوار، ومناهج السعادة، ومدارج السلامة من المتالف والمعاطب (۱)، والضلال (۰) ورجز الشيطان، وكلّ غيّ وفساد.

هذا كلَّه: باعتبار تفسير الحكم بالقضية الشرعية، أي قضية كانت، أو بالحمل الشرعي على أي موضوع، تعتبر معرفة جهة وحالة له دينية \_ وبالجملة: فيراد أي باب، أو مسألة أو أصل، ينبني عليه عمل أو اعتقاد (١) موافق لطريقة الشرع الأحمدي لقولهم: ((من دليله)) ولقضاء حاصلهم بالتعميم، وكلُّ ذلك فيما طريقه الاستدلال. لقالوا \_ أعني: أعداء هذا الدين المكرَّم / \_ قد فتحتم لنا [على] (٧) أنفسكم باباً لا يسدُّه إلا اعترافكم بخطأ هذا المقال، أو فاسمعوا ما فيه، إن كنتم تعقلون حقائق الأحوال.

نحن نقول لكم بلسان الواقع: إنّما قام في وجوهنا تلك البراهين القاطعة، والأنوار الساطعة، حتى قهرَنَا سلطانُها، وأفْحَمنا بيانُها، وعجزنا عن مقاومتكم، ولكم تلك العدة، وما ذلّ متعصّي مناوئكم إلاّ حيث تسلّونها من أغمادها، وتلقونه بما لا قبل له بـــه

<sup>(</sup>۱) باحتذائه أي بالاقتداء به. يقال : احتذى مثالاً اقتدى به. انظر : القياموس المحيط (٤٥٧/٤) بـاب الواو والياء ـ فصل الحاء.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((ما ناوأهم)).

<sup>(</sup>٣) ني (ح) و(م) : ((وكلمت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((من التالف والمغاطب)) وهو محطأ.

<sup>(</sup>٥) في (هـ): ((الظلال)) بقلب الضاء ظاء.

<sup>(</sup>٦) في (ح): ((عملاً أو اعتقاداً)).

<sup>(</sup>٧) كلمة [على] سقطت من (م).

إلاَّ بطريق العناد الخالص، لِما أنَّها تضمَّنت من أساليب الإفحام (١)، وقطع أَلدِّ الخصام، وكذا وإعجاز المباهت (١) عن المصاولة: ما لا يدريه (١) إلاَّ أهل الذكاء والأحلام، وكذا المهديون لمعرفة معانى (١) الكلام من الأنام.

وأمَّا والحالة لديكم هذه في هذه الأزمان: فأيُّ فضلٍ لكم علينا؟ وقصاراكم حفظُ مذاهب الأسلاف في أبواب الخلاف، وَجَزْمُ كلِّ فرقةٍ منكم بأنَّ ما عندها هو المذاهب المحكمة، والطرائق الصحيحة قضية أخذتموها مسلَّمة. وما يعجزنا عن مثل هذا؟ لأنَّه ممكن لكلِّ أحدٍ؛ لأنَّ الشأن إنَّما هو التَّقرير والتَّحرير المعتمد، [وذلك](٥) ببيان الحُجَّة الواضحة، وتحقيق المستند.

ثمَّ من العجائب: أنَّا وجدنا منكم من يدين بكفر مخالف منكم أيضاً، وإن كنَّا لم نلقه (١) في جميعكم. فلا يخال (٧) محاسن دينكم تقبله (٨)، ولا بدَّ لله في خلقه من هـ و لا يرضى البدعة (٩)، ولا يلوي على تغيير صالح شرعه. لكن هـذا الـذي أشرنا إليه، قـ د

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((الإفخام)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (ح): ((المناهت)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((ما لا يدري به)).

<sup>(</sup>٤) في الأصل و(م) : ((مكاني)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) كلمة [وذلك] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((لم نلقه)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) : <sub>((</sub>تخال<sub>))</sub>.

وفي (هـ) : ((نخال)).

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((يقبله)).

<sup>(</sup>٩) تكفير المخالف من البدع الذميمة التي ظهرت في هذه الأمة، وأول من أحدث هذه البدعة هم الخوارج المارقون، الذين كفروا خيار هذه الأمة وفضلائها من الصحابة والتابعين، وخرجوا عليهم بالسيف مستحلين دماءهم وأموالهم وأعراضهم، ثمَّ توارث هذه البدعة من جاء بعدهم مَّن ضعف علمهم وقلَّ فهمهم لعقيدة أهل السنَّة والجماعة فكفروا مخالفيهم من المسلمين، وذلك انطلاقاً من نفس المبادىء والأفكار التي أوقعت أسلافهم في هذه البدعة والتي هي المفاهيم الحزبية الضيقة والعقيدة الرديئة السيئة.

والذي ينبغي أن يعلم في هذه القضية : أنَّ التكفير حكم شرعي وهو حق لله تعالى. فلا يكفر إلاَّ من كفره الله ورسوله ﷺ إمَّا نصًّا وإمَّا وصفاً حسب الضوابط الشرعية باستيفاء الشروط وانتفاء الموانع كالجهل أو التأويل. وهذا الأصل العظيم قد خالف فيه أهل البدعة والفرقة أهل السنَّة والجماعة، فأهل السنَّة لا يكفرون من خالفهم لجرد المخالفة، وإن كان ذلك المحالف يكفَّرهم لأنَّ التكفير حكم شرعي كما تقدَّم.

 $\Omega$ 

صار (۱) نسبته إليكم [ونسبتكم إليه] (۲) بالحل الذي نحن به، إن صادقاً وإن كاذباً؛ لأنّ غاية ما عنده فينا: هو الكفر بالله تعالى (۱) وعلّته في ذلك: رَسْمُ سلفه، ولم يستوضح (۱). على أنّا ربما لا نتجاسر / على ما تجاسر هو عليه، بل نقف على تخليص أنفسنا من وصمة ما عابنا به، لأنّ أصولنا إنّما قضت برشدنا، لا غَي مخالفنا، على قود (۵) ما قاله قائلكم ((كلُّ مجتهد مصيب)) (۱)، وإن أبديتم فارقاً. أبدينا مثله بلا تجشّم، ولا طويل شغلة. فمن هو الآن أبقى على نفسه، وأقرب من السداد؟.

وقد طبَّق شيخ الإسلام - رحمه الله - هذه القاعدة العظيمة مع خصومه في عصره وهم الجهمية النفاة حيث قال : ((ولهذا كنت أقول للجهمية من الحلولية والنفاة الذين نفوا أنَّ الله تعالى فوق العرش لمَّا وقعت محنتهم أنا لو وافقتكم كنت كافراً، لأني أعلم أنَّ قولكم كفر، وأنتم عندي لا تكفرون لأنَّكم جهّال)). اهم وكان هذا خطاباً لعلمائهم وقضاتهم وشيوخهم وأمرائهم. ثمَّ بيَّن - رحمه الله تعالى - أنَّ أهل البدعة والفرقة الذين جمعوا بين الجهل والظلم هم الذين يسلكون طريقة تكفير المخالف لمجرد المخالفة، من غير مراعاة لضوابط التكفير؛ وهؤلاء كالخوارج والرافضة والجهمية والقدرية وبعض الأشاعرة ومن نحما نحوهم. انظر : تلخيص الإغاثة (٢/٧٨ع-٤٩٤)، ووجوب لزوم الجماعة وترك التفرق صفحة (١٧٤).

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((ضار)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((با لله تعالى علواً كبيراً)).

<sup>(</sup>٤) مقصود المؤلف هنا أن يبيِّن أنَّ أعداء الإسلام سيكون موقفهم من أهل التقليد من المسلمين الزاعمين قفل باب الاجتهاد هو قولهم : نحن وإيَّاكم أيُها المقلَّدة على طريقةٍ فردة، ومنهج متَّحد؛ وذلك لاتفاق علَّة حكمكم فينا وحكمنا فيكم، وهي ترسُّم حطى المتقدِّمين من دون معرفة ما عندهم من الحجج والبراهين أو إصابتهم للحق والدين.

<sup>(</sup>٥) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب ((قول)) وا لله تعالى أعلم.

 <sup>(</sup>٦) هذه المسألة تعرف عند الأصوليين ((بتصويب المجتهدين))، وهي تذكر في كتب أصول الفقـه ضمـن مبـاحث الاجتهاد. وهي كما يلي :

اختلفوا في المصّيب من المجتهدين هل هو واحد؟ على ثلاثة أقوال :

القول الأول : أنَّ كل مجتهد مصيب في الأصول والفروع، وأنَّه ليـس لله حكمٌ في البـاطن غـير مـا اعتقـده المجتهد. وهذا قول العنبري ومن وافقه.

قال أبو المعاني : (ومًّا يداني مذهب العنبري مذهب أقوام قالوا : المصيب واحد في الأصول، ولكن المخطىء معذور ويستحق الثواب، لأنه بذل جهده. فتحرى أحكام الكفرة على الكفرة ويقاتلون في الدنيا لأمر الشارع بذلك، ولكن يثابون في الآخرة إذا لم يكونوا معاندين). انتهى كلامه. [نقلاً عن المسودة ص/٤٩٥].

وأصحاب القول الأول يسمون بالمصوَّبة.

القول الثاني : أنَّ المصيب واحد في الأصول والفروع، وأنَّ لله حكماً واحداً في الباطن من وافقه كان مصيباً، ومـن عالفه كان مخطعاً. وهو مذهب الجمهور، وبه قال مالك والشافعي وأحمد وأبو حنيفة في أحد قوليه في المسألة. وأصحاب هذا القول يسمون بالمحطعة.

القول الثالث : أنَّ المصيب في الفروع دون الأصول واحد. وهو القول الثاني لأبي حنيفة في المسألة، ونسب هذا القول إلى الإمام الشافعي و لم يصح عنه.

انظر هذه الأقـوال ومناقشـتها في : المستصفى للغـزالى ص/٤٣٩، وروضـة النـاظر (١٤/٢)، ومختصـر ابـن الحـاجب مـع شـرحه للأصفهـاني (٣٠٤/٣)، وإحكـام الفصـول للبــاجي ص/٦٢٢، والإحكــام للآمــدي

فانظروا خطب هذا الموضع، وتأمَّلوه بعقول سليمة، وأفكار حليمة، ووازنوا<sup>(۱)</sup> بين هذه القضايا، حتى تعثروا على الرشد الذي قرَّ عليه أمر دينكم، وثوبه (۲) قشيب (۲)، وغصن انفراده عن الشوائب رطيب، من قبل اعتوار (٤) هذه الأحداث، التي هي أعجب من العجيب (٥).

والتفرقة بين المؤتلف من الشرع: بتسمية بعضه أصولاً، وبعضه فروعاً مع أنَّ في الثاني ما هو أظهر وأصح، وأشدُّ تأكيداً وتشديداً، واعتباراً من كثير ممَّا جعلتموه من الأول للست رأي سلفكم، ولا مذهب محققيكم ولا دلَّتكم عليها الآيات البيِّنات، ولا السنن (٢) الصحيحة، ولا الاعتبار الصادق.

<sup>= (</sup>١٨٤/٤)، والمحصول للرازي (٢ق٦/١٤)، والمسودة ص/٤٩٧، والقواعد النورانية ص/٩٠، وكشف الأسرار (٢٠/٤)، وتبسير التحرير (٢٠٢٤)، والبحر المحيط (٢٣٦/٦)، وإرشاد الفحول (٢٧٧٣- ٣٣٩). والصحيح أنَّ المصيب للحق في الأصول والفروع واحد؛ وذلك لأنَّ الحق لا يتعدد لقوله على : ((إذا احتهد

والصحيح ان المصيب للحق في الاصول والفروع واحد؛ وذلك لان الحق لا يتعدد لقوله ﷺ : ((إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإن اجتهد فأخطأ فله أجر واحد)) أخرجه البخاري في صحيحه (جـ٨/٧٥١) رقم (٧٣٥٢)، ومسلم في صحيحه (١٣٤٢/٣)].

يقول الشوكاني في إرشاد الفحول (٣٣٥/٢): فهذا الحديث يفيدك أنَّ الحق واحد، وأنَّ بعض المجتهدين يوافقه فيقال له مصيب، ويستحق أجرين، وبعض المجتهدين يخالفه، ويقال له: مخطىء؛ واستحقاق الأحر لا يستلزم كونه مصيباً، وإطلاق اسم الخطأ عليه لا يستلزم أن لايكون له أجر، فمن قال: كل مجتهد مصيب، وجعل الحق متعدداً بتعدد المحتهدين، فقد أخطأ خطأ بيناً، وخالف الصواب مخالفة ظاهرة، فإنَّ النبي على جعل المجتهدين قسمين: قسماً مصيباً، وقسماً محطأ، ولو كان كل واحد منهم مصيباً، لم يكن لهذا التقسيم فائدة)). انتهى. والقول بأنَّ كل مجتهد مصيب يؤدي إلى الجمع بين المتناقضات؛ فيكون الشيء الواحد حراماً على زيد، وحلالاً لعمرو. وهو باطل قطعاً.

<sup>-</sup>يقول الحافظ ابن عبد البر ـ رحمه الله ـ : ((والصواب ثمَّا اختلف فيه وتدافع وجه واحد؛ ولـ و كـان الصـواب في وجهين متدافعين ما خطًا السلف بعضهم بعضاً في اجتهادهم وقضاياهم وفتاواهم؛ والنظر يــابى أن يكـون الشيء وضدُّه صواباً كلَّه)). [جامع بيان العلم وفضله (٩١٩/٢)]، وانظر : المستصفى للغزالي ص٣٤٩-٢٥٠.

 <sup>(</sup>١) في (ح) : (رأو وازنوا».

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((وثبوبه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) قشيب : أي حديد ونظيف. يقال : قشب الثوب أي حدَّ ونظف. انظر : لسان العرب (١٧٠/١) مادة ((قشب)).

<sup>(</sup>٤) اعتوار : الاعتوار من التعاور وهو التداول في الشيء يكون بين اثنين. انظر : لسان العــرب (٤٧١/٩) مــادة ((عور)).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((بالعجيب)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((وإلا لسنن)) وهو خطأ.

 $\Omega$ 

فهى ملغاة<sup>(١)</sup>.

وليتكم حعلتم ما سمَّيتموه فروعاً أقربَ إمكاناً للاستناد فيه إلى الكتاب والسنَّة، حيث تعللُّون<sup>(۲)</sup> بقربه ودنوه، وسهولة أمره، وتأتّي إدراكه ونيله بلا كثير كلفة، وتيسُّره وإسعاف تحصُّله<sup>(۳)</sup> ابتداءً ومآلاً، لمقتضى تسميته فرعاً<sup>(1)</sup> وجعلكم خطب الخلاف فيه أيسر، والخطأ أهون.

ولو ذهبنا نتبع ظواهر الفروع ونصوصها المعلومة، وأفراد مسائلها القطعية، وجزئياتها المتيقّنة، التي لا نسبة ـ من هذه الحيثية ـ بينها وبين كثير من مسائل الأصول ظهوراً

والمقصود بالأصول المسائل الكبار التي يضلّل بسببها المعالِف سواءً في العقيدة أو في الأحكام؛ فمشلاً وجوب الصلاة هي من مسائل الأحكام وتعتبر من الأصول، وكذا وجوب الزكاة والحج والصيام. واختلاف أهل السنة في رؤية أهل المحشر لربّهم: هل يراه المؤمنون فقط أو المؤمنون والمنافقون أو عموم أهل المحشر مع الكفار؛ ذكر شييخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢/٦) أنَّ هذه المسألة لبست من مسائل الأصول التي يضلّل بسببها المحالف مع أنها من مسائل العقيدة.

<sup>(</sup>۱) تقسيم الدين إلى أصول وفروع أمر سائغ عند المتقدمين. وقد جاء ذكر هذا التقسيم في بعض كلامهم، فمن ذلك ما قاله عثمان بن سعيد الدارمي المتوفى سنة (۲۸۰هـ): ((... وقد علمتم يقيتاً أنّا لم نخترع هذه الروايات، ولم نفتعلها، بل رويناها عن الأثمة الهادين الذين نقلوا أصول الدين وفروعه إلى الأنام)).اهـ [السرد على الجهمية ص/۸۲ طبعة الدار السلفية ـ الكويت بتحقيق بدر البدر، الطبعة الأولى (۸۲۰هـ)]،

وكلام هذا الإمام ظاهر في التفريق بين أصول الدين وقروعه عند المتقدمين، كما أنسا نجد شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله تعالى \_ يقرِّر هذا التقسيم وينص عليه في مواضع عديدة من كلامه، فمن ذلك قوله : ((وإذا كانت الشهادتان هي أصل الدين وفروعه، وسائر دعائمه وشعبه داخلة فيهما...الخ)) [بحموع الفتاوى (٣٤١/٣)]، وقوله أيضاً : ((فالدين أول ما يبنى من أصوله ويكمل بفروعه، كما أنزل الله بمكة من أصوله من التوحيد والأمثال التي هي المقايس العقلية، والقصص، والوعد والوعيد، ثمَّ أنزل بالمدينسة \_ يلا صار له قوة \_ فروعه الظاهرة من الجمعة والآذان والإقامة والجهاد والصيام وتحريم الخمر والزنا، والميسر وغير ذلك من واجباته وعرماته. فأصوله تحد فروعه وتثبتها، وفروعه تكمل أصوله وتحفظها..الخ).

<sup>(</sup>٢) في الأصل و(م) : ((يعللون)) والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب للسياق.

 <sup>(</sup>٣) في (ح) و (هـ) : ((واسعاً وتحصله)) وهو خطاً.

<sup>(</sup>١٤) في (ح) : ((فروعاً)).

100

الاستفصال عسن مسراد السسائل

بالعلماء

وحضوراً،/ وقوةً واعتباراً من الشارع بشأنها، لوجدنا الأمر أوضح من أن نتشاغل بتنقيحه، والإيعاب في كشفه. فا لله يعلم ما في بحثكم هذا من الغرابة. [انتهى](١).

ولِنَعُد إلى ذكر الألفاظ (٢) من السؤال وأجوبته:

فالسؤال قوله : عن رجل من أهل العلماء الأعلام ... إلى قول عن رجل من أهل المناصب العليَّة (٤)، أغراه بعض من يدَّعي العلم الاجتهادي في هذا الزمان؟.

أقول: نعم، أصلح الله العلماء، ولكن يرد عليك في عبارتك سؤال الاستفسار؛ ماذا أردت (٥) بالعلماء؟ هل من يقيم البرهان على ما طُلب منه أن يفتي فيه، ويستطيع الاستدلال الصحيح بالكتاب والسنَّة، وأخذ الحكم من دليله [حتى] (١) يشفي سائله من سِقامه (٧)، ويروي صادِيَه (٨) من غالى (٩) أوامِه (١٠)؟.

<sup>(</sup>١) كلمة ((انتهى)) ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((ألفاظ)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((أصلحا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) يشير السائل بقوله : ((رجل من أهل المناصب العلية)) إلى الإمام المهدي العباس حاكم اليمن في ذاك الزمن؛ لأنه هو الذي أوجب عليه بعض علماء اليمن كالصنعاني والنعمي ما أوجبه الله ورسوله من هـدم المشـاهد والقباب بأرض البمن؛ فشرح الله صدره فانصاع للأمر، وهدم الكثير منها.

يقول البهكلي في ((خلاصة العسجد)) (ق/٤٠٢) في بيان سبب تأليف هذا الكتاب الذي بين أيدينا: ((وأصل ذلك أنَّ العلماء بصنعاء كالسيِّد الإمام محمد بن إسماعيل والسيِّد الحسين المذكور \_ يعني النَّعمي صاحب الترجمة \_ وغيرهما من الصدور أوجبوا على الخليفة المهدي لدين الله الأمر بهدم قبب الأولياء ومشاهدهم بارض اليمن، فهدموا كثيراً منها في ذلك الزمن، فوقع الإنكار عليهم من بعض علماء اليمن، ووجه فيه رسولاً إلى علماء مكة المشرفة، فحصل الجواب على ذلك السؤال من المفتين على القواعد الفروعية. فلما الخلك السؤال من المفتين على المقاعد الأربعة بإنكار ذلك الهدم، وأصلوا لما قالوه أصولاً فقهية على القواعد الفروعية. فلما اطلع السيد على تلك الجوابات تجرَّد للرد عليهم، وألف هذا المؤلف الذي جعله في حكم الرسالة، وردَّ عليهم). اه.

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((أراد)).

<sup>(</sup>٦) كلمة [حتى] سقطت من (هـ).

 <sup>(</sup>٧) والمؤلف هنا يشبه الجهل بالمرض، وهو تشبيه بليغ؛ وذلك لأنَّ الجهــل هــو نـوع مــن المـرض. وفي الحديث: ((الا سألوا إذ لم يعلموا فإنَّما شفاء العي السؤال)). حرَّجه أبوداود من حديث حابر ﷺ (٢٤٠/١) رقم (٣٣٧).

<sup>(</sup>٨) صاديه : الصادي يطلق في اللغة على العطشان الذي بلغ به الظمأ مبلغاً. انظر : المصباح المنير ص/١٢٨، ولسان العرب (٣١١/٧) مادة ((صدى)).

والمقصود هنا طالب الحق. فاستعار المؤلف لفظ الصادي الذي هو من يطلب الماء لشدة عطشه للسائل الطالب للحق.

<sup>(</sup>٩) غالي هنا : يمعنى بالغ. انظر : المصباح المنير ص/١٧٢.

<sup>(</sup>١٠) الأوام بضم الهمزة العطش، وقيل : شدة العصش وحرَّه. انظر : لسان العرب (٢٧١/١) مادة (رأوم)).

فهذا حاصل الاجتهاد. وقد قطعوا أعناق أطماعك في وحوده (۱)، ولعلَّك (۱) ولعلَّك (۱) ولعلَّ لك (راضٍ بجورهم، لقولك ((بعض من يدعي العلم الاجتهادي))؛ [فسؤالك] (۱) لا محل لمرماه، بحكم مسؤولك، ولأنَّك معترف \_ أنت وهم أيضاً \_ (أنّكم) (۱) إنّما أنتم [من] (۱) مقلّدي العلماء؛ والإضافة ذات تغاير (۱)، كما لا يخفى.

وإن أردت (٢) بالعلماء: من عرف تفريع المذاهب (٨) فقط، ومَنَعَ تأتّي أخذ الحكم من دليله، كمسؤلك (١)، وَجَزَمَ (١) أنْ لا سبيل إلى حلال أو حرام إلا تقليد (١١) الأسلاف (١١) والمشايخ الكرام. فسلعة على سلعة، وحيرة بحت (١٢)، وما مثل هذا يسأل عن شيء لا وصول إليه، إلا بهدم الأصل (١٤) الذي استقام عليه. فلا حرم تمانعت القضية، وعادت (١٥) إلى سفسطة غير (١٦) مرضية.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((وجوه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((لعلك)) بإسقاط الواو.

<sup>(</sup>٣) كلمة [فسؤالك] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٤) ما بين الهلائين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٥) كلمة [من] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) مقصود المؤلف بقوله ((والإضافة ذات تغاير)) : أنَّ المقلَّد لا يسمَّى عالمًا. وهذا هو إجماع العلماء كما حكاه ابن القيَّم \_ رحمه الله تعالى في إعلام الموقعين (٧/١) عن ابن عبد البر المالكي وغيره من العلماء. فقال : (قال أبو عمر \_ يعني ابن عبد البر وغيره من العلماء : أجمع الناس على أنَّ المقلّد ليس معدوداً من أهل العلم، وأنَّ العلم معرفة الحق بدليله؛ وهذا كما قال ابن عمر \_ رحمه الله تعالى \_ فإنَّ الناس لا يختلفون أنَّ العلم هو المعرفة الحاصلة عن الدليل، وأمَّا بدون دليل فإنَّما هو التقليد). اهـ؛ وعليه فلا يصح إطلاق لفظ ((العلماء)) على هؤلاء المفتين لأنَّهم مقلَّدة.

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((أدت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ): ((المذهب)).

<sup>(</sup>٩) ني (ح) و(هـ) : ((كمسؤليك)).

<sup>(</sup>١٠) في الأصل و(ح) : ((جرم)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۱) في (م) : ((بتقليد)).

<sup>(</sup>۱۲) في (هم): ((للأسلاف)).

<sup>(</sup>١٣) وحيرة بحت أي خالصة. انظر المصباح المنير ص/١٤.

<sup>(</sup>١٤) كلمة ((الأصل)) كررت في (هـ) وهو وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>١٥) في (م) : ((وعادة)) بالناء المربوطة وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٦) في (ح) ((غبر)) وهو تصحيف.

والسؤال إنَّما يكون محل قصده من يدري<sup>(۱)</sup> مراتب الكلام، ويحسن بـدء القـول في بحثه والختام، حتى/ يؤديك إلى ما تبتغي من مطلب ومرام، ويريـك أخـذ الحكـم من

ي . ل ر المائدة الصواب بإيضاح سبيله؛ وذلك بتصحيح المقدِّمات التي تنشأ (٢) عنها و تتولَّد الفائدة المطلوبة التي انبعث (٢) لأجلها الأسئلة (٤).

وأمَّا من كان طليعة حوابه: ما يُترجم بأنَّه لا يصلح أن يسأل<sup>(٥)</sup>، وأنَّ الجواب عن هذا السؤال بالطريق المعتبرة لا يمكن في هذا الزمان.

فأقال الله مسلماً من أن يكون له إلى حماقته ركون أو تعريج. وكيف النزول بساحة قوم بهذه الحالة؟.

فإن ابتغيت ما في ((شرح المنهج)) فقد وفوا(٢) لك بهذه الذمَّة.

وهذا \_ إن عقلت (١) أيّها السائل \_ إنّما يزيد (٨) خصمتُك بصيرة بك وبالمسؤلين، ومعرفة بحسن ما انتحاه، ويقيناً بسلوكه الجادة المثلى، والطريق السويّة الفضلى؛ إذ (١) أخذ يتشاغل بإقامة أدلة المسألة وبراهينها المفصّلة (١٠) من محاميع الأخبار، ومطالع الاستدلال، ثمّ بيّن ذلك وأوعب البحث فيه، مع تأصيله الصحيح بإمكان كل ذلك [دونكم] (١١).

<sup>(</sup>١٦ في (ح) : ((تدري)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((ينشأ)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((انبعثت)).

 <sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((المسئلة)).

والمقصود هنا سائل الأسئمة. فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((بأنَّه لا يصلح إلاُّ أن يسأل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (م) ((وقوا)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((علقت)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((يريد)).

وفي (هـ) : ((تزيد)).

<sup>(</sup>٩) في الأصل و(م) : ((إذا)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((المصلة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) كلمة ((دونكم)) ليست في (ح) و(هـ).

فيا حبذا القاعدة والفائدة. ونعمت العاقبة والعائدة (١)، وليس أهل المناصب العليّة إلاّ العلماء العاملون، ثمّ الأمثل فالأمثل.

واعتبار الصور: هو العلم بظاهرٍ من الحياة الدنيا.

قوله: لخلو بلده عن المعارض له.

أقول: قد علمنا امتلاء بلده وغيرها من المعارضين له بما هو من قسم عملكم هذا. فماذا عسى أن يحصِّلوا عليه؟ وحجَّتهم على خصومهم (المذهب)(٢)، وهسي المصادرة(٢) ـ أعنى الاستدلال بعين الدعوى(٤).

قوله : على قبب الأولياء وأقفاصهم وزياراتهم، ويزعم أنها أصنام تعبد./

أقول ((على)) متعلِّق بِأُغْرَى(٥). وقد قدَّمنا ذكر منع وضع القبب وغيرها.

وأمَّا بحث كونها أصناماً تعبد: فسيأتي الكلام فيه مفصَّلاً مستوفىً إن شاء الله تعالى.

وأما كون هذا المعيَّن ولياً لله: فأمر يحتاج إلى مراعاة حكم الشارع في هذه المسألة. وهذا شرط لا بدَّ منه عند المبحوث (٦) معهم وغيرهم، ولا نعلم نحن قائلاً بإهداره، ولا ذاهباً إلى عدم اعتباره.

- بيانه ـ على سبيل المثال ـ أنَّ ولي الرافضة عند الخارجية ـ مثلاً ـ هو باسم العدوِّ

127

<sup>(</sup>١) في الأصل: ((والعابدة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهممي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) ني (ح) و(هـ) : ((وحجتهم على خصومهم هي المصادرة)).

<sup>(</sup>٤) والاستدلال بعين الدعوى باطل؛ لأنَّه استدلال بالدليل على ذاته. كمن يستدل بالتقليد على حسن التقليد.

<sup>(</sup>٥) المقصود هنا تعلق حرف ((على)) بالفعل ((أغراه)) في قول السائل : ((أغراه بعض من يدعي العلم الاجتهادي)) أي أغراه على هدم قبب الأولياء.

<sup>(</sup>٦) في (ح): ((البحث)) وهو خطأ.

ألصق وكذا العكس<sup>(۱)</sup>. ووليِّ السُنِّية<sup>(۱)</sup> عند الطائفتين ـ مثلاً ـ كذلك، وكذا العكس<sup>(۱)</sup>، وإلاَّ فأقل أحواله عند الفريق المقابل إن لم يجعله عدوًّا لله، فهو غير حقيـق عنـده بإلبـاس تلك الخلعة. هذا ما لا مرية<sup>(١)</sup> فيه.

وسرُّ ذلك : كون الجميع على نحلٍ متباينة، وطرائق متبدِّدة (°)؛ والولاية عند كـل منهم هي فرع الكون على طريقته، وإلاَّ فـلا معنى لـلزوم طريقـة يتـأتّى(١) مـع مخالفتهـا الولاية الله؛ إذ المقصود بالتديُّن والتصلُّب فيه: هذه الغاية حسبُ.

وقد قدَّمنا إشارةً إلى شيءٍ من هذا، فاعطفه على ما هنا<sup>(۷)</sup>. وكلُّ فريق لا يلتفت إلى ما يحكى من أسباب الحكم بالولاية لمن هو عنده غير مرضي، لاعتقاده أنَّ الظلَّ لا يستقيم والعود أعوج<sup>(۸)</sup>، وأنَّ المحلَّ غير صالح لصدق تلك الحكايات لفساد مصدرها.

 <sup>(</sup>١) المقصود بولي الرافضة من كان على طريقتهم في الاعتقاد والعمل، وبولي الخارجية من كان كذلك أي على طريقة الخوارج في الاعتقاد والعمل، ويبيِّس ذلك قبول المؤلف ــ رحمه الله تعالى ــ في الصفحة التالية :
 ((والولاية عند كل منهم هي فرع الكون على طريقته)). إهــ

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((وولى السنة)).

<sup>(</sup>٣) العداوة لابدً أن تقع بين أهل السنة والمخالفين لهم من أهل البدع كالروافض والخوارج، وذلك تحقيقاً لقاعدة الولاء والبراء. فأهل السنة يعادون الروافض والخوارج، لما هم عليه من فساد المعتقد، وهذه عداوة دينية شرعية، بل هي من أوسط عرى الإيمان كما جاء عنه ﷺ في الحديث ((إنَّ أوسط عرى الإيمان أن تحب في الله وتبغض في الله)) رواه أحمد في المسند (٢٨٦/٤) من حديث البراء بن عازب في، وأمَّا الروافض والحوارج فإنهم يعادون أولياء الله من أهل السنّة، وهذه عداوة باطلة لأنها ناشئة عن محض هوى وتعصب، ولذا كانوا هم أحقَّ بقوله ﷺ في الحديث : ((إنَّ الله قال: من عادى لي وليًّا فقد آذنته بالحرب)). أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب التواضع (جـ٧٤٣/٧) رقم (١٥٠١).

يقول الحافظ ابن حجر \_ رحمه الله تعالى \_ في ((فتح الباري)) (١١ / ٣٥٠) في شرح حديث الولي : (وقد استشكل وجود أحد يعاديه \_ أي الولي \_ لأنَّ المعاداة إنَّما تقع من الجانبين ومن شأن الولي الحلم والصفح عمَّن يجهل عليه، وأجيب بأنَّ المعاداة لم تنحصر في الخصومة الدنيوية مثلاً بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب كالرافضي في بغضه لأبي بكر، والمبتدع في بغضه للسني، فتقع المعاداة من الجانبين، أمَّا من جانب الولى فلله وفي الله، وأمَّا من جانب الآخر فلما تقدَّم). إهـ.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((مزية)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) متبددة : أي متفرقة. انظر : القاموس المحيط (٢/١١ ٥) باب : الدال، فصل : الباء.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((تتأتَّى)).

<sup>(</sup>٧) انظر كلام المؤلف في ص/٤٠٣ ـ ٣٠٦.

 <sup>(</sup>٨) قوله : ((لا يستقيم الظل والعود أعوج)) اقتباس من عجز بيت شعر لابن خفاجة. وهو قوله في ديوانه ص/٦٣ :
 ((فما يستقيم الأمر، والمُلْك جائر \*\*\*\*\* وهل يستقيم الظل والعود معوجُ؟)).

تحقيق معنى الولاية عند الأحسزاب والفرق

وتحقيقه: أنَّ الاختلاف على هذا النحو الذي عليه [هذه] (١) الفرق والأحزاب والمتمذهبون - [لا] (١) على نحو سواه، فغير (١) محلِّ النزاع - متسبِّبٌ عن الرضا بنحلة خاصَّة، وكراهة ما سواها؛ ولهذا أوثرت (١) عليها، وكانت هي المختار (٥) دونها، بحيث إنَّ الحكم بالتساوي مقت محض عندهم. وإذا كان كذلك، فولاية الله ومحلَّها ووسيلتها (١): خلال مرضية. فمن [أين] (١) دخل على ولي لله (٨) أن تراه أهلاً لمخالفتك إيَّاه، وعدم الرضا بما هو عليه، وكراهة نحلته؟ ومن أين دخل على من كان أهلاً لذلك ولاية الله تعالى، وهو ممقوت السيرة والطريقة عندك؟.

اللهم إلا أن يجوز وجود ما يتفرع عن الشيء، ويترتب عليه ويتحلّص منه وينفصِل عنه بدونه. فلا بأس، ولكن حتى يرتضى المخالف، وهو غير واقع فيما علمنا وعلم منازعونا.

وكيف يرتضى ويصلح لوصف (١) الولاية، و[هـو](١) عنـد مخالفه متلبِّس (١١) [.ما](١٢) يمانعها، ويؤدي إلى غاية مضادَّةٍ لها؟.

إذا عرفت هذا: عرفت أنَّه لا منازع الآن من جميع من ذكرنا: أنَّ ذلك

<sup>(</sup>١) كلمة [هذه] سقطت من (م).

<sup>(</sup>٢) كلمة [لا] في (ح) و(هـ) ساقطة.

 <sup>(</sup>٣) في الأصل و(م) ((فعين)) وهو خطأ، والتصويب من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((أديرت)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب ((المختارة)) كما في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((وسيلتها)) بإسقاط الواو وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) كلمة [أين] في (ح) ساقطة.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((ولي الله)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : زيادة ((يصلح لوصف)) بعد كلمة ((لوصف)) وهو تكرار لاحاجة إليه، ولعلُّه وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [وهو] في (ح) ساقطة.

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((ملتبس)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۲) كلمة ((عا)) سقطت من (م).

الشرط (۱) لابد من اعتباره (۲)، وإن زعم كلُّ فريق وجوده في من رضيه، وحكم له بناه بالولاية. فهو غير مصادق (۲) عند الآخر، ولا مصيب في هذا الحكم عنده، لما أنَّه بناه على مقدِّمة الحياة، ورتَّبه على حسن السيرة في دنياه. وذلك: محل منع عند الخصم. و لله ما يُروى عن الشافعي في هذا المقام من قوله: ((إذا لم يكن ذو العلم والعمل وليَّا لله فلا أدري من أولياء الله ؟))(٤) هذه أو(٥) عبارة نحوها أو قريب منها.

وانظر قوله عزَّ وحلَّ : ﴿أَلَا إِنَّ أُولِياء الله لا خوف عليهم ولا هــم يحزنـون. الذيـن آمنوا وكانوا يتقون﴾(٢)، ﴿إِنْ أُولِياؤه إِلاَّ المتقون﴾(٢) أي المسجد الحرام(٨) ــ لولاية مولاه.

وتلخيص (٩) المقام: أنَّ الولاية لله فيها معنى إيثاره وطاعته ومحبته، والقيام/ بأمره ونهيه، والعناية بشأن عبادته. والمؤمن المتقي جامع لمتفرِّق شعوبه (١٠٠).

ولا يكاد يتوهم خلاف : أنَّ المتبعين للرسل أخص الناس بهذا الوصف، وأولاهم به وأحقهم، وإنَّما الشأن في تعيينهم، وصِدْقِ وصف الاتباع في منْ زُعِم له وصف الولاية. ((من يطع الله فاتبعوني يحببكم الله ((۱۱) [مع]((۱۱) (من يطع الله ورسوله فقد

تلخيص المقام في معنصي الولاية

 <sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((الشروط)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) يعني شرط الكونية أي الكون على طريقته.

 <sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((مصادف)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في مناقب الشافعي (١٥٥/٢) من طريق الربيع بن سليمان، ولفظه : قال سمعت الشافعي يقول : ((إن لم يكن الفقهاء العاملون أولياء الله عزَّ وجلَّ فما لله ولي)). انتهى. وأورده الذهبي في سير أعلام النبلاء (٥٣/١٠) وعزاه للإمام الشافعي.

 <sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((و)) بدل ((أو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) سورة يونس، الآية رقم (٦٤).

<sup>(</sup>٧) سورة الأنفال، الآية رقم (٣٤).

 <sup>(</sup>٨) وهذا قول أكثر المفسرين: أنَّ مرجع الضمير في قوله: ﴿ أُولِياؤه ﴾ إلى المسجد الحرام، كما يدل عليه سباق الآية: ﴿ وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أُولياءه إنْ أُولياؤه إلاَّ المتقون ﴾، وذهب بعض المفسرين إلى أنَّ مرجع الضمير في قوله: ﴿ أُولِياؤه ﴾ إلى الله عزَّ وجلَّ. انظر: زاد المسير لابن الجوزي (٣٥٢/٣).

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((تخليص)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) في المطبوعة : ((شعوب ذلك)) لبيان المعنى.

<sup>(</sup>١١) سورة آل عمران، الآية رقم (٣١).

<sup>(</sup>۱۲) كلمة [مع] سقطت من (هـ).

رشد<sub>))</sub>(۱).

فلا بدَّ من مناطٍ معتبر شرعاً لصحة إطلاق اسم ((الولاية)). وتلك الخوارق<sup>(۱)</sup> كلُّ يدعيها لوليِّه<sup>(۱)</sup>.

وللولاية ميزان عادل؛ إذ هي من الألفاظ الشرعية، فمحلَّها ما وضعها الشرع<sup>(1)</sup> فيه. وما وصل إليه شعورنا فهو غايتنا لا ما وراءه.

فقد أخرج (٥) الإمام البخاري في صحيحه من حديث أبي بكرة (١) مرفوعاً ((من كان منكم مادحاً أخاه لا محالة. فليقل: أحسب فلاناً، والله حسيبه، ولا أزكي على الله أحسداً: أحسب (٧) كسذا، إن كسان يعلسم ذلسك منسه))(٨).

<sup>(</sup>۱) قوله : ((من يطع الله ورسوله فقد رشد)) هو جزء من حديث أخرجه مسلم في كتباب الجمعة (٩٤/٢) حديث رقم (٨٧٠) من طريق الصحابي عدي بن حاتم هذا، ولفظه أنّه قال : أنَّ رجلاً خطب عند النبي يخفظ فقال : من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى. فقال النبي يخفظ : ((بئس الخطيب أنت. قل : ومن يعص الله ورسوله)) ـ زاد مسلم ـ : قال : ابن نمير : ((فقد غوى)) إه بلفظه.

<sup>(</sup>٢) الخوارق : جمع خارق وهو في اللغة : السيف القاطع. ويطلق الخارق عند المتكلمين ويراد به مــا خـرج عـن المألوف والعادة، فإن قرن بالتحدي فهو معجزة. انظر : لسان العرب (٧٢/٤) مادة ((حرق))، والمعجم الوسيط (٢٢٩/١).

<sup>(</sup>٣) خوارق العادات ليست دليلاً على الولاية لأنَّها قد تقع للكفار والمشركين والفساق والفحار وتكون من الشياطين، كما أنَّه ليس من شرط الولى أن تخرق له العادات.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان)) ص/١٦٩ : ( الأمسور الخارقة للعادة وإن كان صاحبها ولياً لله فقد يكون عدواً لله، فإنَّ هذه الخوارق تكون لكثير من الكفار والمشركين وأهل الكتاب والمنافقين، وتكون لأهل البدع، وتكون من الشياطين، فلا يجوز أن يظن أنَّ كل مسن له شيء من هذه الأمور أنَّه ولي لله، بل يعتبر أولياء الله بصفاتهم وأفعالهم وأحوالهم التي دلَّ عليها الكتاب والسنَّة، ويعرفون بنور الإيمان والقرآن وبحقائق الإيمان الباطنة، وشرائع الإسلام الظاهرة). انتهى، وانظر : قطر الولي في حديث الولي للشوكاني ص/٢٥٣.

<sup>(</sup>٤) في (هـ): ((الشارع)).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((خرُّ ج)).

<sup>(</sup>٦) أبوبكرة : صحابي مشهور بكنيته، واسمه نفيع بن الحارث بن كُلّدة ـ بفتحتين ـ ابن عمرو الثقفي. وقيل : اسمه : مسروح، أسلم بالطائف، ثمَّ نزل البصرة، ومات بها سنة إحدى أو اثنتين و همسين. انظر : تقريب التهذيب ص/١٠٠٨.

<sup>(</sup>٧) في (هـ): ((حسبه)).

انتهى فتأمَّله(١).

فهذا كلام من لابدَّ من النظر في كلامه، والسير بسيره (٢)؛ ولا ينفعك منه (٦) ولي ولا واق (٤).

<sup>(</sup>۱) يقول النووي رحمه الله في شرح هذا الحديث في شرح صحيح مسلم (حـ٢٦/١٨): ((قوله: (ولا أزكي على الله أحداً). أي: لا أقطع على عاقبة أحد، ولا صميره؛ لأنَّ ذلك مغيب عنّا ولكن أحسب، وأظن لوجود الظاهر المقتضي لذلك)). انتهى، قلت: وهذا يدل على أنَّ المؤمن لا يتحاسر على القطع بالولاية لعيّن؛ وذلك لأن الولاية \_ كما تقدَّم \_ راجع في الحقيقة إلى أمرين في الباطن لا يعلمهما إلاَّ الله حلَّ وعلاً هما الإيمان والتقوى كما قال تعالى: ﴿ ألا إنَّ أولاياء الله لا حوف عليهم ولا هم يحزنون الذيتن آمنوا وكانوا يتقون ﴿ [يونس: ٦٤].

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((والمسير بسيرته)).

وفي (هـ) : ((والسيرة بسيره)).

<sup>(</sup>٣) أي من دونه.

 <sup>(</sup>٤) وهذا اقتباس من قوله تعالى : ﴿مالك من الله من ولي ولا واق﴾ [الرعد : ٣٧].
 والواق من الوقاية، وهي حفظ الشيء عمَّا بؤذيه ويضرُّه، يقال : وَقَيْت أَقِيه وِقايةٌ ووِقساء. [المفردات المراغب ص/٨٨١].

<sup>(</sup>٥) كلمة ((١١١١)) زيادة من (م).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((لا يدري)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) جامع الترمذي، كتاب الزهد، باب : (١) (٤/٣/٤) حديث رقم (٢٣١٦). وإسناده : قال الترمذي حدثنا سليمان بن عبد الجبار البغدادي. حدثنا عمر بن حفص بن غياث. حدثنا أبي [عن] الأعمش عن أنس. شمّ ذكر الحديث. وقال : هذا حديث غريب. اهـ

قلت : كلمة ((عن)) ساقطة من مطبوعة دار الكتب العلمية التي اعتمدت عليها، وهمي مثبتة في مطبوعة دار الغرب الإسلامي بتحقيق بشير عمواد، الطبعة الأولى سنة (١٩٩٦)، وما أثبته همو الصواب كما في تحفة الأشراف (٢٣٥/١) وقم (٨٩٣).

والحديث بهذا الإسناد منقطع لأنَّ الأعمش ـ وهو سليمان بن مهران ـ لم يسمع من أنس بن مالك رهنه انظر: تهذيب التهذيب (٢٠١/٤). ولأحل هذه العلة أورده العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في ضعيف الترمذي ص/٢٠١ برقم (٢٠١).

 $\mathbf{m}$ 

قاله المنذري<sup>(۱)</sup> في ترغيبه<sup>(۲)</sup> وأورد له هنالك ما يشاكله من حديث أبي هريرة وأنس عند ابن أبي الدنيا<sup>(۲)</sup>، وأبي يعلى، والبيهقي<sup>(۱)</sup>.

كلام العــز ابــن عبـــد الســـلام في ٤٠ شـــــان الحـــوارق للعادات وثمًّا يحسن ذكسره في هذا المقام: ما ذكره الشيخ أبو محمد بن عبد السلام المصري، في ((قواعد الأحكام)) ولفظه: ((وقد تكون الكرامات (٥) سبباً في الافتتان، وأنْ يظن (١) بصاحبها بأنَّه من أولياء الرحمن؛ ولذلك تُخرَق (٧) العادات لمن لا دين له كالدَّحال وكثير من الرهبان. وكذلك تخرق العادات (٨) للفحَّار والفسَّاق))(٩). انتهى.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((المنذر)) وهو خطأ.

والمنذري هو عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله بن سلامة بن سعد المنذري المصري الشافعي، الملقب بزكي الدين، محدَّث فقيه حافظ، توفي سنة (٥٩/٨). انظر ترجمته في طبقات الشافعية للسبكي (٥٩/٨)، وسير أعلام النبلاء (٣١٩/٢٣)، وحسن المحاضرة (٢٩٦/١).

<sup>(</sup>٢) انظر: الترغيب والترهيب (١/٣٥).

<sup>(</sup>٣) ابن أبي الدنيا هو عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان البغدادي الحنبلي، المشهور بابن أبي الدنيا، صاحب التصانيف المشهورة، إمام حافظ محدث. روى عنه ابن ماجة وابن أبي حاتم وابن خزيمة وغيرهم، تــوفي سـنة (٨٠٠هـ). انظر : الحرح والتعديل (١٩٢/٥)، وطبقات الحنابلة (١٩٢/١)، وتهذيب التهذيب (١٤/٦).

<sup>(</sup>٤) قال المنذري في ((الترغيب والترهيب)) (٢/١٥): وروى ابن أبي الدنيا وأبو يعلى عن أنس أيضاً فله قال: استشهد رجل منا يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع، فمسحت أمّه المتراب عن وجهه، وقالت: هنيئاً لك الجنة، فقال النبي تلل : ((ما يدريك لعلّه كان يتكلم فيما لا يعنيه، ويمنع ما لا يضره)) انتهى. قلت : هو كما قال المنذري أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت ص/٧٧، رقم (١٠٩)، وأبو يعلى في مسنده (٧/١) رقم (١٠٩). وقد ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٠٣/١) وقال : رواه أبو يعلى وفيه يحيى بن يعلى الأسلمي وهو ضعيف. اهد.

آثمَّ قال المنذري : وروى أبو يعلى أيضاً والبيهقي عن أبي هريرة في قال : قتل رجل على عهـد رسـول الله ﷺ : ((ما يدريك أنَّه شهيد؟ لعلَّه يتكلم فيمـا لا يعنيه أو يبحل بما لا ينقصه). انتهى كلام المنذري.

قلت : وهو كما قال المنذري ـ رحمه الله تعالى ـ أخرجه أبــو يعلى في مسـنده (٢٤/١٥) رقــم (٦٦٤٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٦١/٤) رقم (٥٠١٠). وذكــره الهيثمــي في مجمـع الزوائــد (٢٠١/٠ ـــ ٣٠٣) وقال: رواه أبو يعلى، وفيه عصام بن طليق وهو ضعيف. اهــ

<sup>(°)</sup> الكرامات : جمع كرامة وهي عند المتكلمين : الأمر الخارق للعادة يجريه الله على يد ولي من أوليائه، قاصر عن النبوة في الرتبة، على أمر ديني أو دنيوي». انظر : الكواكب الدرية للمناوي (٨١/١)، وشرح الواسطية للشيخ محمد خليل هراس ص/٢٣٥.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((وأن نظن)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((بخرق)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>٨) في (م) : ((العبادات)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) بحثت في مطبوعة قواعد الأحكام و لم أقف عليه.

وقال فيه أيضاً ما لفظه: ((والشرع ميزان. فمن رجح في ميزان الشرع كان من أولياء الله، ومن نقص في ميزان الشرع، فأولئك أهل الخسران('). فإذا رأيت إنساناً يطير في الهواء، أو (') يمشي على الماء، أو يخبر عن المغيبات ('). ثم يخالف (ئ) الشرع بارتكاب المحرَّمات بغير سبب محلّل، وتركِ (°) الواجبات بغير سبب محوِّز. فاعلم أنَّه شيطان نصبه الله فتنة للجهلة؛ وليس ذلك ببعيد من الأسباب التي نصبها (۱) الله للضَّلال. فإنَّ الدجال يحيي ويميت (')، فتنة لأهل الضلال، [وكذلك] (١) يأتي الخربة فتتبعه كنوزها (۱) كيعاسيب (۱) النحل (۱). وكذلك يظهر للناس أنَّ معه جنةً

<sup>(</sup>١) في مطبوعة قواعد الأحكام: زيادة ((وتتفاوت خفتهم في الميزان، وأخسها مراتب الكفار. ولا تزال المراتب تتناقص حتى تنتهي إلى منزلة مرتكب أصغر الصغائر)) بعد كلمة ((الخسران)). ولعلَّ المؤلف هنا حذفها اختصاراً، أو أنَّها ساقط من الأصل الذي قد نقل منه ـ رحمه الله.

<sup>(</sup>٢) في مطبوعة قواعد الأحكم ((و)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>٣) في مطبوعة قواعد الأحكام : ((أو بخبر بالمغيبات)).

<sup>(</sup>٤) في مطبوعة قواعد الأحكام : ((ويخالف)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وتر)) وهو خطأ.

وفي مطبوعة قواعد الأحكام (أو بنزك)).

<sup>(</sup>٦) في مطبوعة قواعد الأحكام ((وصفها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) ويدل لذلك ما جاء في حديث أبي سعيد الخدري في قال : حدَّثنا رسول الله في يوماً حديثاً طويلاً عن الدجال، فكان فيما حدثنا قال : ((يأتي، وهو محرَّم عليه أن يدخل نقاب المدينة، فينتهي إلى بعض السَّباخ التي تلي المدينة، فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس، أو من خير الناس، فيقول له : أشهد أنّل الدجال الذي حدثنا رسول الله حديثه، فيقول الدجال : أرأيتم إن قتلت هذا ثمَّ أحبيته، أتشكون في الأمر؟ فيقولون : لا. قال : فيقتله ثمَّ يحبيه، فيقول حين يحبيه : والله ما كنت فيك قط أشدَّ بصيرة مني الآن، قال : فيريد الدجال أن يقتله فلا يُسلَّط عليه). خرَّجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة (٢٢٥٦/٤) حديث رقم (٢٩٣٨).

<sup>(</sup>٨) ما بين المعقوفتين في جميع النسخ ((ولذلك)) والتصويب من مطبوعة قواعد الأحكام.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((لنورها)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((كيغاسيب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١١) وهذا كما جاء في حديث الدجال الطويل الذي يرويه النواس بن سمعان فله وفيه قول النبي ﷺ : ((فيأتي على القوم فيدعوهـم فيؤمنـون به ويستجيبون له، فيـأمر السـماء فتمطر، والأرض فتنبت فـتروح عليهـم سارحتهم أطول ما كانت ذراً، وأسبغه ضروعاً، وأمده خواصر. ثمَّ يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قولـه،

وناراً (۱). وناره جنة وجنت نار (۲)، وكذلك من يأكل الحيَّات ويدخل النيران، فإنَّه مرتكب للحرام بأكل الحيَّات، وفاتن للناس بدخول النيران ليقتدوا به في ضلالته (۲)، ويتابعوه على جهالته))(٤). انتهى بلفظه.

وإنّما ذكرناه (٥) لتعرف أنّ ما يعتقده الجهلاء من ولاية من ظهر عنه شيء من هذا القبيل، وليسوا من المتشربين بمعين الشرع: فهو من جملة جزافهم وتخريقهم؛ لقيام (١) الأدلة، ووضوح (٧) شموسها والأهلة ممّا (٨) ذكرنا. ولا عبرة بمجرّد ظهور خارق وبروز ما يسمّيه منْ لا علم عنده كرامة، توجب الحكم بالولاية (٩) لمن قيامت به (١٠).

فينصرف عنهم، فيصبحون ممحلين، ليس بأيديهم شيء من أموالهم. ويمر بالخربة فيقول لهما: اخرجي كنوزك فتتبعه كيعاسيب النحل...الخي، أخرجه مسلم في كتاب الفنن وأشراط الساعة (٢٢٥٢/٤) حديث رقم (٢١٣٧). ويعاسيب النحل: قال القاضي عياض في ((مشارق الأنوار)) (٣٠٥/٢): ((أي جماعاتها. وأصل اليعسوب أمير النحل، ويسمى كل سيّد يعسوباً، وإذا طار أمير النحل اتبعته جماعاتها). اهـ

وقال ابن الأثير في ((النهاية)) (٢٣٤/٣-٢٣٥) : والمقصود أنها تظهر وتجتمع عنده كما تجتمع النحل على يعاسيبها)).اهـ

<sup>(</sup>١) في (ح) و(م) : ((نار)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) كما جاء في حديث حذيفة ظلته عند مسلم: ((الدجال أعور العين اليسرى، حفال الشعر، معــه جنة ونار، فناره جنة، وجنته نار)). [صحيح مسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة (٢٢٤٨/٤ - ٢٢٤٩) حديث رقم (٢٩٣٤)].

<sup>(</sup>٣) وهذا يبطل زعم الصوفية الولاية في السحرة والدحالين الذين تظهر على أيديهم حوارق للعادات مع مخالفتهم الظاهرة للشرع والدين.

<sup>(</sup>٤) قواعد الأحكام (١٩٤/٢).

ولمعرفة الفرقان بين كرامات أولياء الرحمن وخوارق أولياء الشيطان راجع : رسالة الفرقان بين أوليـاء الرحمـن وأولياء الشيطان المطبوعــة ضمـن مجمـوع الفتـاوى (٢٠٢/١١، ٢٨٥–٢٨٧، ٢٩٥، ٣٠٢)، وقطـر الـولي ص/٢٥٣، وشرح الواسطية للشيخ محمود خليل هراس ص/٢٥٢.

<sup>(</sup>٥) ني (م) : ((ذكره)).

<sup>(</sup>٦) في الأصل : ((فيام)) وهو تحريف والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((وضوح)) بإسقاط الواو وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) كذا في الأصل و(م). وفي (ح) و(هـ) : ((٢٨)) ولعلُّه هو الصواب.

<sup>(</sup>٩) في (ح): ((الولاية)) بإسقاط باء الجر، وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۰) انظر : محموع الفتاوى (۱۱/۲۹۶-۲۹۰).

وكذا استجابة/ دعوةٍ أو دعوات(١).

وقد استرسل الأكثرون في إطلاق اسم ((الولاية)) لأسباب ما أنزل الله بها من سلطان. وبعضها صادق بإلاضافة إلى الشيطان؛ والأمر كما قال من قدَّمنا ذكره (٢): ((الشرع ميزان)). فإنْ حكم بالولاية (٢) لأحد بعينه، أو عامِلٍ عملاً مِثْلاً (١). فقف في الموقف الذي دفعك إليه المؤدِب الحكيم، إنْ جزماً وإنْ ظائماً، وإنْ ظاهراً فقط، أو (٥) مع نفس الواقع. ولا تحم حول سفاهة المغربين (١) عن الحقائق. فإنَّهم يعمدون إلى ظالم خبيث، أو مبتدع ضال، أو (٧) سفيه (٨) جاهل، [ظهر] (٩) على يده خيال لا مساس (١٠) بينه وبين الحكم له بالولاية. بل ربَّما يصدق به ضدُّها، فيسمُّونه وليَّا؛ لأنَّهم لا يعرفون معنى الولاية، ولا وسيلتها، ولا من يصلح لأهليَّها لجهلهم بالكل.

وهـذه المسألة : مسا يعقلهـا إلاَّ العـالمون الواقفـون علـى اعتبـار أمـر الشارع(١١) خاصَّة. وأمَّا الغثاء: فقد اتِّسع خرقـه(١٢)، وأدَّى إلى الجمع(١٢) بين الأشياء

<sup>(</sup>١) استجابة الدعاء ليس دليلاً على ولاية الجحاب؛ وذلك لأنَّ الأسباب التي يحصل بسببها إحابـة الدعـاء كشيرة؛ وقد تقدَّم بيانها في كلام شيخ الإسلام ــ رحمه الله تعالى ــ المنقول في ص/٤٤٩ ــ ٤٥٠.

<sup>(</sup>٢) يعني العزّ بن عبد السلام، وقد تقدُّم ما نقبه المؤلف عنه في مسألة الولاية في ص/٤٨٧ ـ ٤٨٨.

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((فإنَّ حكمَ الولاية)).

<sup>(</sup>٤) أي أو عمل عملاً بما وصف الله به أولياءه كما هو مبيَّنٌ في المطبوعة بالزيادة.

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((و)) بدل ((أو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) المغربين : أي البعيدين. انظر : القاموس المحيط (٢٦٣/١) باب الباء، فصل الغين.

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : (رو)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((شفيه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٩) كلمة [ظهر] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((لا مسال)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((الموفقون على اعتبارات الشرع)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((الواقفون على اعتبارات الشارع)).

<sup>(</sup>١٢) راجع معنى المثل ((اتسع الخرق على الراقع)) بهامش صفحة (٢٦٤).

<sup>(</sup>١٣) في (م): ((الجميع)) وهو خطأ.

 $\Omega$ 

المتضادَّة المتناقضة : إمَّا تفريع (١) باطل على أصل صحيح لا يقتضيه، أو تأصيل (٢) فاسد لفرع صحيح لا يتحصَّل عنه، لربطهم المباين بمباينه، وتلازم القضايا المتباعدة المنفصلة.

وقد تقدَّمت إشارة إلى شيء من هذا البحث عند تعرضي لقولهم: ((حراب القباب (۲)) إيذاء لسكان التراب))(١).

على أنَّ الجيبين لهذا السائل أكملوا له الافتان (٥) بما لم يتعرَّض له في خطابه. فقالوا ما حاصله:

البينة أشمل من المُدَّعى (1). أنت سألت عن قباب الأولياء، ونحن نزيدك السلاطين (٧) السلاطين، أي وإن كانوا بمقتضى إطلاق العبارة (وعطف الأولياء) (٨) ممَّن أكل أموال اليتامى والمساكين، وعاث في الأرض فساداً وإهلاكاً/، واتّحذ عباد الله وبلاده خَوَلاً (١) وإملاكاً؛ لم يقنعُوا (١) بالباطل فقط، حتى أضافوا إليه الإبطال فيه أيضاً. وأنا أضبط لك الباب في كلمة قصيره. فأقول:

<sup>(</sup>١) كذا ضبطت بالأصل.

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : (رأو باطل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((القبب)).

<sup>(</sup>٤) انظر الصفحات (١٩٧ ـ ٢٠١).

<sup>(</sup>٥) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب ((الإفتاء)) كما في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٦) المدَّعي هنا : بمعنى المطلوب. انظر : المصباح المنير ص/٧٤.

<sup>(</sup>٧) أي وقباب السلاطين.

<sup>(</sup>A) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م) وليست في (ح) و(هم).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((حولاً)) وهو تصحيف.

وخولاً: الحنول في اللغة يطلق على أصل اللّجام، وعلى ما أعطى الله تعالى من النعم والعبيد والإماء والخدم. انظر: القاموس المحيط (٤٤/٣) باب اللام، فصل الخاء، والمصباح المنير ص/٧٠ مادة ((خول)). والمقصود هنا المعنى الثاني، أي اتخذ العباد عبيداً له، وخُدَّاماً.

<sup>.</sup> (١٠) في (ح) : <sub>((</sub>تقنعوا<sub>))</sub> وهو خطأ.

 $\Box$ 

الضابط مقام الو

منافشة احتج السئل بخبة ا كالمجاز على تم هسلم القب واستحاب زر الولاية وصف متحدِّد لابدَّ فيه من تصحيح سببه [ومقتضيه](۱)، وانتفاء مانعه(۲) على اعتبار الشارع فقط، وبيان كيفيته وتصويره على اعتباره(٣) أيضاً.

قوله: ومن المعلوم أنه ﷺ له قبة، وأولياء المدينة وسائر البلسدان، وأنَّها تزار كلُّ وقت، ويعتقدوا(١٠) فيها حلول البركة(٥).

أقول: الأمر<sup>(1)</sup> كذلك. فكان<sup>(۷)</sup> ماذا؟ بعد أن حذَّر وأنـذر وبرَّأ جانبه المقـدَّس الأطهر على فصنعتم له عينَ ما تقدَّم بالنهي عنه<sup>(۸)</sup>. أفلا كان هذا كافيـاً<sup>(۹)</sup> لكـم عـن أن

وسبب حصول وصف الولاية هو الإيمان والتقوى كما في قوله تعالى: ﴿ الا إِنَّ أُولِيــاء الله لا حـوف عليهــم ولا هـم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ [يونس: ٢٦-٢٦]. وهذا الوصـف يقتضـي فعــل المــأمور وتــرك المحذور والصبر على المقدور. انظر: الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص/٢٦-٢٢١.

(٢) مانع الولاية هو ما يناقض الإيمان والتقوى من الكفر والشرك با لله تعالى.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع لفتاوى (١٩٢/١١): ((...فإنَّه قد علم أنَّ الكفار والمنافقين من المشركين وأهل المشركين وأهل الكتاب لهم مكاشفات وتصرفات شيطانية كالكهان والسحرة وعباد المشركين وأهل الكتاب، فلا يجوز لأحد أن يستدل بمحرد ذلك على كون الشخص وليَّا لله وإن لم يعلم منه ما يناقض ولاية الله، فكيف إذا علم منه ما يناقض ولاية الله؟ مثل: أن يعلم أنّه لا يعتقد وجوب اتباع النبي تشر باطناً وظاهراً، بل يعتقد أنّه يتبع الشرع الظاهر دون الحقيقة الباطنة. أو يعتقد أنَّ لأولياء الله طريقاً إلى الله غير طريق الأنبياء عليهم السلام. أو يقول: إنَّ الأنبياء ضيقوا الطريق، أو هم قدوة الخاصة ونحو ذلك ممَّا يقوله بعض من يدعي الولاية فهؤلاء فيهم من الكفر ما يناقض الإيمان. فضلاً عن ولاية الله عزَّ وجل. فمن احتسج بعض من يدعي الولاية فهؤلاء فيهم من الكفر ما يناقض الإيمان. فضلاً عن ولاية الله عزَّ وجل.

(٣) في (ح) : ((ايطاره)) وهو خطأ.

(٤) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب : ((ويعتقد)). ويحتمل أنَّه أراد حكاية قول ذلك المفتي بعجله وبجله.

(٥) البركة : تطلق على معنيين : الأول : ثبوت الخير ودوامه. والثاني : النماء والزيادة.

يقول العلامة ابن القيّم في ((جلاء الأفهام)) ص/٤٣٧ ـ في معنى قوله الله ((وبارك على محمد وعلى آل محمد)) ((فهذا الدعاء يتضمَّن إعطاءه من الخير ما أعطاه لآل إبراهيم وإدامته وثبوته له ومضاعفته له وزيادته. هذا حقيقة البركة)) انتهى. وانظر لهذه المعاني أيضاً: المفردات للراغب ص/١١، ومعجم مقاييس اللغة (٢٣٠/١)، ولسان العرب (٣٨٦/١) مادة ((برك))، وأحكام القرآن للقرطبي (١٣٩/٤).

(٦) كلمة ((الأمر)) مكررة في (م) ولعله وهم من الناسخ.

(٧) في (ح) و(هـ) : ((و كاذ)).

(٨) راجع ما تقدُّم من الأحاديث المصرحة بتحريم البناء على القبور في بداية الباب الثاني.

(٩) ني (ح) و(هـ) : ((کاف)).

<sup>(</sup>١) كلمة [ومقتضيه] سقطت من (هـ).

تجعلوا أيضاً مخالفتكم عن أمره حجةً عليه، وتقديماً بين يديه. فهل أشار بشيء من هذا، أو رضيه، أو لم ينه عنه (۱)؟.

وأمَّا اعتقاد حلول البركة: فمن عندكم لا من عند الله. فهو ردِّ عليكم (٢).

(١) القبّة التي على قبر النبي ﷺ لم تكن موجودةً في القرون المفضلة؛ فلم يفعلها أحد من أصحاب النبي ﷺ ولا أحدٌ من التابعين، ولم يأمر بها النبي ﷺ، بل أحدثت في القرون المتأخرة في أيام الملك قلاوون الصالحي، أحد ملوك مصر، وبالتحديد في سنة (٦٧٨هـ). وهي بدعة وإحداث في الدين فالواجب ـ إن أمنت الفتنة ـ هدمها، وذلك لأنها من وسائل الشرك وذرائعه. انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٥٨٦)، وفاء الوفاء للسمهودي (جـ٧٠٨٦)، وفصول من تاريخ المدينة لعلي حافظ ص/١١٥ـ١١، وتطهير الاعتقاد للصنعاني المطبوع ضمن الجامع الفريد ص/١٥.

وهذه القبة ليست دليلاً على جواز البناء على القبور، وذلك لأنّها أسست على معصية الرسول رضي ومخالفة ما تواتر عنه من النهي عن البناء على القبور واتخاذها مساجد. وما أحدثه الناس ممَّا هو مخالف للشرع لا يحلل حلالاً ولا يحرم حراماً؛ فلا يجعل دليلاً على غيره.

يقول الصنعاني \_ رحمه الله تعالى \_ في المصدر السابق ص/١٢ ٥ ـ عند كلامـه على هـذه المسألة \_ : (فهـذه أمور دولية لا دليلية يتبع فيها الآخر الأول). انتهى

(٢) جعل مكان معيَّن أو زَمن معيَّن أو شخص معيَّن أو فعل معيَّن بركة حق خالص محض لله تعالى لا يشاركه فيه أحد؛ فهو سبحانه وحده الذي يبارك الأشياء قال عيسى التَّكِلُ فيما حكاه الله تعالى عنه: ﴿وجعليٰ مباركاً أينما كنت﴾ [مريم: ٣١]، وكان من دعاء النبي ﷺ: ((اللهمَّ بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم)). أخرجه البخاري في كتاب الدعوات، باب: الصلاة على النبي ﷺ (حـ٧/٢٠) حديث رقم (٦٣٥٧). فلا يكون مباركاً إلاَّ ما باركه الله تعالى. ومن اعتقد حلول البركة في شيء لزمه الدليل، وإلاَّ كان قوله محدثاً.

يقولُ الإمام ابن القيَّم في ((بدائع الفوائد)) (حـ٧٥٦/٢): ((وأمَّا البركة المضافـة لله تعالى نوعـان: أحدهـا، -بركة فعله تبارك وتعالى، والفعل منها بـارك، ويتعـدَّى بنفسـه تـارة وبـأداة (علـى) تـارة، وبـأداة (في) تـارة، والمفعول منها: مبارك، وهو ما جعل كذلك فكان مباركاً بجعله تعالى.

والنوع الثاني : بركة تضاف إليه كإضافة الرحمة والعزة، والفعل منها تبارك، ولهذا لا يقبال لغيره ذلك، ولا يصلح إلاً له عزَّ وحلَّ فهو سبحانه المبارك، وعبده ورسوله المبارك كما قال المسيح عليه السلام : ﴿وَوَجَعَلَىٰ مِبْ مِارِكُا أَيْنِ مَا كُنْتُ ﴾ [مريم : ٣١]، فمن بارك الله فيه وعليه فهو المبارك.

وأمَّا صفته ((تبارك)) فمختصة به تعالى، كما أطلقها على نفسه بقوله: ﴿ تبارك الله ربُّ العالمين ﴾ [الأعراف: ٥٥]، ﴿ تبارك الله الله الله الله الله الله الله أحسن الخالقين ﴾ [المؤمنون: ١٤]، ﴿ فتبارك الله أحسن الخالقين ﴾ [المؤمنون: ١٤] ... إلح الآيات. ثمَّ قال: أفلا تراها كيف اطّردت في القرآن جارية عليه مختصة به، لا تطلق على غيره). انتهى المراد من نقله.

و لم يجعل ا لله في زيارة القبور بركةً تعود من الميُّت المزور على الحيي الزائر.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((السرد على الأختائي)) ص/٣٤١ : (الزيبارة الحتي أذن فيهما الرسول 紫، وندب إليها مقصودها نفع الميت، والإحسان إليه بالدعاء له والاستغفار، و لم يكن مقصودها: أن تعود بركة المزور على الحي الزاير، ولا أن يدعوه ويسأله ويستشفع به). انتهى، وانظر : المصدر السابق نفسه ص/٧٩.

وأمَّا الزيارة: فقد كفانا ﷺ، وكفى كلَّ من (١) آمن با لله واليوم الآخر، ودان باتباعه: بيانَ صفتها التي هي استغفار واتعاظ، وما يضاهيه من المعاني والألفاظ، كيفية تزيد في الإيمان، وتناسب توحيد الرحمن، لا ما أُحْدِثَ من سنن من أحمل الإسلام ذكرهم، وطمس مشاعرهم (١).

واعجب (٢) أيُّها الناظر للسائل وبحيبيه (٤). فإنَّ مثل قوله: ومن المعلوم... إلخ هو زُبَدُ حاصلهم، ومن كان هذا غايته، ولا يدري أنَّ هذا هو الذي ننكره (٥) ونبرأ (١) منه ونبالغ في ظهور فحشه، ونُعرِب (٧) عن وجوه ما بحثنا به بالمستند الصحيح/كيف يتأهل لدرك ما لا سبيل إلى فهم المسألة إلاَّ بدركه؟.

قوله: فهل يمنع من ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم ((من آذى لي ولياً))(^^)؟.

أقول : هذا حديث قدسي. فأخطأ السائل حقيقة إيراده، كما حـاد<sup>(٩)</sup> عـن نهــج دلالته ومراده. وقد ذكرنا ما فيه فيما مر<sup>ّ(١٠)</sup>.

قوله: ولأنَّه إن كان بحتهداً فالمحتهد لا يخالف الإجماع إلاَّ عند من لا يعتدّ بخلافه (۱۱)، والمحتهد لا يَنْكِرُ على مِثْلِه (۱۱)، أو مقلَّداً فغيره مثله.

<sup>(</sup>١). في (ح) و(هـ) : (( وكفي كل مؤمن)).

 <sup>(</sup>٢) يعني اليهود والنصارى. فهم كما قد تقدَّم في الأحاديث قد جعلوا قبور أنبيائهم مساجد، ثمَّ انتابوها للعبادة واتخذوها أعياداً، وقد حذَّرنا النبي ﷺ أن نسلك سبيلهم.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : زيادة كلمة (رأيضاً)) بعد كلمة ((واعجب)).

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((و محييه)).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((تنكره)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((ونيرا)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((ويعرب)) وهو تصحيف.

وفي (هـ): ((ويغرب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) حديث قدسي. وقد تقدُّم تخريجه في ص/١٨٨.

 <sup>(</sup>٩) في (ح) : ((جا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) انظرَ نقد المؤلف لاستدلالهم بهذا الحديث رواية ودراية في الصفحات : (١٩٦ ـ ٢٠١، و٢٠٩ ـ ٢١٠).

<sup>(</sup>١١) أي أنَّ القائل بأنَّ المجتهد جاز له أن يخالف الإجماع لا يعتبر خلافه، ولا يعتد به، وهذا حق.

<sup>(</sup>١٣) هذه المسألة المتنازع فيها ـ وهي حكم البناء علمى القبـور ــ ليسـت مـن مسـائل الاجتهـاد الــتي لا يســوغ الإنكار فيها على المخالف، لأنّها من مــائل الاعتقاد المنصوص عليها، بل هي ثمًا لا يســـوغ فيــه الاختــلاف =

1 5 5

أقول: استعجل الجواب على نفسه. وعلَّل نفسه بشيء بارد لا يدري ما فيه، ولا يعرف وجهه. فمتى علم [هو]<sup>(۱)</sup> بنيِّر البرهان وقوع هذا الإجماع، وقرَّر حجيته (۱)، وأنَّ مخالفته ممنوعة، وأنَّ القائل بجوازها لا يعتدُّ بخلافه، وأنَّ المحتهد لا يَنْكِر على مثله؟ لأنَّ كلَّ هذا مبنيٌ على فتح باب الاجتهاد في هذه الأعصار وتيسُّره (۱)، وإمكان أخذ الحكم من دليله. وقد مانع في ذلك بقوله: ((يدَّعي العلم الاجتهادي)) وقد سبق (۱).

ولقد طال تعجبي تمَّن لا يفارق التناقض، تأصيلاً وتفصيلاً، ويتدافع (<sup>(°)</sup> بحثه ولا يدري (<sup>(۱)</sup>. ويلهج بالشيء وما يضاده ويمانعه. في كلِّ لفتةٍ ولحجةٍ ولا يشعر. وكلُّ فصل (<sup>(۷)</sup> من هذه الفصول محتاج إلى تقريره. وكلُّ منها عند الخصم مطَّرح، إلاَّ الثاني، على ما فيه أيضاً.

وإن قيل: لا يعتد به أجاب بمثله.

والصواب في مسألة الإجماع: ما قد قدَّمناه. وأنَّ مخالفة المدَّعَى منه غير ضائرة (^)؛ إذ صدق (٩) ما عندك أوثق من دعوى غيرك، قضيةً ضرورية. وكذا ما تعتبره بالمباشرة أحق ممَّا (١٠) سواه، واطراح خلاف المخالف جناية عليه، ولا يتعلَّق به حكم، وغير صحيح عند من لا يعتبر الإجماع/ المتعاور.

البتة. ومسائل الاجتهاد التي لا يسوغ فيها الإنكار كما قرر العلماء هي ما لم يكن فيها دليل يجب العمل به وجوباً ظاهراً مثل حديث صحيح لا معارض له من جنسه؛ فيسوغ فيها الاجتهاد لتعارض الأدلة أو لخفاء الأدلة فيها. انظر : إعلام الموقعين (٢٨٨/٣)، والموافقات للشاطبي (حـ١٢/٤).

<sup>(</sup>١)ّ كلمة [هو] لبست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>۲) في (ح) : ((حجته)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((وتيسيره)).

وفي (هـ) غير منقوطة المثناة التحتية الثانية، فهي محتملة لـ((تيسره)) ولـ((تيسيره)).

<sup>(</sup>٤) انظر كلام المؤلف في نقد قولهم بسد باب الاجتهاد صفحة (٢٤٨) وما بعدها.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وبتدافع)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((ولا ندري)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((قصد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) الإجماع الذي تحرم مخالفته ـ كما قد مرَّ ـ هو الإجماع القطعي، وهو القولي المشاهد أو المنقول بعـدد التواتـر الذي يقطع بانتفاء المخالف له من مجتهدي العصر الذي وقــع فيـه هـذا الإجمـاع. انظـر : مجمـوع الفتــاوى (١٩/ ٢٦٧ ـ ٢٦٨، ٢٧٠، و ٢٠/٠)، ومذكرة الشنقيطي على روضة الناظر ص/١٧٩.

 <sup>(</sup>٩) في (ح) : ((قصد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ‹‹ما›› وهو خطأ.

والإنكار على المحتهد أمر شائع بين العلماء قديماً وحديثاً (١)، وقضايا الصحابة ـ خاصة في هذا الباب ـ تأتي سفراً حافلاً (٢).

وهي بيِّنة في مجاميع الأثر<sup>(٣)</sup>.

Ш

ومثاله: قول علي لابن عباس \_ إذ<sup>(3)</sup> خالفه في [شيء]<sup>(0)</sup> ظهر لعلي فيه الأمـر ـ : (راً إنَّك رجل تائه))<sup>(1)</sup>، وقول عائشة: (رقف شعري. قولوا لفلان: أبطل جهـاده مـع

(٤) في (ح) : ((إذا)) وهو خطأ.

(٥) كلمة [شيء] سقطت من (ح).

ورجل تائه : قال ابن الأثير في النهاية (٢٠٣/١) : (رأي متكبر، أو ضال متحيّر)). اهـ

وقول ابن الأثير \_ رحمه الله تعالى \_ باحتمال أن يكون معنى ((تائه)) متكبر لا أراه البتّة، لأنَّ مقصود علي \_ فله الإنكار على ابن عباس \_ رضى الله عنهما \_، وردُ قوله في مسألة المتعـة لمخالفته الدليل فيها، فالذي يظهر أنَّ مقصوده من وصف ابن عباس \_ رضى الله عنهما \_ ب((تائه)) أي حائر لم يظهر لك الدليل، أو لم تعلمه، فأنت في المسألة ضال عن دليلها. ولا يظهر أنه يقصد بهذا الوصف الكبر. فابن عباس بريّ منه \_ فله، وعلى \_ فله \_ بريء من الصاقه به، وهما لم يختلفا عن اعتداد كل منهما برأيه حتى يكون للتكبر موضع هنا، وإنَّما كان اختلافهما عن نظر واستدلال، وهذا يقع فيه أن يضل المستدل عن الدليل ووجهه. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>۱) ولكن يجب هنا التفريق بين مسائل الاجتهاد ومسائل الخلاف في الإنكار. فالمسائل التي للاجتهاد فيها مساغ \_ وهي ما لا نص فيها ولا إجماع أو كان النص فيها حفي الدلالة لوجود المعارض له من جنسه \_ لا يسوغ فيها الإنكار على المخالف. أمَّا إن كان القول يخالف حديثاً صحيحاً ظاهر الدلالة لا معارض له من جنسه أو كان يخالف إجماعاً شائعاً فهنا يتوَّجه الإنكار على المخالف. انظر : التمهيد لابن عبد البر (٣٦٧/٨)، وإعمام الموقعيين (٣٨٨/٣)، ومجموع الفتاوى (٢٠٧/٢، و ٢٩/٣، و٢٩/٣، و٢٣٢/٣٠. ٢٣٣)، وشرح الكوكب المنير (٤٩١/٤).

<sup>(</sup>٢) يقول ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٩١٩/٢) : ((هذا كثير في كتب العلماء، وكذلك اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين ومن بعدهم من الخالفين، وما ردَّ فيه بعضهم على بعض، لا يكاد أن يجمع في باب، وفيما ذكرنا منه دليل على ما عنه سكتنا؛ وفي رجوع أصحاب رسول الله ﷺ بعضهم إلى بعض وردُّ بعضهم على بعض دليل واضح على أنَّ اختلافهم عندهم حطأ وصواب، ولو ذلك كان يقول كل واحد منهم : جائز ما قلت أنت، وجائز ما قلت أنا، وكلانا نجم بهتدى به، فلا علينا شيء من اختلافنا).

<sup>(</sup>٣) ولمعرفة بعض ما أنكر فيه الصحابة بعضهم على بعض انظر : جامع بيان العلم وفضله (٩٢٧-٩٢٧-) باب : ذكر الدليل من أقاويل انسلف على أنَّ الاختلاف خطأ وصواب يلزم طالب الحجة عنده، وذكر بعض ما خطًا الصحابة فيه بعضهم بعضاً وأنكر بعضهم على بعض عند اختلافهم.

<sup>(</sup>٦) أخرجه مسلم في كتاب النكاح (١٠٢٧/٢) رقم (١٤٠٧) ولفظه : وقال : سمع علي بن أبي طالب يقول لفلان ـ يعني ابن عباس رضي الله عنهما ـ إنَّك رجل تائه، نهانا رسول الله على بمثل حديث يحيى بن يحبى عن مالك ـ يعني قول عنى بن أبي طالب في الحديث المتقدَّم : ((نهى رسول الله على عن متعة النساء يوم خيبر، وعن أكل لحوم الحُمُر الإنسية)) ـ انتهى.

رسول الله صلى الله عليه وسلم))(١). وهذه كوة(٢) فتحناها إذ لو فتحنا الباب لما انسدً. والفطن يَعْرف.

وأما المقلِّد : فأبعد عن الإنكار. هو مخاطب في نفسه بعد.

قوله: فما الأحرى لمتولي القطر اليماني<sup>(٣)</sup>؟.

أقول: المضي لما أمر من هدم هذه المشاعر، وإبادة رسومها. فهذا ما أمر الله، وصدعت به حجته وشرعه ودينه لمن له رغبة صادقة، ومطمع محقَّق ونفس توَّاقة، وتديُّن صليب.

وأما تشعيب (1) القلوب الفارغة من العلوم والأديان: فما نجد من يرتضي تلك الغفلة، وهو يملك عليه عقله.

قوله: من عدم التفتيش عن (٥) مثل هذا الذي يوجع قلوب عامَّة أهل الإسلام فضلاً عن خاصتهم.

أقول: ما زدت في هذا أن كشفت عن سوء حلَّ بك، وبمن وافقك. أما سمعت الله يقول: ﴿ وَمَنْ وَافْقَـك. أما سمعت الله يقول: ﴿ وَمُمَّ لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مماً قضيت (١). لقد أبعدت المرمى،

<sup>. (</sup>۱) هذا الأثر عن عائشة ــ رضي الله عنها ــ أخرجه عبد الرزَّاق في مصنفه (١٨٤/٨) رقم (١٨٤/١)، والدارقطني في سننه (٢/٣٠) رقم (٢١١، ٢١١)، والبيهقي في الكبرى (٣٣٠/٥). وفي سنده أم محبة والعالية. قال عنهما الدار قطني في ((السنن)) (٢/٣٠): وهما مجهولتان لا يحتج بحديثهما . إهـ

ومعنى قفَّ شعري : أي تقبُّض، كأنَّه يبس وتشنج. وقيل : أرادت قـفَّ شـعري فقــام مــن الفــزع. [النهايــة (٩١/٤)]، وانظر : غريب الحديث للخطابي (٤٣٩/١).

<sup>(</sup>٢) كوة : الكوة في اللغة تطلق على الخرق أو الثقب في الحائط. انظر : لسان العرب (١٩٨/١٢) مادة ((كوه)). والمراد هنا : وهذا قليل من كثير. أي في إنكار المحتهدين من السلف بعضهم على بعض.

 <sup>(</sup>٣) متولي القطر اليماني إذاك هو الإمام المهدي العباس لأنه \_ كما تقدَّم \_ هـو الـذي شـرع في هـدم المشاهد
 والقباب الموجودة بأرض اليمن بعد إذعانه لنصح علماء اليمن في ذلك.

<sup>(</sup>٤) تشعیب : أصلها مأخوذ من الفعل ((شعب))، وهو یأتی بمعنی باعد وصــرف وفـرَّق. انظـر : لســان العـرب (۱۲۹/۷). وكل هذه المعانی محتملة هنا. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((على)) بدل ((عن)).

<sup>(</sup>٦) سورة النساء، الآية رقم (٦٥).

وانقلبت بطرفٍ عن الصواب أعمى(١).

ومن جواب الحنفي ـ وا لله أعلم بحقيقة هذه النسبة ـ :

قوله: والصلاة والسلام على أعظم من بيَّن ما فرضه الله وسنْ، القائل ((ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن)(٢).

أقول: حيث كان ـ فدته نفسي ـ بهذه المثابة لديكم. فلماذا ضربتم دون بيانه الحجب والموانع، وعطَّلتم مقاصده عن ثمراتها وفوائدها النوافع؟ وحقُّ الاعتراف له بذلك: القنوع بأقل ممَّا قاله في القباب والمشاهد، وطاعته فيه.

فهذه عظة لكم. فإنَّ الذي تعلم: أنَّه السفير بينك وبين خالقك ومعبودك، الـذي أخذ عليك الميثاق في وظائف تؤديها (٢). كيف تليق (١) مدافعته، أو تغليق (١) الباب إليه؟.

وها أنتم قد أخذتم بشقي هذه المفسدة، بحسب الواقع لا في ظنّكم. وجعلتم أمره موقوفاً على قول زيد وعمرو، ومدفوعاً به.

أهذه خليقة من آمن با لله واليوم الآخر(٢)، وعلم أنَّه مبعوث، إلى ا لله صائر؟.

وأما قول (٧) القائل ((ما رآه المسلمون حسناً... إلخ)) فهذا صنع من لا يعتني بالشيء، ولا خطر له عنده ولا ميزان. والنبي على أجلُّ شأناً من القول عليه بـلا بصيرة.

مناقشة المفالخيفي في نسائل النسييي المسائلة الم

مناقش

جواب

<sup>(</sup>١) ليس في هدم المشاهد والقباب إيلام أوتوجيع لقلوب المسلمين؛ وذلك لأنَّ المسلم حقيقةً لا يؤلمه ولا يوجعه القيام بأمر الله تعالى وأمر رسوله ﷺ في هدم تلك المشاهد والقباب بل يسرّه ذلك ويثلج صدره، لانَّ ذا من رحمة الله على عباده أن جعل منهم من يقوم بإزالة المنكرات حتى لا يحل عليهم غضبه. والله حلَّ وعلاً يقول : ﴿قُلُ بَفْضُلُ اللهُ وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير ثمَّا يجمعون﴾.

 <sup>(</sup>۲) تقدَّم تخريج هذا الأثر والإشارة إلى أنَّه موقوف على ابن مسعود ، وليس من كلام النسي ﷺ. انظر صفحة (۱۸٤).

<sup>(</sup>٣) في الأصل : ((يؤديها))، وغير منقوطة في (ح) و(م) والمثبت من (هـ) هو الصواب.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : (ريليق)) وغير منقوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((تعليق)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((من آمن باليوم الأخر)).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((وأما قوله قوله)).

 $\square$ 

ومن رأى قصارى الإفادة والاستفادة من فروع المذهب وطرائقها(١)، وأمَّا غيرها فممتنع قبيح فحدير بهذا.

وقد قدَّمتُ الكلام على جملة ((ما رآه المسلمون [حسناً](٢)) فلا أكرِّره<sup>(٣)</sup>.

قوله: و لله المنَّة، على ما اختصَّ<sup>(٤)</sup> هذه الأمَّة، من جعل اتَّفـاق علمائهـا حجَّة، واختلافهم رحمةً.

أقول: هذا من جملة ما أحاطوا منه بالعبارة (٥)، ولم ينالوا من تحقيقه غباره. (ومن أين علم: أنَّ الله جعل اتفاق علماء هذه الأمَّة حجَّة، واختلافهم رحمة؟.

أيقول<sup>(٦)</sup>: ضرورةً. فهوس<sup>(٧)</sup> ينقطع به الخوض معه، أم أخذاً من أدلته؟ فممتنع عنده. أم لأنَّهم قالوا؟ فتكلَّم عن جهل)<sup>(٨)</sup>.

ومسألة حجية الإجماع ـ على تسليم إمكان وقوعه، وصحة نقله ـ: خلافية (٩).

ثمَّ ما المراد بالأمَّة؟ هل أهل عصرٍ فقط؟ \_ كما قيل \_ فذا [خلاف الظاهر، أم الجميع؟ فالأمر أقرب إلى الصحة، وإلى ظاهر التركيب(١٠٠).

مناقشـــــــق الحنفــــــــق مـــــــــالة الإجماع وفي قوله الرحمــة في اختـــلاف الأمة

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((وطرائفها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) كلمة (رحسناً)) سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٣) انظر كلام المؤلف عليها في الصفحات (٢٠١ ـ ٢٠٩).

<sup>(</sup>٤) ني (ح) و(هـ) : ((ما اختص به)).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((بالغبارة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) ني (ح) : (رأنقول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((فهو شيء)).

<sup>(</sup>٨) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٩) الخلاف في حجية الإجماع تقدُّم في ص/ (٢٠٣)، وبيَّنت أنَّ الصواب حجيته.

<sup>(</sup>١٠) الأمر ليس كما قال المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ بل الصحيح أنَّ المراد بالإجماع هو إجماع أهمل عصر من العصور على حكم ديني كما مرَّ في تعريف الإجماع. ولا يشترط عدم مخالفة من بعدهم، لأنَّهم محموجُون بإجماعهم ـ أي إجماع من قبلهم، فمن خالف الإجماع بعد عصرهم فلا يعتد بخلافه لأنَّه يعد خارقاً للإجماع؛ واشتراط إجماع جميع الأمَّة على اختلاف العصور يؤدي إلى تعذر وقوع الإجماع للتلاحق لأنَّ الأمَّة لم تنقضي بعد.

ونحن] (١) لا نظنُّ بشراً يمعن النظر في هذه المسألة، إلا يجزم \_ كما جزمنا \_ بأنَّ مسألة الإجماع على/ النحو الذي دأب فيه (أولئك)(١) الباحثون : حسدٌ(٢) بلا روح، ولفظٌ بلا حاصل.

وبعد. فالقائلون بحجيته وإمكان وقوعه، وصحة نقله: لم يَحْصُلُوا على مذهبٍ واحدٍ، ولا سلكوا طريقةً فردةٍ. بل اضطّربت مذاهبهم في ذلك. وما القدر الذي هو منه حجة. وما<sup>(٤)</sup> النصاب المعتبر لصحة نقله؟ وبعضهم يعتبر في صفة أهله وأحوالهم ما يلغيه الآخر، كما ذلك محرَّر (٥) في كتب الفن.

وقد أشرت إلى شيء منه فيما سلف. وأشبعت القول في رسالتي ((مدارج العبور على مفاسد القبور)<sup>(۱)</sup> بما لا يُنقِي شبهة في أنَّ هذا على [هذه]<sup>(۷)</sup> الصفة التي تحررت عند كثيرين \_ أمرٌ غير صحيح، وليس يصلح أن يكون من أعمدة ديننا القويم<sup>(٨)</sup>، بل يكفي الناقد اطلاعه عليه، وتصفُّحه بقلب حاضر<sup>(٩)</sup>، وتأمُّل صادق. فلا يحتاج إلى زيادةٍ في استبانة حقيقة أمره.

<sup>=</sup> انظر: الإحكمام للآمدي (٣١٨/١)، وبيان المعتصر للأصفهاني (٨٢/١)، والمحصول لمارازي (جد٢/ق اص/٢٧٨)، وروضة الناظر (٣٧٤/١)، والبحر المحيط للزركشي (٤٣٧/٤)، وشرح الكوكب المنير (٢٥٤/٢)، وتيسير التحرير (٢٣١/٣).

<sup>(</sup>١٦ ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهممي غير موجودة في (ح) و(هم).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((حينئذٍ)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٤) في (م) : ((وأما)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) : ((كما ذكر محرراً)).

<sup>(</sup>٦) كتاب ((مدارج العبور)) للمؤلف لم أقف عليه.

<sup>(</sup>٧) كلمة [هذه] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٨) لعلَّ المؤلف يريد بذلك الإجماع المدَّعى الذي لم تتحقَّق صحة وقوعه من جميع بحتهدي العصر. وإلاَّ فبانَّ المتحقَّق منه أصلَّ عظيم من أصول التشريع، وطريق من طرق إثبات الأحكام، بل هو يأتي في المرتبة الثالثة بعد الكتاب والسنَّة. انظر: روضة الناطر (١٧٦/١)، وبيان المختصر للأصفهاني (١/٣٤١)، و مجموع الفتاوى (١/٥٧/١)، ومختصر الروضة للطوفي (١/٥٠/١).

<sup>(</sup>٩) في الأصل: ((حاظر)) بقلب الضاد ظاء.

 $\Omega$ 

وأمَّا ما ذَكَرَ من أنَّ الله جعل اختلاف الأمَّة رحمة : فهذا من القول بلا علـم(١)، ﴿وَلا تَقُولُوا عَلَى الله إلاَّ الحق﴾ (٢).

وقد دار على ألسنة قوم عزب<sup>(۱)</sup> عنهم ضبط الحقائق شيءٌ في هذا، متنه : ((اختلاف أمتى رحمة))<sup>(1)</sup>.

وقد أشار إلى ذكره السيوطي في ((الجامع الصغير)) والسخاوي في ((المقاصد الحسنة)) والديبع في ((تمييز الطيب من الخبيث)) وغيرهم ((()) ممّا (()) يكشف عن أنّه ليس له أركان. بل إمّا متكلّم في سنده، مع انقطاع أيضاً، وإمّا لا سند له، وإمّا مرسل ((()) ضعيف، وإمّا من كلام بعض التابعين، حتى صرَّح جمع من صيارفة الفن: بأنّه لا أصل له ((1)) وما رأينا أبا سليمان الخطابي \_ رحمه الله \_ سدّ خَلة ((()) ذي الفاقة ((1)) إلى معرفة ((1)) قوّته ((1))، على أنّ في الباب: ما هو أولى بالاعتبار وأحرى.

1 2 7

حديــــث

((ختسلاف

أمتي رهمة)) وبيان حكم

العلمساء

عليه

<sup>(</sup>١) يعني على الله تعالى.

<sup>(</sup>٢) سورة النساء، الآية رقم (١٧١).

<sup>(</sup>٣) عزب أي غاب. انظرٍ : المصباح المنير ص/٥٥/.

<sup>(</sup>٤) تقدُّم تخريجه، وبيان أنَّه لا أصل له. انظر صفحة (٢١٠).

<sup>(</sup>٥) انظره فيه (٣٩/١) رقم (٢٨٨).

<sup>(</sup>٦) انظره فيه ص/٤٩ رقم (٣٩).

<sup>(</sup>۷) انظره فیه ص/۱۱.

<sup>(</sup>٨) تقدَّمت الإشارة إلى من حكم عليه بالوضع عند تخريجه في ص/ (٢١٠).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((مما)).

<sup>(</sup>١٠) المرسل هو ما رفعه التابعي إلى النبي ﷺ. وهو مـن أقسام الضعيف. انظر : الباعث الحثيث (١٥٣/١-١٥٥)، والنكت على ابن الصلاح (٥٣/٢).

<sup>(</sup>١١) انظر : المقاصد الحسنة ص/٤٩، والأجوبة المرضية للسخاوي (١٠٤/١)، والأسرار المرفوعة ص/٨٤.

<sup>(</sup>١٢) خلَّة : الخلة بفتح الخاء الحاجة والفقر. انظر : لسان العرب (٢٠١/٤) مادة ((خلل)). ولعلَّ المراد هنا الحاجة، والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>١٣) الفاقة : أي الفقر والحاجة. [لسان العرب (١٠/٣٥٣)] مادة ((فوق)).

<sup>(</sup>١٤) في (هـ) : ((مغرفة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٥) قال السحاوي في ((المقاصد الحسنة)) ص/٥٠ : ((ذكره الخطابي في غريب الحديث مستطرداً وقال : اعترض على هذا الحديث رجلان أحدهما ماجن والآخر ملحد، وهما إسحاق الموصلي وعمرو بن بحر الجاحظ وقالا جميعاً : لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتفاق عذاباً. ثمَّ تشاغل برد هذا الكلام، ولم يقمع في كلامه شفاء في عزو الحديث، ولكنه أشعر بأنَّ له أصلاً عنده)). انتهى

فإنه ذكر الديبع (١) في ((مختصر المقاصد)) ما حاصله: أخرج عبد الله بن أحمد (٢) من حديث النعمان (٤) بن بشير (٥) مرفوعاً بإسنادٍ لا بأس به: ((الجماعة رحمة والفرقة عذاب)) (١) انتهى.

وكان ذكره له عقب الكلام على ((اختلاف أمتي رحمة))() ليشير إلى أنَّه من بابه في مقابلته؛ وشهادة الكتاب والسنَّة : قائمة على ذم الاختلاف والفرقة ﴿فما اختلفوا إلاَّ من بعد ما جاءهم(^) العلم(٩) بَغْيَاً بينهم ('`)، ﴿أقيموا الدين ولا تتفرَّقوا فيه ('').

(١) ابن الديبع تقدُّمت ترجمته في ص/٢٠٩.

<sup>(</sup>٢) هو كتاب ((تمييز الطيب من الخبيث فيما يدور على ألسنة الناس من الحديث)) وهو .. كما ذكر المؤلف، رحمه الله تعالى .. اختصار لكتاب ((المقاصد الحسنة)) للسخاوي. انظر : مقدمة تمييز الطيب من الخبيث لابن الديبع.

<sup>(</sup>٣) هو عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، ثقة حافظ روى المسند عن أبيه، مات سَنة (٢٩٠هـ). انطر: تاريخ بغداد (٣٧٥/٩)، وتهذيب التهذيب (١٢٦/٥)، وخلاصته التقريب ص/٤٩٠.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((النعمن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) هو النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الخزرجي، صحابي بن صحابي، وُلِيَّ إمرة الكوفة، ومات مقتولاً بحمص سنة (٥٦هـ) وله أربع وستون سنة. انظر : الإصابة (٢٤٠/٣)، وتقريب التهذيب ص/١٠٠٤.

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد في المسند (٤/٨٧، ٣٧٥)، والبزار في كشف الأستار (٢٥٣/٢) رقسم (١٦٣٧)، وابس أبي عاصم في السنّة (حد٤/١٤) رقم (٩١١٩)، والقضاعي في مسند الشهاب (٤٤/١) رقم (٩١١٩). قال الهيثمي في ((بحمع الزوائد)) (٢١٧/٥) : رواه عبد الله بن أحمد والبزار والطبراني ورجالهم ثقات. اهـ

قلت : وقد حسَّن إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ كما في تخريجه لأحاديث السنة لابن أبي عاصم (١/٥٥).

<sup>(</sup>٧) انظر : تمييز الطيب من الخبيث ص/٥٦.

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((ما جاءتهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في جميع النسخ زيادة (رأو البيّنات)) بعد كلمة ((العلم)). وهي ليست من الآية. ولعـلَّ المؤلف يشـير بهـا إلى قولـه تعالى : ﴿وما اختلف فيه إلاَّ الذين أوتوه من بعد ما جاءهم البينات بغياً بينهم﴾ [البقرة : ٢١٣].

<sup>(</sup>١٠) سورة الجائية، الآية رقم (١٧).

<sup>(</sup>۱۱) سورة الشورى، الآية رقم (۱۳).

والآيات والأحاديث في ذم الاختلاف كثيرة جداً. من تلك الآيات قوله تعالى: ﴿ولا تكونوا من المشركين من الذين فرَّقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون [السروم: ٣٢]، وقوله: ﴿ولا تنازعوا فتفسلوا وتذهب ريحكم والأفقال: ٤٦]. وأمَّا من السنَّة فقوله ﷺ: ((عليكم بالجماعة وإيَّاكم والفرقسة فإنَّ الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد. ومن أراد بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة) أحرجه الترمذي في كتباب الفتن (٤/٤٠٤) رقم (٢١٦٥)، والحاكم في المستدرك (١١٤١) وقال: إسناده صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي. وقال الألباني صحيح كما في صحيح الترمذي (٢٣٢/٢) رقم (١٧٥٨). وأيضاً قوله ﷺ: (رابَّ أمتي ستفترق على اثنين وسبعين فرقة كلها في النار إلاً واحدة)). أخرجه ابن ماحة في كتاب الفتن من سننه وأورده العلامة الألباني في سلسلة الأحاديث صحيحة برقم (٢٠٣) وحكم عليه بأنَّه صحيح.

محسل العسذر في الخلاف

ما ترتب علے

اختلاف الأمة

ومحل العذر في الخلاف<sup>(۱)</sup>: حيث لم يكن الشارع قد فرغ من الأمر، وبلغ من بينهم الخلاف؛ إذ حكمه قاطع له<sup>(۲)</sup>، اللهمَّ إلاَّ لجهةٍ<sup>(۲)</sup> عنه أيضاً أو عدم وضوح الحكم وتقرُّره. على أنَّ هذا ليس خلافاً وفرقة؛ إذ اتباع<sup>(٤)</sup> ما اتضح لك من دون إصرارٍ بلا مستند ولا مدافعة لما هو أولَى: محلُ ائتلاف.

وانظر ما ترتَّب على اختلاف الأمَّة وتفرُّقها أحزابا وطرائق: إلاَّ تمزيق شمل الإسلام، حتى تقرَّر عند كل فرقةٍ من منتحليه (٥): أنَّها الفائزة بحقيقته أو كماله، فهل هذا رحمة أم (١) عذاب؟

والخلاف الذي ينشأ عن حاصل النظر من [غير] (٧) خروج إلى أشر (^^) أو بطر، فليس (٩) من هذا؛ والبحث في المسألة، وتقرير محل الخلاف المذموم في غير هذا الموضع، وذكره هنا يستدعى طولاً. وقد أشرنا إلى لبابه، والالتفات (١٠) إلى بابه، والله الموفق (١١).

(١) الخلاف ينقسم إلى نوعين :

النوع الأول : الخلاف المذموم وهو الذي يتعمَّد صاحبه مخالفة الدليل الشرعي بعد أن يعلمه. وهذا النوع مـن الحلاف محرم ولا عذر لصاحبه البُنَّة. ويكون الحامل عليه غالباً الهوى أو التعصب.

النوع الثاني : خلاف لا يلحق صاحبه الذم مطلقاً، وهو الخلاف الناشيء عن نوع اجتهاد أو تأويل محتمل.

انظر : الرسالة للشافعي ص/٥٦٠، ومجموع الفتاوى لشيخ الإسلام (٢٣٢/٢٠)، وإعلام الموقعين (٣٨٨/٣).

(٢) أي أنَّ حكم الشارع قاطع للخلاف.

(٣) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب : ((لجهله)) كما في المطبوعة بالإبدال.

(٤) في (ح) : ((اتساع)) وهو تحريف.

(٥) غير واضحة في (م).

(٦) في (هـ) : ((أو)) بدل ((أم)).

(٧) كلمة [غير] سقطت من (ح).

(٨) أشر : الأشر هو البطر. وقيل هو أشد البطر. والبطر هو غمط النعمة وفيه معنى الكبر والطغيان. انظر :
 لسان العرب (١٤٩/١، ٤٢٩) مادة ((أشر)) ومادة ((بطر)).

(٩) في (ح) و(هم) : <sub>((</sub>وليس<sub>))</sub> وهو خطأ.

(١٠) في (ح) : ((الالتفاب)) وهو خطأ.

(١١) في (م) : ((وا لله سبحانه الموفّق)).

m 0.7 m

قوله: وقد اتَّفق أرباب الألباب من أهل كلِّ شريعة وملَّة، على تمييز أهل الفضل وترجيح كل منصفي<sup>(۱)</sup> نظر من كان قبله.

أقول: أتى هنا ببديع من الاختلاق<sup>(٢)</sup>، / وشفعه بأنّه وقع عليه الاتفاق. ولعلّه لمّا فرغ من تقرير إجماع أهل هذه اللّة الشريفة، حرَّه ذلك التحقيق إلى ما سواها<sup>(٣)</sup> ومعرفة ما عند غيرها من أهل الشرائع والملل. فلله ما سما به إلى هذه الرتبة!!.

والكلام على هذه الفرية البادية من جهتين :

الأولى: في قوله ((على تمييز أهل الفضل)) فإن الله المناه عندا شيء مختلق موضوع، واختلاقه ووضعه أوضح من أن يُشبَع الكلام في بيانه؛ لأنّه (٥) لا يخفى على أحد من البشر، فضلاً عمن يعرف القرآن، أو يسمع بشيء من قصصه وأخباره: أنّ الأنبياء عليهم السلام (٢) لقوا من قومهم - [من] (١) الوثنيين وغيرهم من الملّيين - وصنوف الخلائق من الإيذاء والتّكذيب، والسّخرية والتّأنيب، والتسفيه والتّضليل وغيرها من أنواع الاستخفاف وعدم الرعاية، وهتك الحرمة، وتضييع الحقّ، والمحاهرة بسوء القول (والفعل) (٨): ما بعضه يكفي في مكاذبة هذه الدعوى وتزييف أنّ أهل كلّ شريعة وملّة اتفقوا على تمييز أهل الفضل.

نقض ما ذه إليسه المقس

وترجيــح نظ القبل.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((مصنف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الاختلاف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((ما سواه)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((وإنَّ)).

 <sup>(</sup>٥) في (ح) : ((لا أنّه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : (( أَنَّ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام)).

<sup>(</sup>٧) كلمة ((من)) غيرموجودة في (ح) و(هـ).

 <sup>(</sup>٨) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهــــي
 مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هــ).

Ш

189

اللهم إلا أن يعني بتمييز أهل الفضل: فصلهم (١) وإبانتهم (١) عمّن سواهم، إمّا إلى رفع أو وضع لا الاعتراف بشأنهم وشرف (١) مقامهم، ورفعة محلّهم عند الله. فهذا معنى صحيح، ويكون الكلّ متفقين على الفصل والعزل. فالمطيع والتابع (١) إلى رفع، والعاصي والمشاق إلى وضع. ﴿ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كُذّبُوا وأُوذُوا حتى أتاهم نصرنا ﴾ (٥)، ﴿ولقد استهزىء برسل من قبلك فحاق بالذين (١) سخروا منهم ماكانوا به يستهزءون (١)، ﴿إنَّ الذين أحرموا / كانوا من الذين آمنوا يضحكون وإذا مروا بهم يتغامزون، وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا الذين آمنوا يضحكون وإذا مروا بهم يتغامزون، وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فاكهين (٨). وإذا رأوهم قالوا: إنَّ هؤلاء لضالّون، ومنه وضع السّلا (١١) على ظهره فاكهين (١)، ومنه وضع السّلا (١١) على ظهره

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((فضلهم)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : زيادة ((وتحييزهم)) بعد كلمة ((وإبانتهم))، وقد ضرب عليها في الأصل.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((وشرق)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((النابع)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) سورة الأنعام، الآية رقم (٣٤).

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((الذين)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) نفس السورة السابقة، الآية رقم (١٠).

 <sup>(</sup>٨) كذا في الأصل و(ح) وهي قراءة سبعية قرأ بها نافع وابن كثير وغيرهمـا انظر : معجـم القـرآءات القرآنيـة
 (٣٣٨/٥)، وفي (م) و(هـ) : ((فكهين)) وهي قراءة حفص كما في مصحف المدينة.

<sup>. (</sup>٩) يسورة المطففين، الآيات : (٢٩ ـ ٣٣).

<sup>(</sup>١٠) جزء من حديث أخرجه الطبري في تاريخه (٣٤٤/٢ ٣٣٥) عن ابن إسحاق مرسلاً، وأورده ابن هشام في سيرته (٢١/٢) من طريق ابن إسحاق، والهيثمي في ((مجمع الزوائد)) (حـ٣٥/٦) وقال: رواه الطـبراني، وفيه ابن إسحاق وهو مدلس ثقة. اهـ، ولأجل هذه العلة ضعف إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ في ((ضعيف الجامع)) برقم (١٨٢).

<sup>(</sup>١١) السَّلا : هُو الغشاء الرقيق الذي يخرج فيه الولد من بطن أمّه ملفوفاً. انظر : النهاية في غريب الحديث (١١) (٣٩٦/٢).

وقصة وضع السلا على ظهره الشريف ﷺ ثابتة في الصحيح وغيره، وهي عند البخاري من حديث عمرو ابن ميمون أنَّ عبد الله ابن مسعود ﷺ ثابتة في الصحيح وغيره، وهي عند البيت وأبو جهل وأصحاب له جلوس إذ قال بعضهم لبعض: أيُّكم يجيء بسلى جزور بني فلان فيضعه على ظهر محمد إذا سحد. فانبعث أشقى القوم فحاء به، فنظر حتى إذا سحد النبي ﷺ وضعه على ظهره بين كتفيه وأنا أنظر لا أغسني شيئاً، لو كان لي منعة. قال: فحعلوا يضحكون ويحيل بعضهم على بعض، ورسول الله ﷺ ساجد لا يرفع رأسه، حتى جاءته فاطمة فطرحت عن ظهره، فرفع رأسه ثمَّ قال: ((اللهمُّ عليك بقريش)) ثلاث مرات مدات عن ظهره، باب: إذا ألقى على ظهر المصلي قذر أو جيفة لم تفسد صلاته (حدالا)) رقم (٢٤٠).

 $\Box$ 

الشريف(١).

ثمَّ الدرجة الثانية: [كبار] (٢) الصديقين فمن يليهم. هل اتَّفق منتحلو هذا الدين المحمدي، على تمييز رؤس (٦) المهاجرين الأولين وسادات القرن (١) الأول، وأفاضل أهل السابقة في الإسلام (٥)؟.

ثمَّ بعدهم أئمة العلم والدين والسنَّة : هل اتفق على تمييزهم ــ بالمعنى الذي قصده ـ كلُّ من ينتحل (٢) هذه الملَّة الغراء؟.

وقد رضينا بالوجدان والاستقراء حَكَماً عدلاً.

وإن كان المراد أنَّهم اتفقوا على تمييز أهل الفضل ــ أي كل من اعترف لأحد بالفضل رأى له حقَّه وشرفه ـ سألناه عن الفضل؟

فإن عنى به: ما ندعوه (٧) معشر الحنفاء فضالاً: فبهت مكشوف، وعاد عليه السؤال السابق.

<sup>(</sup>١) ما تقدَّم من الأدلة في بيان ما أصاب النبي ﷺ وغيره من الأنبياء من صنوف العذاب وألوان التكذيب من بعض أقوامهم قصد المؤلف الاستشهاد به على عدم صحة قول المردود عليه : ((إن أرباب الألباب من أهـل كـل شريعة وملَّـة اتفقـوا على تمييز أهل الفضل))؛ فالأنبياء وهم أعلى الخلق فضلاً لم يتفق الناس على إثبات فضلهم دع غيرهم.

<sup>(</sup>٢) كلمة [كبار] سقطت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((رواس)) وهو خطأ. "ورؤس جمع الرئيس. انظر : القاموس المحيط (٣١٧/٢). باب السين ـ فصل الراء.

<sup>(</sup>٤) كذا في جميع النسخ، ولعلَّ الصواب : ((القرون))؛ لأنَّ ((قرن)) يجمع على ((قرون وقِران)) وهو مائسة عـام كما في القاموس المحيط (٣٦٥/٤).

<sup>(</sup>٥) الواقع كما ذكر المؤلف رحمه الله. فإنَّ التفضيل للصحابة الكرام - رضي الله عنهم أجمعين - لم يقع من جميع من جاء بعدهم من المنتسبين للملة الإسلامية؛ فالروافض - مثلاً - قد سبُّوا أصحاب النبي الله وكفروا الجسم الغفير من فضلائهم، والخوارج كذلك فعلوا كفعلهم فسبوا وشتموا، نعوذ با لله من الضلال والقول المحال. والمؤلف - رحمه الله تعالى - يريد بذلك أن يحكي الواقع على أنَّ التفضيل للصحابة فم يقع من جميع منتحلي هذا الدين، وذلك حتى يبطل قول ذلك القائل: ((قد اتفق أرباب الألباب من أهل كل ملة على تمييز أهل الفضل)) بغض النظر عن حكم من خرج عن تفضيل الصحابة من أهل الأهواء والبدع، فهو ليس بحال بحثه الآن، وكما قبل فلكل مقام مقال.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((كلِّ من ينحل)).

 <sup>(</sup>٧) في (ح) : ((مد يدعوه)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((ما يدعوه)). ولعلُّ الصواب ((ما ندعيه)).

 $\Box$ 

وإن عنى به ما يعدّه فضلاً عنده : طاح البحث من أصله، وعُدْنَا إلى<sup>(۱)</sup> تلاعب الجنون. ﴿وقالوا لولا نزِّل هذا القرآن على رجلِ من القريتين عظيم﴾<sup>(۲)</sup>.

وغير بعيد أنَّه عنى بعبارته هذه الجهة الطائحة. فيقول (٢): إنَّ اليهود ترى لفضلائها، وكذا النصارى والوثنية وغيرهم، وكلُّ بحسبه وباعتبار ما هو فضل عند معترفيه (٤). أي ونحن معشر المسلمين أحق الناس بذلك، وهدم القباب ينافيه.

فهذا إنَّما يعود على غرضه (٥) بنقضه، لأنَّه قاض بأنَّه قد اغْتُرِفَ بالشرف، وَوَقَعَ الإِذَعَان/ به لمن ليس من أهله في نفس الأمر، وبحسب الحقيقة.

على أنَّه أيضاً شيء (١) لا يجدي سوى توسيع التشعيب (٧).

إذ يقال له: ما هذا الاتفاق. وهو عين التّخالف والشّقاق؟ لأنَّ حاصل صنيع (^) كلِّ شعبة وفرقة مَّن زعمت اتفاقهم في معنى (٩) أهل الفضل هم مُعَظَّمُونَا ـ اسم مفعول ـ ومن اعترفنا لهم بالفضل والشرف دون غيرهم فليسوا أهلاً لـه، وإلاَّ لعظَّمْنَاهم واعترفنا لهم؛ فأي اتفاق يكون هذا حاصله؟.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : بعد كلمة ((إلى)) كلمة ((بعيد)) ولعلَّه وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>٢) سورة الزخرف، الآية رقم (٣١).

<sup>-</sup> وهذه الآية الكريمة أراد المؤلف \_ رحمه الله \_ أن يدلّل بها على أنّه ليس كلُّ فضل يُدَّعى يكون فضلاً في نفس الأمر؛ فالمشركون \_ مثلاً \_ زعموا الفضل في غير النبي ﷺ في استحاق حمل الرسالة. فقالوا \_ كما حكى الله تعالى عنهم \_ ﴿لُولا نُزِّل هذا القرآن على رجلٍ من القريتين عظيم﴾ الآية. والواقع ليس كما زعموا ضرورةً، فا لله تعالى يصطفى لرسالته من يشاء من عباده.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((فيقول هر)).

<sup>(</sup>٤) أي عند المعترفين به كما بيِّن في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((عرضه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((بشيء)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((التشغيب)).

<sup>(</sup>٨) في الأصل ((صنع)) والمثبت من بقية النسخ أولى.

 <sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((معين)) وهو خطأ.

وأمًّا المنافاة المذكورة(١): فقد أشرنا إلى منعها فيما سلف.

(وإن أراد: أنَّ أهل المكانة (٢) عند الله والقرب منه [هم] أهل التبحيل والإكرام عند من ذكر هكذا بنوع إنجمال: فذا بحسب الخارج والوجود العملي كأنَّ مناعة لفظية (٤) فقط. بدلالة ما مرَّت (٥) حكايته؛ وما نفع (١) شيء هو بلا ثمرة ؟ فتأمَّل.

إذ لو اعترف معترف بهذا الأصل، وأعرب عن نفسه به، ثمَّ عمد إلى صفوة الله من خلقه من الرسل وغيرهم، فنابذهم وشاقهم، وبالغ في مناوأتهم (٧) ومنافاتهم: لكان إلى الإكذاب لنفسه أقرب منه إلى تصديق دعواها(٨) (٩).

وإنَّما رددنا عبارته توخيًّا لما يكون (١٠) معه أقلُّ فحشاً وشناعةً، وإلاَّ فهي على أي شق وقعت \_ كريهةُ المنظر والمخبر (١١).

على أنَّه غلط في هذا التعبير غلطًا سيئًا، وهو قوله: «أرباب الألباب من أهل كلُّ شريعة وملَّة». فمتى كان ذوو ألباب (١٢) في من (١٣) ابتغى ديناً غير الإسلام وشاقً

<sup>(</sup>١) كلمة ((المذكورة)) كررت في (م).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((المكاتبة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) كلمة [هم] ليست في (ح) و(هـ).

 <sup>(</sup>٤) في (ح) و(م): ((لفضية)).

والمقصود أنّه لا تحقق له في الخارج؛ لأنّ الناس لم يتفقوا على تفضيل من هو فاضل في نفس الأمر، فالمشركون " مثلاً \_ زعموا الفضل في غير النبي ﷺ لاستحقاق حمل الرسالة. فقالوا \_ كما حكى الله عنهم \_ : ﴿لُولا نزّل هذا القرآن على رجلٍ من القريتين عظيم﴾، والروافض لم يروا تفضيل الشيخين أبي بكر وعمر على على ظائف للخلافة.

<sup>(</sup>٥) في (ح) زيادة كلمة ((عليه)) بعد كلمة ((مرت)).

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((وما يقع)).

<sup>(</sup>٧) مناوأتهم : أي معاداتهم. انظر : القاموس المحيط (١٤٦/١) باب الهمزة ـ فصل الواو.

 <sup>(</sup>۸) في (ح) : ((دعواه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((نکوڼ)).

<sup>(</sup>١١) المخبر : هو خلاف المنظر. انظر : لسان العرب (١٢/٤).

ولعلُّ المقصود بالمخبر هنا ما تضمنته هذه المقالة من المعاني الفاسدة.

<sup>(</sup>١٢) في (م) : ((ذوو الألباب)).

<sup>(</sup>١٣) في (هـ) : ((فن) وهو خطأ.

الرسول؟ وإنَّما يذَّكر أولوا الألباب<sup>(١)</sup>.

 $\Box$ 

الجهة الثانية : \_ قوله: وترجيح كلِّ منصف نظر من كان قبله.

فهذا إفك مفترى. عثمان فله عنه صلى بمني تماماً مع قصر النبي الله وعلى آله والخليفتين بعده (٢)، وقضى في المتعة

(١) في (هـ): ((أولو ألباب)).

وفي المطبوعة زاد الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله ـ ((من المؤمنين الذين يعلمـون مـا أنـزل الله مـن الحـقً على نبيّه ﷺ وآمنوا به واتبعوه كما ذكر الله في كتابه)) بعد كلمة ((الألباب)) وذلك ليبيّن المقصود.

(٢) المؤلف يشير بذلك إلى حديث ابن عمر \_ رضي الله عنهما \_ في الصحيح أنّه قبال : ((صلبت مع النبي ﷺ ، بنى وأبي بكر وعمر ومع عثمان صدراً من إمارته ثمّ أثمّها)). البخباري، كتباب تقصير الصلاة، بباب : الصلاة بمنى (حـ٣/٢ع) حديث رقم (١٠٨٢). وأخرجه مسلم بنحوه عن ابن عمر \_ رضي الله عنهما \_ في كتاب صلاة المسافرين وقصرها (٤٨٢/١) حديث رقم (٦٩٤).

(٣) في (ح) : ((أناءة)).

والمقصود ما روي عن عمر بن الخطاب في من جعله جمع الطلاق بالثلاث في الكلمة الواحدة ثلاثاً. فقد جاء عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أنه قال : ((كان على عهد رسول الله وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة. فقال عمر بن الخطاب : إنَّ الناس قد استعجلوا في أمر قد كانت لهم فيه أناة، فلو أمضيناه عليهم فأمضاه عليهم)). أخرجه مسلم في كتاب الطلاق (١٠٩٩/٢) حديث رقسم (١٤٧٢).

قلت : وقد اختلف العلماء قديماً في حكم الطلاق بالثلاث في كلمة واحدة هل يقــع ثلاثـاً أم واحــدة ؟ علـى "قولين :

القول الأول: أنَّه يقع ثلاثاً، وهو قول الأكثرين من العلماء، وبه قال الأثمة الأربعة مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد، وهو منقول عن أكثر السلف من الصحابة والتابعين.

القول الثاني: أنَّه لا يقع إلاَّ واحدة. وهو منقول عن طائفة من الصحابة كالزبير بن العوام، وعبد الرحمن بسن عوف، ويروى عن ابن مسعود ـ رضي الله عنهم أجمعين. وقال به من التابعين طاووس ومحمد بن إسحاق. وهو مذهب الظاهرية. واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيَّم وسماحة الشيخ عبد العزيز بسن عبد الله بن باز رحمة الله عليهم أجمعين.

انظر لهذه الأقوال وأدلتها ومناقشتها: الأم للشافعي (٢٧٠/٥)، والمدونة الكبرى (٦٦/٢) والمغني لابن قدامة (٣٣٠/١-٢٦)، والمبسوط للسرخسي (٨٨/٦)، وبداية المجتهد (٦١/٣-٢٦) وبجموع الفتاوى لابسن تيمية (٧/٣٣ـ ١٤)، وزاد المعاد (٢٢٦/٥- ٤٤)، وإعلام الموقعيين (٣٠/٣\_ ٤٠)، وفتاوى الطلاق لسماحة الشيخ ابن باز (٨٣/١).

وليت المقلّدين رأوا لأنفسهم حساصل مذهب ابن عمسر هذا(١)،

(١) همزة الاستفهام في الأصل مطموسة، وساقطة من بقية النسخ، وأثبتها من مصادر التخريخ.

وحكم عليه الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ بأنَّه صحيح كما في صحيح الترمذي (٢٤٧/١). والمتعة بالحج هي أن يأتي بعمرة في أشهر الحج فيتحلل منها، ثمَّ يحرم بالحج إحراماً جديداً من عامه ذاك.

انظر : النهاية في غريب الحديث (٢٩٢/٤)، والمغنى لابن قدامة (٨٢/٥).

والصحيح أنَّ عمر بن الخطاب فلله لم ينهى عن المتعة، وإنَّما قال ـ اجتهاداً منه فلله ـ إفراد الحج من العمرة أثم للعمرة؛ وأراد بذلك أن يزار البيت في غير أشهر الحج؛ لأنَّهم إذا فعلوا العمرة مع الحج فبإنَّهم قد لا يعودون إلى البيت من عامهم ذاك، فيخلو البيت من الزائرين. وقد جاء النهي صراحة عن المتعة عن عثمان فله. انظر : مجموع الفتاوى (٢٦/ ٥٠)، وفتح الباري (٤٩٦/٣).

والصواب أنَّ التمتع مشروع، بل هو أفضل من الإفراد والقران بالحج لأنَّ النبي على قد أرشد إليه أصحابه، فأمر من لم يسق الهدي منهم أن يتحللوا بعمرة ثمَّ يهلوا بالحج يوم الزوية كما جاء في صحيح مسلم عن عطاء قال: حدثني جابر بن عبد الله الأنصاري في أنَّه حج مع رسول الله على عام ساق الهدي معه. وقد أهلوا بالحج مُفْرداً. فقال رسول الله على: (رأحلوا من إحرامكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة، وأقيموا حلالاً حتى إذا كان يوم الزوية فأهلوا بالحج. واجعلوا التي قدمتم بها متعة) قالوا: كيف نجعلها متعة وقد سمينا بالحج؟ قال: (رافعلوا ما آمركم به، فإنّي لولا أنّي سقت الهدي لفعلت مثل الذي أمرتكم به، ولكن لا يحللُ مني حرام حتى يبلغ الهدي محلّه). صحيح مسلم، كتاب الحج (١٤٣٨) حديث رقم (١٤٣). وانظر: المغنى لابن قدامة (٥/١٤٣).

(٤) في (ح) و(هـ) بعد كلمة ((هذا)) كتبت جملة ((رسول الله صلى الله تعالى عليـه وآلـه وسـلم)) ولا أرى لهـا وجهاً هنا، ولعله وهم من الناسخ.

ولو حصَّل هؤلاء المقلَّدة مذهب ابن عمر هذا لخلعوا ربَّقة التقليد من أعناقهم، ولكانوا متبعين للدليل دائرين معه حيث يلمور. وهكذا شأن المسلم الغيور فإنَّه لا يقدِّم قول أحدٍ من الناس كائناً من كان على قول الله وقول الرسول ﷺ، و لله درُّ الإمام الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ حيث يقول: ((أجمع المسلمون على أنَّ من استبانت له سنَّة رسول الله لله يكن له أن يدعها لقول أحدٍ من الناس). اهـ [كلام الشافعي نقلاً عن إعلام الموقعين (٧/١)].

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((وقد قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بخلافه اتبع أمر أبي؟)).

<sup>(</sup>٣) هذا الأثر عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أخرجه المترمذي في كتاب الحج، باب : ما جاء في المتعة (٣) هذا الأثر عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أخرجه المترمذي في كتاب الحج، باب : ما جاء في المسند (١٨٥/٣) حديث رقم (٨٢٤)، وأحمد في المسند (٩٥/١). ولفظه عند الترمذي : قال حدثنا عبد بن حميد. قال أخبرني يعقوب بن إبراهيم بن سعد. قال حدثنا أبي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب، أنَّ سالم بن عبد الله حدَّثه أنَّه سمع رجلاً من أهل الشام، وهو يسأل عبد الله بن عمر عن التمتع بالعمرة إلى الحج، فقال عبد الله بن عمر هي حلال. فقال الشامي : إنَّ أباك قد نهي عنها. فقال عبد الله بن عمر : أرأيت إن كان أبي نهى عنها، وصنعها رسول الله ﷺ ؟.

 $\mathbf{m}$ 

101

وقول ابن عباس في مسألة العول<sup>(۱)</sup> أو ماشاكلها: ((من شاء باهلتُه (۲): إنَّ الذي أحصى رمل عَالِج (۲) لم يجعل في المال نصفاً/ ونصفاً وثلثاً». واعتذر عن إظهار خلافه على عهد عمر بأنَّه كان مهيباً (۱).

وقول الإمام أبي حنيفة أو أحد نظرائه : ((التابعون رجال ونحن رجال))(٥٠).

ومذهب علي \_ وهو الإمام المعروف \_ في أمَّهات الأولاد (١) منقول مشهور. وفيه: أنَّ عبيدة السَّلْماني (٧) قال له: ((رأيك مع الجماعة أحبُّ إلينا من رأيك

(۱) العول: يطلق العول في اللغة على معان عدة منها: النقصان. ومنها: الارتفاع يقال: عال الميزان إذا ارتفع. انظر: القاموس المحيط (٣٢/٤) باب اللام - فصل العين، ولسان العرب (٤٧٨/٩) مادة ((عول)). والمقصود بالعول هنا: العول في الفرائض وهو أن تزيد سهام المسألة عن أصلها زيادة يترتب عليها نقص أنصباء الورثة. والسبب في ذلك لأنهم يتحاصون في المال على قدر فروضهم كما يتحاص الغرماء في مال المفلس إذا ضاق عن وفائهم. انظر: المغني لابن قدامة (٢٨/٩)، وحاشية الباحوري ص/١٥١، والتحقيقات المرضية ص/١٥١.

(٢) ئي (هـ) : ((باهله)).

(٣) عالج: اسم موضع كله رمال بين فيد والقريات. انظر: معجم البلدان (٧٠/٤).

(٤) هذا الأثر عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أخرجه سعيد بن منصور في سننه (٦١/١) رقم (٣٦) مختصراً، والبيهقي في الكبرى (٢٥٣/٦) مطولاً، والحاكم في المستدرك (٣٤٠/٤) وقال : صحيح على شرط مسلم. وأقره الذهبي. وحسَّن إسناده الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ كما في الإرواء (٢٦/٦).

قال ابن قدامة \_ رحمه الله \_ في ((المغني)) (٢٨/٩) : ((وهذه أول مسألة عائلة وهي عن (زوج، وأحـت وأم). وقد حدثت في زمن عمر فيه فجمع الصحابة للمشورة فيها. فقال العباس : أرى أن تقسم المال على قدر شهامهم. فأخذ به عمر فيها. واتبعه الناس على ذلك، وخالفهم ابن عباس). انتهى

قلت : ومذهب ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ في عدم عول المسائل مرجوح، لأنَّ الإجماع قــد استقرَّ على خلافه. يقول ابن قدامة ـ رحمه الله ـ في المغني (٣٠/٩) : ((ولا نعلم اليوم قائلاً بمذهب ابن عباس، ولا نعلم خلافاً بين فقهاء العصر في القول بالعول، بحمد الله ومنّه)). اهـ

(٥) روي بنحوه عن الإمام أبي حنيفة كما في تاريخ بغداد (٣٦٨/١٣)، وعقود الجُمَّــان في منــاقب الإمــام أبــي حنيفة النعمان ص/١٧٦ــ ١١٧، وتبييض الصحيفة بمناقب أبي حنيفة للسيوطي ص/١١٦.١١ ١١٧.

(٦) أم الولد هي التي ولدت من سيِّدها في ملكه. انظر : المغني لابن قدامة (١٤/٠٨٠).

(۷) هو عبيدة بن عمرو، ويقال: ابن قيس بن عمرو السَّلْماني المرادي، أبو عمرو الكوفي، تابعي كبسير مخضرم، فقيه ثبت، أسلم قيل وفاة النبي ﷺ بسنتين و لم يلقه، حدَّث عن علي وابن مسعود رضي الله عنهمسا، وروى عنه إبراهيم النخعي، وابن سيرين، مات سنة (۷۲هـ). انظر: الجرح والتعديل (۹۱/٦)، وتهذيب التهذيب (۷٥/۷)، وخلاصته التقريب ص/٤٠٢.

 $\Box$ 

وحدك))(١).

وأشهر من ذلك كلّه: قسمة من قسّم من المتأخرين البدعة (٢) إلى الأحكام الخمسة (٣)، ولا يعرف عن سالف عصور الأمَّة حرف من ذلك البتَّة.

(۱) أخرجه عبد الرزَّاق في مصنفه (۲۹۱/۷) رقم (۱۳۲۲٤) عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قال : سمعت عليًا يقول : اجتمع رأيبي ورأي عمر في أمهات الأولاد أن لا يبعن، قال عبيدة : فقلت له: فرأيك ورأي عمر في الجماعة أحب إليَّ من رأيك وحدك في الفرقة أو قال : في الفتنة. قال : فضحك علي)). وأخرجه أيضاً البيهقي في الكبرى (۴٤٤/۱۰) من طريق هشام بن حسان عن ابن سيرين بنحوه عن عبيدة السنماني. وقال ابن حجر في التنخيص الحبير (۴،۳/٤) : وهذا الإسناد معدود في أصح الأسانيد ـ يعني إسناد عبد الرزَّاق المتقدّم ـ اهـ. وحكم عليه العلامة الألباني في الإرواء (۱۹۰/۱) بأنه صحيح. وقد اختلف العلماء قديماً في حكم بيع أم الولد، على قولين :

القول الأول : عدم الجواز، وبه قال جمآهير العلماء من السلف والخلف، وهو مذهب عمر وعثمان وعائشة ـ رضي . الله عنهم أجمعين ـ وبه قال الأثمة الأربعة : مالك والشافعي وأحمد وأبوحنيفة.

القول الثاني : الجواز. وبه قال : أهل الظاهر، وهو مروي عن علي وابن عباس وابن الزبير رضي الله عنهم أجمعين. انظر : المدونة (٣/٣٥)، والكافي لابن عبد المبر (٩٧٨/٢)، وتحفة الفقهاء للسمرقندي (٩/٣)، وحاشية رد المجتار (٣٩٢/٣)، والمحني (٤٠٩٢/١)، وبداية المجتهد (٣٩٢/٣)، والمجموع (٢٩٠/٩)، والمحلى (٢١٧/٩).

(٢) البدعة : سبق تعريفها. انظر ص/٢١٩ ـ ٢٢٠.

(٣) تقسيم البدعة إلى الأقسام اخمسة قال به من المتأخرين العز بن عبد السلام كما في ((قواعد الأحكام)) (١٧٢/٢) حيث قال : (والبدعة فعل ما لم يعهد في عصر رسول الله ﷺ، وهي منقسمة إلى بدعة واجبة، وبدعة محرمة، وبدعة مندوبة، وبدعة مكروهة، وبدعة مباحة. والطريق في معرفة ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة فإن دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبة، وإن دخلت في قواعد التحريم فهي محرَّمة، وإن دخلت في قواعد المندوب فهي مندوبة ...إلخ). وتبعه في ذلك النووي كما في ((تهذيب الأسماء واللغات)) (٢٢/٣) حيث نقل كلام العز ابن عبد السلام مستشهداً به، وفعل مثله الزركشي في ((المنشور)) (١٨/١)، وابن حجر الهيتمي في الفتاوي الحديثية ص/١٢، والسيوطي في ((الحاوي)) (٢٩٦/١)، والقرافي في الفروق (٢٠٢/٤).

وهذا التقسيم يلزم منه القول بتحسين بعض البدع، وهو باطل من وجوه عدِيدة :

الوجه الأول : أنَّ هذا التقسيم مخالف لعموم الأدلة القاضية بدَّم البدع مطلقاً، والتحذير من شرَّها ومن ذلك قوله ﷺ: ((كل بدعة ضلالة)) - أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (حـ171-17) وقال الألباني في المصدر نفسه : حديث صحيح بشواهده - ولفظ ((كل)) كما هو مقرر في علم الأصول من ألفاظ العموم الرافعة لاحتمال التخصيص إلا بدليل، و لم يأت في آية ولا حديث تقييد ولا تخصيص ولا ما يفهم منه خلاف ظاهر هذه الكلية، فدل ذلك دلالة واضحة على أنَّ جميع البدع مذموسة. انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٥٨٦/٢)، والاعتصام للشاطبي (١٨٧/١- ١٨٨).

الوجه الثاني : إجماع السلف الصالح من الصحابة والتامعين على ذم البـدع وتقبيحها والهـروب عنهـا وعمَّـن اتسـم بشيء منها، و لم يقع منهم في ذلك توقف ولا مثنوية، فهو ـ بحسب الاستقراء ــ إجمـاع ثـابت، فـدلَّ على أنَّ كـل بدعة ليست بحق، بل هى من الباطل.[الاعتصام (١٨٨/١)]، وانظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٥٨٨/٢).

الوجه الثالث: أنَّ القول بتحسين بعض البدع يلزم منه اتهام الشريعة بالنقص وعدم الإتمام، وأنَّ النبي ﷺ لم يبلغ البلاغ التام. قال مالك بن أنس \_ رحمه الله تعالى \_ : ((ومن أحدث في هذه الأمَّة شيئًا لم يكن عليه سلفها، فقد زعم أنَّ رسول الله خان الدين، لأنَّ الله تعالى يقول : ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة : ٣]، فما لم يكن يومئذ دينًا لا يكون اليوم دينًا». اهـ [كلام مالك \_ رحمه الله \_ نقله الشاطبي في الاعتصام (٣٥/٢)].

الوجه الرابع : (أنَّ هذَا التقسيم أمر تخترع، لا يدل عليه دليل شرعي، بلَّ هُوَ في نفسه متدافع، لأنَّ من حقيقة البدعة أن لا يدلَّ عليها دليل شرعي، لا من نصوص الشرع، ولا من قواعده. إذ لوكان هنالك ما يبدلُّ من المشرع أو ندب أو إباحة لما كان ثمَّ بدعة، ولكان العمل داخلاً في عموم الأعمال المأمور بها أو المخير فيها، فالجمع بين كون تلك الأشباء بدعاً وبين كون الأدلة تبدلُّ على وجوبها أو ندبها أو إباحتها جمع بين متنافيين). اهـ [نقلاً عن الاعتصام للشاطبي (٢٤٦/١)].

ذم المؤلسف لطريقسسة المتكلمين بل أشهر من جميع ما ذكرنا، وأوضح وأبين: ما اشتهر بين المتأخرين، وانتشر وذاع: من أنَّ تحرير الأدلة في علم الكلام (١٠)، على هذا النحو المتعارف بينهم: طريقة خاصَّة بهم، وسبيل استقلوا به [عن](١)

<sup>=</sup> الوجه الخامس: القول بتحسين بعض البدع يفتح المجال أمام المتلاعبين بالدين، فيحكمون أهواءهم وأذواقهم في السرع تحت ستار البدعة الحسنة، وكفى بذلك إثماً وضلالاً. انظر: تحذير المسلمين من الابتداع في الدين ص/٧٣. ولمزيد من التفصيل في هذه المسألة انظر: حقيقة البدعة وأحكامها للدكتور سعيد بن ناصر الغامدي (١٣٨/٢- ١٤٥).

<sup>(</sup>١) علم الكلام هو العلم الذي يبحث في الكلام في العقائد الدينية عن طريق الأدلة العقلية وجعلها أصلاً للأدلة النقلية. يقول الإيجي في ((المواقف)) ص/٧: (علم الكلام: علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج ودفع الشبه). انتهى، وقال ابن خلدون في المقدمة ص/٥٥١ في تعريفه: (علم يتضمَّن الحجاج عن العقائد الإيمانية بالأدلة العقلية...الخ)، وقال التفتازاني في ((شرح المقاصد)) (١٦٥/١) في تعريفه (العلم بالقواعد الشرعية الاعتفادية المكتسبة من أدلتها البقينية). اهـ

يقول شيخ الإسلام في (بحموع الفتاوى)) (٧/٢): (وإنّما عمدة الكلام عندهم ومعظمه تلك القضايا التي يسمونها العقليات وهي أصول دينهم، وقد بنوها على مقاييس تستلزم رد كثير ممّا جاءت به السنّة). اهـ ولمّا كان علم الكلام مبناه على تلك الأقيسة العقلية الفاسدة وتقديمها على النصوص الشرعية فقد حـنّر منه السلف غاية التحذير ونفّروا عنه غاية التنفير. وأقوالهم في التحذير والتنفير عنه متضافرة متوافرة.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((الفتاوى الكبرى)) (٥/٥٦): (لكن أهل الكلام كثيروا الاحتجاج من المعقول والمنقول بالمحج الداحضة، ولهذا كثر ذم السلف لهم). اهـ، قلت: ومن ذلك: لما سئل الإمام أبو حنيفة: ما تقول فيما أحدث من الكلام في الأعراض والأحسام؟ فقال: ((مقالات الفلاسفة عليك بالآية وطريقة السلف، وإيَّاك وكل محدثة فإنها بدعة)) ـ [ذم الكلام وأهله (٥/٧٠) رقم (٢٠٠١)، وانظر: المحجة في بيان المحجة في بيان المحجة (١/٥٠١)، وعقود الجمان في مناقب أبي حنيفة النعمان ص/١٧٤] ـ وقول الإمام مالك ابن أنس ـ رحمه الله ـ ((من طلب الدين بالكلام ترندق، ومن طلب المال بالكيمياء أفلس، ومن طلب غريب الحديث كذب) ـ [أخرجه الهروي في ذم الكلام وأهله (٥/١٧) رقم (٨٥٨)، وأورده ابن عساكر في تبيين كذب المفتري ص/٣٤٤) وابن القيم في الصواعق المرسلة (٤/٢١)] ـ وقول الإمام الشافعي: ((حكمي في أهل الكلام: أن يضربوا بالجريد ويجلسوا على الإبل ويطاف بهم في العشائر والقبائل وينادى حملهم: هذا جزاء من ترك السنة وأقبل على الكلام)) ـ انتهى الورد ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٢/٤٩) رقم (٤٩٧١)] ـ وقوله أيضاً: ((ولأن يبتلى المرء بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام)) - [أورده ابن عبد البر في (رجامع بيان العلم وفضله)) (٢٩٩٩) رقم (١٩٩٨)) وقوله أيضاً: ((لا يفلح صاحب كلام أبداً، ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل)). [المصدر السابق نفسه (٢٣٤)] - وقول الإمام أحمد: ((علماء الكلام إلا وفي قلبه دغل)). [المصدر السابق نفسه (٢٩١٤)]) .

قال الإمام ابن القيِّم في الصواعق المرسلة (١٢٦٧-١٢٦٧): (قدال شيخنا: والكلام الذي اتفق سلف الأمَّة وأثمتها على ذمه وذم أصحابه وهو هذه الطرق الباطلة التي بنوا عليها نفي الصفات والعلو والاستواء على العرش وجعلوا بها القرآن مخلوقاً، ونفوا بها رؤية الله في الدار الآخرة، وتكلمه بالقرآن وتكليمه لعبده، ونزوله كل ليلة إلى سماء الدنيا، وبحيته يوم القيامة لفصل القضاء بين العباد. فإنهم سلكوا فيه طرقاً غير مستقيمة، واستدلوا بقضايا متضمنة للكذب؛ فلزمهم بها مسائل خالفوا بها نصوص الكتاب والسنة وصريح المعقول جاهلين كاذبين ظالمين في كثير من مسائلهم ورسائلهم وأحكامهم ودلالاتهم؛ وكلام السلف والأئمة في ذلك مشهور). انتهى.

<sup>(</sup>٢) كلمة ((عن)) ساقطة من (م).

أولئك السلف (1), [حتى لا يشك أحدٌ ينظر فيها في مباينتها لما كان عليه السلف] (٢), وانفصالها (٣) عنه. ولهذا شاع بينهم واشتهر، ودار في تدريسهم وكلامهم ومؤلفاتهم وتحاورهم: ((أنَّ طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أحكم)) (٤) هكذا على العموم، من غير استثناء فردٍ واحدٍ من سلفٍ أو خلفٍ. فافهم.

وتعقَّبهم في هذا الحكم غير واحدٍ من المحققين بما حاصله: كما أنَّ طريقة السلف أسلم. فهي أيضاً أحكم، وبيَّنوا وجه ذلك (٥).

<sup>(</sup>١) وذلك لأنَّ طريقة المتكلمين قائمة على تقديس العفل وجعله هو الحاكم على النقـل بخـلاف طريقـة الســلف فهي تقوم على التسليم المطلـق لنصـوص الوحيـين الكتــاب والسـنَّة، وأن لا يقــدم عليهمــا رأي ولا ذوق ولا قياس. انظر: مجموع الفتاوى (٢٨/١٣ـ ٢٩)، والصواعق المرسلة (٧٤١/٢ ٧٤٢).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((وانقضائها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) اشتهرت هذه المقولة عند متأخري المتكلّمة، وقد أشار إليها الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ في ((فتح الباري)) (٣٥٢/١٣)، والزبيدي في ((تحاف لسادة المتقين)) (١١٢/٢)، والبيجوري في ((تحفة المريد)) ص/٥٧. والمراد بطريقة الخلف عندهم طريقة التأويل التي سلكوها في باب الأسماء والصفات حيث إنّهم وصفوها بأنّها أعمم وأحكم لما فيها من مزيد الإيضاح، والمرد على الخصوم وهي الأرجح عندهم، وأمّا طريقة السنف فقالوا هي أسلم لما فيها من السلامة من تعيين معنى غير مراد. انظر: نفس المصادر السابق، والصواعق المرسنة (١١٣٣/١).

<sup>(</sup>٥) كما ذكر المؤلف فإنَّ المحققين من أهل العلم قد ردوا هذه المقالة؛ وذلك لما اشتملت عليه من المعاني الباطلة من تعطيل الصفات، وتفضيل بدع المتكلمين على سنن الأولين، ونسبة الجهل إلى السلف الصالحين؛ وبينوا أنَّ طريقة السلف هي الأعلم والأحكم والأسم.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((الحموية الكبرى)) (ص/٢٠٢) : (ولا يجوز أيضاً أن يكون الحالفون أعلم من السالفين، كما يقوله بعض الأغبياء ثمَّن لم يقدَّر قدر السلف، بـل ولا عـرف الله ورسـوله والمؤمنين بـه حقيقة المعرفة المأمور بها من أنَّ طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أعلم وأحكم)).

قلت : وقد ذكر بعض العلماء وجوها عديدةً في رد هذه المقالة الساقطة منها ما يلي :

الوجه الثاني: أنَّ الخلف الذين فضَّل هذا القائل طريقتهم في العلم والحكمة على طريقة السلف كانوا من أكثر الناس شكاً وحيرة واضطراباً - بسبب إعراضهم عمَّا بعث الله به نبيَّه من البيِّنات والهدى - بخلاف ما عليه السلف من الثبات والاستقرار ممَّا يدل على كمال علمهم بالحق والحكمة وسلامة منهجهم من الزيغ والباطل. انظر: المصدر السابق ص/2-٢، ونقض المنطق ص/2-٣.

الوجه الثالث : أنَّ سبب هذه المقالة هو اعتقادهم بأنَّ طريقة الخلف متضمِّنة لتأويل نصوص الصفـات ونفـي ظواهرها التي توهم انتشبيه عندهم بأنواع من الجحازات وغرائب اللغات، ولذا كانت متضمنـة للعلـم والتنزيــه

وممَّن أشبع فيه وأوسع: إبراهيم الكردي (١) في ((قَصْدِ السبيل)) فطالعوه. فلو لم يكن في الباب إلاَّ هذا (٢) الطَّرْق (٤) لكفي (٥). كيف؟ وكتب المقالات مشحونة،

فكان فيها علم بمعقول وتأويل لمنقول، وطريقة السلف عندهم هي بحرد الإيمان بألفاظ القرآن والحديث دون فقه لها وفهم للمراد منها، وهذا عنده أسلم لأنه إذا كان اللفظ يحتمل عدة معاني فحمله على بعضه دون بعضها مخاطرة، وفي الإعراض عن ذلك سلامة من هذه المخاطرة. فقد كذبوا بهذا الظن الفاسد على السلف، وضلوا في تصويب طريقة الخلف؛ فجمعوا بين الجهل بطريقة السلف وبين الضلال بتصويب طريقة الخلف، وإلا فلو تبيَّن لهم أنَّ طريقة السلف إنَّما هي إثبات ما دلَّت عليه النصوص، وفهمها وتدبُّرها وتعقَّل معانيها وتنزيه الرب عن تشبيهه بخلقه كما ينزهونه عن العيوب لعلموا أنَّ طريقة السلف أعلم وأحكم وأهدى وأسلم. انظر: مجموع الفتاوى (٩/٥)، والصواعق المرسلة (١١٣٣/٣).

الوجه الرابع: أنَّ العقل السليم يرد هذه المقالة؛ إذ إنَّ العقل لا يتصور أن يكون الخلف أعلم با لله ودينه من السلف؛ إذ الدواعي عند السلف لمعرفة الحق أكثر، وصفاء الدين أعظم، والباطل أدحر، امَّا عند الخلف فالشبهات أكثر والبدعة في أزمنتهم أشهر والحيرة بينهم أوفر. انظر: تعريف الخلف بمنهج السلف للدكتور إبراهيم البريكان ص/٥٠. ولمزيد من التفصيل في وجوه رد هذه المقالة انظر: المصدر السابق ص/٠٠ ـ ٤٧، وبحموع الفتاوى (٥/٨ ـ ١٢، و١٥٧/٤)، وفضل علم السلف على الخلف لابن رجب.

(۱) هو إبراهيم بن حسن بن شهاب الدين الكوراني الكردي الشافعي، ولد ببلاد شهران من جبال الكرد سنة (۲۰) هو إبراهيم بن حسن بن شهاب العلم إلى الشام ومصر والحجاز، وبرع في فنون كثيرة فكان فقيها محدثاً جامعاً بين العلوم النقلية والعقلية. من تصانيف : ((اتحاف الخلف بتحقيق مذهب السلف)) و((قصد السبيل في توحيد الحق الوكيل))، توفي بالمدينة سنة (۱۱،۱هه). انظر : سلك الدرر (۱/ه - ۲)، والبدر الطالع (۱/۱ - ۲)، وهدية العارفين (۱/۵- ۳۲)، ومعجم المؤلفين (۱/۹).

(٢) هو كتابه ((قصد السبيل إلى توحيد الحق الوكيل))، وقد ذكره صاحب إيضاح المكنون ونسبه إلى إبراهيم الكردي. انظر : إيضاح المكنون في أسماء المؤلفين (٢٢٧/١).

وهو مخطوط محفوظ بمكتبة مخطوطات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية تحت رقم (٥٩٠)، في حدود (٢١٩) ورقة. ولعلَّ المؤلف ـ رحمه الله ـ يشير إلى ما جاء فيه من قول الكردي ـ بعد أن ذكر وجوه التأويل لآيات الصفات التي ذهب إليها الخلف ـ : ((ثمَّ نقول وأنت إذا أحطت بأطراف ما أبديناه ثمَّا يرد على وجوه التأويل المذي ذكروه وما قررناه في تأويل الأحاديث على الوجه المذكور الوسط بين التشبيه والتأويل المشهور ظهر لك ظهوراً بيَّناً ما سمعته من غير واحد أنَّ سلوك طريق السلف هو الأسلم الأسهل لوضوحه وسلامته عن الخطر والحلل؛ فمن أراد السلامة والسهولة سلكها). انتهى [ق/٢٠٠ وجه (ب)].

قلت : ثمَّ ذكر طرفاً من كلام السلف في بعض آيات الصفات.

(٣) في (ح) : ((هنا)) وهو خطأ.

(٤) في (ح) و(هـ) : ((الطرف)) وكلا اللفظين متوجه هنا.

(°) والمؤلف ـ رحمه ا لله ـ يريد بهذا إبطال دعوى القائل من هؤلاء المفتين أنَّ أرباب الألباب من أهل كلِّ شريعة وملَّة قد اتفقوا على ترجيح نظر من كان قبلهم؛ حيث إنَّ الكردي ـ رحمه ا لله ـــ حكى في كتابــه المذكــور طافحة بأنظار (١) النظار، ومذاهب العلماء الكبار، حاكية ما يرجحونه لأنفسهم من دون اعتبار نظر من قبلهم، ولا يأتي العدُّ على أفراد ما اختاروه؛ وهو خلاف ما اختاره مَنُ قبلهم، أمر كثير شهير/ بيِّنٌ مُسْتَطر، لا يخفى إلاَّ على أكمهٍ (٢) لا يعرف القمر.

ومنه: ما نُقِل أنَّ الشافعي أوَّلُ من أبى قبول المراسيل<sup>(٣)</sup>، وأنَّ السُّبْكي وغيره من أعلام المتأخرين بحثوا في القول بعدم كفر

ولعلَّ المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يشير بذلك إلى قول أبي داود في رسالته لأهل مكة ص/٢٥ : (وأمَّا المراسيل فقد كان يحتج بها العلماء فيما مضى مثل : سفيان الثوري ومالك بن أنس والأوزاعي، حتى حاء الشافعي فتكلم فيها وتابعه على ذلك أحمد بن حنبل وغيره رضوان الله عليهم).اهـ

والمنقول عن الشافعي \_ رحمه الله \_ هو قبول مراسيل كبار التابعين إن جاءت من وجه آخر ولو مرسلة، أو اعتضدت يقول صحابي أو أكثر العلماء، أو كان المرسل \_ لو  $m_a^2$  \_  $M_a$ 

والذي استقر عليه رأي المحدثين هو عدم قبول المراسيل مطلقاً؛ وذلك لجهل حال الوسائط بين التابعي والصحابي من حيث عدفم وضبطهم. قال ابن الصلاح: ((وما ذكرناه من سقوط الاحتحاج بالمرسل والحكم بضعفه، هو المذهب الذي استقرَّ عليه آراء جماهير حفَّاظ الحديث ونقاد الأثر وقد تداولوه في تصانيفهم)). [علوم الحديث لابن الصلاح ص/٤٤].

آنفاً مذهب الخلف ثم حكى بعده مذهب السلف في آيات الصفات؛ ثمًا يدل على أن الخلف لم يرجحوا نظر من كان قبلهم، وهم السلف.

<sup>(</sup>١) في (ح): ((بأبطار)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>۲) الأكمه: أي الأعمى. وقيل: هو الذي يبصر بالنهار ولا يبصر باليل. انظر: لسان العرب (١٦١/١٢)
 مادة ((كمه)).

<sup>(</sup>٣) المراسيل: جمع مرسل، والمرسل عند العلماء قد تقدُّم تعريفه. انظر صفحة (٥٠١).

والمراد بالمرسل عند الشافعية كما قال النووي في ((الجموع)) (١٠٠/١) : هو ما انقطع إسناده فستقط من رواته واحد فأكثر. اهـ

## ــة ذكـ

ولتفصيل أقوال العلماء في قبول المراسيل ومناقشتها ينظر: التمهيد لابن عبد البر (٧-٣/١).

(١) الخوارج تقدُّم التعريف بهم. انظر صفحة (٣٧٢). \*

(٢) لعلُّ المؤلُّف ـ رحمه الله ـ يشير بذلك إلى قـول السبكي في فتاويـه : ((احتـج المكفـرون للشـيعة والخـوارج بتكفيرهم لأعلام الصحابة رضي الله عنهم، وتكذيب النبي ﷺ في قطعه لهم بالجنة، قبال: وهـذا عنـدي احتجاج صحيح فيمن ثبت عليه تكفير أولئك).اهـ

ثمَّ استدل بقول النبي ﷺ: ((إذا قال الرجل لأخيه يـا كـافر فقـد بـاء بهـا أحدهمـا)). أخرجـه البخـاري في كتاب الأدب، باب : من كفر أخاه من غير تأويل فهو كما قسال (جــ١٢٦/٧) رقــم (٦١٠٣)، ومسـلم في كتاب الإيمان (١/) رقم (١١١).

ثمَّ عقَّب قائلًا : (وهذا منزع لم أجد غيري سبقني إليه إلاَّ ما سيأتي في كلام محى الدين النووي ـ رحمه الله ـ في الوجه الثالث من الكلام على هذا الحديث ونقله عن مالك أنَّه تحمول على الخسوارج المكفريين للمؤمنين، وإن كان النووي قال : إنَّه ضعيف، وإنَّ الصحيح أنَّ الحوارج لا يكفرون؛ لكني لا أوافق النووي على ذلــك بل من ثبت عليه منهم أنَّه يكفِّر من شهد له النبي ﷺ بالجنة من العشرة وغيرهم فهو كافر).

انظر: فتاوى السبكي (١٩/٢ه - ٥٦٩)، وشرح صحيح مسلم للنووي (حـ٧٧٧١).

قلت : وقد اختلف العلماء في تكفير الخوارج على قولين :

القول الأول : أنَّهم كفار كالمرتدين يجوز قتلهم ابتداءً وقتل أسيرهم واتباع مدبرهم، ومَّن قُدِر عليـــه استتيب كالمرتد فإن تاب وإلاّ قتل. وإلى هذا القول ذهب ابن العربي في ((عارضة الأحوذي شرح المترمذي)) (جـ٣٨/٩)، وتقى الدين السبكي في ((فتاويه)) كما تقدُّم، والقرطبي في المفهم (١١٠/٣). وهو ظـاهر صنيع البخاري في صحيحه. انظر: فتح الباري (٢١٣/١٢).

القول الثاني : أنَّهم ليسوا كفاراً. وهؤلاء انقسموا على رأيين.

الرأي الأول: أنَّهم بغاة وبه قال بعض الفقهاء.

الرأي الثاني : أنَّهم ليسوا كفاراً كالمرتدين عن أصل الإسلام، وليسوا بغاة بل هم نسوع ثـالث. وهـذا الـرأي حكاه شيخ الإسلام عن الأئمة الأربعة مالك وأحمد والشافعي، وأبوحنيفة، واختار أنَّه الصواب. انظر محموع الفتاوي (۱۸/۲۸).

قلت : فتحصّل مَّا سبق أنَّ أكثر العلماء يرى أنَّ الخوارج ليسوا كفاراً كالمرتدين على خلافٍ بينهم في نوعهم. يقال ابن بطال في ((شرح صحيح البخاري)) (٥٨٥/٨) : (وجمهور العلماء على أنَّهم في خروجهم ذلك غير خارجين عن جملة المسلمين). اهـ وانظر : الأم للشافعي (٣٠٩/٤)، والتمهيد لابن عبد المر (٣٣٨/٢٣)، والمغني (٢٤٧/٢٣٧، ٢٤٧)، وبدائع الصنائع (١٤٠/٧ ـ ١٤١)، وحاشية ابن عابدين على الدر المختار (3/177).

أدلة الفريقين:

استدل القائلون بكفرهم بما يلى :

١- قوله ﷺ في وصفهم ((يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية)) أخرجمه البخاري في كتاب استنابة والمعاندين وقتالهم، باب قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم (حـ١٦/٨) حديث رقـم (٦٩٣٠)، ومسلم في كتاب الزكاة (٧٥٠/٢) حديث رقم (١٠٦٨).

وجه الاستدلال : قالو إنَّ التمثيل المذكور في الحديث يقتضي أنَّهم خرجوا من دين الإســــلام و لم يتعلقـــوا منــه بشيء كما خرج السهم من الرمية لسرعته وقوة راميه بحيث لم يتعلق من الرمية بشيء. انظر : المفهـم لما أشكل من صحيح مسلم للقرطبي (١١٠/٣)، وفتح الباري (١١٤/١٣).

٣- قوله 斃 في وصفهم : ((هم شر الخلق والخليقة)) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة (٧٥٠/٢) رقم (١٠٦٧).

- = وجه الاستدلال : قالوا وهذا الوصف لا يكون إلاّ للكـافر. انظر : عارضـة الأحـوذي لابـن العربـي (جـــ٩/ ٣٨)، وفتح الباري (٣١٣/١٣).
- ٣- قوله ﷺ : ((لنن أدركتهم لأقتنتهم قتل عاد)) أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب : بعث على بن أبي طالب وخالد بن الوليد رضي الله عنهما إلي اليمن (جـ٥/١٣٠) حديث رقــم (٤٣٥١)، ومسلم في كتــاب الزكاة (٧٤٢/٢) حديث رقم (١٠٦٤).
- وجه الاستدلال قالوا: إنَّ عاداً قتلت كفراً. انظر المصدر السابق نفسه (جـ٩/٩٣)، وفتح الباري (٣١٣/١٢)، والمغنى لابن قدامة (٢٤٨/١٢).
- ٤- واستدلوا أيضاً بقوله ﷺ فيهم: ((كلاب النار ثلاثاً، شر قتلى قتموا تحت أديم السماء، وخير قتمى من قتلوا)) أخرجه أحمد في المسند (٢٥٦/٥)، وعبد الرزَّاق في المصنف (٢٥٢/١٠) رقم (١٨٦٦٣). انظر : المغنى (٢٤٠/١٢) حدد عند المرزَّاق في المصنف (٢٤٠/١٢).
- ٥- قالوا إنَّ الخوارج قد كفروا أعلام الصحابة فتضمن ذلك تكذيب النبي ﷺ في شهادته لهم بالجنَّة. واستأنسوا بقوله ﷺ: (رإذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء به أحدهما)) أخرجه البخاري في كتاب الأدب، باب: من كفر أخاه من غير تأويل فهو كما قال (حـ١٢٦/٧) رقــم (٦١٠٢). انظر فتاوي السبكي (٦٩/٢)، وفتح الباري (٣١٣/١٢).
- ٢- قالوا وممًّا يدل عبى كفرهم الأمر بقتلهم كما جاء في لحديث: ((فأينما لفيتموهم فاقتلوهم، فإنَّ في قتلهم أحراً لمن قتلهم يوم القيامة)) أخرجه البخاري في كتباب استتابة المرتدين، بناب قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجمة (٣٠٨-٢٦). رقم (٣٩٣٠) مع قوله ﷺ: ((لا يحل قتل امرىء مسلم إلاً بإحدى ثلاث \_ وفيه \_ التارك لدينه، المفارق للجماعة)) أخرجه الترمذي في كتاب الديات (١٢/٤) رقم (١٤٠٢)، وانظر: فتح الباري (٣١٣/١٢).
   واستدل القائلون بعدم تكفيرهم بما يلى:
- ١- قوله ﷺ في وصفهم : (ربحرقون من الدين مروق السهم من الرمية، فينظر الرامي في سهمه إلى نصله إلى رصافه فيتمارى في الفُوقة هل علق بها من الدم شيء؟)) أخرجه البخاري في كتاب استتابة المرتدين، باب :
   -قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم (جـ١٦/٨) حديث رقم (١٩٣١)، ومسلم في كتاب الزكاة (٢٤٣/٢)، حديث رقم (١٠٦٤)، حديث رقم (١٠٦٤).
- وجه الاستدلال : أنَّ التماري من الشك، وإذا وقع الشك في ذلك لم يقطع عليهم بالخروج من الإسلام، لأنَّ من ثبت له عقد الإسلام بيقين لم يخرج منه إلاَّ بيقين. انظر : شرح صحيح البخاري لابن بطال (٥/٥/٨)، والمفنى (٢١/١٢).
- ٧- واستدلوا أيضاً بما أثر عن علي فظه أنه لما سئل عن أهل النهروان: أكفار هم؟ قال: ((من الكفر فروا)) أورده ابن حجر في الفتح (٣١٤/١٢)، وصاحب كنز العمال (٢٩٩/١١) رقم (٣١٥٠١) وعزاه إلى خشيش في الاستقامة. وانظر: شرح صحيح البخاري لابن بطال (٨٥/٨). وبقول علي فظه فيهم (رلكم علينا ثلاث؛ لا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله تعالى، ولا نمنعكم الفيء ما دامت أيديكم معنا، ولا نبدأكم بقتال)). أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (١٩٧٧هـ ٣٢٨) رقم (١٩٧٧١). وانظر: المغنى (٢١/٩٧١).

معنى التقليد

ولا ضير<sup>(۱)</sup> في شيءٍ من ذلك عن نظرٍ واجتهاد، وهو السبيل المسلوك عند أهل الإنصاف لا سواه، حتى إنَّ من اعتمد نظر من كان قبله من دون استظهار الصحة والحقيقة: فهو التقليد الذي [قد]<sup>(۱)</sup> ترجم عن نفسه بأنه أبعد شيءٍ عن الإنصاف، وأقرب إلى الحيف والاعتساف.

فإنّا أن يقولوا الآن: إنّ الشافعي ومالكاً وأبا حنيفة وأحمد والشوري (٢) والأوزاعي (١) والليث (١) والشعبي (١) والنجعي (٧)، وسائر أثمة الخلاف المنقولة مذاهبهم: كانوا في أنظارهم وأقوالهم واختياراتهم على ترجيح نظر من كان قبلهم اي وإن بلغوا بالنظر إلى خلافه من فنظر القبل آثر، (أو (٨) ولو خفي عليهم وجهه) (١). فهذا كذب وإكذاب.

أمًّا كونه كذباً: فلكونه خلاف المعلوم. فا لله المستعان على مباهته جهاراً.

<sup>\*</sup> واستدلوا أيضاً بما روي في خبر الخارجي الذي أنكر على النبي ﷺ في قسمة الصدقات بقوله ((اتق الله)) فقال خالد : خالد بن الوليد ﷺ يا رسول الله الا أضرب عنقه القال ﷺ : ((لا، لعله أن يكون يصلي)). فقال خالد : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه، فقال رسول الله ﷺ : ((إني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس، ولا أشق بطونهم)). أخرجه البخاري في كتاب المفازي، باب : بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد رضي الله عنهما إلى اليمن قبل حجة الوداع (جـ٥/١٣) رقم (٤٣٥١)، ومسلم في كتاب الزكساة رضونهر)، وانظر : المغني لابن قدامة (٤٤/١٢).

<sup>\*</sup>والمقصود أنَّ السبكي وغيره من أعلام الشافعية قد خالفوا من سبقهم من علماء الشافعية في القول بعدم تكفير الخوارج؛ ثمَّا يدل على أنَّهم لم يرجُّحوا نظر من كان قبلهم.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((ولا ضر)).

<sup>(</sup>٢) كلمة ((قد)) في (ح) ساقطة.

<sup>(</sup>٣) الثوري تقدَّمت ترجمته في ص/٢١٥.

 <sup>(</sup>٤) هو عبد الرحمن بن عمرو بن أبي عمرو الأوزاعي، ثقة فقيه جليل، من السابعة؛ مات مرابطاً ببيروت سنة (١٥٧هـ).

انظر : الجرح والتعديل (٢٦٦/٥)، وتقريب التهذيب ص/٩٣٠.

<sup>(</sup>٥) هو اللبث بن سعد الفقيه المشهور، وقد تقدُّمت ترجمته في ص/ (٢١٥).

<sup>(</sup>٦) الشعبي تقدَّمت ترجمته في ص/ (٣٣١).

 <sup>(</sup>٧) النخعي لم يتبيَّن لي من هو، ولعله إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي الـذي تقدَّمـت ترجمته في ص/ (٤٣٣)؛
 لأنه في عادة يذكر في الطبقة مع الشُّعيي ـ رحمه ا الله ـ.

<sup>(</sup>A) في (ح) و (هـ) : «أي».

<sup>(</sup>٩) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

وأمَّا كونه إكذاباً<sup>(۱)</sup>: فلأنَّ القوم المبحوث معهم قد ادَّعوْا لأولئك الاجتهاد، والأمر كذلك، والاتفاق على ترجيح كلِّ منصف نظر من كان قبله: يأبي<sup>(۱)</sup> هذا بلا اختلاف.

وإمَّا أن يقولوا: لا. فقد أُلْقِمُوا (٢) الحَجَر، وهو المطلوب.

ثمَّ إِنَّا نورد عليهم الآن سؤالاً، وهو أنَّه: هل أردتم بر(مَـنْ)) في قولكم: ((مَنْ قبله)) أي الكل، كما هو الظاهر من سياق كلامكم على تهافته واختلافه؟ فهي مسألة الإجماع، وقد تقدَّم ما يشفي. أو الجنس؟ فهو الذي تكلَّمنا على بطلانه الآن، أعمم من أن يكون كُلاً ـ إن سلم، كتحرير أدلة الباحثين في علم الكلام \_ أو بعضاً (٤٠)؟ كما عداها (٥٠) من الأمثلة.

بل أغرب من جميع ما أسلفنا ذكره عنهم: أنَّ همذه الطريقة المي سكنوا إليها، واستقرَّ أمرهم عليها، من المذاهب المخصوصة، عن عدد محصورٍ ينتهون إلى آرائهم المنهون على إشاراتهم - إن صدقوا أيضاً - من المعلوم بالاضطرار: أنَّه لم يكن في السلف شيء من هذا المعنى أصلاً، ولا سلكوا من هذا الفج شُعْبَةً (٧)، ولا ارتكبوا من ذا الصنيع

عند السلف

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((إكذاب)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((يأتي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((فقد القمر)) وهو خطأ.

وقوله : ((ألقمو الحجر)) مثل عربي مشهور يضرب عند قطع المنازع. فيقال : سبَّه فكأنَّما ألقــم فــاه حجراً. انظر : لسان العرب (٣١٦/١٢). مادة ((لقم)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : <sub>((</sub>أو بعضها<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((عداه)).

<sup>(</sup>٦) في (م) و(هـ) : ((رأيهم)).

 <sup>(</sup>٧) كذا ضبطت بالأصل. والشُعْبَة في الأصل صدع في الجبل يأوي إليه المطر، ويطلق أيضاً على ما عظم من سواقي الأودية وعلى المسيل في الرمل. اتظر : القاموس المحيط (٢٣٢/١).

والمقصود هنا : أنَّ السلف لم يسلكوا طريق التمذهب والتقليد للرجال؛ لأنَّه مسلك متشعِّب، وطريق معـوج قد لا يتأهل صاحبه للنجاة؛ لأنَّ العالم المقلَّد قد يزل ولا بد؛ إذ ليس بمعصـوم والمقلَّد لا تمييز لـه فهـو يقلَّد العالم فيما زلَّ فيه وفيما لم يزل؛ فيأخذ الدين بالخطأ ولا بد إذ كانت العصمة منتفية عمَّن قلَّده فالخطأ واقع منه ولا بد. فالتقليد إذن ليس بطريق سلامة ونجاة، ولذا ذمه الصحابة وجانبوه غاية المجانبة. يقول ابن مسعود

صعبةً، ولا يوجد عندهم شائبة من هذا الباب (۱). ومن البعيد ـ شرَّف الله قدرهم ـ أن يحصلوا على نكتةٍ منه، ولو كان ذا سبيل كل من في عصر البعثة، لما اتعظوا (۲) بمثل هأم آتيناهم كتاباً من قبله، فهم به مستمسكون بل قالوا : إنّا وجدنا آباءنا على أمَّةٍ، وإنّا على آثارهم مهتدون، وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذيرٍ إلا قال مترفوها إنّا وجدنا آباءنا على أمَّةً (۱)، وإنّا على آثارهم مقتدون، قل (۱): أو لو (۱) جئتكم بأهدى ممّا وجدتم عليه آباءكم؟ قالوا : إنّا بما أرسلتم به كافرون (۱).

<sup>=</sup> ﷺ : ((لا يقلدن أحدكم دينه إن آمن آمن وإن كفر كفر، فإنَّه لا أسوة في الشـر)). انظر : إعـلام الموقعـين (١٩٢/٢)، ١٩٥٥).

<sup>(</sup>۱) يقول سند بن عنان المالكي المتوفى سنة (٤١٥هـ) في ((شرح المدونة)) لسحنون المالكي : (أمَّا التقليد فهو قبول قول الغير من غير حجة فمن أين يحصل به علم، وليس له مستند إلى القطع؟ وهو أيضاً في نفسه بدعة عدثة لأنًا نعلم بالقطع أنَّ الصحابة رضوان الله عليهم لم يكن في زمانهم وعصرهم مذهب لرجل معيَّن يُدَّرس ويُقلَّد وإنَّما كانوا يرجعون في النوازل إلى الكتاب والسنَّة، وإلى ما يتمحض بينهم من النظر عند فقد الدليل إلى القول، وكذلك تابعوهم أيضاً كانوا يرجعون في النوازل إلى الكتاب والسنَّة، فإن لم يجدوا نظروا إلى ما أجمع عليه الصحابة، فإن لم يجدوا اجتهدوا واختار بعضهم قول صحابي فرآه الأقوى في دين الله، ثمم كان القرن الثالث وفيه أبو حنيفة ومالك والشافعي وابن حنبل .... وكانوا على منهاج من مضى لم يكن في عصرهم مذهب رجل معيَّن يتدارسونه)). انتهى [نقله الفلاني في إيقاظ همم أولي الأبصار ص/٢٠١].

ويقول الإمام ابن القيِّم في ((إعلام الموقعين)) (٢٢٨/٢) : (وأمَّا هدي الصحابة فمن المعلوم بالضرورة أنَّه لم آيكن فيهم شخص يقلَّد رجلاً بعينه في جميع أقواله، ويخالف من عداه من الصحابة بحيث لا يبردُّ من أقواله شيئاً، ولا يقبل من أقوالهم شيئاً، وهذا من أعظم البدع وأقبح الحوادث).انتهى؛ وانظر : المصدر نفسه (٢٣٦/٢)، والاعتصام للشاطبي (٨٦٣/٢ ـ ٨٦٥).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((اتعضوا)) بقلب الظاء ضاداً، وهي لغة كما تقدُّم مراراً.

<sup>(</sup>٣) أمَّة هنا بمعنى عقيدة ودين.

يقول ابن كثير ـ رحمه الله ـ عند تفسير هذه الآية : (أي ليس لهم مستند فيما هم فيه من الشرك سوى تقليـ لا الآباء والأجداد بأنهم كانوا على على أمَّة. والمراد بها الدين ههنا). [تفسر ابن كثير (١٢٨/٤)].

 <sup>(</sup>٤) كذا في الأصل وهي قراءة سبعية متواترة قرأ بها نافع وابن كثير وغيرهما. انظـر : معجـم القـراءت القرآنيـة
 (٣٤٨/٤). وفي بقية النسخ ((قال))، وهي موافقة لرواية حفص المدني رحمه الله.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) : ((أولو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) سورة الزخرف، الآيات (٢١ ـ ٢٤).

أفهؤلاء أرباب الألباب عند (هذا القائل(١)؟ فلولا ترجيح القوم نظر من كان قبلهم، وتقرُّر هذا الأصل عندهم، الذي زعم أنَّ(٢) عليه اتفاق أرباب الألباب(٢): ما كانوا عبرة للأنام، ولا أفصح بالتسجيل عليهم(١) سيِّد الكلام.

فدونك أيُّها الجيب، هذا الطريفة (٥) التي أتيت ـ لا أمَّ لـك (١) ـ ولـولا هذا الأصل الفاسـد ما قالت تلـك القرون ماهذا إلاَّ اختـلاق؟ ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين (٩).

ولما تفرَّق شمل أهل هذه الدعوة الإسلامية على هذه الصفة الغريبة، بحيث يشق حصر طرائقهم ونحلهم. ومن حصل منهم على طريقة جعلها معبر السَّعادة، وألقى على ما سواها بدعة (١٠٠)، وبعضهم زيادة (١١٠).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ): ((هذا المسكين الحاطب)) بدل ((هذا القائل)).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((أُنَّه)).

<sup>(</sup>٣) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

 <sup>(</sup>٤) أي على تفضيلهم طريقة الآباء والأحداد على ما جاء به النبي الكريم ﷺ من إخلاص الدين لله تعالى،
 وطرح ما وحدوا عليه آباءهم من الشرك والوتنية والعادات الجاهلية.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((الطريقة)).

<sup>(</sup>٦). (﴿لا أُمَّ لك)› : كلمة تقال للذم والشتم، ومعناها : لا أم لك حرة. وقيل : أي أنت لقيط لا تعرف لـك أم. وهي تأتي أيضاً للتعجب. انظر : لسان العرب (٢١٨/١). مادة (رأمم)›.

والمقصود بها هنا النعجب من صنبع ذلك المفتى الحنفي من إرساله لتلك المقالـة، وهـي ترجيـح كـل منصـف رأي من قبله. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و (م) : ((ما سمعنا بهذا)).

<sup>(</sup>٩) سورة المؤمنين، الآية رقم (٢٤).

<sup>(</sup>١٠) أي سمة البدعة.

<sup>(</sup>١١) أي تكفيراً وتضليلاً. كما هو واقع كثير من الفرق الإسلامية المجانبة لنهج السلف وطريقهم؛ حيث لا يتورعون عن تكفير المحالف لهم، وتضليله؛ وليس لهم حامل على ذلك سوى داعى التعصب والهوى.

وجميع ذلك لا سبب له: إلا مؤدّى هذا الأصل/ الضال، الذي ما زاد على أن صوَّب فرق الضلال؛ لأنَّهم إنَّما فعلوا ما سُطِّر عنهم، لمَّا رجَّحوا نظر من كان قبلهم. فإن كان ما سلكوه إنصافًا، وسنَّةً لأولي الألباب. فَلَعَمْرُ الله(١)، ما لتســجيل كتــاب الله عليهم كثير معنى(٢)، ولا لنسبة فرط الغي والحماقة إليهم وجه أصلاً، ولا لمقالة أهل السنة والجماعة في المبتدعة عندهم، وشتمهم بالسوء من القول(٢) في الخطب وأدبار الصلوات (٤) المكتوبة (٥)، في مهابط الوحي (٦) : مساغ ولا مجال؛ إذ ما بعد سلوك محجة الإنصاف، وسبيل ذوي الألباب إلاَّ مروق بحت، ولا سيما مع قوله : ((من أهـل كـلِّ شريعة وملَّة)).

[فاعجب لها من زلَّة مضلَّة](٧)، لو عمَّ سلطانها لأتت على الإسلام من أصله، وذهبت بأنصاره وأهله، ووطَّدت(^) أعمدة الشِّرك وفروعه، كما هي الآن قد أتت على كثيرٍ من رسوم التوحيد والشريعة.

<sup>(</sup>١) فلعمر الله : قسمٌ بحياة الله تعالى وبقائه؛ وهو قسم حائز لأنَّ الحياة والبقاء هما من صفات الله تعالى. انظر : تهذيب اللغة (٢٨١/٢)، ولسان العرب (٢٩١/٩) مادة ((عمر)).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((معنى كثير)).

<sup>(</sup>٣) لعلُّه يريد طعن وتجريح أهل البدع ونقد مذاهبهم المنحرفة المحالفة للكتاب والسنَّة. وهو من أعظم الجهاد؛ وذلـك لما فيه من نصرة الحق والدين والنصح للمسلمين من شر المبتدعة الضالين؛ ولا يعد ذلك شتماً بالسوء بل هو نصح لهم وللمسلمين.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((الصلوة)) وهو عطاً.

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((المتكوبة)) وهو عطأ.

<sup>(</sup>٦) الوحي لغةً الإعلام في خفاء؛ وشرعًا الإعلام بالشرع. وقد يطلق الوحي ويراد بــــه اســـم المفعــول منـــه، وهـــو ~كلام الله المنزُّل على النبي ﷺ. انظر : تهذيب اللغة (٢٩٧/٥)، وفتح الباري (١٤/١-١٥).

ومهابط الوحي أماكن تنزله، ولعلُّه يريد ـ والله تعالى أعلم ــ المساحد الشلاث. المستحد الحرام، والأقصى، ومسجد النبي 業 . لأنَّها تعد من مهابط الوحي.

ومن الجدير ذكره ههنا : إنْ كان المولف ـ رحمه الله تعالى ـ يعني ما درج عليــه بعض المسلمين من الدعــاء الجماعي - بأن يدعو أحدٌ والبقية يؤمُّنون على دعائه - على أعداء هذا الديسن من المبتدعة والمحالفين عقب الصلوات المكتوبات؛ فهو ممَّا لا يشرع، بل هو من البدع؛ لأنَّه لم يعهد عن النبي ﷺ أنَّه فعلم أو أرشـــد أمَّتــه إليه. أمَّا دعاء الإمام في خطبتي الجمعة والعيد، فمن العلماء من رخص فيه بناءً على وجمود أصل مشروعية الدعاء في الخطبة كما في استسقائه ﷺ للمسلمين في خطبة الجمعة، وكما في مشروعية الصلاة على النبي ﷺ. والبعض منع منه ورأى أن يقتصر على الوارد فقط، ولا يلحق به غيره. وا لله تعالى أعلم بالصواب.

أمًّا إن كان يعني بذلك قيام الدعاة الناصحين عقب الصلوات في المساجد بفضح المبتدعة وبيان عقائدهم الباطلة، فهو مًّا يمدح فعله؛ لأنَّه داخل في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

<sup>(</sup>٧) ما بين المعقوفتين سقط في (ح) و(هـ).

 <sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((وقطبت)) - وفي (م) : ((ووطرت)) وهو عطأ. وقد صحح في الهامش.

نقض قول الالخنفي است السلف على وضع المشو

نعم، معرفة الفضل لأهله: أحنبي عمَّا يروم (١)، لما قدَّمنا من أنَّه لا تلازم بين هـدم قبةٍ أمر الشارع بهدمها، واحتقار ساكنها، بل ذاك (٢) من تمام أخوتك له، ومودَّتك إيَّاه، ورعايتك حانبه؛ إذ أرحته (٢) من بلاء كبير جاوره في البيرزخ، فأرحه أراحك الله من وصب الدنيا والآخرة.

فما أجاب [به] (٤) المنازع لنا عن أي إيرادٍ ممَّا أوردناه عليه. فهو من جملة مطلوبنا. وممَّا نتشوَّفه ونحرص على ظهوره منه.

كأن يقول مثلاً: ترجيح نظر القبل في هذا الشخص<sup>(٥)</sup> غير سائغ، قلنا: لماذا؟ وجوابه المطلوب.

أو يقول : هذا التابع لنظر من كان [قبله](١) قد أخطأ لخطأ(٧) من قبله. فلا أقصده في مقالي.

قلنا له: هو المطلوب أيضاً؛ مع أنَّ قولك/ ((من أهل كلِّ شريعة وملَّـة)) ما أبقى لك من أمرك فسحة ولا مخرجاً. فتأمَّله.

قوله: ولا يخفى أنّه قد استمر السلف الصالح، والخلف الناجح، على وضع القبب والتوابيت؟.

أقول: هذه من جناياته (^) العظيمة على خير أمَّة، بما لا علم له به، ولو تصوَّرنا صحة هذا عمَّن ذكر (1)، لكانت بوصف الشرِّ أنسب (١٠)، وما كان لها أن تتواطأ على

<sup>(</sup>١) يروم أي يقصد إليه ويطلبه. انظر: القاموس المحيط (١٧٣-١٧٢/٤) باب الميم . فصل الراء.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((ذلك)).

<sup>(</sup>٣) في الأصل : ((أزحته)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٤) كلمة ((به)) ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٥) يعني بالشخص هنا : وجوب هدم المشاهد والقباب.

<sup>(</sup>٦) كلمة [قبله]ساقطة من (ح).

 <sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((الخطأ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((من جنايا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((ذكرنا)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((كانت الشر أنسب)) وهو خطأ ـ وفي (هـ) : ((كانت إلى الشر أنسب)).

خلاف أمر نبيِّها، الذي (١) طهرها من الإثم ورجز (٢) الشيطان، وتتمالأ (٢) وأعاذها الله من ذلك؛ إذ ليست له أهلاً ـ على نبذ عهوده الأكيدة الكثيرة، ومعاندته فيما دعا إليه من صيانة التوحيد للحميد الجيد (١).

وهذه مسألة \_ كما عرفت \_ شهيرة في السنّة الشريفة، حرية بالاتفاق على ما تضمّنته أدلتها السالفة في الباب الثاني (٥).

وهلم النقل عن الصحابة والتابعين، وأعلام تلك القرون الفاضلة، (أو بعضهم) (1): أنَّهم رضوا ما دُنَسْتَ (٧) أعراضهم به. فأنت في هذا حانٍ عليهم ظالم هم، ناسب لهم إلى خزيةٍ عظيمة، من اتفاقهم على مثل هذا.

ولا نظن (٨) بصحابي (٩) ولا تابع (١٠) بإحسان، ولا غيرهما من العلماء الأعيان: إلا ضدَّ ماذكرت. فإنَّك لم تأت بحرف (١١) واحدٍ عن أحدٍ مَّن أشرنا إليه: أنَّه نقل عنه

<sup>(</sup>١) كلمة ((الذي)) كرِّرت في (هـ)، ولعلُّه وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>٢) في الأصل: ((وترجز)) والمثبت من بقية النسخ أنسب.

<sup>(</sup>٣) تتمالاً : أي تجتمع. انظر : المصباح المنير ص/٢٢٢. مادة ((ملل)).

<sup>(</sup>٤) النبي ﷺ قد حمى وصان جناب التوحيد، وسدَّ جميع الطرق المفضية للشرك والتنديد، ومن ذلك نهيه الأكيد وتحذيره الشديد عن البناء على القبور واتخاذها مساجد؛ فقد تواتر عنه ﷺ النهي عن ذلك، وقد ساق المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ في الباب الثاني من هذا الكتاب طرفاً صالحاً من هذه الأحاديث. وقد عقد الإمام المجدد شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب \_ رحمه الله تعالى \_ باباً في حماية النبي ﷺ لحمى التوحيد، وسدَّه الطرق الموصلة إلى الشرك، وأشار فيه إلى شيء من حمايته ﷺ لجناب التوحيد، فليراجع ص/٧٥٠-٧٤٠.

<sup>(</sup>٥) وقد تقدُّم نقل إجماع العلماء على تحريم البناء على القبور في قسم الدراسة ص/١٣٤.

<sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٧) كذا ضبطت في (م).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((يظن)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(م) أولى.

<sup>(</sup>٩) الصحابي هو من لقي النبي ﷺ مؤمنــاً بـه، ومـات علـى ذلـك، وإن تخللتـه ردة. انظـر : التقييـد والإيضـاح ص/٢٩٢، الإصابة في تمييز الصحابة (٤/١).

<sup>(</sup>١٠) التابعي : هـو مـن لقـي الصحابي وروى عنه. انظر : التقييد والإيضاح ص/٣١٧، والباعث الحثيث ص/١٨٦.

<sup>(</sup>۱۱) في (هـ) : ﴿بحروف﴾ وهو خطأ.

بسندٍ مقبول، قول يقضي (١) بما ألقيته عليه من هذه الرزيَّة، التي لا يرضى مسلم بظهور (٢) عارها بعد استيضاح ما فيها.

وظاهر الحال عن أولئك الكرام هو مع [ما] (٢) سردناه (٤) من تلك البراهين الفخام؛ إذ لا نحتاج الآن إلى نقل عن أحدٍ منهم: أنّه قرأ في صلاته، وأنّه قائل بشرعية القراءة في الصلاة، وكذا الركوع، والسحود، والتشهد، والتسليم، وحضور المسجد لصلاة الجماعة (٥).

وكذا لا نظن الما بأي قرن منهم: أنّه بحث في علم الكلام (١)، أو تفاريع المذاهب أو تبع إماماً في مذاهبه، أو أقام أربع جماعات متتالية عن قصد لصلاة واحدة في المسجد الحرام، كل صلاة باسم إمام (١) ليت الأئمة شاهدوا ـ أو (١) أحاب لله قيل له : ((قال رسول الله) بأنّ هذا خلاف المقرّر (١)، بهذه العبارة أو معناها أو أفحش منها، أو أخذ عند ذلك بذكر (١٠) كلام زيد وعمرو، ومافصّلوه في حكم ذلك المروي.

وبالجملة : فهم أحرى الناس باتباع ما هو لم يبلغ معشار ما ذكرنا في شأن القباب والمشاهد.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((يقص)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((يقض)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((لظهور)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٣) كلمة ((ما<sub>))</sub> ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((سردنا)).

<sup>(</sup>٥) وذلك لأنَّ هذه الأمور التي ذكرِها المؤلف ـ رحمه الله تعالى ــ هي تمَّا علم بالاضطرار من دين الإسلام لتضافر الأدلة من الكتاب والسنة عليها؛ فلا يظنُّ بصحابي ولا تابع لهم بإحسان أنه قد خالف في شرعيتها؛ والنهي عن البناء على القبور كذلك فلا يظن بأحدٍ منهم تخالفته أو جهله؛ إذ هو من جنسها.

<sup>(</sup>٦) بل المنقول عن السلف من الصحابة والتابعين من أهل تلك القرون المفضلة ذم الكلام مطلقاً، وتحريم النظر فيه وقد تقدَّم ذكر شيء من ذلك. راجع صفحة (٥١٣)، ولمزيد من التفصيل في ذم السلف لعلم الكلام راجع كتاب ذم الكلام وأهله للإمام الهروي \_ رحمه الله تعالى \_ حيث ذكر أقوال السلف مبتدأً بالصحابة ثمَّ التابعين ثمَّ تابع التابعين في ذم الاشتغال بعلم الكلام.

<sup>(</sup>٧) تقدَّم بيان أنَّ تعدد الجماعات في المسجد الحرام باسم المقامات الأربعة : مقيام الحنفي والمبالكي والشيافعي والحنبلي بدعة ذميمة لم تعهد عن السلف. انظر صفحة (٤١٤).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((و)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>٩) أي في مذهبه أو في مذهب إمامه.

<sup>(</sup>١٠) في بقية النسخ ((يذكر)).

ولقد بلغنا عن الإمام الشافعي كلمة سيَّرها عنه الفضلاء: ((أدركت الأثمة بمكة يهدمون البناء على القبور)) ومحلَّها معروف (١)، وكأنَّ الله ألهمه لإرسالها.

وأمّا ما يصنعه الجهلة، والسلاطين ـ الذين يتخوّضون (١) في مال الله بغير حقّ؛ فلهم الناريوم القيامة (٦) ـ من (١) التنافس في هذه الأبنية. فالتبريء منه (٥) أرضى لله (١) تعلّى، وإن كثر وفشا في هذه الأخلاف، التي [قد] (١) تعفّى لديها جمهور رسوم الشريعة والمعالم الدينية. فهذا من ذاك؛ وماذا (٨) بقي من المعاهد الأنيسة، والمعالم المقدّسة؟ إذا حققت النظر، وتصفّحت الأحوال. وماوجدنا عالمًا قدوة، أو أحداً من أفاضل الأزمان؛ إلاّ تنكّرت له المعارف، منذ (١) عصور طويلة، حتى أنس بن مالك الأنصاري = رضي الله عنه = (1) \_ كما رواه عنه (١١) البخاري في الصحيح ـ : ((أنّه ما عرف ممّا يعهد إلاّ

<sup>(</sup>١) تقدُّم عزوها إلى الإمام الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ. انظر ص/١٤٠، (٢١٨).

<sup>(</sup>٢) يتخوَّضون : أي يتصرَّفون في مال المسلمين بالباطل. وقيل التخوض هو التخليط في تحصيل المال من غير وجهه. انظر : النهاية في غريب الحديث (٨٨/٢)، ولسان العرب (٢٤٦/٤) مادة ((خوض)). ولعلَّ المعنى الأول هو المراد هنا، والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٣) وهذا اقتباس من قوله ﷺ : ((إنَّ رحالاً يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة)). أخرجه البخاري في كتاب فرض الخمس، باب : قول الله تعالى : ﴿ فَأَنَّ لله خُمُسَهُ وللرسول ﴾ (جـ١٠/٤) حديث رقم (٢١١٨) من حديث خولة الأنصارية رضى الله عنها.

قلت: والذين ينفقون الأموال الطائلة لتشييد هذه الصرح الشركية من المشاهد والقباب - كما يفعله بعض الجهلة من السلاطين وغيرهم - لا يستبعد دخولهم تحت الوعيد الشديد الوارد في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله، فسينفقونها ثمَّ تكون عليهم حسرةً ثمَّ يغلبون والذين كفروا إلى جهنَّم يحشرون ﴿ [الأنفال: ٣٦]، وذلك لأنهم يصدون الناس بهذه الأبنية عن سبيل الله بما يزينون للعامة من الشرك والتعلق بالأموات.

<sup>(</sup>٤) من هنا بمعنى السببية. كما في قوله تعالى : ﴿مَّا خطيئاتهم أَغرقوا ﴾ أي أغرقوا بسبب خطيئاتهم.

<sup>(</sup>٥) أي من التنافس في بناء المشاهد والقباب.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((ا لله)).

<sup>(</sup>٧) كلمة ((قد)) سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((وما)).

<sup>(</sup>٩) في الأصل ((ضد)) وهو تحريف والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>١٠) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (م).

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((عند)) وهو خطأ.

الصلاة، على ما فيها))(١). فما بالك بحثالةٍ يتهارجون تهارج الحُمُر(٢)؟. نسأل الله العافية.

وكأنّه \_ لهذه النكتة وأشباهها \_ خصَّ قبومٌ الإجماع المحتج بـ ه بإجماع الصحابة فقط (٢)/.

وصرَّح جمعٌ؛ منهم : محمد بن حرير الطبري، الإمام الشهير \_: أنَّ إجماع المتأخرين ليس بحجة (١)، فاعرف هذا، ولا تكن كالجمل يعقله أهله، ثمَّ يطلقونه؛ لايدري: لماذا عقل؟ ولماذا أطلق؟.

ونحن قد أشرنا فيما سلف إلى مذاهب من وافقنا من سلف الأمَّة وسادتهم على ما ذكرنا في هذه المسألة، ومن غييرهم أيضاً، ولعلَّ دعوى الاتفاق على نُكر القبب والتوابيت من السلف الصالح ومن تبعهم: أقرب من ضدِّها؛ ومن لم يعرف (٥) مذهبه منهم فلا نخاله حَادَ عمَّا في تلك الأحاديث التي (١) سمعت (٧).

<sup>(</sup>۱) صحيح البحاري، كتاب مواقيت الصلاة، باب: تضييع الصلاة عن وقتها (حـ۱٥٢/١) حديث رقم (٢٩) صحيح البحاري، كتاب مواقيت الصلاة، باب: تضييع الصلاة عن فيلان عن أنس قال: ((ما أعرف شيئاً مم كان على عهد النبي على قبل: الصلاة. قال: أليس ضبَّعتم ما ضبَّعتم فيها؟)). انتهى، وعنه من من طريق الزهري: أنَّه قال: \_ أي الزهري \_ دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت له: ما يبكيك؟ فقال: لا أعرف شيئاً مما أدركت إلاً هذه الصلاة، وهذه الصلاة قد ضبَّعت. [نفس المصدر السابق، ونفس الباب، حديث رقم (٥٣٠)].

<sup>(</sup>٢) الحُمُر : جمع حمار. لسان العرب (٣٢٠/٣) مادة ((حمر)).

<sup>· (</sup>٣). تقدُّم أنَّ هؤلاء هم الظاهرية أتباع داود الظاهري. انظر : صفحة (٢٠٤).

 <sup>(</sup>٤) لم أقف على كلام ابن جرير الطبري ـ رحمه الله ـ في هذه المسألة؛ وقد تقدَّم الخلاف في حجية إجماع من بعد الصحابة. انظر ص/٢٠٣.

والصحيح هو ما عليه الأكثرون من أنَّ إجماع أهل كلُّ عصر حجة؛ لأنَّه لا يخلو عصر من العصور من قــانـم لله بحججه، ولأنَّ أدلة حجية الإجماع عامَّة و لم تخص بعصر دون آخر.

يقول أبو الوليد الباجي \_ رحمه الله تعالى \_ في إحكام الفصول ص/١٩ : (والذي عليه سلف الأمّة وخلفها \_ إلاَّ من شذَّ \_ أنَّ إجماع أهل كلِّ عصر من الأعصار حجة يحرم خلافها). انتهى، وانظر : المحصول للرازي ٢/ق ٢/٨٥/١، والمعتمد في أصول الفقه لأسي الحسين البصري (٤٨٣/٢)، والإحكام للآمدي (٢٨٨/١)، ونهاية السول (٣/٥٤)، وفواتع الرحموت بهامش المستصفى للغزالي (٢/٩٠٤)، وتيسير التحرير (٣/٠٤)، والعدة لأبي يعلى (٢/٩٠٤).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((يعرف)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((التي قد سمعت)).

<sup>(</sup>٧) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((مجموعة الرسائل والمسائل)) (١- ٧٣/٣) : (وقد اتفق أثمـة الإسـلام على أنَّه لا يشرع بناء المشاهد التي على القبور). انتهى؛ وانطر : مجموع الفتاوى (١١/٣١).

قوله : إنَّ صدور العلماء الأعاظم سكتوا عن إنكار وضع القبب والتوابيت.

أقول : قد مرَّ ما فيه (١).

قوله : ولا ريب أنَّ إنكار ذلك مِنْ بعدهم فيه كمال التشنيع عليهم.

أقول: ما يرينا<sup>(۲)</sup> آيةً إلا أنستنا ما سواها، وإلا فأي مساس بين إنكار ما وضح لك بطلانه، والتشنيع على من قال به؟ ولا زال دأب العلماء ـ خصوصاً أصحاب رسول الله علماء من بعدهم قرناً فقرناً إلى عصرنا هذا ـ يُنكِر العالم، ويُقبِّح ويُحَدِّر، ويُظهر ما عَلِمَ فساده (وإنْ كان قد قال به من قال، من سبَّاق العلماء؛ ولا يرى ذلك تشنيعاً، ولا حطاً في قائله) على قائله) (°).

وهذه كتبهم وأخبارهم وسيرهم حاكية لِمَا تضيق (٦) به نطاق الإحصاء، ومن هو في غفلة فبعيد عن الاطلاع؛ ولا يُعْلَمُ (٧) عن أحد منهم قط يُذْكُر : أنَّ إنكار ما استحسنه أو رضيه أحدٌ تشنيع عليه.

هذه مقالة جاهلة، لا تليق بمنصبهم الشريف، ولكن الأحمق يضرُّك بما يظنُّه (^^) نفعاً لك.

أمَا علم : أنَّ ذلك محض النصح لله ورسوله، ولإخوانك المؤمنين؛ حيث تنفَّر عن

(١) انظر : كلام المؤلف في ص/ ( ٥٢٤ ـ ٥٢٥).

قلت : والسكوت عن إنكار المنكر لا يعني بالضرورة إقرار المنكر والرضا به؛ وذلك لأنَّ الساكت عن الإنكار يحتمل أنَّه لم يعلم بوقوع المنكر حتى ينكره، أو أنَّه رأى أنَّ غيره قد كفاه مؤنة الإنكار، أو أنَّه لم يستطع الإنكار بلسانه لمانع من خوفٍ أو نحوه فأنكر بقلبه وهو أضعف الإيمان كما جاء في صحيح مسلم من حديث أبي سعيد على قال : سمعت رسول الله تلكي يقول : ((من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان). [صحيح مسلم بشرح النووي (حـ١/١٢)].

(٢) في (م) : ((ما يرنا)).

(٣) في (م) : ((紫 ورضي عنهم)).

(٤) في (م) ((ولا خطأ)) وهو تصحيف.

(٥) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

(٦) في (ح) و (هـ) : ((يضيق)).

(٧) في (ح) و(هـ) : ((نعلم)).

(٨) في الأصل : ((فطنه)) وهو خطأ، والتصويب من بقية النسخ.

رد قول المقسق

الحنفي بسأنُّ في إنكسار وضسع

القباب تشسنيع

على المتقدمين

المفستي الحنف بـأنُّ الإنكـار

يسوغ إلاً عا ما أجمع عل

إنكاره وحره

الزلات، وتوضّح الأغاليط<sup>(۱)</sup>؟ وما زال كثير منهم يومي<sup>(۱)</sup> في كتابه، أو على لسان تلاميذه ـ. بما/ معناه ـ : ((إذا صح الحديث فارموا مذهبي))<sup>(۱)</sup> وإن لم يعبّر بعضهم بهذه العبارة. فهو قائل بمعناها، وإلاَّ فهو لا يحبّ الإنصاف.

ولقد وحدنا في كلام الصحابة وقضاياهم : مايحتمل مؤلفاً حافلاً في إنكار بعضهم على مقالة بعض. رضي الله عنهم وأرضاهم (١٠).

قوله: على أنَّ الإنكار لا يسوغ إلاَّ على ما أجمع على إنكاره وحرمته.

أقول: هذه المقالة قد تداولها كثير من الناس بختامها (°)، من دون فَضّه (<sup>(۲)</sup>)، وافتقاد (<sup>(۲)</sup>) ما في الكيس من ردئ (<sup>(۸)</sup>) المعنى (<sup>(۹)</sup>) وهي عاطله عن التحقيق، حاصلها: رفع الإنكار جملسة، إلاً في القطعيات (<sup>(۱)</sup>)، السبيّ لا اسستناد فيها إلى

.

<sup>(</sup>١) التنفير عن الزلات أصل عظيم من أصول هذا الدين، وقد دلَّ على هذا الأصل قوله ﷺ : ((الدين النصيحة)) قلنا : لمن؟ قال : (( لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامَّتهم)). خرجَّه مسلم في كتاب الإيمان (٧٤/١) رقم (٩٥) من حديث تميم الداري ﷺ.

وقد كان دأب العلماء من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين التحذير من أغلاط الغالطين وأخطاء المخطئين؛ وذلك قياماً بواجب النصيحة للمسممين، وحماية لهذا الدين من أن يناله تحريف المحرفين أو تبديل المبدّلين. وأكبر دليل على ذلك وشاهد ما وصل إلينا وبلغنا من كتبهم وكلامهم في جرح الرواة ونقدهم، وفي الرد على أهن الأهواء والبدع، وفي ردّ بعضهم على مقالة بعض.

<sup>(</sup>٢) في (م) : تحتمل : ((يوصي)). وكلا اللفظين متوجه هنا.

<sup>(</sup>٣) مقالة : ((إذا صحَّ الحديث فهو مذهبي)) تقدَّم عزوها إلى الأثمة الأربعة. انظر هامش ص/(٣١٩). ويقول ابن عبد البر المالكي ـ رحمه الله تعالى ـ : (وأكثر أهل العلم يقولون : إذا صحَّ الأثر من جهة الإسـناد بطل القياس والنظر). انتهى [جامع بيان العلم وفضعه (١٠٨٠/٢)].

<sup>(</sup>٤) راجع المصدر السابق (٢/٣/٣-٩٢٧).

<sup>(</sup>٥) بختامها : الجِتام هو الطين الذي يختم به لحفظ ما في الكتاب. وحتم الكتاب يصونه ويمنع النـاظرين عمًّا في بطنه. انظر : لسان العرب (٢٤/٤) مادة ((حتم)).

<sup>(</sup>٦) فضّه: أي كسره. يقال: فضضت الخاتم عن الكتاب إذا كسرته. انظر: والقاموس المحيط (٦٠١/٢) باب الضاد .. فصل الفاء، ولسان العرب (٢٧٨/١٠) مادة ((فضض)).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((وانتقاد)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((روي)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٩) المقصود أنّهم أخذوا هذه المقالة على عواهنها من دون نظرٍ أو تدبرٍ لما تفضي إليه من المعاني الباطلة واللوازم
 الفاسدة. وا لله أعلم بمراده.

<sup>(</sup>١٠) القطعيات : جمع قطعي. والقطعي في اصطلاح الأصوليين هو ما دلَّ دلالة صريحة، و لم يحتمل التأويل. انظر : مصطلحات أصول الفقه عند المسلمين للدكتور رفيق العجم (١١٤٣/٢).

إجماع أصلاً<sup>(١)</sup>.

وأمَّا ما عداها: فإمَّا الخلاف فيه مسطور أو لا يتحقَّق (٢) فيه الإجماع، عند صدق النظر. حتى لمَّا صحَّ لبعض السلف ما أشرنا إليه قال: ((مدَّعِي الإجماع كاذب)) (٢). وكم فيما لا يدَّعى فيه الإجماع أو يوحد فيه الخلاف ما هو أظهر

(١) حاصل قولهم : ((لا إنكار إلاَّ فيما أجمع على إنكاره وحرمته)) ـ كما بيَّن المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يقتضي رفع الإنكار في المسائل المختلف فيها بين أهل العلم، فلا يتوجه الإنكار فيها على المخالف؛ وهذا قول بـاطل مجانب للحق والصواب.

يقول الإمام ابن القيّم في ((إعلام الموقعين)) (٢٨٨/٣): (وقولهم: ((إنَّ مسائل الخلاف لا إنكار فيها)) ليس بصحيح، فإنَّ الإنكار إمَّا أن يتوجه إلى القول والفتوى أو العمل؛ أمَّا الأول فإذا كان القول يخالف سنَّة أو إجماعاً شائعاً وجب إنكاره اتفاقاً. إن لم يكن كذلك فإنَّ بيان ضعفه ومخالفته للدليل إنكار مثله. وأمَّا العمل فإذا كان على خلاف سنَّة أو إجماع وجب إنكاره بحسب درجات الإنكار؛ وكيف يقول فقيه لا إنكار في المسائل المحتلف فيها والفقهاء من سائر الطوائف قد صرَّحوا بنقض حكم الحاكم إذا خالف كتاباً أو سنَّة وإن كان قد وافق فيه بعض العلماء؟ وأمَّا إذا لم يكن في المسألة سنَّة ولا إجماع وللاجتهاد فيها مساغ لم تنكر على من عمل بها مجتهداً أو مقلّداً.

وإنَّما دخل هذا اللبس من جهة أنَّ القائل يعتقد أنَّ مسائل الحلاف هي مسائل الاجتهاد، كما اعتقـد ذلـك طوائف من الناس لمَّن ليس لهم تحقيق في العلم). انتهى.

والقول بجواز البناء على القبور هو من النوع الأول في كلام ابن القيّم \_ رحمه الله تعالى \_ فيحب إنكاره اتفاقًا؛ لأنه مخالف لما ثبت في السنّة الصحيحة من تحريم رفع القبور والأمر بتسويتها، ولما أجمع عليه العلماء من تحريم البناء عليها.

(٢) في (هـ) : ((مسطوراً ولا يتحقق)) وهو خطأ.

(٣) هذه المقالة أثرت عن الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ كما في مسائله (١٣١٤ ـ ١٣١٥) رقسم (١٨٢٦) برواية ابنه عبد الله عنه قال : سمعت أبي يقول: (ما يدعي الرجل فيه الإجماع؛ هذا كذب. من يدعي الإجماع ونهو كذب، لعل الناس اختلفوا، هذا دعوى بشر المريسي والأصم، ولكن يقول : لا يعلم الناس يختلفون أو لم يبلغه ذلك، و لم ينتهي إليه فيقول : لا نعلم الناس اختلفوا؛ لعل الناس). انتهى، وانظر : العدة لأبي يعلى لم يبلغه ذلك، و لم ينتهي إليه فيقول : لا نعلم الناس اختلفوا؛ لعل الناس). انتهى، وانظر : العدة لأبي يعلى (١٠٩٠/٤).

وقد استشكل بعض الأصوليين هذه العبارة عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى؛ ولـذا فقـد عـدَّه بعضهـم من منكري الإجماع، ومنهم من يجعل ذلك إحدى الروايتين عنه. انظر : الإحكام للآمـدي (٢٥٦/١)، والبحر الحيط (٤٣٨/٤)، وأصول مذهب الإمام أحمد ص/٣٥٧.

ولكنَّ الصحيح أنَّ الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ ليس كالنظام وغيره من القائلين بإحالة الإجماع مطلقاً؛ بـ ل نقـ ل عنه القول بالإجماع وإمكانه كما في رواية الحسن بن ثواب حيث قال : (أذهب في التكبير من غـداة يـ و عرفة إلى آخر أيّام التشريق) فقيل له : إلى أي شيء تذهب؟ فقال : لإجماع عمر وعلى وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود)). وأيضاً فقد نصَّ ـ رحمه الله ـ عليه كما في رواية ابنه عبد الله وأبي الحارث في الصحابة: إذا اختلفوا لم يخرج من أقاويلهم : أرأيت إن أجمعوا له أن يخرج من أقاويلهم!! هذا قول حبيث،

وأصح، وأمتن نقلاً وإفادةً وقوةً ممَّا زعم فيه الإجماع<sup>(۱)</sup>. فلا نطل الكلام في باردة، ما لها قدمة.

قوله : وقد نصَّ علماؤنا على عدم كراهة البناء.

أقول (٢): هذا مبلغه من العلم أيضاً، ولا أثق بصحة العموم في قوله: ((علماؤنا))، بل مقتضى ما نقله من هو منه أوثق، لعلَّه نصُّ في الردِّ عليه، وقد سبق ما حرَّره صاحب

وعليه فكلام الإمام أحمد في إنكاره للإجماع في قوله \_ رحمه الله \_ : ((من ادعى الإجماع فقد كذب)) إمّا أن يحمل على المورع؛ وذلك لجواز أن يكون هنالك خلاف لم يبلغه فلا يقدّم ادعاء الإجماع على الحديث الصحيح؛ لأنّ نصوص رسول الله ﷺ أحلُّ عنده من أن يقدّم عليها توهم إجماع غايته عدم العلم بالمخالف. وإلى هذا جنح القاضي أبو يعلى ومن تبعه من الحنابلة كالإمام ابن القيّم رحمه الله. واستندوا في ذلك إلى قول الإمام أحمد \_ رحمه الله \_ في رواية ابنه عبد الله المتقدّمة عنه : ((من ادَّعى الإجماع فقد كذب، لعل الناس قد اختلفوا، هذه دعوى بشر المريسي والأصم، ولكن يقول : لا نعلم، لعل الناس اختلفوا و لم يبلغه))، وقوله في رواية أبي طالب عنه : ((هذا كذب، ما أعلمه أنَّ الناس مجمعون؟ ولكن يقول : لا أعلم اختلافاً، فهو أحسن من قوله: إجماع الناس)). انظر : العدة لأبي يعلى (٤/٩٥، ١٠١٠ - ١٠٦٠)، وإعلام الموقعين (١٠٠٣)،

أو يحمل إنكاره على من ليس له معرفة بخلاف السلف. وهـذا مـن المحـامل الــــيّ ذكرهـا القــاضي أبــو يعلــى وأبــو الخطاب. وحاصله : أنَّ من لم يعرف خلاف السلف لا يجوز له أن يدعى الإجماع، لأنَّه قد يكون هناك خـــلاف لم يعلمه؛ إذ إنَّ عدم العلم ليس علماً بالعدم؛ ووجود الخلاف ــ كما هو معلوم ــ يناقض دعوى الإجماع.

انظر : العدة لأبي يعلى (١٠٦٠/٤)، وأصول مذهب الإمام أحمد ص/٣٥٨.

أو يحمل على إجماع من بعد الصحابة أو من بعدهم من التابعين وتابعيهم. وإلى هذا جنح شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ حيث قال: (الذي أنكره أحمد دعوى إجماع المخالفين بعد الصحابة أو بعدهم وبعد التابعين أو بعد القرون الثلاثة المحمودة، ولا يكاد يوجد في كلامه احتجاج بإجماع بعد عصر التابعين أو بعد القرن الثالث). انتهى [المسودة ص/٣١] وانظر: مجموع الفتاوى (٢٧١/١٩).

قلت : وهذه المحامل الثلاث هي من أهم ما ذكر في حمل كلامه ـ رحمه الله تعالى ـ في إنكاره للإجماع، وإلاً فهناك توجيهات أخرى لكلامـه ذكرهـا العلمـاء انظرهـا في أصـول مذهـب الإمـام أحمـد ص/٣٥٨ ـ ٣٦٠ للدكتور عبد الله التركي.

(۱) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ : ((... ولكن كثير من المسائل يظن فيها إجماعاً ولا يكون كذلك، بل يكون القول الآخر أرجح في الكتاب والسنّة)). انتهى. [بحموع الفتاوى (۲۰/۲۰)].

(٢) في (هـ) : ((أقوله)) وهو خطأ.

((إغاثة اللهفان)) فليراجع (١).

وها نحن الآن نطالبه بصحة النقل: أنَّ جميع الحنفية قائل بعدم كراهة البناء؛ إذ (٢) ما ذكره في نقله هو عن أفراد (٢) منهم في كتب معيَّنة، وهذا من إجماعهم بمكان سحيق، بل فيما نقله هو ما يدفع في نحره. فإنَّه قال: وقال صاحب ((الدر المختار (٤)))(٥): إنَّه المختار (٢)، انتهى.

ولكن الرجل لا يفهم/ معاني الكلام.

(١) يشير إلى كلام ابن القيَّم منقول في ص/٤٢٢ : ((وقد صرَّح عامة الطوائف بتحريم البناء على القبور ....إلى قوله : وطائفة أطلقت الكراهة وينبغي حملها على كراهة التحريم إحسانًا للظن أن يجوِّزوا ما تواتر عن رسول الله ﷺ النهي عنه، ولعن فاعله)).

(٢) في (ح) : ((على)) وهو خطأ.

(٣) في (م) : ((انفراد)) وهو خطأ.

(٤) في الأصل : ((المحتار)) وهو تصحيف من الناسخ، والمثبت من بقية النسخ هو الصحيح.

(٥) صاحب ((الدر المختار)) هو محمد بن علي بن محمد بن علي الحصني الدمشقي، الشهير بالحصكفي الملقب بعلاء الدين، كان مفيّ الحنفية بدمشق، ولد بها سنة (٢١٠هـ) وقيل: سنة (١٠٢٥). من تصانيفه: ((الدر المحتار شرح تنوير الأبصار))، وله تعليقة على صحيح البحاري، وشرح على قطر الندى في النحو. توفي سنة (٨٨٠هـ). انظر: خلاصة الأثر (٦٣/٤)، وهدية العارفين (٢٩٥/٢)، والأعلام للزركلي (٢٩٤/٦).

(٦) مقصودهم بذلك ما ذكره الحصكفي الحنفي في ((الدر المحتمار)) في مطلب كيفية الدفن : (ولا يطيَّن ولا يرفع عليه بناء. وقيل لا بأس به، وهو المحتمار). انتهى [الدر المحتمار مع حاشيته الرد المحتمار عليه لابن عابدين (٢٣٧/٢).

قال المحشى : قوله : ((لا بأس به الح)) المناسب ذكره عقب قوله ولا يطين، لأنَّ عبارة ((السراحية)) كما نقله الرحمتي : ذكر في تجريد أبي الفضل أنَّ تطيين القبور مكروه، والمختار أنَّه لا يكره. وعنزاه إليها المصنف في ((المنح)) أيضاً. وأمَّا البناء عليه فلم أر من اختار حوازه. وفي ((شرح المنية عمن منية المفتي)) : المختار أنَّه لا يكره التطيين. وعن أبي حنيفة يكره أن يبنى عليه بناء من بيت أو قبَّة أو نحو ذلك، لما روى حابر : ((نهى رسول الله ﷺ عن تجصيص القبور، وأن يكتب عليها، وأن يبنى عليها)). رواه مسلم، وغيره). انتهى.

فتبيّن ثمّا نقله أبن عابدين في حاشيته على ((الدر المعتار))، أنَّ المعتار عند الحنفية هو كراهة البناء على القبور، وهي محمولة عندهم على كراهة التحريم \_ يقول ابن القبّم في إعلام الموقعين (٤١/١) : ((وقد نصَّ عمد ابن الحسن أنَّ كل مكروه فهو حرام) ثمَّ ذكر ابن القبّم \_ رحمه الله \_ أمثلة كثيرة نقل فيها عن الإمام أبي حنيفة وصاحبيه القول بالكراهة وحملها الأصحاب على التحريم. انظرها في المصدر نفسه (١/١٤ ـ ٢٢) \_ فليس الأمر عند الحنفية كما قاله هذا الجاهل بمذهب إمامه حيث قال : ((ولا يرفع عليه بناء. وقيل لا بأس به، وهو المحتار)).

وبالجملة : فليس بنافعه عند الله، ولا عند المنازع تلك الدفاتر.

قوله: فلا ينكر الحنفي على الشافعي أكل الضب (۱) والضبع (۲)، ولا الشافعي على الحنفي شرب المثلَّث (۲)، وتوريث ذوي الأرحام (۱).

(١) اختلف اللعلماء قديماً في حكم أكل الضب على قولين :

القول الأول: الجواز، وبه قال مالك والشافعي وأحمد.

القول الثاني : التحريم، وبه قال أبو حنيفة والثوري.

انظر : المدونة الكبيرى (٢/٦/١)، والأم للشافعي (٣٩٣/٢)، والمغني (٣٤٠/١٣ـ ٣٤١)، وحاشية الرد المحتار (٣٠٦/٦).

(٢) وأمَّا أكل الضبع فقد اختلف العلماء في حكمه أيضاً على قولين :

القول الأول : التحريم. وبه قال مالك وأبوحنيفة والثوري.

القول الثاني : الجواز. وبه قال الإمام الشافعي وأحمد.

انظر لهذه الأقوال وأدلتها: الأم للشافعي (٣٩١)، والمدونة الكبرى (٢٦/١)، والمغيني (٣٤٠/١٣)، والمغيني (٣٤٠/١٣)، وحاشية الرد المحتار لابن عابدين (٣٠٥/٦).

(٣) المثلث : هو العصير المطبوخ من ماء العنب بعد ما ذهب ثلثاه، وبقى الثلث، وصار مسكراً.

انظر : تحفة الفقهاء (٥٥٨/٣)، وكشف الأسرار عن أصول البزدوي (١٩٦/٣).

وقد اختلف العلماء في حكمه على قولين :

القول الأول: أنّه يحرم مطلقاً قليلاً كان أو كثيراً. وإلى هذا القول ذهب الأثمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد. القول الثاني: أنّه يباح شرب القليل منه دون الكشير ما لم يسكر. وإلى هذا القول ذهب أبوحنيفة وأبو يوسف، حتى إنَّ أبا حنيفة \_ رحمه الله \_ جعله من علامة أهل السنّة فقال: ((السنّة أن تفضّل الشيخين، ولا تحرم نبيذ الجرر \_ أي المثلث \_)). انتهى. [تحفة الفقهاء ٣/٢٣ ٥ ـ ٣٢٥].

لهذه الأقوال ومناقشتها انظر : تحفة الفقهاء (٥٦٢/٣- ٥٦٣)، وكشف الأســرار عـن أصــول الــبزدوي (١٩٦/٣)، وحاشــية الحــــي المحــــاج (١٧١/١)، وحاشــية الحــــي المحــــاج (١٨٧/٤)، والمغني (١٨٧/٤)، ومغــــي المحـــاج

(٤) في (ح): ((الأرجام)) وهو تصحيف.

والأرحام: جمع رحم ـ بفتح الراء، وكسر الحاء ـ وهي في اللغة القرابة أو أسباب القرابة. انظر: الصحاح (١٩٢٩/٥) باب الميم ـ فصل الحاء، ولسان العرب (١٧٥/٥) مادة ((رحم)).

فذوو الأرحام: أي أصحاب القرابات.

وأمًّا في اصطلاح الفرضيين فذوو الأرحام هـم : كلُّ قريب ليس بـذي فـرض ولا عصبـة. انظر : حاشية الباجوري ص/٢٠٠، والعذب الفائض (١٥/٢ ـ ١٦)، وبحموع الفتاوى (٢٤٦/١).

وقد اختلف العلماء في توريثهم على ثلاثة أقوال :

الأول: أنَّهم يرثون مطلقاً. وهو مروي عن جماعة من الصحابة منهم: عمر وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما، وهو مذهب الحنابنة والحنفية.

القول الثاني : لا يرثون مطلقاً، ويجعل مال الميِّت في بيت مال المسلمين، وهو منقول عن زيد بن ثـابت فله،، وهو المذهب عند المالكية، وقول عند الشافعية.

القول الثالث : يرثون إذا لم ينتظم بيت المال، وهو وجه في مذهب الشافعية.

أقول: إن كان الإنكار استناداً (١) إلى قول الإمام بلا حجَّة فالأمر كذلك، بل هـو منكر، لأنَّه (٢) إنكار بلا علم؛ ولا وجه له.

قوله: دعوى الاجتهاد في هذا الزمان ظاهرة (٢) البطلان، وقد نصَّ الحافظ ابن حجر: بأنَّ الاجتهاد بجميع أنواعه انقطع من القرن الرابع؛ وكفى بذلك حجة (٤).

أقول: من ترامت به الغفلة إلى هذه الفلوات. فهو في عداد (٥) البله حالاً لا حكماً، وغاية بحثه وبحث إخوانه: مصادرة (١). وناهيك بمن يقر (٧) دعواه المرسلة، بلا خطام ولا زمام: بأنَّ الحافظ ابن حجر قد نصَّ على مقتضاها، ثمَّ يقول: ((وكفى بذلك حجة)) فمتى كان التحقيق هكذا؟ فو الذي نفسي (٨) بيده، ما يعجز عنه أحد من البشر، ولا يكون فرقانٌ قطُّ بين من دان بالإيمان ومن كفر؛ إذ كلُّ يستطيع القول ماوجد آلته. فهذا ممكن لكلُّ أحد لأنَّ حاصله: ترجيح [بلا] (٩) مرجِّح، [وتحكُم] (١٠) بلا مصحِّح، فهذا ممكن لكلُّ أحد لأنَّ حاصله: ترجيح [بلا] (٩) مرجِّح، [وتحكُم] (١٠) بلا مصحِّح،

انظر لهذه الأقوال: حاشية رد المحتار لابن عابدين (١٩١/٦)، والشرح الكبير للدرديسري (٤١٦/٤)، والمهذب (١٠٣/٤)، ومغني المحتاج (١١/٦)، والمغسني لابئ قدامة (٨٢/٩)، والإنصاف للمرداوي (٣١٧/٧).

ولتفصيل أدلة كل فريق ومناقشتها، والترجيح بينها انظر : التحقيقات المرضية للدكتور صالح الفوزان ـ حفظه الله ـ ص/٢٦٤-٢٦٤.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((استناد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : (﴿لا أَنَّهِ﴾) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((ظاهر)).

<sup>(</sup>٤) تقدَّم استبعاد المؤلف \_ رحمه الله \_ أن يكون الحافظ ابن حجر \_ رحمه الله \_ قد نصَّ على قفل باب الاجتهاد منذ القرن الرابع \_ كما زعم هذا المفتي \_ وذكرت عنده ما يعضد هذا الاستبعاد في صدور مثل ذلك من الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى. انظر ص/ (٢٤٩ ـ ٢٥٠) مع هوامشها.

<sup>(</sup>٥) في (ح): ((أعداد)).

<sup>(</sup>٦) المصادرة تقدُّم بيان معناها. انظر ص/١٨٣، ٤٨١.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : <sub>((</sub>تقرر<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((تقسي)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٩) كلمة [بلا] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٠) كلمة [وتحكم] ساقطة من (ح).

واختلاق(١) يردُّه الوجدان، وإفك مبين، يقال عند مفاجأته: سبحان<sup>(٢)</sup>.

قوله: على أنَّ الفتنة التي تحصل بعد<sup>(٢)</sup> الهدم ـ لو فُرِضَ ـ أَشدُّ وأعظم، بل يكون سبباً لاختلاف الكلمة، ووقوع الهرج<sup>(٤)</sup>. إلى قوله: ولا يستحسن وقوع ذلك إلاً منافق. إلى قوله: ألا ترى<sup>(٥)</sup> قوله ﷺ للصديقة، التي أمر بأخذ شطر الدين عنها<sup>(١)</sup>: ((يا عائشة، لو لا أنَّ قومك حديثوا عهد ...إلخ))<sup>(٧)</sup>.

أقول: كأنَّ هذا تنزُّلٌ منه، أو لانت شكيمته (١٠). فعاد إلى التشغيب (١) بخوف الفسدة؛ وهذا أجنبي ـ كما عرفت ـ عمَّا (١١) نحن بصدده، لأنَّه ـ على أحد احتماليه (١١) مترتَّب على حسن الهدم أصالة.

ولهذا قال آخر كلامه هذا: ((فعلم أنَّ سدَّ الذريعة أحد أركانِ الشريعة. وقد تقرَّر (۱۲) في قواعد المذهب المعتبر الواضح: أنَّ درء المفاسد: مقدَّم على جلب المصالح)). انتهى.

مناقشة قب المفتي الحنف بسان هس القباب سب لوقوع الفتن

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((واختلاف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (م) و(هـ) : ((سبحانه)). وبهامش (م) حيالها عبارة ((مكوَّن الأكوان)) وأشير إلى أنَّها نسخة.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((بعدم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) لمعنى الهرج. انظر ص/٤٦٧.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((لا ترى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((عليها)).

<sup>(</sup>٧) تقدَّم تخريجه في صفحة (١٨٤).

 <sup>(</sup>٨) شكيمته : أصلها في اللجام. قال ابن منظور : الشكيمة من اللجام الحديدة المعترضة في الفم. [لسان العرب (١٧٩/٧) مادة ((شكم))].

والمقصود بقوله هنا : ((لانت شكيمته)) أي انقاد إلى الدليل.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(م) : ((التشعيب)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((ما)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) في (هـ) : ((احتماله)).

<sup>(</sup>١٢) في (هـ) : ((تقر)) وهو خطأ.

ونحن ربما لا نخالف في هذا، بشرطه المعتبر؛ ولكن هلاً قيام هو وإخوته \_ إن كان ذا هو المانع، ووافقوا(١) عليه، وإلا فهم (قد أكثروا في)(١) خلافه (١)، كما عرف<sup>(٤)</sup> ـ فقالوا<sup>(٥)</sup> : برئنا إلى الله من بناء القباب والمشاهد، ولولا حوف الفتنة لباشـرنا هدمها، ليكون ذلك نصحاً لله ورسوله، فيما أذاعه في العباد؟!!.

وأمًّا ذكره للعمامة(١) الكبيرة لتمييز العلماء، والخضراء للأشراف(١)، وما يشبه ذلك : فعود إلى حساب الفلوس، ما هي صناعة المحقق.

على أنَّ قوله: إنَّ النبي على أمر بأحذ شطر الدين عن الصديقة رضى الله عنها(^)، إشارة إلى ما ذَكَرَ من حديث متنه: ((خذوا شطر دينكم عن الحميراء))(٩).

وقد بحثنا عن هذا، وإذا حفًّاظ الفن وأئمة الشأن، لا يعرفونه (١٠) في جميع ما وقفنا عليه من كتبهم الحوافل، ولم يأتوا فيه بسندٍ ضعيف(١١)، فضلاً عن

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((وواقفون)) وهو خطأ ـ وفي (م) : ((ووقفوا)) وهو أيضاً خطأ.

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و (هـ) : ((و إلا فهم بخلافه)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((عرفت)).

<sup>(</sup>٥). في (ح) و (هـ) : ((وقالوا)).

 <sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((العامة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) الأشراف أو الشرفاء جمع شريف؛ والشريف هو السيِّد في قومه العلى في رهطه، وقد اقتصر هذا النعت على ذرية الحسن والحسين في القرون المتأخرة. انظر : تحقيق منية الطالب في معرفة الأشراف الهواشم الأمراء ص/٦٣.

<sup>(</sup>٨) في (م) : زيادة ((وعن أبيها)) بعد كلمة ((رضى الله عنها)).

<sup>(</sup>٩) تقدُّم بيان أنَّه موضوع. راجع صفحة (٢١١).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((لا يعرفون)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) الضعيف هو ما اختل فيه شرط من شروط الصحة وهي : اتصال السند، والعدالـة، والضبط، ونفي الشذوذ، ونفى العلة القادحة. وهو أنواع كثيرة. انظر : فتح المغيث للسخاوي (١١١/١).

حسن (١) فضلاً عن صحيح (٢).

وقد كشف أمره الحافظ محمد بن عبد الرحمن السخاوي في ((المقاصد الحسنة))(۱)، وكذا العلامة الديبع في مختصره ((تمييز الطيب من الخبيث))(۱)، والفيروزبادي (۱) في آخر كتابه (سفر (۷) السعادة)(۱) وغيرهم (۹).

(۱) الحسن لمّا كان وسطاً بين الصحيح والضعيف فقد اختلفت عبارات العلماء في حدَّه. فقال الخطابي هو ما عرف مخرجه واشتهر رجاله. وقال الترمذي في حدَّه : ((كل حديث يروى لا يكون في إسناده من يتهم بالكذب ولا يكون الحديث شاذًا ويروى من غير وجه نحو ذاك فهو عندنا حديث حسن)). اهـ [سنن الترمذي (٧١١/٥)].

ونقل ابن الصلاح عن بعض المتأخرين : ((الحديث الذي فيه ضعف قريب محتمل هو الحديث الحسن، ويصلح للعمل به)). [مقدمة ابن الصلاح مع شرحها التقييد والإيضاح ص/٣٢].

وجعله ابن الصلاح قسمين: من لا يخلو رجال إسناده من مستور لم تتحقق أهليته، غير أنّه ليس مغفلاً كثير الخطأ، ولا هو متهم بالكذب، ويكون متن الحديث قد روي مثله أو نحوه من وجه آخر، حتى يخرج بذلك عن كونه شاذاً أو منكراً أو أن يكون روايه من المشهورين بالصدق والأمانة، ولم يبلغ درجة رجال الصحيح في الضبط والاتقان. انظر: مقدمة ابن الصلاح مع شرحها التقبيد والإيضاح ص/٣٢-٣٣، والباعث الحثيث ص/٣٧-٣٨.

ولتفصيل أقوال العلماء في حد الحسن والاعتراضات عليها انظر : التقييد والإيضاح ص/٣٠-٤١، والباعث الحثيث ص/٣٠-٤١.

 (٢) الصحيح هو ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله، حتى ينتهمي إلى رسول الله ولا يكون شاذاً ولا معللاً بعلة قادحة. انظر : التقييد والإيضاح ص/٨، والباعث الحثيث ص/٢٠.

(٣) انظره فيه ص/ (٢٠٩) حديث رقم (٤٣٢).

(٤) في (ح) : ((الذيبع)) وهو تصحيف.
 وفي (م) : ((الربيع)) وهو تحريف.

(٥) انظره فيه ص/٧٣.

(٦) في (م) : ((الفيروزنادي)) وهو تصحيف، وهي غير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(هـ).

والفيروزبادي هو محمد بن يعقوب بن محمد بن يعقوب الفيروزأبادي الشيرازي، صاحب القاموس، لغوي مشهور. أخذ الأدب واللغة عن والده وغيره من علماء شيراز في زمانه، وحاب في البلدان المشرقية والشامية، ودخل الروم والهند، ولقي كثيراً من العلماء، ودخل اليمن وولي قضاءها. أخذ عنه الصفدي وابن عقيل النحوي المشهور صاحب شرح الألفية. من تصانيفه: («القاموس المحيط») في اللغة، و(«سفر السعادة») في السيرة النبوية. كانت ولادته سنة (٩٧١همه)، ووفاته سنة (١٨٦ههم). انظر: الضوء اللامع (١٩٧١م)، وشذرات الذهب (١٨٦/٩)، والبدر الطالع (٢٨٠/٢)، ومعجم المؤلفين (٧٧٦/٣).

(٧) في (ح) : ((سفن)) وهو تحريف.

(٨) بحثت في كتاب ((سفر السعادة)) ولم أقف على ما أشار إليه المؤلف ـ رحمه الله ـ من كلام الفيروزبادي على هذا الحديث، إلا أنَّ الفيروزأبادي قد أشار في آخر كتابه ((سفر السعادة)) إلى أنَّ ما ورد في عائشة رضي الله عنها في باب العلم ليس فيه حديث صحيح. انظر سفر السعادة صفحة (١٤٢). وما نقل عن غيره من كلام أهل العلم في بطلان هذه الحديث فيه غنية.

(٩) راجع ما تقدُّم من تفصيل أقوال أهل العلم في هذا الحديث في صفحة (٢١١).

وبالجملة: فقد خفَّ عند هذا<sup>(۱)</sup> ونظرائه<sup>(۲)</sup> شأن الكلام على رسول الله ﷺ. فلا يبالون مايقولون، حتى عليه، ﴿فويل<sup>(۲)</sup> للذين يكتبون الكتاب بأيديهم، ثمَّ يقولون: هذا/ من عند الله ﴾<sup>(۱)</sup>.

قوله : ولولا خوف الإطالة، المفضية إلى الملالة. لزدت على هذا المقدار، بمــا يمـلأ الأسفار.

أقول : الزيادة على ما [قد]<sup>(°)</sup> وقع، مستغنىً عنها به<sup>(۱)</sup>.

[شعر](۲)

أقالك الله من عثار (^)\*\*\*\* قد تمادى خرقه وأفسد (1) وصيّر الدين مستعيذاً \*\*\*\* بالله في شمــــله المبدّد (١٠)

ومن جواب الشافعي ـ رفع الله قدر إمامه ـ قوله :

وبعد، فإنَّ بناء القباب إمَّا أن يكون في أرض مملوكة، رضي مالكها بوضع البناء فيها، وهذا القسم لا شك في جوازه، على سبيل كراهة التنزيه، لورود النهى عن ذلك.

فقد روی مسلم والترمذي : قال جابر : ((نهی رسول الله ﷺ أن يجصَّص القبر، وأن يُبْنَى عليه))(۱۱). زاد الترمذي ((وأن يُكْتَب عليه، وأن يُوْطَأ))(۱۲).

171

 <sup>(</sup>١) في (هـ) : ((عندها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((ونظرئه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في جميع النسخ ((وويل)) والمثبت موافق للآية الكريمة.

<sup>(</sup>٤) سورة البقرة، الآية رقم (٧٩).

<sup>(</sup>٥) كلمة ((قد)) ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) أي مستغنىً عنها بما وقع في جوابه من الباطل والمحانبة الصريحة للحق.

<sup>(</sup>٧) كلمة ((شعر)) ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((عثاره)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((وأفسده)).

<sup>(</sup>١٠) هذه الأبيات لم أقف على قائلها.

<sup>(</sup>۱۱) تقدَّم تخريجه في صفحة (۱۸۷).

<sup>(</sup>١٢) لفظ الترمذي تخريجه في الذي قبله، وقد تقدُّم.

ولا ريب في حرمة هدمه، لأنَّمه موضوع بحق، لجوازه بالمعنى المقابل للتحريم الصادق بكراهة التنزيه(١).

وإمَّا أن يكون في أرضٍ موقوفةٍ (٢) للدفن، أو مسبَّلة (٢) عليه؛ بأن اعتاد الناس الدفن فيها. فهذا القسم، لا شك في حرمته، وجواز هدمه، بشروط:

الأول: أن (<sup>4)</sup> يعلم جهل حاله. قال الرازى (<sup>6)</sup> في حواشي ((شرح المنهج)) (<sup>7)</sup>: ((لأنَّ الأصل وضعه بحق، كما في نظيره من الكنائس، التي جهل حالها، [هل] (<sup>۷)</sup> وضعت قبل استيلاء المسلمين على الأرض، أو بعد (<sup>۸)</sup>?)) (<sup>9)</sup>.

الثاني: أن يحصل به التضييق على المسلمين في أمر الدفن؛ بأن يوجب بقاء البناء دفن شخصِ على آخر قبل انمحاق أثره.

<sup>(</sup>١) كراهة التنزيه اصطلاح عرف عند المتأخرين، وقد تقدُّم تعريفها. انظر ص/١٨٦.

 <sup>(</sup>٢) موقوفة: من الوقف، وهنو في اللغة الحبس، تقول وقفت الأرض على المساكين أي حبستها. انظر:
 الصححاح للجوهري (٤٠/٤) باب لفاء \_ فصل الواو، ولسان العرب (٢٧٤/١) مادة ((وقف)).

وهو في اصطلاح الفقهاء : حبس العين على منك الواقف والتصدق بالمنفعة مع بقاء العين. انظر : التعريفات ص/٢٥٣، وأنيس الفقهاء ص/١٩٧.

ولتفصيل أحكام الوقف في الإسلام انظر : كتاب أحكام الوقف للحصاف المتوفى سنة (٢٦١هـ) كاملاً، والمبسوط (٢٧/١٦) وما بعدها، وحاشية البرد المحتار (٣٣٧/٤) وما بعدها، والكافي لابن عبد البر (٢٠/١٦) وما بعدها، ومغنى المحتاج (٣٧٦/٢) وما بعدها، والمغنى لابن قدامة (١٨٤/٨) وما بعدها.

<sup>(</sup>٣) مسبَّلة : الأرض المسبلة هي التي حرت عادة أهل البلد بالدفن فيها. انظر : مغني المحتاج (٣٦٤/١).

 <sup>(</sup>٤) في (ح) : ((أد)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٥) الرازي نم يتبيِّن لي.

<sup>(</sup>٦) شرح المنهج كما قد تقدُّم هو لشيخ الإسلام زكريا الأنصاري.

<sup>(</sup>V) كلمة ((هل)) سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٨) أي أو بعد استيلائهم عليها.

<sup>(</sup>٩) كلام الرازي في حواشي المنهج لم أقف عليه.

177

الثالث: أن لا يكون الميِّت مِمَّن ورد فيه نص ّ بأنَّ الأرض لاتأكل له لحماً، ولا تهشم له عظماً، كالأنبياء (۱)، والشُّهداء (۲)، يُفْهِم ذلك تعليلُهم حرمة البناء، وجواز هدمه بأنَّ البناء يتأبَّد بعد انمحاق الميت، أي: فيؤدي إلى التضييق في أمر الدفن فيما وقف أو سبِّل لذلك. فعلم أنَّه لا يجوز الهدم إلاَّ حيثما حرم الوضع، كما فهمه ابن عبد الحق (۱)، وخكره (۱) في شرح المهذب (۱)، وذكره (۱) في

وقيد استدل بهذه الوقائع بعض العلماء على أنَّ أجساد الشهداء لا تأكلها الأرض كالأنبياء، كما هو حاصل صنيع القرطبي في ((التذكرة)) حيث عقد باباً في الشهداء لا تأكل الأرض أحسادهم، وأورد تحته هذه الآثار المتقدِّم ذكرها، وسبقه إلى ذلك شيخه أبي العبلس القرطبي في المفهم، ونسب الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله ـ هذا القول إلى ابن عبد البر المالكي. انظر : التذكرة (٧/٧١)، وللفهم (٣٠٧/٧)، وفتح الباري (٤١٥/٨).

قلت : وما وقع لبعض شهداء الصحابة من وجودهم على حالهم لم يتغير منهم شيء ليس دليلاً على اطّراد ذلك في كل شهيد؛ إذ يحتمل أن يكون ذا إكراماً لهم من الله تعالى خاصَّة دون غيرهم من الشهداء؛ وذلك لصدق جهادهم مع رسول الله على وعظيم بلائهم في الإسلام؛ فهو من قضايا الأعيان، والمقرَّر عند أهل الأصول أنَّ قضايا الأعيان لا تعمم؛ فتعميم ذلك في كل شهيد أمر يفتقر إلى دليل شرعي، وحيث إنَّه لا دليل فنبقى مع النص الوارد؛ وهو في حق الأنبياء خاصة دون غيرهم. والله تعالى أعلم بالصواب.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((كأنبياء)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۲) الذين ورد فيهم النص بأنَّ الأرض لا تأكل لحومهم هم الأنبياء فقط، كما جاء ذلك في قوله ﷺ : ((إنَّ الله حرَّم على الأرض أن تأكل أحساد الأنبياء عليهم السلام)). أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة، باب : فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة (١٠٥/١) رقم (١٠٤٧)، والنسائي في كتاب الجمعة، باب : إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة (١٠١/٣) رقم (١٣٧١)، وأحمد في المسند (١/٤) كلهم أخرجوه من حديث أوس بن أوس شيخ. وحكم عليه العلامة الألباني بالصحة كما في صحيح سنن أبي داود (١٩٢١) (رقم (٩٢٥). وأمَّ الشهداء فلم يرد في حقّهم نص قاطع بأنَّ الأرض لا تأكل أحسادهم كالأنبياء، ولكن هنالك وقائع حدثت في عهد الصحابة احتبج معها إلى تحويل قبور بعض شهداء أحد من أماكنهم فوجدوا على حالهم لم يتغير منهم شيء. فمن ذلك : أنَّ عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو الأنصاريين لما حفر السيل قبرهما ـ وكانا في قبر واحد ـ اضطر أن يحولا من مكانهما، فوجدا على حالهما لم يتغيرا كأنّما ماتا بالأمس، وأيضاً لما أجرى معاوية ﷺ العين التي اكتشفت بالمدينة وسبط المقبرة، وأمر النياس بتحويل موتاهم وذلك بعد أحد بخمسين عاماً، فوجدوا على حالهم حتى إنَّ الكل رأوا المسحاة وقد أصابت قبر حمزة بن عبد المطلب ـ ظه ـ فسال منه المره، وأنَّ جابر بين عبد الله أخرى ٢٤٢-٢٤٢)، عبد الله بن حرام ـ ﷺ ـ كأنها دفن بالأمس. انظر : التمهيد لابن عبد البر بن عبد الله أحرى ٢٤٤٠)،

<sup>(</sup>٣) ابن عبد الحق لم يتبيَّن لي.

<sup>(</sup>٤) انظر : المنهاج مع شرحه مغني المحتاج (٣٦٤/١).

<sup>(</sup>٥) انظر المحموع شرح المهذب (٢٦٦/٥).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((وذكر)).

حواشيه على شرح الجلال المحلي<sup>(۱)</sup> للمنهاج. وإمَّا أن يكون في موات<sup>(۱)</sup>. وهذا<sup>(۱)</sup> القسم قد ألحقه الأذرعي<sup>(۱)</sup> بالأرض المسبَّلة للدفن، وعلَّله بأنَّـه لا يتعلَّق بالبناء فيه على القبر غرض شرعي، بخلاف إحيائه داراً، أو بستاناً، أو غير ذلك<sup>(۱)</sup>.

لخصناه من المنهاج وشرحه للجلال المحلي وحواشيه لابن عبد الحق، والمنهج وشرحه لشيخ الإسلام زكريا الأنصاري (٢)، وحواشيه لنور الدين الزيادي، ومن الروضة (٧) ومنتصراتها، ومن شروح (٨) التنبيلة لابنن (٩) يوسن شاروح (١٠)

<sup>(</sup>۱) هو محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أحمد بن هاشم المحلي، المصري، الشافعي، الملقب حالال الديس، فقيه أصولي متكلم، توفي بالقاهرة سنة (٨٦٤هـ). ومن تصانيفه : ((مختصر التنبيه للشيرازي))، ((شرح جمع الجوامع للسبكي))، و((شرح منهج الطلاب)) لزكريا الأنصاري.

انظر : الضوء اللامع (٣٩/٧) وحسن المحاضرة (٢/٢٥٢)، والبدر الطالع (٢/٥١١)، ومعجم المؤلفين (٩٣/٣).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((أموات)).

والموات خلاف العامر، وهو ما لا مالك له ولا ينتفع به من الأراضي لانقطاع الماء عنها، أو لغلبت عليها أو لغيرهما ثمَّا يمنع الانتفاع. انظر : التعريفات ص/٢٣٦، وأنيس الفقهاء ص/٢٨٣.

ولمعرفة أحكام الموات أنظر: مختصر الطحاوي ص/١٣٤-١٣٦، وحاشية الرد المحتار (٤٣١/٦) وما بعدها، وحاشية الدسوقي على الشرح الكبير (٦٦/٤) وما بعدها، ومغني المحتاج (٣٦١/٢) وما بعدها، والمغني (٤٥/٨) وما بعدها. (٨/٨) ) وما بعدها.

<sup>(</sup>٣) في (م): ((فهذا)).

 <sup>(</sup>٤) في (م) : ((الأوزعي)) وهو خطأ.

والأذرعي هو أحمد بن حمدان بن أحمد بن عبد الواحد بن عبد الغني الأذرعي ثمَّ الدمشقي، شهاب الدين أبو العباس، من فقهاء الشافعية، ولد بأذرعات سنة (٨٠٧هـ)، أخذ عن المزي والذهبي، ومن تصانيفه: ((غنية المحتاج في شرح المنهاج))، و((مختصر لحاوي الصغير للغزويني))، و((قوت المنهاج)) و((التوسيط والفتيح بين الروضة والشرح)) كلها في فروع الفقه الشافعي، توفي سنة (٧٨٧هـ). انظسر: المدر الكامنة بين الروضة والشرح)) والنحوم الزاهرة (٢١٦/١)، والبدر الطالع (٢٥/١-٣٦)، ومعجم المؤلفين (١٣٢/١).

<sup>(°)</sup> أنظر تعليل الأذرعي في حاشية الجمل على منهج الطلاب (٢٣٧/٣)، ونهاية المحتاج بشـرح المنهـاج للهيتمـي (٣٤/٣).

<sup>(</sup>٦) انظر منهج الطلاب مع حاشية الجمل عليه (٢٣٦/٣-٢٣٨).

<sup>(</sup>٧) انظر : روضة الطالبين (١٣٦/٢).

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((شرح)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((ابن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) هو إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزأبادي، الشيرازي، أبو إسحاق الملقّب جمال الدين، فقيه أصولي مفسر، تـوفي سنة (٢١٥هـ)، ومن تصابيفه : ((المهـذب))، و((التنبيه)) وهما في فـروع الفقـه الشافعي، و((اللمع)) في أصول الفقه و((التلخيص في الجـدل)). انظر : طبقـات الشافعية للسبكي (١٥/٤ ٢٥-٢٥٦)، وسير أعلام النبلاء (٢١٥٢/١٥).

وهذه التفاصيل التي ذكروها لم ترد في كتاب ((التنبيه)) لابن يوسف، بل أطلق صاحب التنبيه ـــ رحمــه ا لله ــ النهي عن البناء على القبر فقال : ((ولا يجصص ولا يبنى عليه)). انتهى [التنبيه ص/٥٢].

والسويري<sup>(۱)</sup> وغيرهما<sup>(۱)</sup>.

أقول: قد سقت هذه الجملة بطولها وألفاظها ليعتبر بذلك كل ذكي القلب(١) صادق التأمُّل ويزداد(١) بصيرةً ومعرفةً بنمط القوم، وخبرةً(٥) بالسُّروب(١) المذهبية. فما طِنَّة(١) الدهر بمن يقول: آمنت با لله ورسوله، الحلال: ما أحلَّ الله، والحرام: ما حرَّم(١)، والدين: ما شرع(١)، والحكم: ما قضى، ويسمع(١) نحو ما تلوَّناه من الأحاديث الصحيحة في هذه المسألة عمَّن لا حجَّة إلاً هو ثمَّ يعود كل هذا عنده صورة بلا معنى؟ ويكون الحاصل لديه من علوم الدين: ما فهمه ابن عبد الحق من عبارة النووي، وما أفهمه تعليلهم حرمة البناء بأنَّه يتأبّد بعد انمحاق الميِّت، وإلحاق الأذرعي(١١)، وشبه ذلك/.

هذه التفاصيل، وإن تكلَّمت بها(١٢) الأحبار (١٤)، فلماذا(١٥) تقييد (١٦) ما أطلق الحديث، وتفصيل ما أجمل، وتخصيص ما عمَّم؟ فإنَّ قضية الحديث الذي عند مسلم

ما ذكر مسن تفساصيل في جواز هسدم البناء علسى القور وعدمه

أو لاً: مناقشية

قسول المفسيتي

الشسافعي في

175

<sup>(</sup>١) وفي (هـ) : ((السوبري))، وغير منقوطة في الأصل و(ح)، والمثبت من (م).

والسويري لم يتبيَّن لي

<sup>(</sup>٢) انظر : نهاية المحتساج (٣٤/٣)، وتحفية المحتساج بشرح المنهاج للهيتمي (٥٨٨/٢)، ومغسي المحتساج (٣٦٤/١).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((ذي القلب)).

<sup>· (</sup>٤)- في (ح) : ((بزداد)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((وخيرة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) بالسروب : أي بالطرق. واحدها سرب. انظر : لسان العرب (٢/٥/٦) مادة ((سرب)).

 <sup>(</sup>٧) في بقية النسخ : ((ظِنّة)). والطِنّة والظِنّة ـ بالكسر ـ معناهما واحد في لغة العرب، وهو التهمة. انظر :
 لسان العرب (٢٧١/٨) مادة ((ظنن)).

 <sup>(</sup>٨) في (م) : ((ما حرَّم الله)).

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((ما شرع الله)).

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((وتسمع)) وغير منقوطة في الأصل و (ح) والمثبت من (م) أولى.

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((الأوزعي)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>١٢) انظر تعليل الأذرعي في ص/٤٢.

<sup>(</sup>١٣) ئي (ح) : ((بهذه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٤) في (ح) و(هـ) : ((الأعبار)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۵) في (ح) : ((فلما)).

<sup>(</sup>١٦) في (هـ): ((نقيد)).

والترمذي ومرماه: لا يوافق تلك التفاصيل، ولا ينقسم (١) عليها. وتنزيله عليها من قبيل الرأي المذموم، الذي منه تأويل هذا الحديث (٢)، وتنزيل قضيته على ما ذكر (٣).

والحاصل: أنَّ هذه التفاصيل<sup>(1)</sup> أتت على مسالكه<sup>(0)</sup> وألغته عن إفادته، وجعلت محلّه أضيق محل، وفائدته أقل فائدة، ومجاله سَمَّ<sup>(1)</sup> الخياط. وقالت له: منزلك (ما جمع الثلاثة الشروط، [ونتركك على ظاهرك مُخلىًّ سبيلك]<sup>(٧)</sup>) أو البناء الذي بأرض مملوكة رضي مالكها بوضع البناء فيها حسب، لكن لا يكون حينتند حظّك (٤) أيضاً إلا كراهة التنزيه. وصار (١٠) مدار الحكم بمنع البناء والجواز: يدور على مالخصناه من ((المنهاج))، و ((الروضة))، ومختصراتها، وشروح ((التنبيه))، وغيرها.

أيًّا من أن يكون هذا تحريفاً للحديث من جهة معناه؛ فإنّه ينادي بمنع البناء على الإطلاق، فاخرجوا منه ما إذا لم يحصل به تضييق؟، وما كان بناء على مِن ورد فيه نـصّ بأنّ الأرض لا تأكله؟ (وما إذا رضي المالك، مع كراهة تنزيه في الأخير؟)(١١). الحديث عن المشرّع [في](١٢) شِقَّ وحكمهم في شِق.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((ولا يتقسُّم)) وفي الأصل غير منقوطة، والمثبت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) لأنواع الرأي المذموم انظر : إعلام الموقعين لابن القيِّم (١/٦٠-٦٨).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((وتنزيل قضية ما ذكر)).

<sup>(</sup>٥) أي مسالك الحديث المتقدّم.

<sup>(</sup>٦) سَمَّ الخياط : أي ثقبه. انظر : القاموس المحيط (١٨٦/٤) باب الميم - فصل السين.

<sup>(</sup>٧) ما بين المعقوفتين ليس في (ح) و(هــ).

<sup>(</sup>٨) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((حفظك)) وهو خطأ.

وفي (ح) و(هـ) : ((حسب، ولا يكن حظك)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((وضاق)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١١) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق، وهــو في (ح) و(هـ) مكانه ((وما إذا لم يرض المالك به)) والمثبت هو الصواب.

<sup>(</sup>١٢) كلمة [في] سقطت من (هـ).

## [شعر](۱)

صارت (٢) مشرِّقةً وصرت مغرِّباً \*\*\*\*\*\* شتانَ (٢) بين مُشَرِّقٍ ومُغَرِّب (٤) ومُغَرِّب (٤) وهـ ذا عـين الإلغـاء لحكـم الحديث؛ لأنَّ المالك إذا لم يـرضُ، أو حصـل بالبنـاء تضييق. فالمانع هو ما ذكر؛ والخبر حينئذٍ شيء لا طائل له.

وحاصله: إمَّا أن يكون المانع ـ مثلاً ـ عدم رضا المالك فالحديث لغوّ<sup>(°)</sup>، أو<sup>(۱)</sup> الحديث فذكر<sup>(۷)</sup> رضائه مصادمة وإلغاء للحديث، كما يحكم بذلك قضية العقل السليم والنظر الحكيم.

وعلى كلِّ حال : فهذا تلعب بالدين. فإنه / أيُّ معنى لقوله : إن لم يرضَ المالِك، فيحرم البناء للحديث؟ لأنَّه يصير تأكيداً لشيء حاصل، ويصير ذكر البناء بخصوصه عارياً عن الاعتبار؛ لأنَّ المالك إذا لم يرضَ بوضع أيّ شيء في أرضه حَرُّمَ. فما للحديث وذكر البناء؟ كيف (^) يسوغ لامرء (9) مؤمن أن لا يقيم للحديث ميزاناً، ولايعرف له قدراً ولا شأناً، ويجعل مصب التقرير (10) ما تضمنه : قول عالم مضطر في ثبوته إلى الحجة، والحجة غنية عنه؟.

ولا تظن (١١) أيُها الناظر أنَّ قوله: ((فهذا القسم ـ يعني ماوضع من البناء في أرض موقوفة للدفن أو مسبَّلة عليه ـ لا شك في حرمته، وحواز هدمه بتلك الشروط))

371

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((شعراً)).

<sup>(</sup>٢) بهامش (م) : أشير إلى أنَّها في نسخة ((سارت)) بالسين.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : زيادة كلمة ((ما)) بعد كلمة ((شتان)).

<sup>(</sup>٤) هذا البيت نسبه عاتق البلادي في ((أمثال الشعر العربي)) ص/٥٨ للعتابي، و لم أقف على ديوانه.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((لغوأ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) ني (ح) و(هـ) : ((و)) بدل ((أو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : <sub>((</sub>قدكر<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هم) : ((وكيف)).

 <sup>(</sup>٩) في (م) : ((لأمر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) في (م) : ((التقرر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((ولا تقن)) وهو تحريف.

عمل (۱) بالحديث بل بالقول (۲) الذي تلقّنه؛ ولهذا لمّا تلقّنه مشروطاً (۱) [أورد شروطه واعتبرها، وألغى اعتبار إطلاق الحديث؛ لأنّه لمّا كانت جهة] (۱) الإطلاق هي جهة (۵) الحديث كانت ملغاة عن الاعتبار جملةً كافية. أتراه رعى للحديث مكانه، أو رفع له شأنه؟ بل ما كأنَّ له وجوداً البتّة. نسأل الله العافية.

فإنَّ هذا وما شابهه (١) من محاط رحال الاعتبار.

قوله: وأمَّا قول ذلك المفتى: إنَّ زوَّارها (٧) عبدة الأصنام، لأنَّهم يقولون: يا ولي الله افعل لي كذا، واترك لي كذا؛ كأنَّهم يتَّخذون الأولياء آلهةً تخلق لهم الأفعال من حلب (٨) خيرٍ ودفع ضيرٍ (١) فهو قول عاطل وخيال باطل (١٠). بل قصارى أمرهم: التوسُّل (١١) إلى الله تعالى في قضاء الحوائج بالأقربين إلى

<sup>(</sup>١) في (م) : ((عملاً)) وهو خطأ. والمثبت من بقية النسخ في الأصل كتب فوقه بين الأسطر كلمة ((صح)) إشارة إلى أنه هو الصواب.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((بل ما القول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((مشروط)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين سقط في (هـ).

 <sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((حجة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((وما شاكله)).

<sup>(</sup>٧) ني (م) : <sub>((</sub>زورها<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٨) في (م): ((خلب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٩) ضير : أي ضرّ. انظر : لسان العرب (١٠٥/٨) مادة (رضير)).

<sup>(</sup>١٠) بهامش (م) حيال كلمة ((عاطل)) عبارة : ((الحمد لله. القول العاطل قولك أثيها القائل؛ فإنَّ هذا هو عسين الشرك الذي بعث الله رسله من أولهم إلى آخرهم ينهون عنه. فسبحان من طبع على قلوب من شاء من عباده حتى لم يعرف الشرك من التوحيد)). ولعلَّه تعليق من الناسخ.

<sup>(</sup>١١) والتوسل في اللغة مشتق من الوسيلة وهي ما يتقرب به إلى الشيء. تقول : وسل إلى الله تعالى توسيلاً عمل عملاً تقرَّب به إليه. انظر : المصباح المنير ص/٢٥٣ مادة ((وسل))، والقاموس المحيط (٨٦/٤) باب : اللام ـ فصل الواو.

وأمًّا التوسل شرعاً فهو النقرُّب إلى الله تعالى بطاعته واتباع أنبيائه ورسله وبكل عمل يحبه ويرضاه. قال ابن عباس في تفسير الوسيلة في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوًا إليه الوسيلة ﴾ [المائدة: ٣٥]. أي القربة، وقال قتادة : أي تقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه. انظر : تفسير ابن كشير (٢/٥٠)،

٣٥]. أي القربة، وقال قتادة : أي تقربوا إليه بطاعته والعمل. يما يرضيه. انظر : تفسير ابن كشير (٢٠٠١)، ويحموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (٤٣٣/٢٧) ١٩٩١ - ٢٠٠٠)، والتوصل إلى حقيقة التوسسل ص٠/٠٠، وأضواء البيان (٨٧/٢).

والتوسل من حيث هو قسمان :

الله في إجابة الدعاء، وقضاء الحوائج بأهل الخير. وقد ثبت أنَّ عمر كان يستسقي [يتوسَّل](١) بالعباس عمِّ النبي الله في فيسقون(١)، ولم ينكر عليه أحد من الصحابة؛ فصار

القسم الأول: توسلٌ مشروع، وهو ثلاثة أنواع:

ويدل لمشروعية هذا النوع قوله تعالى : ﴿و لله الأسماء الحسنى فادعوه بها﴾ [الأعراف : ١٨٠]. ومن السنّة ما رواه أنس فله أنَّ النبي الله كان إذا حزبه أمر قال : ((يا حيي يا قيوم برحمتك استغيث)) اخرجه الحاكم في المستدرك (٥٠٩/١). وقال الألباني \_ رحمه الله تعالى \_ في التوسل أنواعه وأحكامه صلاح : إسناده حسن.

النوع الثاني : التوسل إلى الله تعالى بالإيمان والأعمال الصالحة، كأن يقول المسلم : ((اللهم بياياني بك، وعبي لك واتباعي لرسولك أغفر لي. أو يقول : اللهم إني أسألك بحي لمحمد الله وإيماني به أن تفرج عني. ودليل مشروعية هذا النوع قوله تعالى : ﴿الذين يقولون ربّنا إنّنا آمنًا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار [آل عمران : ١٦]، ومن السنة ما رواه بريدة بن الحصيب على حيث قال: ((سمع رسول الله اللهم إنّي أسألك أنّي أشهد أنّك أنت الله الإ أنت الأحد الصمد الذي لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفوا أحد، فقال: ((لقد سألت الله بالاسم الأعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أحاب)). أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة، باب الدعاء (١٦٧/٢) رقم (١٤٩٣)، والترمذي في كتاب الدعوات باب : حامع داود في كتاب الصلاة، باب الدعاء (٢٢٧/٠) وقال : (حسن غريب) اهد وحكم عليه العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى الذين النواط أنواعه وأحكامه ص/٣٦ بأنه صحيح. ويدل لذلك أيضاً ما حاء في قصة أصحاب الغار الذين توسلوا إلى الله تعالى بصالح أعمالهم حين انطبقت عليهم الصخرة، ففسرج عنهم كما في صحيح البخاري، كتاب الإجارة، باب : من استأجر أجراً فترك أجره (حـ٣/٣٠) رقم (٢٢٧٢).

النوع الثالث : التوسل إلى الله تعالى بدعاء المؤمن لأخيه المؤمن كما توسَّل عمر ﷺ بدعاء العباس ﷺ وكما كان الصحابة رضى الله عنهم يتوسلون بدعاء النبي ﷺ لهم، كما في قصة توسل الأعمى بدعائه ﷺ.

وأمًّا القسم الثاني : فهو توسل ممنوع، وهو التوسل إلى الله تعالى بذوات المحلوقين من الأنبياء والصالحين أو يجاههم في حضورهم أو غيبتهم. انظر : قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة ص/٨٠، ٢٥١-٢٥١، والتوسل أنواعه وأحكامه ص/٣٢-٤١، والتوصل إلى حقيقة التوسل ص/١٨٤.

(١) كلمة [يتوسل] ساقطة من (ح).

(٢) توسل عمر فله بدعاء العباس ثابت في الصحيح من حديث أنس بن مالك فله : ((أنَّ عمر بن الخطاب فله كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال : اللهم إنَّا كتَّا نتوسَّل إليك بنبيِّنا فتسقنا، وإنَّا نتوسَّل إليك بعمٌ نبيِّنا فاسقنا. قال : فيسقون)). صحيح البخاري، كتاب الاستسقاء، باب : سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا (جـ٢٠/٢) رقم (١٠١٠).

وتوسل عمر بالعباس في ليس فيه دلالة على ما ذكروه من جواز التوسل بالأموات والاستغاثة بهم في جلب الخير ودفع الضير؛ بل كان توسلًا بطلب الدعاء منه وليس سؤالاً بذاته - في - كما ظنه هؤلاء الجهال، فقد أخرج الزبير بن بكار بإسناده أنَّ العباس لما استسقى به عمر في قال: ((اللهم إنه لا ينزل بلاء إلا بذنب، ولم يكشف إلا بتوبة، وقد توجه القوم بي إليك لمكاني من نبيًك؛ وهذه أيدينا إليك بالذنوب، ونواصينا إليك بالتوبة فاسقنا الغيث. فأرخت السماء مثل الجبال حتى أحصبت الأرض، وعاش الناس). [أورده الحافظ في فتح الباري (٧٧/٢))، وانظر كذلك: بحموع الفتاوى (١/١١، ٢٢٣، ٢٤٧، ٢٣٣).

النوع الأول : التوسل إلى الله تعالى باسم من أسمائه الحسنى أو بصفة من صفاته العليا؛ كأن يقول المسلم في دعائه: (اللهم الله بأني أسألك بحبك لمحمد ﷺ أن تغفر لى. فإنَّ الحب من صفاته تعالى).

ثانياً: مناقد قسول المف الشافعي : قصارى أم المسوام عند القبور هد التوسط التوسط التوسط التوسط المفاوية والمفاوية والمفاوية والمفاوية والمفاوية والمفاوية والمفاوية والمفاوية والمفاوية المفاوية المفاوية

اللغو في اليم

فىلا ئۆاخىد العامة ذلك/ إجماعاً. غايته : أنَّ العوام قد تقع منهم عبارات موهمة، لعدم إحسانهم العبارة اللائقة مع كونهم مركوزاً في طبائعهم : أنَّ المؤثِّر في الأمور كلِّها، خيرِها وشرِها : هو اللائقة مع كونهم بالعبارة علم زائد على العلم بأصل المعنى. ومثل ذلك : لا تؤاخذ به العامَّة، بمنزلة اللغو في اليمين (١).

أقول: في هذا الكلام ـ وهو ذكر التوسُّل بالأقربين إلى الله في قضاء الحوائج ـ وما ترتَّب عليه، أو نشأ<sup>(۱)</sup> منه: غائلة<sup>(۱)</sup> الضَّرر المتلِف. ومن عقل الإيمان با لله وتوحيده لا يلتبس عليه الحال، ولا تشتبه لديـه (أ) شمس الضحـي بحـالك الليـال، حتـي يتوَّهـم أنَّ تلزيق (٥) هذا يروج (١) في الملَّة المبرَّأة عن السَّفه.

ونصرة الباطل البيِّن أغرب من اعوجاجه وميله، وأعجب من ولوج العوام في ظلمة ليله!!.

وكاد أن ينسينا هذا الكلام ماكنًا بصدده أولاً من تقرير [منع] (٢) وضع القباب والمشاهد، والبناء على القبور، وشبه ذلك. فإنَّه أربى على ذاك لمَّا كان حروجاً عنه إلى نهاية مطامح نظر العدو، ومرامى قصده.

<sup>=</sup> وانظر مفصَّلاً رد احتجاجهم بحديث استسقاء عمر بالعباس فلله على حواز التوسل بالأموات والاستغاثة بهم في التوسل أنواعه وأحكامه للعلامة الألباني \_ رحمه الله \_ ص/٩٩ ـ ٣٣.

 <sup>(</sup>١) لغو اليمين هي ما لا يعقد الرجل قلبه عليه كقول: لا وا لله، بلى وا لله. وقيـــل هـــي أن يحلـف الرجــل علــى
 الماضي أو الحاضر في الشيء يرى أنه صادق فيه ثمَّ ينكشف له بخلافه. وهي لا كفارة فيها.

انظر : الأم للشافعي (٧/١١)، والكاني لابن عبد البر (١/٤٤٦)، والمغنى لابن قدامة (١/١٣).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : كلمة ((به)) بعد كلمة ((نشأ)) وهي مقحمة لا محل لها هنا.

<sup>(</sup>٣) غائلة : الغائلة في اللغة تطلق على الداهية والشر، وعلى الأمر المنكر. تقول : أتى غولاً غائلة أمْراً داهياً منكراً. انظر : القاموس المحيط (٣٨/٤) باب : اللام ـ فصل الغين، ولسان العرب (١٦١/١٠) مادة ((غيل)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((عليه)).

<sup>(</sup>٥) تلزيق : التلزيق في اللغة هو التلصيق. انظر : لسان العرب (٢٧٢/١٢) مادة ((لـزق)). ولعـلَّ المقصـود هنـا تلصيق هذه الشبه وتعليقها بالدين. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٦) يروج : أي ينفق. انظر : لسان العرب (٥/٥٥٣) مادة ((روج)).

<sup>(</sup>٧) كلمة [من] ساقطة من (ح).

ولًا كان الثاني نتيجة الأول، ومرمى غرض إبليس من الدلالة عليه. [نقل] (۱) من خفي عليه الأمر من الرضا بالأول إلى الرضا بالثاني (۱)؛ ومن يتكلّم بمثل هذا إلا من لا يدري ما فشى في العامّة، ومن امتاز عنهم بالاسم فقط (۱)، وما صار هِجّيراهم (۱) عند الأموات (۵) ومصارع الرفات: من دعائهم والاستغاثة (۱) بهم، والعكوف (۱) حول أجداثهم، ورفع الأصوات بالجؤار (۸)، وإظهار الفاقة والاضطرار، واللّم أن في ظلمات البحر، والتطام أمواجه الكبار، والسّفر نحوها بالأزواج والأطفال. والله قد علم ما في

وأمًّا الاستغاثة بالحي الحاضر فيما يقدر عليه فهي جائزة كما في قوله تعالى : ﴿فَاسْتَغَانُهُ الذِي مَن شَيْعَتُه على الذِي مِن عدوه ﴾ [القصص : ١٥]. انظر : مجموع الفتاوى (١٠٣١-١٠٤، ١٠٦، ٢٥٩، ٣٢٩، ٣٢٩، ٣٧٠، ٣٧٠-٢٧١)، والنبذة الشريفة في الرد على البكري (٢٥٣١-٢٧١، ٢٥٦-٣٥١)، والنبذة الشريفة في الرد على المقبوريين ص/١٠-١٠).

(٧) في (م) : ((وللعكوف)) وهو حطأ.

ومعنى ((العكوف)) تقدُّم. انظر ص/٤٣٠.

کلمة ((نقل)) ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) لتفصيل مكائد الشيطان وتدرجه في إغوائه بني الإنسان ينظر : مدارج السالكين لابن القيِّم (٢٢٢/١).

<sup>(</sup>٣) لعلَّه بريد بقوله : ((ومن امتاز عنهم - أي عن العامة - بالاسم فقط)) هؤلاء المفتين من مقلَّدة المذاهب الذيسن أنكروا هدم القباب والمشاهد؛ فإنَّ جهلهم بالشرك وذرائعه أعظم دليل لذلك وشاهد.

<sup>(</sup>٤) كذا ضبطت في جميع النسخ، وهو الصواب في ضبطها كما في القاموس المحيط. وهِجَّيْراهم أي دأبهم وشأنهم. انظر : القاموس المحيط (٢٢٢/٢) باب الراء ـ فصل الهاء.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((عند الموت)).

<sup>(</sup>٦) الاستغاثة : طلب الغوث، وهو إزالة الشدة كالاستنصار طلب النصر، والاستعانة طلب العون. انظر : المفردات للراغب ص/٦١٧، ولسان العرب (١٣٩/١٠) مادة ((غوث))، والاستغاثة (٣٨٧/١)، وبحموع الفتاوى (٣٨٧/١)، والدر النضيد ص/٩.

 <sup>(</sup>٨) في (م): ((الخوار))، ولعلّه تصحيف من الناسخ؛ لأنَّ الخوار في اللغة هو صوت البقر والغنم. انظر: القاموس المحيط (٣٧/٢) باب الراء فصل الحاء. وأمّا الجؤار فهو رفع الصوت بالدعاء والتضرُّع والاستغاثة. انظر: القاموس المحيط (٢/١٦) باب الراء فصل الجيم، ولمسان العرب (٢/٧٥) مادة ((حأر)).

طيِّ ذلك/ كلَّه من قبيح الخلائق والأفعال، وارتكاب ما نهى الله عنه وإهمال حقوق ذي العزَّة والجلال، والالتجاء المحقَّق إلى سكان المقابر في فتح أرحام العقام، وتزويج الأرامل والأيامى من الأنام واستنزال السحائب والأمطار واستماحة (۱) المآرب (۱) والأوطار، ودفع المحاذير من المكاره والشدائد، والإناخة بأبوابها لنيل ما يرام من الحوائج والمقاصد. وبالجملة: فأي مطلب أو مهرب ترى هنالك ربع (۱) المشهد مأهولاً، وقد قطعت إليه المهاميه (۱) وعوراً وسهولاً، والنداء لساكنه (۱۰): أن يمنح أو يُرْبِح (۱)، والتأدّب والخضوع والتوقير والرغبة، ومشاعر الرهبة. وينضاف إلى ذلك خصوصاً في (۱) الزيارات نحر الأنعام (۱۸)، وترك الصلاة، وصنوف الملاهي، وأنواع المعاصي للمليك العسلام؛

الصورة الأولى: أن يذبح عندها تقرُّباً إلى الله تعالى؛ فهذا منهمي عنه لأنه ذبح بمكان يذبح فيه لغير الله تعالى، ففيه شبه بما يذبح على النصب. ويدل لذلك ما رواه أبو داود من حديث ثابت بن الضحاك أنه قال : تغلى ، ففيه شبه بما يذبح على النصب. ويدل لذلك ما رواه أبو داود من حديث ثابت بن الضحاك أنه قال : نذر رحلاً على عهد رسول الله تله أن ينحر إبلاً ببوانة، فأتى النبي الله فقال : إنّي نذرت أن أنحر إبلاً ببوانة. فقال النبي تله ((هل كان فيه وثن من أوثان الجاهلية يعبد؟)) فقالوا : لا. قال : ((هل كان فيها عيد من أعيادهم؟)) قالوا : لا. قال رسول الله تله : ((أوف بنذرك فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله، ولا فيما بملك ابن آدم)). اه سنن أبي داود (٧/٣) رقم (٣٤٣٧). وقد صحح إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية كما في المشكاة (٢/٥٥/٢) رقم (٣٤٣٧).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ((وهذا يدل ـ يعني الحديث المتقدِّم ـ على أنَّ الذبح.بمكان عيدهم ومحمل أوثـانهم معصية لله)). ثمَّ ذكر وجوه كونه معصية لله. الظر : اقتصاء الصراط المستقيم (١/١٤٤٦-٤٤١). وعنـــد أبــي

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((واستماحت)) بالتاء المفتوحة.

واستماحة أي إعطاء. انظر المصباح المنير ص/١٠٩.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((المأرب)) وفي بقية النسخ ((المارب)) بدون مد على الرسم القديم.

<sup>(</sup>٣) ربع : الربّع ـ بفتح الراء وإسكان الباء ـ في النغة يطلق على المحل والمـنزل. انظر : لسـان العـرب (١١٥/٥) مادة ((ربع)).

<sup>(</sup>٤) المهامه : جمع مَهْمِه وهي المفازة البعيدة. انظر : لسان العرب (٢٠/١٠) مادة ((مهمه))، والقاموس المحيط (٢٠/٤).

<sup>(</sup>٥) في الأصل: ((الساكنة)) والمثبت من بقية النسخ هو الصواب.

<sup>(</sup>٦) في (م) و(هـ) : ((يريح)) وغير منقوطة في (ح).

<sup>(</sup>٧) في الأصل مكانها حرف ((ف)) والمثبت من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٨) الذبح عند القبور له صورتان :

4 17

وكثيرون لا طمع في حصرهم ولعلهم العموم، إلا من شاء الله إن لم تلد زوجة أحدهم أو طال مرض مريض منهم، أو أصابت امرأةً تاقة النكاح<sup>(۱)</sup>، أو قحطت الأرض، أو دهمهم نازل من عدو أو جراد<sup>(۱)</sup> أو غيرهما، أو راموا أمراً أعيى<sup>(۱)</sup> تحصيله. فالولي في كل ذلك نصب العين، وإذا جرى المقدور بنفع أو دَفْع (أ)، أو حصول مكروه كان<sup>(٥)</sup> ثمرة الاستغاثه به، والإنابة إليه في الأولين، ودليل ضعف الاعتقاد، أو اختلال شرط من المنيب، أو نحوهما في الثالث<sup>(١)</sup>. فصار مدار التصرف والحصول له خاصة، أو مع الله في شيء دون شيء.

وحاصله: له اليد الطولى في الملك والملكوت (٢). كما سيأتي تحقيق هذا وشرح وقوعه في أفعال مَنْ عليها (٨)، وذِكْرُ/ ألفاظهم مبيّنةً مفصّلة (٩) مصرّحة بما حكيناه عنهم، وأنهم قد ذهبوا هذا المذهب المشروح آنفاً في سكان التراب، وأنزلوهم هذه

داود أيضاً: ((لا عقر في الإسلام)) قال: قال عبد الرزّاق: كانوا يعقرون عند القبر بقرة أو شاةً. انتهى [سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب: كراهية الذبح عند القبور (٣/٥٥-٥١٥) رقم (٣٢٢٢).

الصورة الثانية: أن يذبح عند القبور تقرّباً لها وتعظيماً لأصحابها، فهذا شرك أكبر محرج من ملّة الإسلام. قال تعالى: ﴿قُلُ إِنَّ صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي الله ربّ العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين [الأنعام: ١٦٢]، وقال ﷺ: ((لعن الله من ذبح لغير الله)) أخرجه مسلم في كتاب الأضاحي المسلمين [الأنعام: ١٩٧٨)، وقال الخير الله من ذبح لغير الله) وترسير العزيز الحميد (١٩٧٨) رقم (١٩٧٨)، وتيسير العزيز الحميد ص/١٥٦٧)، والقول المفيد (٢١٤/١).

<sup>(</sup>١) تاقة النكاح هي شوقة النكاح. انظر : لسان العرب (٦٤/٢) مادة ((توق)).

<sup>(</sup>٢) في (هم) : ((جزاد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) ني (م) : ((عني)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) أي دفع ضر.

<sup>(</sup>٥) أي كان سبب ذلك.

<sup>(</sup>٦) بهامش (هـ) حيال كلمة ((الثالث)) كتبت عبارة : ((الأولان النفع والضر، والثالث حصول المكروه. وهـذا ظاهر)، وهو بيان لكلام المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ.

<sup>(</sup>٧) أي حاصل معتقدهم في الولي أنَّ له اليد الطولى في التصرف والتصريف في الملك واللكوت.

<sup>(</sup>٨) المقصود : من على هذه العقيدة كما هو مبيِّن في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٩) مفصَّلة هنا بمعنى مفسِّرة كما هو مبيَّن في المطبوعة بالإبدال.

خطـاً م فسر شــ العوام با مجرد توس المنزلة المحكية (١). وقد سردنا بعضه للبيان، ولئلا يتمكَّن الخصم من حصود، أو يقدر على مدافعة، وليعرف كلُّ سامع لما نمليه: أنَّ القائل ((بأنَّ العوام قد تقع (١) منهم عبارات موهمة، وقصارى أمرهم: التوسُّل) إمَّا غالط أو خالط، أو جاهل للدين. وإلاَّ فما بعد هذا (١)؟.

وأصل شبهتهم على هذا التقدير: أنّهم لم يفرّقوا بين الباء في ((استغثت به)) التي يكون المضاف بها مستغاثاً مدعوًا مسؤولاً مطلوباً منه، وبالاستغاثة المحضة من الإغاثة التي يكون المضاف بها مطلوباً به لا مطلوباً منه. تواذا قبل: توسّلت به أو سألت به أو توجّهت به فهي الاستغاثة كما تقول: كتبت بالقلم، وهم يقولون: (استغثه) و(استغثت به) من الغوث؛ فا لله في كلا الموضعين مسؤول مطلوب منه. وإذا قالوا: لمحلوق (استغثت به) من الغوث كان المحلوق مسؤولاً الموضعين مسؤولاً مظلوباً منه، وأمّا إذا قالوا: (استغثت به) من الإغاثة فقد يكون مسؤولاً، وقد لا يكون مسؤولاً، وكذلك: (استنصرته، واستنصرت به) فإنّ المستنصر يكون مسؤولاً مطلوباً. وأمّا المستنصر به فقد يكون مسؤولاً وقد لا يكون مسؤولاً وقد لا يكون مسؤولاً وقد المستغرب به فقد يكون مسؤولاً وقد المستغرب أنما هو مستعمل بمعنى الطلب من المستغاث به. وقول القائل: (استغثت فلاناً، واستغثت به) بمعنى طلبت منه الإغاثة لا بمعنى توسّلت به؛ فلا يجوز للإنسان الاستغاثة بغير ا لله فيما لا يقدر عليه إلا الله.

وقال في الوجه الرابع: أنَّ التضمين المعروف في اللغة إنَّما هو ضم معنى لفظ معروف إلى آخر مع بقاء معنى اللفظ الأول كما في قوله: ﴿وَاحَدْرِهُمُ أَنْ يَفْتَنُوكُ عَنْ بعض مَا أَنْزَلَ الله إليك [المائدة: ٤٩] فإنَّه ضمن معنى الإذاعة فعدي بحرف ((عن)) مع أنه فتنة، وكذلك قوله: ﴿لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه ﴾ [ص: ٢٤] فإنَّه ضمن معنى الضم والجمع فعدي بحرف الغاية مع أنَّ معنى السؤال موجود .... وهكذا إدا قيل: استغثت با لله من الغوث فإنَّه ضمن معنى الاستعانة التي هي من العون فعدي ب((الباء)) مع بقاء معنى قبل:

<sup>(</sup>١) أي المحكية عنهم من مساواة ربُّ الأرباب بدعاء الأولياء والصالحين والذبح والنذر لهم من دون الله تعالى.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((نقع)) وهو تصحيف، وفي (ح) و(هـ) : ((يقع)) وغير منقوطة في الأصل. والمثبت أولى.

<sup>(</sup>٣) ووجه غلطهم وأصل شبهتهم أنّهم لم يفرقوا بين السؤال بالشخص - الذي هو التوسل به - وبين الاستغانة - التي هي طلب الغوث منه - فجعلوا الأمرين من واد واحد؛ وقد حلّى شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله هذه الشبهة ثم ردَّ عليها بكلام لا مزيد عليه، نقله عنه الحافظ ابن كثير في ((تلخيص الاستغاثة)) ص/ ٨٤٨٨ فقال - رحمه الله - : ﴿ وقوله : من توسل إلى الله بنبيّه في تفريح كربة أو استغاث به سواء كان بلفظ الاستغاثة أو التوسل أو غيرهما عماً هو في معناهما. فهذا قول لم يقله أحد من الأمم بل هو تما الحتلقه هذا المفتري؛ وإلا فليقل ذلك عن أحد من الناس، وما زلت أتعجب من هذا القول؛ كيف يقوله عاقل والفرق واضح بين السؤال بالشخص والاستغاثة به؟ وأريد أن أعرف من أين دخل هذا اللبس على هؤلاء الجهال فإنَّ معرفة المرض وسببه يعين على مداواته وعلاجه. ومن لم يعرف أسباب المقالات وإن كانت باطلة لم يتمكن من مداواة أصحابها وإزالة شبهاتهم. فوقع لي أنَّ سبب هذا الضلال والاشتباه عليهم : أنَّهم عرفوا أنَّ يقال : سألت الله بكذا كما في الحديث : ((اللهم أيي أسألك بأنَّ لك الحمد أنت المنان)) : أنهم عرفوا أنَّ يقال : سألت الله بكذا كما في الحديث : ((اللهم أيي أسألك بأنَّ لك الحمد أنت المنان) وإراوا] أنَّ الاستغاثة الذي من شيعته على الذي من عدوم في الله بالله بفلان) والمتوسل إلى الله بغائب أو ميّت يقول : (أتوسل إليك بفلان) ويقول (استغيث بفلان) في قال بفلان) أو يقول (استغيث إليك بفلان) ومعلوم أنَّ كلا هذين القولين ليس من كلام العرب.

فإنَّ العامَّة في كثير من حالاتهم وتقلُّبهم قد أبدلوا معالم الشرع بسواها في هذه الجهة. فجعلوا الذَّهاب إلى قبَّة الشيخ والتضرُّع له، والإلحاح عليه: عوضاً عن الخروج إلى ظاهر البلد للاستسقاء، والإنابة إلى الله في كشف تلك النازلة (۱) أو باباً مِثْلَ (۲) الخروج (۳). [لكن] عند بعضهم. وأمَّا بعض فلا يعرف لهذا المقام وظيفة (۵) سوى عتبات المشايخ (۱).

هذا مثال؛ وسلكوا هذا المسلك في مريض أعيى داؤه، وذليل قهره أعداؤه، وذي سفينةٍ عصفت عليه (٧) الرياح، وتجارةٍ امتدت آمال قاصدها (٨) إلى نيل الأرباح.

الاستغاثة وهي الطلب من المستغاث به. فأمًّا إذا قيل: (استغثت بغلان) من الغوث بمعنى سألت غيره به، وتوسلت به فهذا لا يجوز لأنه أحال معنى الاستغاثة، فإنَّ معناها طلب الإغاثة من المستغاث به. ومعلوم أنَّ المسؤول به والمقسّم به والمتوسّل به ليس مسؤولاً ولا مطلوباً منه، ففيه تبديل معنى اللفظ فلا يجوز ذلك. وقال في الوجه الخامس: أنَّه لو قدِّر أنَّ معنى ذلك معنى التوسل بالأنبياء، فالتوسل بهم الذي جاءت به الشريعة هو التوسل إلى الله بالإيمان بهم وبطاعتهم أو بدعائهم وشفاعتهم كما كان الصحابة يتوسلون بدعاء رسول الله يَهِ في الاستسقاء وغيره كما في حديث الأعمى، وكما يتوسل الخلائق يوم القيامة بشفاعته. وأعظم وسائل الخلائق إلى الله تعالى الإيمان بهم واتباعهم وطاعتهم. فأمَّا التوسل بذواتهم والسؤال بهم بدون وأعظم وسائل الخلائق إلى الله تعالى الإيمان بهم واتباعهم وطاعتهم. فأمَّا التوسل بذواتهم والسؤال بهم بدون دعائهم وشفاعتهم وطاعتهم التي يثيب الله عليها فهذا باطل لا أصل له في شرع ولا عقل). انتهى؛ وانظر: المصدر نفسه ص/١٢٣ –١٢٤، و ١٩ و١٠ و٢٦٣ –٢٦٣، وبحموع الفتاوى (١٠١٠ ١ –٧٠١)، والاستغاثة المصدر نفسه ص/٢٤ ا ١٠٤٠، و ١٩ و ٢٦٣ –٢٦٣، وبحموع الفتاوى (١٠١٠)، والاستغاثة المسدر نفسه ص/٢٤ ا ١٠٠٠).

قلت : وهذا المنقول من ((تلحيص الاستغاثة)) هو من الجزء المفقود من ((الاستغاثة)) كما أشار إلى ذلك محقق الاستغاثة. انظر : الاستغاثة في الرد على البكري (٢٤٤/١) بتحقيق/ عبد الله بن دجين السهيلي.

<sup>(</sup>١) هذا هو المشروع عند حصول القحط وتأخر القِطْر، وهو الخروج إلى المصلّى لأداء صلاة الاستسقاء مع النوبة والاستغفار، وإظهار الفاقة والانتقار بين يدي العليّ الغفّار، كما كان هدي النبي ﷺ وأصحابه البررة الأطهار. وقد مرّ معنا قريباً صفة دعاء العباس ﷺ لم استسقى به عمر ﷺ للمسلمين عام الرمادة. انظر : هامش صفحة (٤٧).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((بامثل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) أي باباً مثل الخروج إلى ظاهر البلد؛ فيقع منهم الذهاب إلى قبة الشيخ والتضرع عند قبره أحياناً. أي عنـ د النوازل كالقحط الشديد.

<sup>(</sup>٤) كلمة [لكن] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في الأصل و(هـ) : ((وضيفة))، وفي (ح) : ((وصيفة)) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٦) ولعلَّ المقصود من بحمل كلامه أنَّ مِنْ هولاء القبوريين من هو أوغل في الضلالة، متفارط الغي والجهالة، صارف أمره كلَّه إلى أصحاب الأجداث؛ فلا يعرف غيرهم للالتحاء في حالي الرخاء والباس، ومن هؤلاء من هو أخف شركاً وأقل كفراً؛ فلا يفزع إلى هؤلاء الأموات إلاَّ عند الشدائد والنوازل كالقحط الشديد ونحوه. فالمؤلف ـ رحمه الله تعالى \_ يريد هنا : أن يقارن بين الحالين ويوضع الفرق بين القبيلين. ((وما أسكر كثيره فقليله حرام)). والله المستعان.

<sup>(</sup>٧) ني (م): ((عصفت عليها)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((قصدها)) وهو خطأ.

 فيقول أحدهم: ألتمسُ بركة الشيخ وكرامته، فأنزل بهذا البلد. وبعد (١) ذلك حصلت لنا من الشيخ كرامة (٢)، أو [ما] (٣) قَبِلَنَا (١)، أو شبه ذلك.

أفهذا<sup>(°)</sup> بحرَّد توسُّل ـ وسنبطله أيضاً إن شاء الله تعالى ــ، ((وعبارة موهمة)) أم إشراك بذي التصرُّف في الملك والملكوت؟ لأنَّه إنَّما بقي له تعالى الإمكان دون [أنَّ]<sup>(۱)</sup> هذا الأثر اختص به عن أن يكون للشيخ<sup>(۷)</sup> دخل<sup>(۸)</sup> فيه بأي وجه لا يتأهل له. وتأهيله بلا برهان: من لغو الشيطان وإفتانه بلا شك عند أهل الإسلام.

ونية/ الوساطة ـ على فرضها ـ سنبين ما فيها. وإلا فهي لا نخالها (٩) تكون خاطرة البال، في حالاتهم تلك. بحيث إن جماهير من العامّة لا يُحْصَوْنَ في أقاليم واسعة، وأقطار متباعدة، ونواحي متباينة لمّا كانوا نشأوا لا يعرفون إلا ما وجدوا عليه من قبلهم من هذه العقائد والمفاسد. فتجدهم إذا شكى أحدهم على الآخر نازلة نزلت. فلعله لا يخطر له في بال إلا هل قد ذهبت إلى الولي؟ وقد يضرب له الأمثال بأنّ فلاناً كان من

<sup>(</sup>١) في (ح): ((ويعد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) الكرامة تقدُّم بيان معنيها عند المتكلمين. انظر ص/٤٨٧.

وباب الكرامة قد غلا فيه كثير من الجهلة والطغام وجاوزوا به حدود الأنام، حتى ادَّعوا باسم الكرامة للأولياء ما هو من خصائص الألوهية والربوبية؛ فجعلوا لأوليائهم خاصية التصرُّف والتصريف في الملك والملكوت؛ ومع ذلك لم يفرقوا بين ما هو كرامة من الله تعالى لأوليائه المتقين وما هو من أحوال السحرة والشياطين؛ فكل من ظهر على يديه خارق فعندهم هو الولي الذي يستحق أن يدعى لكشف الضيق والضر.

وأمًّا ما يحصل هُولاء الجهاَّل الضلاَّل من حصول نفع أو دفع ضر بسب دعائهم للأموات والاستغاثة بهم، فليس هو في الحقيقة كرامة بل إنَّما هو ابتلاء وفتنة لهم بسبب شركهم با لله تعالى. انظر : تفصيل القول في ذلك في اقتضاء الصراط المستقيم (٢٠٨-٢٠٨).

<sup>(</sup>٣) كلمة [ما] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٤) كذا ضبطت في جميع النسخ.

<sup>(</sup>٥) في (م) و(هـ) : ((فهذا)) بإسقاط همزة الاستفهام.

<sup>(</sup>٦) كلمة [أن] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((الشيخ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في جميع النسخ : ((دخلاً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((تخالها)).

أمره كذا، وفلاناً كان من أمره كذا، حتى أنسوا بهذا الباب أكثر ما(۱) يصف الواصف؛ وبقدر أنسهم [به](۲) تناسوا ما رسمه لهم المؤدّب الحكيم الناصح وجهلوه بمرَّةٍ، وانظمست لديهم معالمه. وبعضهم قد يعرف شيئاً من ذلك لكنّه يؤثر عليه ما ذكر إمَّا لعدم وثوقه بذاك، وإمَّا لغلبة (۱) انفعال (۱) نفسه لخاطر السوء، وإمَّا لسلطان ألعادات، وبعضهم (۱) وهو خيرهم (۱) يجعل البابين محلاً صالحاً مدخلاً (۱۷) للدفع والنفع، حتى إنَّا شاهدنا ما لا يحصى قدره الآن: إذا سقطت دابة أحدهم، أو عثر هو، أو بغته حادث من هذا القبيل: نادى ببديهه الحس: ياهادياه، يا ابن علوان (۱۸)، ياجيلاني.

فما [من] (٩) مسلم عرف معنى الإيمان با لله حقّاً وتوحيده، وأنس بطرائق هذا الدين الحنيف قبل استيلاء الأحدوثات يرى شيئاً من هذا حسناً، بل جائزاً (١١)، بل معصية لا يدافع (١٢) التوحيد (١٢) فضلاً عن (١٤) أن يؤصّل كونه بابـاً من الدين؛ والدين بحمد الله

<sup>(</sup>١) كذا في جميع النسخ ولعلُّ الصواب : ((مًّا)) كما في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٢) كلمة ((به)) ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((لغبة)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٤) في (ح) : ((انفال)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((أو بعضهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) يريد خير الشرَّين كما هو الظاهر من كلامه.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : <sub>((</sub>ومدخلاً<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((يا بن علوان)) وهو خطأ في النسخ.

<sup>(</sup>٩) كلمة ((من)) في (ح) ساقطة.

<sup>(</sup>۱۰) ني (ح) : ((جائز)).

<sup>(</sup>١١) في (ح) و(هـ) : ((بلا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) في (ح) و(هـ) : ((لا تدافع)).

<sup>(</sup>١٣) بهامش (م) حيال هذه الكلمة كتبت عبارة : (رالحمد الله. اللهمَّ اهدنا ولا تضلنا. قاتل الله من قال : إنَّ هذا بحرد توسل أو عبارة موهمة بمنزلة لغو اليمين. فإنَّ وا الله هذا هو الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله إلاَّ بالإقلاع عنه، وإبداله يافراد الله تعالى بأنواع العبادة كلها. فإن لم يكن هذا شركًا؛ فما الشرك الذي بعث الله رسله تنهى عنه».

<sup>(</sup>۱٤) في (ح) : ((من)).

العود إلى

من شىرك

العامة

واضح المناهج، بيّن المدارج(١)، لا يحتمل أوهام من زلّ.

أفيقول ذو عقل: أنَّ ما حكيناه ((بحرَّد توسُّل<sup>(۲)</sup> وعبارة/ موهمة، بمنزلة اللغو في اليمين؟)) إلاَّ من لا يفهم ولا يدري.

ومن عجيب ما أتته العامَّة من طرائف هذا الباب وغرائبه الفاحشة التي زعم ذلك القائل: (رأنَّها بحرَّد توسُّل وعبارة موهمة) ما شاهدناه بالمعاينة في راية مشهد من المشاهد: ((هذه راية البحر التيَّار. فلان ابن فلان، به أستغيث أو أستجير، وبه أعوذ (٢) من النار) وإلى هذا اللفظ زيادة تركتها، لأنّي لا أستثبتها الآن، وهي من هذا النمط المستطرف.

<sup>(</sup>١) مدارج : جمع مدرج، والمُدرَج في اللغة الطريق. انظر : المصباح المنير ص/٧٣.

<sup>(</sup>٢) يقول الشوكاني ـ رحمه الله ـ في ((الدر النصيد)) ص/٧٣-٧٧ : (ولكن من زعم أنه لم يقع منه إلا بحرد التوسل وهو يعتقد من تعظيم ذلك الميت ما لا يجوز اعتقاده في أحد من المحلوقين، وزاد على بحرَّد الاعتقاد فتقرَّب إلى الأموات بالذبائح والنذور وناداهم مستغيثاً بهم عند الحاجة، فهذا كاذب في دعواه أنَّه متوسلٌ فقط، فلو كان الأمر كما زعمه لم يقع منه شيء من ذلك، والمتوسل به لا يحتاج إلى رشوة بنذر أو ذبح، ولا تعظيم ولا اعتقاد، لأنَّ المدعو هو الله سبحانه، وهو أيضاً الجيب ولا تأثير لمن وقع به التوسلُ بالعمل الصالح، فأي حدوى في رشوة من قد صار تحت أطباق الثرى بشيء من ذلك؟ وهل هذا إلا فعل من يعتقد التأثير اشتراكاً أو استقلالاً؟ ولا أعدل من شهادة أفعال جوارح الإنسان على بطلان ما ينطق به لسانه من الدعاوي الباطلة العاطلة، بـل مـن زعم أنّه لم يحصل منه إلاً بحرَّد التوسلُ وهو يقول بلسانه يا فلان منادياً لمن يعتقده من الأموات فهو كاذب على نفسـه، ومـن أنكر حصول النداء للأموات والاستغاثة بهم استقلالاً فليخبرنا ما معنى ما نسمع في الأقطار اليمنية من قولهـم: يا ابن علوان، يا فلان يا فلان؟). انتهى.

<sup>(</sup>٣) أعوذ : لفظ ((عاذ)) وما تصرَّف عنه يطلق على الالتجاء والاعتصام والتحرز، تقول : استعذت با لله وعذت به معاذاً وعياذاً اعتصمت به. انظر : لسان العرب (٤٦٤/٩) مادة ((عوذ))، والمصباح المنير ص/١٦٦.

وحقيقة الاستعاذة كما قال ابن القيّم: الهروب من شيء تخافه إلى من يعصمك منه، ولهذا يسمَّى المستعاذ به معاذاً وملجاً ووزراً. [بدائع الفوائد (جـ٢٧٥/٢)].

والاستعادة بالمخلوق لا تجوز مطلقاً، بل هي من الشرك، وقد نصَّ على ذلك أثمة الإسلام كالإمام أحمد وغيره. انظر : الاستغاثة (٤٩/٢)، وبحموع الفتاوى (٢٦٦/١)، وتيسير العزيز الحميد ص/٥٥٠\_ ٢٦٥.

ومن عجيب طرائفهم في هذا الباب: قول بعضهم من قصيدة وهو<sup>(۱)</sup> شيء يقشعر منه الجلد، وإنَّما حكيناه لما زعم القائل: أنَّها عبارة موهمة بمنزلة لغو اليمين.

يا سيدي يا صفي الدِيْنِ يا سندِي ومفتحَوِي الدهر أنت المسلاذ لما أخشى ضرورت وأنت لي ملحاً من حادث الدهر المسدد (۲) بمواد اللطف منك وكن لي الكفيل بكشف (۱) الضرّ [ونيل] (الظفر وامن علي بتوفية وعافية وحير خاتمة مهما انقضى عمري وكف (۵) عنّسا أكسف الظسالمين إذا امتدت بسبوء وأمر مؤلم نكر فإنّي عبدك الراجي (۱) بودّك (۷) ما أمّلتُه (۱) يا صفي السادة الغرر وقد مددت يد (۱) الرجوى على ثقة مني لنيل الذي أمّلتُ من وطري

<sup>(</sup>۱) في (ح) و(م) : ((وهي)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((امدني)).

<sup>(</sup>٣) كلمة ((بكشف)) غير واضحة في (ح) و(هـ)، وفي الأصل موضحة بالهامش.

<sup>(</sup>٤) كلمة [ونيل] ساقطة من جميع النسخ عدا (م).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((واكف)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((الزاجي)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في جميع النسخ ((مودك)) والتصويب من تيسير العزيز الحميد.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((أمتله)) وهو خطأ.

وفي (م) : ((آمله)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((بد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) لم أقف على قائلها، وقد نقل حزءً منها الشبخ سليمان آل الشيخ في تيسير العزيز الحميد كما في ص/٢٦٦. قلت: وكم لها من نظائر وأخوات في منظوم من غلا من المتصوفة في الأولياء والصالحين؛ حيث خلعوا عن أوليائهم لباس العبودية وأعطوهم حق الإلهية والربوبية؛ فزعموا أنَّ لهم التصرُّف والتصريف في الملك والملكوت ثمَّ عملوا بمقتضى ذلك من سؤالهم والاستغاثة بهم في جلب الخيرات ودفع الكربات، فوقعوا في الشرك. ولا حول ولا قوة إلاَّ با لله.

ومثل هذه القصيدة في الضلالة أو أوغل منها قول البوصيري في ميميته المشهورة : يا أكرم الخلق مالى من ألوذ به \*\*\* سواك عند حدوث الحادث العمم.

فلا ندري أي معنى اختص به الخالق بعد هذه المنزلة من كيفية مطلب أو تحصيل مأرب؟ وماذا أبقى هذا المتكلم الخبيث لخالقه من الأمر؟ فإنْ كان هذا، أو ما يُعْطَى (۱) شيئاً منه ((عبارة موهمة بمنزلة لغو اليمين)) فعلى السفسطة (۲) السلام (۳).

فإنَّ المشركين أهل الأوثان ما يؤهِّلون كلَّ ما عبدوه من دون الله لشيء من هذا/، ولا لما هو أقل منه، كما سنشرح لك حالههم =إن شاء الله تعالى=(١).

ومن غرائب العامَّة في هذا الباب : ما حدَّثنا به الثقات الأثبات عن حيٍّ من الأعراب، حضرت أحدهم الوفاة. فقيل (٥) له : قل لا إله إلا الله. فقال : أين الله؟ قل : [يا] (١) عمراه. كذا حدَّث أولئك سيِّد (٧) ذلك الحي بمجمع (٨) من أهل المحل، على وجه اليقين المشهور عندهم.

ومن ذلك: أنَّ حيَّالُ<sup>(٩)</sup> من أهل البوادي إذا<sup>(١١)</sup> أرسلوا أنعامهم للمرعى. قالوا: في حفظك يا فلان، يعنون ساكن مشهدهم، وأنَّهم إذا أرادوا العزم<sup>(١١)</sup> إلى جهة استأذنوه، والعمل في الجواب على قيِّم المشهد<sup>(٢١)</sup>؛ حتى إنَّه اشتدَّ المرض برجلٍ من العامَّة، فعزم إلى الولي يستجير به، أو عنده من الموت فهلك هنالك، نسأل الله العافية.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((وما يعطي)).

<sup>(</sup>٢) السفسطة تقدُّم تعريفها. انظر : صفحة (٢٧٧).

<sup>(</sup>٣) ما قاله هذا الناظم شرك قبيح وكفر صريح؛ وذلك لما تضمُّنه قوله من صرف الدعاء لغير الله تعالى، وطلسب اللجأ والملاذة تمَّن لا يملك لنفسه \_ فضلاً عن غيره \_ نفعاً ولا ضرًّا.

<sup>(</sup>٤) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (م).

 <sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((فقبل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) كلمة [يا] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>٧) في (ح): ((سند)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((بحمع)) بإسقاط الباء وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((أحيا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : (رإذ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۱) العزم هنا بمعنى السفر.

<sup>(</sup>١٢) قيِّم المشهد هو السادن الذي يقوم على خدمة المشهد وحراسته، ويزيِّن الشرك لزوَّار المشهد بما يحكيــه لهــم من الحكايات الكاذبة عن قدرة الميَّت في الدفع والنفع وذلك حرصاً على الحطام، وأكل أموال الناس بالباطل.

ومنهم من يخاطب الولي برعمه فيقول: يا خالق الوُلدي (١) ذِي (٢) تخلقه مطهور (٣)؛ ومنهم أقوام يخاطبون مقبوراً من مسافة أربعة بُرُد (٤)، وينادونه يسألونه المطر، وكثيرون له لا يدخلون تحت حدِّ الإحصاء إذا كان الحلف باسم الله فربَّما أقدم عليه الحالف (٥)، حتى إذا كان بصاحب القبر أو حوله فلا يتجاسر قطُّ إن كانت يميناً فلساحرة (١)، وقد لا يرضى المحلوف لسه إلاَّ بذلسك، دون الرسم

<sup>=</sup> انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢٥٧/٢)، وإغاثة اللهفان (٢٣٤/١)، والدر النضيد ص٩٣/، وشرح الصدور بتحريم رفع القبور للشوكاني المطبوع ضمن الجامع الفريد ص٧٨/.

<sup>(</sup>١) كذا ضبطت في الأصل و(ح) و(هـ).

والوُلْدِي جمع ولد. والولد في اللغة يجمع على وُلْدٍ، ووِلْدة، وإلْدةٍ وأولاد. انظر : القاموس المحيط (٢٥٠/١) باب الدال ـ فصل الواو، ولسان العرب (٣٩٣/١) مادة ((ولد)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : <sub>((</sub>دي<sub>))</sub> وهو تصحيف.

وذِي من الأسماء الموصولة وهي بمعنى الذي، وتسمى ((ذور)) الطائية والأشهر فيها أن تكون مبنية على الضم، ومنهم من حكى إعرابها كإعراب جمع المؤنث السالم، فتقول: حاءني ذو قام، ورأيت ذا قام، ومررت بذي قام أي بالذي قام. انظر: شرح ابن عقيل (١٣٢/١)، وأوضح المسالك مع شرحه ضياء السالك (حـ١٧/١).

<sup>(</sup>٣) مطهور هنا : بمعنى مختون.

<sup>(</sup>٤) بُرُد جميع بريد، وهو اثنا عشر ميلاً، وأربعة بُرُد تساوي (٤٨) ميلاً، والميل أربعة آلاف ذراع. انظر : القاموس المحيط (٤٤/١) باب : الدال ـ فصل الباء، ولسان العرب (٣٦٧/١) مادة ((برد))، والنهاية في غريب الحديث (١١٦/١).

والعدد هنا لا مفهوم له؛ فلو دعا مقبوراً بينه وبينه ذراع فقد أشرك با لله تعالى.

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((الخالف)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) إقدام الحالف على اليمين الكاذبة إن كانت با لله تعالى، وعدم إقدامه عليها إن كانت بصاحب القبر شرك أكبر عرج من ملّة الإسلام.

يقول العلامة سليمان آل الشيخ ـ رحمه الله ـ في تيسير العزيز الحميد ص/٩٥ ـ ٩٥: (...لكن الذي يجعله عبّاد القبور إذا طلبت من أحدهم اليمين بالله أعطاك ما شعت من الأيمان صادقاً أو كاذباً. فإذا طلبت منه اليمين بالله ين الشيخ أو تربته أو حياته، ونحو ذلك لم يقدم على اليمين به إن كان كاذباً. فهذا شرك أكبر بلا ريب، لأنّ المحلوف به عندهم أحوف وأجل وأعظم من الله. وهذا ما بلغ إليه شرك عبّاد الأصنام، لأنّ جهد اليمين عندهم هو الحلف بالله كما قال تعالى: ﴿واقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت﴾ [النحل: ٣٨]، فمن كان جهد يمينه الحلف بالشيخ أو بحياته أو تربته فهو أكبر شركاً منهم، فهذا هو تفصيل القول في هذه المسألة). انتهى؛ وانظر: المصدر نفسه ص/٣٣٦، ٤٨٥، وبحموع الفتاوى (١٩/١٥)، ونيل الأوطار (حـ٤/٨).

الشرعي<sup>(١)</sup>. ويعتقد أنَّه [إن]<sup>(٢)</sup> أقدم الحالف، فإمَّا بارٌّ أو بادره الولي بالعقوبة<sup>(٣)</sup>.

وهذا باب عمَّت به البلوى وأصاب شواظه (٤) كثيراً من العامَّة، لا يرضى من خصمه مثلاً - إلاَّ باليمين على الشيخ أو به وساعدهم في ذلك بعض الذين انتصبوا للحكومة بين العباد، لجهل بما يلزم الذمَّة. وكانت منهم تلك المساعدة أوقع (٥) في الخطر من جهالة العامَّة، لما أنَّها صورة تقريرٍ ممَّن يظنونه أخا علمٍ. فيقول ذلك الحاكم: لا بأس (١)، أجبه (٧) إلى الحلف على قبر الشيخ. فإن رجع عن الإصرار على اليمين ظنَّ الحاكم أنْ قد أتى على الوجه الأحمد الذي به يخرج الحقَّ ممَّن هو (٨) عليه.

<sup>(</sup>١) الذي يظهر أنّه يقصد بالرسم الشرعي هنا صفة اليمين الشرعية؛ وصفة اليمين الشرعية كما بيّنها العلماء \_ هي أن يُحلَّف با لله الذي لا إله إلا هو، ولا يؤمر بأكثر من ذلك؛ لما رُوي عن ابن عباس \_ رضي الله عنهما \_ أنّ النبي على قال \_ يعني لرجل حلّفه \_ : ((احلف بالذي لا إله إلا هو ما له عندك شيء)). أخرجه أبوداود في كتاب الأقضية من سننه، باب : كيف اليمين؟ (١٤/٤) رقم (٣٦٢٠).

انظر : تبصرة الحكام لابن فرحون (١٤٧/١)، والقضاء ونظامه في الكتاب والسنَّة ص/٤٢٦.

<sup>(</sup>٢) كلمة [أن] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) خوف الحالف بصاحب القبر أو عنده أن يعاجله بالعقوبة إن كان كاذباً شرك أكبر، وذلك لأنَّ هذا الحنوف هو خوف السير \_ وهو أن يخاف من غير الله أن يصيبه بما يشاء من مرض أو فقر أو قتل أو نحو ذلك بقدرت \_ فلايجوز تعليق هذا الحوف بغير الله تعالى؛ لأنَّ هذا من لوازم الإلهية، فصرفه لغير الله تعالى شرك أكبر. وقد \_ أمر الله تعالى بإفراده وحده لا شريك له بهذا الحوف كما في قوله تعالى : ﴿ إِنّما ذلكم الشيطان يخوف \_ أولياءه فلا تخافوهم وحافون إن كنتم مؤمنين ﴾ [آل عمران : ١٧٥]، وقوله : ﴿ وإياي فارهبون ﴾ [البقرة : م الله وقوله : ﴿ والله الله والله الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله ﴾ [الأحزاب : ٣٩].

انظر: تيسير العزيز الحميد ص/٤٨٤-٤٨٥.

<sup>(</sup>٤) شواظه : الشواظ في الأصل يطلق على اللهب الذي لا دخان فيه، ويطلق أيضاً على حرّ الشمس فيقال : أصابني شواظ الشمس أي حرُّها. انظر : القاموس المحيط (٥٨٤/٢) باب : الظاء \_ فصل الشين، ولسان العرب (٢٣٧/٧) مادة ((شوظ)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : (رأو وقع)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((لا بأس به)).

<sup>(</sup>Y) في (م) : ((احيه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : بعد كلمة ((هو)) كلمة ((مطلقة)) وهي مقحمة، لا وجه لها.

وما علم [ما] (١) تضمَّنه مقامه هذا من تبديل حكم الله تعالى؛ إذ حكمه الذي لا يلتبس : مطلق اليمين إلاَّ ما صحَّ فيه تغليظ بزمان أو مكان مشلاً \_ إن كان \_ فبشخصه (٢) و شخص دليله (٣)، بحيث إنَّ الإجابة إلى تغليظٍ لم يَرِد به شرعٌ صحيح،

وشخصه : الشخص يطلق على ذات الشيء وعينه. انظر : المعجم الوسيط (٤٧٥/١).

والمراد هنا : التخصيص إذ فيه معنى العينية أو التعيين.

(٣) اتفق العلماء على مشروعية تغليظ اليمين بالألفاظ في حقّ أهل الذمة لما رواه أبو هريرة على : قال : قال رسول الله على مشروعية تغليظ اليمين بالألفاظ في حقّ أنزل التوراة على موسى ما تجدون في التوراة على من زنى إذا أحصن؟)) الحديث. أخرجه أبو داود في كتاب الحدود، باب : رجم الزانييسن (٩٨/٤٥) رقم (٠٤٤٥). وألحقوا بالتغليظ بالألفاظ التغليظ بالأزمنة والأمكنة التي يعظمونها ويتوقّون الكذب فيها أو عندها مثل كنائسهم وأماكن عباداتهم، وكأيّامهم كالسبت عند اليهود والأحد عند النصارى كما أنهم لا يُحلّفون إلا با لله العظيم. واختلفوا في مشروعية تغليظ اليمين بالزمان أو المكان في حقّ المسلمين على قولين: القول الأول : أنه يشرع تغليظها بالزمان والمكان في الدماء واللعان والمال الكثير وذلك كربع دينار فأكثر، وبه قال مالك والشافعي. وخص مالك ـ رحمه الله ـ المكان بمنير النبي الله إن كان بالمدينة، وفي غيرها ففي مسجدهم الأعظم عند المنبر. وأمًّا بالزمان فعند الساعات التي يحضر الناس فيها بالمساجد ويجتمعون للصلاة، مسجدهم الأعظم عند المنبر. وأمًّا بالزمان فعند الساعات التي يحضر الناس فيها بالمساجد ويجتمعون للصلاة،

القول الثاني : أنَّه لا يشرع تغليظ اليمين بزمان أو مكان في حق المسلم، بل يكتفي بتحليفه بــا لله تعــالي، ولا يزاد على ذلك. وبه قال أبو حنيفة وصاحباه وأحمد في المشهور عنه، وهو مذهب الظاهرية.

وأمًّا القائلون بعدم مشروعية التغليظ فقد استدلوا بعموم الأدلة التي جاء فيها ذكر اليمين مطلقة ولم تقيَّد بزمان أو مكان معيِّن كقوله تعالى : ﴿ فيقسمان با لله لشهادتنا أحق من شهادتهما ﴾ [المائدة : ١٠٧]. وكما جاء في استحلاف النبي ﷺ : ((آ لله ما أردت إلا واحدة)) أخرجه أبو داود في السنن (٢/٥٥٦) رقم (٢٠٢١). واستدلوا أيضاً بقصة اختصام زيد بن ثابت مع ابن مطيع في دار كانت بينهما إلى مروان بن الحكم، فقال زيد : (أحلف له مكاني، فقال مروان لا إلا عند مقاطع الحدود يعني منبر النبي ﷺ و وحعل زيد يحلف أنَّ حقَّه لحق، ويأبي أن يحلف عند المنبر). أورد هذه القصة مالك في الموطأ، باب ما جاء في اليمين على المنبر (٢/٠٧١) برقم (٣١٣٠)، والبخاري في كتاب الشهادات من صحيحه باب يحلف المدَّعي عليه حيثما و جبت عليه اليمين، ولا يصرف من موضع إلى غيره (جـ٣/٤٢). فقالوا : لو كان ذلك لازماً لما احتمل أن يأباه زيد هذه.

<sup>(</sup>١) كلمة [ما] ساقطة من (ح)، ومطموسة في (م).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((في شخصه)).

والإلزام<sup>(۱)</sup> به بلا وجه بيّن، واعتبار هذه الجهة: قول [على]<sup>(۱)</sup> الله بما يصف  $^{(1)}$  اللسان، وتشريع<sup>(1)</sup> في الدين لم يأذن به الله<sup>(۱)</sup>، وتقرير لهذه الشناعة<sup>(۱)</sup> في قلوب العامّة \_ وقد بعثت الرسل<sup>(۱)</sup> بقلع أظفارها<sup>(۱)</sup>، وإيثار<sup>(۱)</sup> لغير الله عليه \_ والخوف ممّّا سواه دونه، وهدم الوقوف على مطلق رسم ديني بقبح ضدّّه.

ولقد بلغنا أنَّ رجلاً من أهل ذمار (۱۰) وليَ القضاء بمدينة (ربيت الفقيه ابن عصرنا هذا؛ فتداعي [عنده] (۱۲) رجلان من أهل الجهة

<sup>=</sup> وقالوا أيضاً: إنَّ تخصيص التحليف بمكان وزمان تعظيم غير اسم الله تبارك وتعالى، وفيه معنى الإشراك في التعظيم. انظر: بدائع الصنائع (٢٧٢/٦-٢٢٨)، والموطأ (٢٥١/٢)، والأم للشافعي (٢٠١٣)، والاستذكار (٣٦٠/٢٨)، وبداية المحتهد (٢٧/٢)، وأحكام القرآن لابن العربي (٢٤٢/٢)، والمغسني (٤١/٤٦-٢٤٧)، وروضة الطالبين (٨/٤٥)، وتبصرة الأحكام (١٤٧/١)، وفتح الباري (٢٥٤/٦)، والحلي (٤٧/١٥).

والراجع هو جواز تغليظ اليمين بالتحليف في المساجد وغيرها ثمَّا شرع للمسلمين تعظيمه.

يقول شيخ الإسلام في ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (٨٢٠/٢): ((وقد ذكر طائفة من متأخري الفقهاء من أصحابنا وغيرهم أنَّ اليمين تغلظ ببيت المقدس بالتحليف عند الصحرة كما تغلظ في المسجد الحرام بالتحليف بين الركن والمقام، وكما تغلظ في مسجده الله بالتحليف عند منبره، ولكن ليس لهذا أصل في كلام الإمام أحمد ونحوه من الأثمة، بل السنَّة أن تغلظ اليمين فيها كما تغلظ في سائر المساجد عند المنبر، ولا تغلظ اليمين بالتحليف عند ما لم يشرع للمسلمين تعظيمه، كما لا تغلظ بالتحليف عند المشاهد ومقامات الأنبياء، ومن فعل ذلك فهو مبتدع ضال مخالف للشريعة). انتهى.

<sup>(</sup>١) في (ح): ((والألزم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) كلمة : [على] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((تصفه))،

<sup>(</sup>٤) في (ح) و (هـ) : ((وتشنيع)) وهو تجريف.

<sup>(</sup>٥) لعله يشير بذلك إلى قوله تعالى : ﴿ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام﴾ [النحل : ١١٦]، وقوله : ﴿أُم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ [الشورى : ٢١].

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((الصناعة)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((الرسل عليهم صلوات الله وسلامه)).

 <sup>(</sup>٨) كما بين المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ فإنَّ الرس قد بعثوا من أجل تقرير التوحيد ومحاربة ما يضاده من الشرك والتنديد. قال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كلَّ أمَّة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ [النحل : ٣٦].
 وقال تعالى : ﴿ وم الرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنَّه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ [الأنبياء : ٢٥].

 <sup>(</sup>٩) في (ح) : ((وإبثاراً)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) ذمار : \_ بكسر الذال وفتحها \_ مدينة كبيرة مشهورة باليمن تقع جنوب صنعاء بنحـو مشة كيـلاً. انظر : معجم البلدان (٧/٣)، والبلدان اليمانية عند ياقوت الحموي للأكوع ص/١٢٣.

<sup>(</sup>١١) في (هـ) : (رابن عجلان)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) ((بيت الفقيه ابن عجيل)) بلدة عامرة مشهورة في تهامة، تنسب إلى الفقيه عمر بن محمد بن حامد بن عجيل، وهي الآن من أعمال الحديدة. انظر : هجر العلم ومعاقله في اليمن للأكوع (٢٢١/١).

<sup>(</sup>١٣) كلمة [عنده] ساقطة من (ح).

وجبت اليمين على أحدهما. فأراد تحليف خصمه على [مشهد] (١) الفقيه أحمد بن موسى عجيل (١) عملاً بما في باله وعادة مَنْ هناك. فقال الحاكم: والله ما يحلف لك إلا في مقامي هذا. فألهم الله الرجل حينئذٍ للفطرة الإسلامية والطريقة الإبراهيمية (١).

ونمى (٤) إلينا (٥) بطريق (١) قوية أنَّ رجلاً حلف لغريمه أنْ لا حتَّ له، فبعد ذلك سأله اليمين بمعتقد يسمَّى ((شَوِيع)) فَنَكَل (٢) وسلَّم الدين.

أترى عاقلاً \_ فإنًا ننزًه العالم \_ يقول (^) : ((هذا [كلَّه](١) عبارة موهمة لعدم إحسان السالك [لذلك](١) العبارة/ اللائقة))؟.

(١) كلمة [مشهد] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) هو أحمد بن موسى بن علي بن عمر بن عجيل، المكنى بأبي العباس، من فقهاء الشافعية وكان عالماً محققاً في الفقه والنحو والحديث، توفي سنة (٦٩٠هـ). وقيل سنة (٦٨٤) والأول أصح.

انظر : طبقات الشافعية للسبكي (٤٠/٨) ـ وذكر فيها باسم أحمد بن عيسى وهو خطـاً، وطبقـات الشـافعية للأسنوي (٢٢٦/٢)، وهجر العلم ومعاقله في اليمن (٢٢٢/١)، ومعجم المولفين (٢/٠٢٣).

<sup>\*</sup>وكان على قبره تابوت وقبَّة كان يعتقد فيهما الجهلة من العامة النفع والضر، وقـد أزالهما بحمـد الله تعـالى وتوفيقه الإمام أحمد بن الإمام يحيى سنة (١٣٤٨هـ). انظر : هجر العلم ومعاقله في اليمن (٢٢٢/١-٢٢٣).

<sup>(</sup>٣) الطريقة الإبراهيمية هي ملّة أبينا إبراهيم الشكلة وهي الحنيفية السمحة المائلة عن الشرك إلى التوحيد، وهي دين الإسلام. قال تعالى : ﴿وَمِن يرغب عن ملّة إبراهيم إلاّ من سفه نفسه ﴾ [البقرة : ١٣٠]، وقال تعالى : ﴿وَمَا كَانَ إبراهيم يهوديًا ولا نصرانيًا ولكن كان حنيفًا مسلماً ﴾ [آل عمران : ٢٧]، وقال ﷺ: ((إنّي لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة)). أخرجه أحمد في المسند (٢٦٦/٥).

انظر : تفسير ابن جرير الطبري (حـ٩/٣هـ)، والنهاية لابن الأثير (١/١٥).

<sup>(</sup>٤) ونمى : يقال نمى الحديث ارتفع، ونميته أذعته على وجه النميمة. انظر : القاموس الحيط (٧٦/٤) باب الواو والياء ـ فصل النون، ولسان العرب (٢٩٧/١٤) مادة ((نمى)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((البنا)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((بطريقة)).

<sup>(</sup>٧) نكل: قال في المصباح المنير (ص/٣٣٨) ونكل نكلاً من باب تعب لغة ومنعها الأصمعي وهو الجُبْن والتأخر قال أبو زيد نكل إذا أراد أن يصنع شيئاً فهابه، ونكل عن اليمين امتنع منها. انتهى؛ وانظر: القاموس المحيط (٨١/٤) باب اللام ـ فصل النون.

<sup>(</sup>٨) كلمة ((يقول)) غير منقوطة في الأصل وفي (هـ) : ((بقول)) والمثبت من (ح) و(م).

<sup>(</sup>٩) كلمة [كله] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٠) كلمة [لذلك] غير واضحة في (هـ).

غرض المؤلف من سوق المائف العبار العبار كية المائة

وبالجملة: فأمر العامَّة في هذا النحو غريب بالنسبة إلى الإسلام؛ كلّ(١) من عرف الحقيقة، ونظر ما صاروا عليه من ذلك: وحد المضادَّة الله وتوحيده فاشية (١) [في] (١) كثير من أفعالهم وأقوالهم، وتقلُّبهم (١) وتصرُّفاتهم؛ [والطمع] (٥) في حصره طمع في محال، كضبط الربح والبحر، وهو ظاهر شهير على رؤس الخلائق.

وإنّما جهل قدره ومنافاته لِما دعت إليه الرسل لمّا تعفّت رسوم شرعهم عند الأكثرين، ولأنسهم بكثير من أضّدادها، ((وبضدّها تتبيّن الأشياء))(١)؛ فإنّه إنّما فاه هذا بهذه الكلمة، وهي قوله: ((قصارى أمرهم التوسُّل، وغايته تقع(٧) منهم عبارة موهمة)) لأنّه(٨) خفي [عليه](٩) مشارع الحقائق.

وما سقنا هذه الكلمات عن العامَّة إلاَّ على سبيل المثال، ليعلم غلطه (۱۰ في كون (رغاية أمرهم عبارة موهمة)). وهذا شيء لا يختص به الواحد والاَثنان، ولا البلدة والبلدتان (۱۲)، ولا القطر والقطران (۱۲)، بل عمَّ أمرُ المشاهد وعقائد الأموات (۱۳ حتى آل الأمر [إلى] (۱۲) أنّه جُنِي الشِّرك غضًا طريًا، ويبلغنا من ذلك الكثير، الذي لا تحويه

<sup>(</sup>١) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ صوابها : ((فكل)).

<sup>(</sup>۲) في (ح) و(هـ) : ((فاشبه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) كلمة [في] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((وتلعبهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) كلمة [والطمع] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٦) تقدُّم عزوه إلى قائله. انظر ص/٤١٦.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((نقع)) وهو تصحيف، وفي (م) : ((يقع) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (هـ).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((لا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) كلمة [عليه] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((خلطه))، وغير واضحة في (هـ).

<sup>(</sup>١١) في (ح): ((ولا البلدتان)).

<sup>(</sup>١٢) في (ح): ((ولا القطران)).

<sup>(</sup>١٣) المقصود بعقائد الأموات هنا : اعتقاد النفع والضرُّ فيهم.

<sup>(</sup>١٤) كلمة [إلى] ساقطة من (ح).

السطور (۱)، (سوى ما سمعناه وشاهدناه،) (۲) ونحن ببلدٍ أقلُّ شيء هذا القبيل فيها بحمد الله ـ بسل يكاد يلتحق بالمعدوم (۲) بالنظر إلى ما سواها، وإلاَّ فمن سكن يَفُرُسَ (۱)، والمُخَا (۱)، وعيرها من قطرنا هذا خاصَّة ـ كيف سواه ـ ؟ رأى العجب، إن كان حيًا (۷). والله الهادي.

[ومن ذلك : أنَّ امرأةً كُفَّ بصرُها، ومات ولدُها، فنادت وليَّها: أمَّا الله] (^) فقد صنع ما ترى، ولم يبقَ إلاَّ حَسَبُك (٩) [فيَّ] (١٠).

الصور من شرك العامة

العود إلى ذكسر

(٥) في (ح) : ((الجما)) وهو تصحيف.

والمحا مرفأ يمني إلى الشمال من باب المندب تبعد (٩٤) ك. م عن مدينة تعز. انظـر : معحـم المـدن والقبـائل اليمنية ص/٣٧٦، وموسوعة المدن العربية والإسلامية للدكتور يحيى الشامي ص/٤٣.

. (٦). صعدة : مدينة تاريخية عامرة مشهورة، تقع في أقصى الشمال من العاصمة صنعاء على بعد ٢٤٣ كيلاً، على الحدود اليمنية السعودية، وكانت تسمَّى قديماً (جُماع). انظر : معجم البلدان (٢٠٦/٣)، ومعجم المدن والقبائل اليمنية ص/٢٤٨، وموسوعة المدن العربية والإسلامية ص/١٣٨.

(٧)أي إن كان قلبه حيًّا.

(٨) مابين المعقوفتين سقط في (ح).

(٩) كذا ضبطت في الأصل و(ح) و(هـ) - وفي (م) : مهملة.

(١٠) كلمة [نِ] ليست نِ (ح) و(هـ).

انظر إلى هذا الشرك القبيح والكفر الصريح وما فيه من شكوى الخالق القوي القادر إلى المحلوق الضعيف العاجز؛ فهذا والله أعظم من شرك الأولين، فإنَّ المشركين الأوائل لم يكونوا يعتقدون في آلهتهم أنها تجيرهم من بأس الله، كما هو حاصل قول هذه المرأة الجاهلة، فإنَّا سمعنا الله تعالى يقول عنهم \_ إذا سئلوا \_ : ﴿ قَلَ مَن بَلُم من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون؟ سيقولون لله. قبل فأنَّى تسمون له والمؤمنون: ٨٨ \_ ٩٩]. يقول ابن الجوزي \_ رحمه الله \_ في تفسير هذه الآية : (قوله تعالى : ﴿ وهمو يجير ولا

<sup>(</sup>١) في (ح): ((الصدور)).

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٣) ولعلَّ هذا من آثار دعوة ابن الأمير الصنعاني وتلميذه النعمي \_ رحمهما الله تعالى \_ وفضل جهودهما العظيمة في بيان التوحيد ومحاربة الشرك حيث قبلَّ الشرك ببلدهما صنعاء وكاد أن يلتحق بالمعدوم في زمانهما؛ فلو هبَّ الدعاة في هذه الأزمنة وشمَّروا عن ساعد الجد فحدُّوا واحتهدوا في بيان هذا الأصل العظيم لتضاءل كثيراً أمرُ الشرك الذي عمَّ أكثر البلاد واستشرى شرره بين العباد ولا حول ولا قوة إلاً با لله.

<sup>(</sup>٤) يفرس مدينة يمنية من أعمال الحجرية، تقع بالجنوب الغربي من تعز بمسافة (٣٠) ك.م، وبها قبر أحمد بن علوان الـذي يعتقد فيه كثير من الجملة النفع والضر. انظر : معجم المدن والقبائل اليمنية ص/٤٧٥ وهجر العلم ومعاقله (٢٢٣/١).

ومن [ذلك ـ وهو من] أشهر عجائبهم المعلومة في نواحٍ من البلدان: شراؤهم الأولاد (٢) ـ بزعمهم ـ من الولي بشيء معين، فيبقى ثمنه رسماً حارياً يُؤدَّى كلَّ عام اللولي، وإن كانت أمرأة فمهرها له، أو نصف مهرها، إذ (٢) هي مشتراة منه، ولعله يُفْقَد (٤) شيءٌ من هذا في بعض النواحي؛ فكم له من أخواتٍ عند التصفَّح.

ومن ذلك \_ وهو من طرائفهم الشهيرة (٥) أيضاً \_ تركُ أشحارٍ ومراعٍ حول المشهد، لمكان قربها منه، مع الحاجة إليها. فتبقى على [ممر] (١) الأزمان سائبة (٧).

ومن عجائبهم: ما حدَّث به جمعٌ من أهل الدين: أنَّه وقع في زيارة بعض المشاهد اجتماعُ خلق كثير من الرجال والنساء والأطفال. فكان هناك من القبائح ما منه السحود للمُعْتَقَد (^^).

جار عليه أي : يمنع من السوء من شاء، ولا يمتنع منه من أراده بسوء. يقال : أحرت فلاناً، أي حميته،
 وأجرت عليه أي حميته). اهـ [زاد المسير (٤٨٧/٥)].

<sup>(</sup>١) مابين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٢) في (ح): ((للأولاد)).

 <sup>(</sup>٣) في (ح) : ((إذا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في الأصل : ((يعقد)) وهو تصحيف، والمثبت من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وهو من طريفهم الشهير)).

<sup>(</sup>٦) كلمة [بمر] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٧) وتسييب المزارع والمراعي للمشهد أشبه شيء بصنيع المشركين الأوائل؛ حيث كانوا يسيّبون السوائب لآلهتهم، فيجعلون لها تصيباً من الأنعام والحرث كما حكى الله ذلك عنهم بقوله: ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا حام ولكن الذين الذين كفروا يفترون على الله الكذب ﴿ [المائدة: ٣٠١]، وقوله: ﴿وجعلوا لله ممّا ذراً من الأنعام والحرث نصيباً فقالوا: هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا، فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله، وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون ﴾ [الأنعام: ١٣٦]، وقوله: ﴿ وقوله: ﴿ وَوَلِه عَلَونَ لَمَا لا يعلمون نصيباً ممّا رزقناهم ثا لله لتسألن عمّا كنتم تفترون ﴾.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((بحموع الفتاوى)) (٥ ٤٩/١) : (وإذا كـان لهذا وقف ولهذا وقف كـان وقف الشرك أعظم عندهم؛ مضاهات لمشركي العـرب الذيـن ذكرهـم الله في قولـه : ﴿وجعلـوا لله ثمَّا ذراً مـن الحـرث والأنعام نصيباً لها الأية. فيفضلون ما يجعل لغير الله على ما يجعل لله، ويقولون : الله غني وآلهتنا فقيرة). انتهى؛

<sup>(</sup>A) السجود لغير الله تقدَّم حكمه. انظر ص/٤٢١.

شاهد ذلك الجمع ما ذُكِرَ عياناً.

فلعلُّ هذا ((عبارةٌ موهمة، بمنزلة اللغو في اليمين))!!.

ولو كان المتكلّم بهذا في غير مكّة ـ شرَّفها الله تعالى ـ لجوَّزنا : أنَّه لم يبلغه، و لم يرَ شيئاً من هذه الضروب التي سردناها، أو نظائرها.

ومن ذلك \_ وهو من غرائب الانحلال من الدين \_ أنَّ جماعة من العامَّة خرجوا من مسجد بجوار مشهد، بعد أنْ صلُّوا فريضةً من المكتوبات. فدخلوا المشهد(١). فرفعوا وضمُّوا، وركعوا إلى جدار القَفَص(٢).

ومن ذلك ـ وهو أيضاً من طريف<sup>(٣)</sup> ما يحكى ـ أنَّ رحلاً سأل من فيه مُسْكَةٌ<sup>(١)</sup> من عَقْل، فقال : كيف رأيت الجمع لزيارة الشيخ؟.

فأجابه : لم أرَ أكثر منه، إلا في جبال عرفات، إلا أنَّى لم أرَهـم سـجدوا لله سحدةً قط، ولا صلُّوا مدةَ الثلاثة الآيَّام فريضةً.

فقال السائل: قد تحمُّلها عنهم الشيخ.

قلت : وباب (°) (( تحمّل الشميخ)) (۱) مصراعه (۷) مه بين بُصْرى (۸) وعدن (۱) قد اتّسع خرقه، وتسابع فتقه، ونسال رشماش زقومه (۱۰)

<sup>(</sup>١) في (ح): ((المسحد)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٢) أي التابوت لأنَّه يكون في هيئة القفص.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((طريق)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) مستكة : المسكة في اللغة تطلق على العقـل يقـال : ليـس لـه مسكة أي عقـل. انظـر : لسـان العـرب (٤) مستكة )، والمصباح المنير ص/٢١٩ مادة ((مسك)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وبات)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((رباب قد تحمَّل الشيخ)).

<sup>(</sup>٧) مصراعاه : أي شطراه. انظر : المصباح المنير ص/١٢٩.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((بصر)) وهو خطأ.

وبُصْرَى : اسم لموضعين احداهما بالشام من أعمال دمشق، وهي بلدة مشهورة عند العرب قديماً وحديثاً. وقد ذكرها كثير من الشعراء في شعرهم. والثاني : اسم لموضع من قرى بغداد بالعراق قرب عكبراء. انظر : معجم البلدان (٤٤١/١).

<sup>(</sup>٩) عدن : من أهم مدن اليمن الجنوبي، وتقع على ساحل خليج عدن، وهي ميناء تجاري هام قديماً وحديثاً على ساحل المحيط الهندي. وثمَّة عدن ثانية وهي مدينة جبلية قريبة من صنعاء يقال لها ((عدن لاعة)).

انظر : معجم البلدان (٨٩/٤)، وموسوعة المدن العربية والإسلامية ص/١٤١-١٤١.

<sup>(</sup>١٠) زقومه : الزقوم شحر مرُّ المذاق، وقيل هو كل طعام يقتل؛ وهو طعام أهل النار يوم القيامـة كمـا في قولـه تعالى : ﴿إِنَّ شَحْرَةَ الزقوم طعام الأثيم﴾ [ ]. انظر : لسان العرب (٦١/٦) مادة ((زقم)).

الزاير والمعتقد، وساكن (١) البلد والمشهد؛ أمر (٢)؛ شهير في العامَّة، ولعلَّه عند الرجل ((عبارة موهمة))/ كما قال.

فقل لي : أيّ ملّة - صان الله ملّة الإسلام - لا يمانعها كلُّ ذلك، ولا يدافعها (٢)؟.

قلت : ولقد أذكرني هذا ما سمعت بعض الأفاضل يحدُّثه (١) : أنَّ رجلين قصدا للطائف (٥) من مكة المشرفة، وأحدهما يزعم : أنَّه من أهل العلم.

فقال له رفيقه ـ ببديهة الفطرة ـ: أهل الطائف لا يعرفون الله، إنَّما يعرفون ابن عباس. فأجابه(١): بأنَّ معرفتهم لابن عباس كافية. لأنَّه يعرف الله.

ويضاهيها (٧): ما حكاه لنا بعض من (١) جاور (١) بالبلد الحرام: أنَّ رجلاً كان ببعض المشاهد بمكة. فقال له بعض كبرائها: مقامك ههنا (١١) أكرم.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((وسكن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((أمير)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) ما يقع من العامَّة عند القبور من دعائهم المقبور والذبح والنذر له، والسجود بين يدي قبره أو ضريحه شرك أكبر يناقض التوحيد الذي دعت إليه جميع الرسل كما قال الله حلَّ وعلا : ﴿ولقد بعثنا في كل أمَّةٍ رسولاً أن اعبدوا الله واحتنبوا الطاغوت﴾. [النحل : ٣٦].

<sup>(</sup>٤) أي يحدُّث به.

<sup>(</sup>٥) في بقية النسخ ((الطائف)).

والطائف: مدينة في منطقة الحجاز، جيدة المناخ طبيّة الهواء، تقع على جبل غزوان إلى الجنسوب الشرقي من مكة المكرمة، وهي مدينة عربية قديمة، وكانت مركزاً لقبائل ثقيف، وقد فتحها النبي على سنة تسم للهجرة صلحاً. انظر: معجم البلدان (١٣٨/٤)، وموسوعة المدن العربية والإسلامية ص/١٣٨.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((فأجابهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : كتبت ((ويظاهيها)) بقلب الضاد ظاءً، وهي لهجة تميم كما تقدُّم مراراً.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((ما)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) ني (ح) و(هـ) : ((حاوز)).

<sup>(</sup>١٠) أي الطواف بالبيت الحرام.

<sup>(</sup>١١) قول هذا القائل: ((مقامك ههنا أكرم)) يحتمل أنّه يقصد الطواف بالمشهد، ويحتمل أنّه يريد أنَّ العكوف عند المشهد أفضل من الذهاب إلى البيت للطواف. وكلا القصدين ذميم. فأمَّا الطواف قهو عبادة لله وحده لا شريك له، ولا يكون إلاَّ بالكعبة المشرفة لقوله تعالى: ﴿ولْيطوَّفوا بالبيت العتيق﴾ [الحج: ٣٧٢]؛ فمن طاف يمكان غير الكعبة قاصداً التقرب لغير الله تعالى كالطواف بالقبور والمشاهد ونحوها فقد أشرك، وأمَّا لوطاف بتلك القبور قاصداً التقرب لله تعالى فهذا محرم؛ لأنّه بدعة ووسيلة إلى الشرك.

وما شئت من هذا الطغيان المجاوز؛ وبا لله (۱) لو ذهبنا ننقب عمَّا بِحَرَمِ (۱) الله من هذه الجهالات، وما يجرّيء عليه السُّفهاء هنالك. لحصلنا على ما يفوت الطاقة (۱) ضبطه إلاَّ تكلُّفاً \_ إن كان \_؛ [وفي الناس من يخاف الله، ويستحي من الكتاب والسنَّة] (۱)، وفي الناس من يتحاشى عن الإفراط، ((وإذا لم تستح فاصنع ما شئت)) (۰).

وأمّا ما يقع من العامّة عند التطام موج البحر، ونازلة باغتة، وجزئيات لا تنحصر من تبادر بوادرهم إلى دعاء الـولي، والاستغاثة، ونسيان الله، أو تشريكه فقط: فأمر أوسع من فجّ البَزّ (٢) وأُسْمِعْنَاه وصحّ لنا، بل ما= هو إلاّ = (٨) التواتر = الذي (٩) = هو أحلى الضرورات، لا يكاد يقع فيه مدافعة قطّ من أحدٍ من البشر. ولقد سمعت من بعض الإخوان: أنّه كان نازلاً بمدينة زَبِيْد (١٠) في سابق الأيّام، وأنّ بها قوماً يقرأون ((صحيح

<sup>=</sup> يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ــ في ((مجموع الفتاوى)) (١٠/٢٧) : (فلا يجوز لأحد أن يطوف بحجرة النبي ﷺ، ولا بغير ذلك من مقابر الأنبياء والصالحين، ولا بصحرة بيت المقدس، ولا بغير هؤلاء كالقبة التي فوق عرفات وأمثالها؛ بل ليس في الأرض مكان يطاف به كما يطاف بالكعبة. ومن اعتقد أنَّ الطواف بغيرها مشروع فهو شر ممَّن يعتقد جواز الصلاة إلى غير الكعبة). انتهى؛ وانظر : المصدر نفسه (٢١/٤)، وإغاثة اللهفان (٢٠/١)، ونواقض الإيمان القولية والعملية ص/٢٦٨، ٢٨١.

وأمًّا القصد الثاني وهو اعتقاد أنَّ العكوفُ عند قبور الأنبياء والصالحين للعبادة عندهـا أفضل مـن الطـواف والصلاة بالبيت الحرام فهو من البدع الذميمة. انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٧٤٨-٧٤٨/٢).

والاحتمال الثاني أرجح. إنظر : مصرع الشرك والخرافة ص/١١٥.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((وتا لله)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((في حرم))، وفي (م) : ((يحرمه)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (هـ).

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((المطاق)).

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٦) فج : الفج الطريق الواسع بين جبلين، وكُل طرَيق بَعُدَ فهـو فـج. انظـر : لسـان العـرب (١٨٥/١٠) مادة ((فحج)).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : <sub>((</sub>البر<sub>))</sub> وهو تصحيف.

البرُّهُ : بالفتح والتشديد من قرى العراق، وبز النهر بلسان أهل السواد آخره. انظر : معجم البلــدان للحمـوي (٢٠/١)، والقاموس المحيط (٢٣٦/٢) باب الزاي ـ فصل الباء.

ولعل المعنى الثاني هو المراد هنا، وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٨) ما بين الحاصرتين زيادة في المطبوعة من الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله تعالى ـ وبها يظهر المعنى.

<sup>(</sup>٩) كلمة ((الذي)) زِيادة في المطبوعة من الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله تعالى ـ وبها يظهر المعنى.

<sup>(</sup>١٠) مدينة زبيد تقدُّم التعريف بها. انظر ص/٤٧٠.

γ٥

البخاري)). فإذا فرغوا ـ إمَّا أحياناً أو مطلقاً ـ ذهبوا إلى مشهد/ الجَبَرْتِي (١)، فيما يغلب على ظني الآن، ويحتمل غيره. فيظلُّون عاكفين (١) هنالك ما شماء الله، وعليهم السكينة والوقار، وضرب من الخضوع [والتأدُّب] (١) لنازل الحفرة؛ فيا لله أعلم، هيل هذا عمل بشيء وجدوه في كتاب البخاري (١) أو غيره، أم ما هو؟.

ومن عجيب أمر العامَّة نداؤهم المقبور (ف): ذُبْ عن قبتك، وافعلْ ما يشيع به ذكرك في الآفاق. وصار كثير منهم وسيلته عند حبس القطر: الذَّهاب إلى المشهد، والعقر فيه (١) وسؤاله، وربَّما يقول السادن (٧) حرصاً على الحطام: حَبْسُ القطر بسبب الإساءة إلى الولي، أو مَنْعِكُمْ نذره مئلاً. فإنْ فعلوا ولم يحصل المطلوب تحدَّثوا بأنّه في مكَّة مثلاً (١).

<sup>(</sup>١) الجبرتي : لم يتبيَّن لي من هو.

<sup>(</sup>٢) العكوف عند القبور تقدُّمت صوره والحكم عليها. انظر ص/٤٣٠.

<sup>(</sup>٣) كلمة [والتأدب] ليست في (ح) و(هـ)، وهي في الأصل زيادة في الهـامش، و لم تظهر في المصورة، والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٤) لو قرأ هؤلاء صحيح المخاري وفهموه لعلموا أنَّ صنيعهم هذا عمل قبيح وشرك صريح؛ فقد حاء في صحيح المخاري ما يقرِّر أنَّ العكوف عند قبور الصالحين هو أصل الشرك ومبدؤه، فقد روى الإمام البخاري في تفسير قوله تعالى : ﴿وقالوا لا تذرنُ ودَّا ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق﴾ : كلام عباس ـ رضي الله عنهما ـ : (أسمياء رحال صالحين من قوم نوح. فلمًا همكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى بحالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا، فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك وتنسَّخ العلم عبدت). [صحيح البخاري (حد ٨٦/٦٠) رقم (٨٦/٦٠)].

<sup>(</sup>٥) في (م) : زيادة كلمة ((عن)) بعد كلمة ((المقبور)) وهي مقحمة لا وحه لها هنا.

 <sup>(</sup>٦) العقر : يطلق في اللغة على نحر الإبل ومنه قوله تعالى : ﴿فعقروا الناقة وعتوا عـن أمر ربُّهـم﴾ [الأعراف :
 ٧٧]. انظر : لسان العرب (٣١٣/٩) مادة ((عقر)).

والعقر أو الذبح عند القبور تقدُّم حكمه في صفحة (٥٥٠ ـ ٥٥١).

<sup>(</sup>٧) السادن : يطلق في اللغة على خادم الكعبة أو بيت الصنم. انظر : القاموس المحيط (٣٣٣/٤) بـاب النـون ــ فصل السين، ولسان العرب (٢٢٠/٦) مادة ((سدن)). والمراد هنا خادم المشهد وقد تقدَّم بيان مـا يقـوم بـه من اختلاق الأكاذيب والحكايات الباطنة في قدرة صاحب المشهد على النفـع والدفع ليـأكل أمـوال النـاس بالباطل. انظر : ص/ (٤٤٩).

<sup>(</sup>٨) أي بأنه غائب.

وكلُّ ما ذكرنا<sup>(۱)</sup> طامَّات<sup>(۱)</sup> بالغة، وضلالات فارغة، وجهالات باردة، لا يخفى وقوعها وكثرتها جدًّا ونكرها الأشنع. لولا مقالة ذلك القائل: (رأنَّ غاية ما يأتونه عبارة موهمة)) ما تشاغلنا بحكايتها، وهي لا تليق إلاَّ بِسَمَرِ المعطِّلة<sup>(۱)</sup>، ولكنَّ الله سبحانه (۱) إنَّما بعث الرسل، وأنزل الكتب، وصرَّف المعالم الدِّينية: لقلع عسروق الجهالات تأصيلاً وتفصيلاً.

ولقد<sup>(٥)</sup> تجاسر بعض العامَّة ـ زعماً منه أنَّه صادق الاعتقاد في الولي، أو ذو دَريَّةٍ عَمَّا ينبغي له ـ فقال: والله، أمَّا الولي فإنَّه يحيي الموت<sup>(١)</sup>، أمَّا الولي فلان فإنَّه حيَّ لا يموت<sup>(٧)</sup>، قوَّمَنِي هذا الجاثم وسط القبة، الذي زعمتم<sup>(٨)</sup> أنَّه لا يضرُّ ولا ينفع، والله إنَّه يفعل ويفعل.

ولست أقول لك : أنَّ قائل هذه الحوالق<sup>(١)</sup> واحد، ومقتضى مدذكره ذلك المجيب : أنَّ هذا خطأ في العبارة التي العلم بها علم زائد على العلم بأصل المعنى.

<sup>(</sup>١) في (ح): ((ما ذكر)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((باطامات)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) أي العاطلين عن العمل؛ فيجتمعون للأنس والسمر.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((سبحانه وتعالى)).

 <sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((حثى لقد)).

<sup>(</sup>٦) كذا بالأصل و(ح) و(م)، وفي الأصل و(ح) فوقها بين الأسطر كلمة ((كذا)) بخط رفيع، والمراد كـذا قـال على الحكاية.

وفي (هـ) : ((الموتى)) وهو الصواب لغةً.

والاعتقاد بأنَّ أحداً من الخلق يحيى الموتى شرك أكبر مخرخ من المُلَّة، والعياذ با للهُ؛ وذلك لأنَّ إحياء الموتى من خصائص الربِّ جلَّ وعلا، فاعتقاد هذه الصفة في مخلوق شرك با لله العظيم. يقول تعالى \_ مبيِّناً احتصاصه جلاً وعلا وحده بهذه الصفة، وأنَّ غيره لا يملىك منها شيئاً \_ : ﴿لا يملكون لأنفسهم ضرَّا ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياةً ولا نشوراً [الفرقان : ٣]. ويقول : ﴿الله الذي خلقكم ثمَّ رزقكم ثمَّ يحييكم هل من شركائكم من يفعل ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عمَّا يشركون [الروم : ٤٠].

<sup>(</sup>٧) الحياة الدائمة التي لم تسبق بفناء، ولا يلحقها زوال هي من عصائص الربُّ جلُّ وعلا؛ فاعتقادها في المخلوق شرك أكبر مخرج من الملَّة.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((زعم)).

<sup>(</sup>٩) الحوالق: جمع حالقة، والحالقة هي التي تستأصل الدين كما تستأصل الموسى الشعر.كما جماء في الحديث عن النبي ﷺ في فساد ذات البين ((لا أقول حالقة الشعر ولكن حالقة الدين)) انظر: لسان العرب (٢٩٣/٣) مادة ((حلق))، ومعالم السنن للخطابي بهامش سنن أبي داود (٢١٨/٥) عند شرحه للحديث رقم (٤٩١٩).

ومن عجيب أمر العامَّة: تصريحهم في كثيرٍ مَمَّا يُحْدِثه الله مِنْ (١) أَمْـرِهِ وشأنه في عباده وبلاده وملكه، / وتقليبه للدهر كيف يشاء. فيقولون (٢): فِعْلُ الولي. هذا أمرٌ شهير بينهم لا يستطاع جحده إلاَّ ظلماً وعلوًا (٢) ـ ومحض المكابرة الخالية عن شبهة لا تعذر (٤) \_ أو جهلاً بالواقع (٥).

ومن قولهم (١) في أوليائهم: ردَّ الجراد، أحرق (٢) الجِدَأه (٨)، علَّق الهرة في رأس الشجرة، يشفي المجانين، يقطع الحمَّى، يزيل الأمراض المؤلمة، حتى إنَّهم يقولون إذا قصد البلد التي معتقدهم فيها فئامٌ من الناس للإفساد [فيها] (٩)، ثمَّ رجعوا عنها، أو توقَّفوا (١٠) عن دخولها: ردَّهم الشيخ، وإنْ فعلوا بغيتهم قالوا مثلاً ــ: كان غائباً، أو ساخطاً عليهم (١١)، أو أي علَّةٍ اعتلوا بها.

وأمَّا الله(١٢) الذي(١٢) يقول(١٤): ﴿وما أصابكم من مصيبةٍ فبما كسبت أيديكم ﴾(١٥)، ﴿ولنذيقنَهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر، لعلَّهم

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((في)).

<sup>(</sup>٢) في (م): ((فيقول)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((غلواً)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((لا بعذر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وحهلاً بالواقع)).

<sup>(</sup>٦) ني (ح) و(هـ) : ((أقوالهم)).

<sup>(</sup>٧) في الأصل: ((أحزق)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>A) الجِدَأة : طائر معروف. من الجوارح الكاسرة، يجوز قتله في الحل والحرم كما ثبت في الصحيح. انظر : لسان العرب (٧٢/٣) مادة ((حداً)).

<sup>(</sup>٩) كلمة [فيها] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>١٠) في الأصل و(هـ) : ((ترفقوا)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>١١) ساخطاً عليهم : أي أنَّ الولي ـ بزعمهم ـ ساخط على أهل هذا الحي ولذا فلم يرد عدوِّهم. وهذه كلُّها تأويلات باردة واعتذرات ساذجة لا تروج إلاَّ على الدهماء والسذاج من العامَّة الذين لا حظَّ لهم في الشرع والنظر، وإلاَّ فمن كان له دين أو مسكة من عقل فإنَّه لا يقبل أمثال هذه الترهات والجهالات أو دونها.

<sup>(</sup>١٢) في (ح) و(هـ) : ((وأمَّا الله تعالى علوًّا كبيراً)). وفي (م) : ((وأمَّا الله عزَّ وجلَّ)).

<sup>(</sup>١٣) في (ح) : ((الذين)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱٤) في (ح) : ((بقول)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۵) سورة الشورى، الآية رقم (۳۰).

يرجعون ﴿ (١) ﴿ وَأُو لا يرون: أَنَّهُم يَفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرةً أَوْ مَرْتَيْنَ؟ ثُمَّ لا يَتُوبُـون، ولا [هم] (٢) يَذَكُّرُون ﴾ (الذي يقلِّب الدهر، ويدبِّر الأمر، وبيده الملك والملكوت) فما كأنَّه موجود فضلاً عن أن يكون سيَّر فيهم هذه القوارع.

وربَّما يقول القائل منهم بالجهة الصادقة من دون رويَّةٍ فيصادف<sup>(٥)</sup> ما أُمِرَ به، ويوافق<sup>(١)</sup> المهيع<sup>(١)</sup> الإسلامي.

ومن طريف أخبارهم: أنَّ منهم من يَمْرَض، فيلازم المشهد، يستجير به من ذلك (^)، ويتوصَّل (1) إلى زوال ما به من الداء الذي [قد] (١٠) أضناه، وخصوصاً إذا كان من نوع الماليخوليا (١١)، أو أمراض العقل، قائلا بلسان الحال والمقال أيضاً: فوإذا مرضت فهو يشفين (١١). أدام الله لدينا عوارف فضله.

<sup>(</sup>١) سورة السجدة، الآية رقم (٢١).

<sup>(</sup>٢) كلمة [هم] مطموسة في (هـ).

<sup>(</sup>٣) سورة التوبة، الآية رقم (١٢٦).

<sup>(</sup>٤) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

 <sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((فتصادف)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((وتوافق)).

<sup>(</sup>٧) المهيع أي الطريق. انظر: لسان العرب (١٨٠/١٥) مادة ((هيع)).

<sup>(</sup>٨) أي من سوء المرض.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((وبتوصل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [قد] ليست في (م).

<sup>(</sup>١١) في (هـ) : ((المالنحوليا)) وغير منقوطة في الأصل و(م) والمثبت من (ح).

والماليخوليا يسمَّى في لغة العرب بالوسوسة، وهمو مرض نفسي يصيب الدماغ، فيودي إلى تغيير الظنون والمفكر عن بحراهما الطبيعي إلى الحوف والرداءة. وهمو من أمراض التحييل. وسببه تغيُّر في المزاج. وإذا استحكم أدَّى إلى العطب والجنون والهذيان.

انظر : القانون في الطب لابن سيناء (٢/٦٥-٦٧)، والمنهج السُّوي والمنهل الروي في الطب النبوي للسـيوطي ص/٣٢٧.

<sup>(</sup>١٢) هذا اقتباس من كامل آية وهي قوله تعالى حكاية عن الخليل إبراهيم النا : ﴿ وَإِذَا مُرضَتَ فَهُمُ يَشْفَينَ ﴾ [الشعراء: ٨٠].

٧٧

ومنهم من يمكث في المشهد أيَّاماً محبوساً بلا صلاةٍ قطَّ، زاعماً أنَّه في حبس الولي وقيْده، لا يطلقه إلاَّ لحاجته (۱) وما في عقله الذي تقوم به [عليه] (۱) الحجة [اختـالال] (۱) وإنَّما فسدت فطرة الأغلف بطارئ العوائد، حتى كأنَّه لا يعقل.

[و] (أ) من طريف أقوالهم في أوليائهم: أنّه يضرب من تُظِلّم منه، أو شُكي به إليه \_ بصيغة المبني للمفعول فيهما \_ ويعزِل (أ) الوالي إذا لم يزره، ويأتي الولد إذا جومعت المرأة عند مشهده، ويسلب السلاح، ويقيّد ويُعيِّش ويحيِّر (أ) القوم، ويمترك بنادقهم قصب (أ)، وعاقلهم خنثي، لا أنثى ولا ذكر، ويعاقب من أخذ من ضريحه (أ) ورقة [لا] (أ) للبركة (أ) في الحال؛ حتى صار في بعض الجهات: أنَّ المرأة لا تدخل عند زوجها، حتى تعزم (أ) إلى الولي. وأنَّ رجلاً زعم أنَّ وليًّا نبَّه عليه في النوم: أن يبني عليه، قال: فبنيت خوفاً منه (أ).

قلت : وباب تنبيه الأموات \_ أي بإضافة تنبيهٍ إلى فاعله \_ كبـاب (١٣) ((تحمّـل الشيخ الصلاة وغيرها)) في السَّعة والشيوع. وا لله يغلقها (١٤) كلَّها بنصر دينه.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((لحاجة)).

<sup>(</sup>٢) كلمة [عليه] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) كلمة [اختلال] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٤) الراو ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٥) في (ح): ((ويغزل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((ويجبر)) - وفي (م) : ((ويجير)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) كذا في جميع النسخ على الحكاية لقولهم. وصوابها : ((قصباً)).

<sup>(</sup>٨) في الأصل ((ظريحه)) بقلب الضاد ظاء، والمثبت من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٩) كلمة [لا] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٠) في (م) كتبت ((للتبركة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۱) أي تذهب.

<sup>(</sup>۱۲) وهذا كله من تلاعب الشيطان وكيده بمن تعلَّق قلبه بغير الله تعالى حيث يتمثَّل له الشيطان بصورة من تعلَّق به من ولي أو شيخ فيخاطبه في المنام أو في اليقظة، ويأمره بأعمال شركية ليضلَّه بها عن سواء السبيل؛ فلحهله وشير كه يقع في حبائل الشيطان وشَرَكه والعياذ بالله. وتفصيل ذلك في مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٨/١ ١-١٧١).

<sup>(</sup>١٣) في الأصل : ((كتاب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٤) في (ح): ((يعلقها)) وهو تصحيف.

ومن<sup>(۱)</sup> عجيب أمرهم أنَّ امرأة جاءت قبراً فجعلت تقول: يـا سيِّدي بِعْتُ ماليَ، ورحلت<sup>(۱)</sup> إليك من مسافة كذا، سألتك با لله أن تشفي ولدي، فـإني جـار<sup>(۱)</sup> الله وجارك<sup>(۱)</sup>.

أهذه يا معشر المسلمين(٥) بحرَّد ((عبارة موهمة))؟.

القوم قد سَحَبَتْ عليهم العاداتُ والخيالاتُ، وتعفّي رسوم الفطر والأديان أذيالَها ما هم بالمحل الذي يزعمه لهم الخابطون.

ومن أذيال مصيبة المشاهد - التي أصيب بها الإسلام وشعائره - ما ظهر وانتشر في العامَّة في جهات كثيرة - كما هو معلوم مشاهد - أنَّ المساحد ربَّما تكون متروكة مهجورة، وفيها من التراب والعيدان والأوساخ، وزبِل/ الأنعام، وحِراق التنياك<sup>(۱)</sup> وغير ذلك ما لا يقل<sup>(۱)</sup>، ومشاهد الأموات : محترمة مكرَّمة ، محمَّرة منظّفة مكسوحة (۱) مرعيَّة ، مقامة متحاماة (۱).

144

<sup>(</sup>١) ني (م) : ((من)) بدون الواو.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((و جئت)).

 <sup>(</sup>٣) حار : الجار أو الجوار يطلق في اللغة ويراد به الحماية، يقال : هو في حار أو حوار بني فلان أي في حمايتهم.
 انظر: لسان العرب (١٤/٢)، والمعجم الوسيط (١٤٦/١) مادة (((حور)).

<sup>(</sup>٤) ولا يخفى ما في قولها : ((حار الله وحارك)) من الشرك والتنديد بسؤال الأموات والاستجارة بهم من دون الله تعالى. يقول شيخ الإسلام ابن تبعية في ((بحموع الفتاوى)) (١٩٩١، ٥٠٠ ) : (فليس لأحد أن يدعوا شيخاً ميتاً ولا غالباً؛ بل ولا يدعوا ميتاً ولا غالباً : لا من الأنبياء ولا غيرهم، فلا يقول لأحدهم : يا سيدي فلان! أنا في حسبك أو في جوارك، ولا يقول بك أستغيث، وبك أستجير. ولا يقول : إذا عثر : يا فلان. ولا يقول : محمد وعلى، ولا الست نفيسة، ولا سيّدي الشيخ أحمد، ولا الشيخ عبد القادر، ولا غير ذلك، ولا نحو ذلك مما فيه دعاء الميت والمعالمة، والاستغاثبة، والاستنصار به، بل ذلك من أفعال المشركين، وعبادات الضالين). انتهى

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((الإسلام)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) التنباكُ أو التمباك نوع من التبغ يدخن. والتبغ هو نسوع من الفصيلة الباذنجانية يستعمل تدخيسًا وسعوطاً ومضغاً، ومنه نوع يزرع للزينة. انظر : المعجم الوسيط (٨٢/١).

<sup>(</sup>٧) أي ثمًا لا يقل غزارة ووسحاً.

<sup>(</sup>٨) مكسوحة : أي مكنوسة. تقول : كسحت البيت كسحاً بمعنى كتسته. انظر : القياموس المحيط (٤٨٩/١) باب الحاء ـ فصل الكاف، والمصباح المنير ص/٢٠٣.

<sup>(</sup>٩) عناية القبوريين بالمشاهد أكثر منها بالمساحد هو من تعظيمهم للشرك واستخفافهم با لله وآياته ورسوله على. يقول شيخ الإسلام في الاستغاثة (٥٨٣/٢) : (وكثير من هؤلاء يخربون المساحد ويعمرون المشاهد؛ فتحد المسحد الذي بني للصلوات الحمس معطلاً عزباً ليس لـه كسـوة إلاً مـن النـاس وكأنّه خانـة مـن الخانـات،

أيقول أحدٌ (١٠ مَمَن تحقق (٢) بهذا الدين : كلُّ ما حكيناه ((عبارة موهمة بمنزلة اللغو في اليمين؟)) فبُعْدَاً (٢) للقوم الظالمين، وسُحْقاً لمن بدَّل حكم ربِّ العالمين.

ماذا ترى أيُّها المؤمن با لله، والمتحقِّق بتوحيده في كلِّ ماسلف تحريره؟

ومن عجائبهم: أنَّه أُخْرِبَ بناء على مُعْتَقَدٍ من الأموات، فصاحت أمرأة: من يشفي لنا مرضانا، من يقطع لنا حُمَّانا؟ آها أه عليك يا شريف. ولمَّا غُيِّر بعض المعتقدات صاحت العامة هاهنا سادة. غيرًوا أربابكم \_ بهذا اللفظ، أو نحوه \_ ثمَّ أقبلوا يزفُّون يقولون: أهكذا فعلتم بأربابنا؟ فنحن الآن نتقرَّب إليهم بقتلكم (١)، وإنَّهم أربابنا ولا نعرف غيرهم، ولا مُقْعِد لنا في هذا المكان إلاً هم.

فهذه قطرة سردناها ليعلم (٧) الأغبياء ما صار عليه الحال ممَّن لا يحصى كثرة. وجميع سكان البسيطة \_ إلاَّ من أنقذه (٨) الله \_ قد مسَّهم هذا المرض المضني، وعمَّهم هذا الداء العضال، وإن تفاوتوا (١٠) في الإيغال والإغراق (١٠) في هذه الضلالة؛ فكلَّ \_ إلاَّ من

<sup>=</sup> والمشهد الذي بني فعليه الستور وزينة الذهب والفضة والرخام، والنذور تغدوا وتروح إليه. فهل هــذا إلاَّ مـن استخفافهم با لله وبآياته ورسوله؟ وتعظيمهم للشرك). انتهى؛ وانظر : مجموع الفتاوى (٥/١٥).

 <sup>(</sup>١) في (ح) : ((أجد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((يتحقق)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((فبعد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((فضاحت)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) آهاً : كلمة تقال للتوجع وإظهار الحزن. انظر : القاموس المحيط (٤٠٠/٤) باب الهاء ـ فصل الهمزة.

<sup>(</sup>٦) وهذا الصنيع ـ وهو التقرَّب إلى الأموات بقتل من حرَّب البناء الذي عليهم ـ أشبه شيء بصنيع المشركين مع الخليل إبراهيم التَّيْخُ لمَّا كسَّر آلهتهم؛ حيث أقبلوا إليه يزفون ليقتلوه انتصاراً منهم لتلكُّ الآلهة كما حكى الله تعالى ذلك عنهم بقوله : هوقالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين، قالوا : سمعنا فتى يذكرهم يقال لمه إبراهيم، قالوا : فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون ...إلى قوله تعالى: هوقالوا حرقوه وانصروا ألهتكم إن كنتم فاعلين [الأنبياء : الآيات : ٥٩ ـ ٦٨]. وقوله : هوزاغ عليهم ضرباً باليمين، فأقبلوا إليه يزفون، قال : أتعبدون ما تنحتون، والله خلقكم وما تعملون؟ قالوا : ابنوا له بنياناً فألقوه في الجحيم، فأرادوا به كيداً فجعلناهم الأسفلين [الصافات : ١٩٨٩].

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : <sub>((</sub>لتعلم<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٨) في (م) : (رأنقذ)).

<sup>(</sup>٩) كلمة ((وإن تفاوتوا)) كررت في (هـ)، ولعله وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((الاغتراق)).

. . .

شاء الله ـ قد أخذ بحظه، [وشارك في أصل المعنى، من تعليت أمرهم بسكان القبور في جملة أمرهم] (۱). وأمَّا تفاصيلها: فغير مقدورة؛ وأحيوا هذه المشاهد بالتردد والدعاء، والنداء والعكوف، والمثول والتأدُّب، والتوقير والخضوع، لا يحصل منه في بيوت الله والصلاة المكتوبة، إلا ما لا نسبة بينه وبين ما في عرصات المشاهد، [بحيث] (۱) ينتابها، ويهبطها (۱) ويحبُّها، ويسمح / بالبذل لها، ويضيِّع لأجلها ولده وأهله، وكثيراً (١) من الفروض من لا يقوم (٥) في حقِّ الله تعالى برائحة (١) من ذلك، ولا يعرف الصلاة ولا المساحد، وهو اللائق بمن سلك تلك (١) السبيل، ثمَّ يتكلمون بما يناسب حالاتهم هذه، من مثل: أكرمنا الشيخ، أو بيَّن لنا إشارة. أو حصل [لنا] (٨) ما نطلب، ونجونا ممَّا نهرب، وشفى مريضنا، ونزل الغيث لنا؛ إذ (١) قصدناه وسألناه.

هذا مذهب عامَّة (۱۰) المقابرية، ومبلغ إدراكهم لهذه النحلة، ومنتهى فهمهم وحذقهم بها، وغاية مقامهم فيها. فأين هو (۱۱) من التوسُّل الذي سنعرفك إن شاء الله تعالى أنَّ التشبُّث به \_ (على فرض حصوله، أو اطِّراده)(۱۲) \_ فرقٌ من وراء

<sup>(</sup>١) ما بين المعقرفتين سقط في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) كلمة [بحيث] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٣) يهبطها : يقال هبطه هبطاً أنزله؛ فيكون متعدياً. انظر : الصحاح للحوهري (١٦٩/٣)، والمصباح المدير (٣) ٢٤٢)، والمصباح المدير صر٢٤٢. ولعلُّ المقصود هنا : ينزلها في قلبه. أي يجعل لها منزلةً ومكانة في قلبه. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>١٤) في (ح) : ((وكثير)) وهو خطأ.

<sup>(°)</sup> في (ح) : ((بقوم)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) برائحة أي بشيء. انظر : معنى المثل (ما له سارحة ولا رائحة) المتقدِّم في صفحة (٣٥٦).

<sup>(</sup>٧) كذا في (ح) و(م) و(هـ). وبالأصل لم تنقط، ورسمها محتمل لـ((ذلك)).

<sup>(</sup>٨) كلمة [لنا] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>۹) في (ح) : «إذا».

<sup>(</sup>۱۰) في (م) كتبت ((عامت)).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) و(هـ) : <sub>((</sub>فأينه<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>١٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثبتة في (م) وليست في (ح) و(هـ).

الجمع (١)، وأنَّ إضماره ـ على فرضه أيضاً ـ لا يمانع مقارفة (٢) المحذور في هذا الباب من منافاة (٢) نفس المقترف لشعار (١) التوحيد؟.

والكلام في النية : كالكلام في أجنبي عن القدر المعتبر.

وهؤلاء أشبه [شيء] (°) بالمقلّدة في الديانات، يرون صوراً وآثاراً يعملون عليها لا يدرون منشأها، ولا ما تولّدت منه وانبعثت عنه (۱).

وحاصله: أنَّ في أذهانهم فرعاً ومعلولاً. مقصورون (٢) على ذلك من دون حــذق بتحقيقه وأصله وعلَّته. أي لأنَّهم عامَّة (٨) هذه الطريقة غير الحاذقين فيها المرتبين فنونها،

<sup>(</sup>١) في (ح): ((الجميع)).

والفرق من وراء الجمع تقدُّم معناه. انظر ص/٣٧٦.

<sup>(</sup>٢) في (ح): ((مفارقة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((منافات)) بالتاء المفتوحة.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((لشعائر)).

<sup>(</sup>٥) كلمة [شيءٍ] ليست في (هـ).

<sup>(</sup>٦) وهذا من التقليد المذموم لأنَّ فيه إعراضاً عن ما أنزل الله تعالى من الهدى والبيِّنات وعدم الالتفات إلى ذلك اكتفاءً بما نشأ عليه من دين الآباء والأحداد، بالإضافة إلى كونه تقليداً لمن لا يعلم أنَّـه أهـل لأن يؤخذ بقوله وكلا الأمرين مذموم في كتاب الله. أمَّا الأول فقد جاء ذمه في قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قِيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا : بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا. أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون [البقرة : ١٧٠]، وقوله : ﴿وَإِذَا قِيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا، أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون أو المائدة : ١٠٤، وقوله : ﴿وَكَذَلْكُ مَا أَرْسَلنَا مِن قَبِلْكُ في قرية من نذير إلا قال مترفوها : إنّا وجدنا آباءنا على أمّة وإنّا على آثارهم مقتدون [الزحرف : ٢٣-٢٤]، إلى غير ذلك من الآيات. وأمّا الثاني فقد جاء ذمه في قوله تعالى: ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم الإسراء : ٣٦] أي لا تتبع. والتقليد ليس بعلم يتبيَّن به المقلّد صحة قول من قلّده أو أهليته لأن يتبع قوله.

انظر : حامع بیان العلم وفضله (۲/۷۷/ ۹۷۷/۲)، وبحمسوع الفتناوی (۲۱۰/۱۹) و(۲۱۰/۱۰، ۲۲، ۲۲۵)، وإعلام الموقعین (۲/۷۸، ۱۸۸).

<sup>(</sup>٧) في (ح) : <sub>((</sub>مقصرون)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) وهذا من اصطلاحات الصوفية وتقسيماتهم الباطلة حيث يقسمون أتباعهم إلى عامَّة وخاصة؛ ولذا تجد كشيراً في كلامهم هذه العبارات : (العامة) (الخاصة) (خاصة الخاصة)، ويفرِّقون بينها بفروق باطلة لا دليل عليها من كتاب أو سنَّة ؛ فالعامة عندهم هم من أوجب الله عليهم الوفاء إذا عاهدوا بالسنتهم عهداً، والخاصة هم من أوجب الله عليهم الوفاء إذا عاهدوا بالسنتهم عهداً، والحاصة هم من أوجب الله عليهم الوفاء إذا عقدوا بقلوبهم عقداً. انظر : معجم مصطلحات الصوفية للحفي ص/١٨١-١٨٨.

وكيفياتها، وتسويلها(١) المعمول على الكيد والإزلال(٢).

"وأمَّا الحاذقون بها، الصادقوا(") المعرفة فيها: فهم طور آخر يليق بمرتبتهم ومقامهم في هذا الباب. فهل أتتك أنباؤهم؟ إنَّهم يقولون (أنّه: هؤلاء المقرَّبون هم المخصوصون من الله بالإمداد، والمُلقى إليهم مقاليد التصرُّف والتصريف في عالم الإيجاد. ومن حُبي بهذه الحبوة (أن بذلنا له محض التألَّه والصبوة (أن) وما سألناه / ودعوناه إلاَّ أمراً مُكِّن منه، وصُرِّف فيه، وَوُلِيَّ نظره وتدبيره بولايةٍ عامَّةٍ تمكينيةٍ.

فالسؤال والاستغاثة، وماهو من واديهما هو من ذي أهلية تامَّة قائمة صالحة لتأهيلنا(٢) إيَّاها جميع ما أنكر منَّا من معاملتها.

والواقف بنا على بحرَّد التوسُّل فقط ـ كما قيل أيضاً على عامَّتنا ـ هو في القضية عامِّي أو واهمٌ، وللحقيقة التي نحن بها غير محقِّقٍ ولا فاهم (^^). انتهى.

(١) تسويلها : من التسويل وهو تحسين الباطل وتزيينه للإنسان. انظر : لسان العرب (٣٩/٦).

(٢) الإزلال : مأخوذ من الزلل وهو الخطأ. انظر : المصباح المنير ص/٩٧.

(٣) في (ح) و(م) : ((الصادقون)) وهو خطأ.

(٤) العبارة ما بين الحاصرتين" في (ح) و(هـ) كما يلي : (روأمًا الحاذقون بها، الصـادقوا المعرفة فيهـا فهـم طـور آخر يليق بمرتبتهم ومقامهم، فهل أتتك أنباؤهم؟ أنَّهم في هذا الباب يقولون)).

(٥) الحبوة : بفتح الحاء وكسرها ما يحبى به الرجل ويكرم به من العطية. انظر : لسان العرب (٣٧/٣) والمعجم الوسيط (٤/١) ١٥٤) مادة ((حبر)). ولعلَّ المراد هنا المنزلة.

(٦) الصبوة : أي الحب والشوق والميل إليه. انظر : لسان العرب (٢٨٣/٧) مادة ((صبو)).

(٧) في (ح) : ((لتأهيلها)).

(٨) لعلَّه يشير بذلك إلى عقيدة غلاة الصوفية في الأولياء والصالحين، وهي اعتقادهم بأنَّ لهـم التصـرُّف الشـامل الكامل في الكون والحياة، وأنَّهم خلفاء الربِّ سبحانه وتعالى في تصريف الحكم وتنفيذه في خلقه كمـا هـو مقتضى معتقدهم في الأقطاب والأبدال والنقباء.

يقول الشيخ أحمد التحاني : ((اعلم أنَّ حقيقة القطبانية هي الخلافة العظمي عن الحق مطلقاً في جميع الوجود جملة وتفصيلاً، حيثما كان الربُّ إلهاً كان هو خليفة في تصريف الحكم وتنفيذه في كل من عليه الوهية الله تعالى، ثمَّ قيامه بالبرزخية العظمي بين الحق والخلق؛ فلا يصل إلى الخلق شيء كائناً ما كان من الحق إلاَّ بحكم القطب وتوليه ونيابته عن الحق في ذلك، وتوصيله كل قسمة إلى محلها. ثمَّ قيامه في الوجود بروحانيته في كل

معتقد غـــلاة المقابريــــــة في الأوليــــــــاء والصالحين

VA s

= ذرة من ذرات الوجود جملة وتفصيلاً؛ فترى الكون كله أشباحاً لا حركة لها. وإنَّمنا هـو الروح القائم فيهنا جملة وتفصيلاً). انتهى [جواهر المعاني (٩٠/٢)، وانظر : نفس المصدر (٨٣/٢).

وقال ابن عربي الملحد في ((الفتوحات المكية)) (٣٥٧/٣) بعد ذكره لمقام القطبانية : (ولأصحاب هــذا المقـام التصريف والتصرُّف في العالم). اهـ.

ومن ذلك أيضاً قول الشعراني في ((اليواقيت والجواهر)) (٨٣/٢) : (إنَّ الله تعالى جعل هذه الأرض التي نحن عليها سبعة أقاليم، واصطفى من عباده المؤمنين سبعة سمَّاهم الأبدال، وجُعل لكل بدل إقليماً يمسك الله وجود ذلك الإقليم به). وانظر : تقسيم هذه الأقاليم في مقدمة ابن خلدون ص/٢٩-١٢٢.

فهذه النصوص وغيرها ممًّا هو كثير في معناها في كتب القوم تكشف لنا حقيقة الأمر وتجلى لنا عقيدة القوم، وهي أنّهم قد أوغلوا في الشرك والوثنية، فأعطوا محض حق الربوبية إلى المخلوق، فصرفوا معنى العبودية إلى غير الله تعالى، ونسبوا إلى ذلك الغير حقَّ التصرُّف والتصريف في الكون والملك والملكوت. وهذا أمر قد نفاه ألله تعالى عن أخص عباده وأحبّهم إليه نبينا الكريم محمد من عبد الله مجلاً كما في قوله تعالى : ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ [آل عمران : ١٢٨]، وقوله : ﴿قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إنّي ملك [الأنعام : ٥٠]، وقوله : ﴿قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضراً إلاً ميا شاء الله، ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء ﴾ [الأعراف : ١٨٨]. وقوله : ﴿إنّك لا تهدي من أحببت، ولكنّ الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين ﴾ [القصص : ٢٥].

وممًا يدل على بطلان هذا الاعتقاد من السنّة ما رواه زيد بن خالد الجهني الله أنّه قال : صلى لنا رسول الله ﷺ الصبح بالحديبية على أثر سماء كانت من الليلة. فلمّا انصرف أقبل على الناس، فقال : ((هـل تـدرون مـا ذا قـال ربّكم؟)) قالوا : الله ورسوله أعلم. قال : ((أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر : فأمّا من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكوكب، وأمّا من قال : بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي ومؤمن بـالكوكب). خرّجه البخاري في صحيحه (حـ١/١٠) رقم (٨٤٦)، ومسلم في صحيحه (٨٣/١) رقم (٨٤٥).

وقد حمل العلماء الكفر المذكور هذا في الحديث على أحد نوعيه: الاعتقادي أو كفر النعمة، وذلك بحسب حال القائل: فمن قال مطرنا بالنوء معتقداً أنَّ للكوكب تأثيراً في إيجاد المطر فهو كافر كفراً مخرجاً من الملّة. وأمَّا إن قال ذلك بناء على التجربة والسبر وجاري العادة فهذا ليس كفراً مخرجاً من ملّة الإسلام بل كفر للنعمة.

= يعتقد تدبير الكوكب. ويؤيد هذا التأويل الرواية الأخيرة في الباب : ((أصبح من الناس شاكر وكافر))، وفي الرواية الأخرى: الرواية الأخرى: ((ما أنحرى : ((ما أنحرى السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين). فقوله : بها يدل على أنه كفر بالنعمة، والله أعلم). انتهى.

ويقول الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ في تيسير العزيز الحميد ص/٥٥٤ في معنى هذا الحديث: (فإن اعتقد أنَّ للنوء صنعاً في ذلك، فكفره كفر شرك، وإن اعتقد أنَّ ذلك من قبيل التجربة، فليسس بشرك، لكن يجوز إطلاق الكفر عليه وإرادة كفر النعمة لأنَّه لم يقع في شيء من طرق الحديث بين الكفر والشرك واسطة فيجمل الكفر فيه على المعنيين). انتهى، وانظر: الأم للشافعي (١٩/١)، وإكمال المعلم بفوائد مسلم فيجمل الكفر فيه على المعنيين). انتهى، وانظر تقديس الأشخاص عند الصوفية للدكتور أحمد لوح (١٤١/١). وهذا الحديث كافياً في إبطال عقيدة القوم؛ إذ قد دلَّ على أنَّ من اعتقد أنَّ للمخلوق تصريفاً أو تدبيراً في شيء من الكون فقد كفر كفراً عزجاً من الملَّة. والعياذ با لله.

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في إبطال عقيدة غلاة الصوفية في الأقطاب: (( وأمَّا سؤال السائل عن (القطب المغوث الفرد الجامع) فهذا يقوله طوائف من الناس، ويفسرونه بأمور باطلة في دين الإسلام: مثل تفسير بعضهم: أنَّ ((الغوث)) هو الذي يكون مدد الجلائق بواسطته في نصرهم ورزقهم، حتى يقول: إنَّ مدد الجلائق بواستطه. فهذا من جنس قول النصارى في المسيح عليه السلام، والغالية في علي رضي الله عنه. وهذا كفرَّ صريحٌ يستتاب منه صاحبه، فإن تاب وإلا قتل، فإنّه ليس في المخلوقات لا ملك ولا بشر يكون إمداد الجلائق بواسطته) اهـ. [مجموع الفتاوى ٢٩/٢٧]، وانظر المصدر نفسه (٢/١١).

وأمًّا ما يرونه من الأحاديث في الأبدال والنقباء والنحباء والأوتاد والأقطاب فلم يصح منها شيء.

قال شيخ الإسلام: ((كل حديث يروى عن النبي ﷺ في عدد ((الأولياء)) و((الأبدال)) و((النقباء)) و((النتباء)) و((الأوتاد)) و((الأوتاد)) و((الأوتاد)) و((الأوتاد)) و((الأوتاد)) و((الأوتاد)) مثل أربعة أو سبعة أو اثني عشر أو أربعين أو سبعين أو ثلاثمائية وثلاثة عشر، أو القطب الواحد، فليس في ذلك شيء صحيح عن النبي ﷺ، ولم ينطق السلف من هذه الألفاظ بشيء إلا بلفظ ((الأجدال)) وروي فيهم حديث أنهم أربعون رجلاً وأنهم بالشام وهو في المسند من حديث على هذا، وهو حديث منقطع ليس بثابت)). [بحموع الفتاوى (١١/٧١١)]،

وقد أورد ابن الجوزي ـ رحمه الله ـ الأحاديث الواردة في عدد الأبــدال في ((الموضوعـات)) (٤٠١\_٤٩٧/٣) ثمَّ قال : ليس في هذه الأحاديث شيء يصح. انتهــى؛ وانظـر: المنــار المنيـف ص/١٣٣، وسلســلة الأحــاديث الضعيفة (٣٣٩/٢).

\*قلت : ويحتمل أيضاً أنَّ المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يشير بذلك إلى عقيدة وحدة الوجود والاتحاد الـ يحمـل لواءها ابن عربي وابن سبعين وغيرهما من غلاة الصوفية؛ فالداعي سوى الله عندهم هو في الحقيقة داعيـاً الله تعالى إذ المخلوق عندهم هو عين الخالق كما قال ابن عربي في فصوص الحكم ص/٨٣/، ٢٩٦ :

فيحمدني وأحمده \*\*\*\* ويعبدني وأعبده

ففي حالٍ أقرُّ به \*\*\*\*\* وفي الأعيان أجحده.

فهذه الدسيسة هي ـ فيما علمنا ـ روح البحث وسرُّ المسألة عند حذاقهم السابقين في الصناعة. وقد شافهني بذلك أحدُ خواصهم الموسومين بالفقه والفطنة في هذا الباب زعماً منه أنَّه [قد] (١) امتطى صهوة (٢) التحقيق، وارتقى ذروة التدقيق. أترى ذا من محاسن الكلام؟ أم تقول (٣) برَّ أ الله عنه ملَّة الإسلام، وقدَّسها عن وضر (١) ذا العار والملام؟.

وإذا فقهت هذا: انتقلت منه \_ إن شاء الله تعالى بلا تأخر ولا استرابة \_ إلى فهم ما يؤثر عن قومٍ ممَّن يدّعي المحبة والقرب والولاية، ودعاويهم الطويلة العريضة المشروحة في مؤلفاتهم ومنظومهم ومنثورهم.

وممَّن شرح عنهم بعضاً ممَّا أشرنا إليه (٥) ما نقله (١) تقى الدين الفاسي (٧) في

= ومن كلامه الباطل أيضاً قوله في تفسير قول الله تعالى : ﴿وقضى ربُّك ألا تعبدوا إلا إيَّاه﴾ [الإسسراء : ٢٣] (أي حكم. فالعالم يعلم من عبد. وفي أي صورة ظهر حتى عبد، وأنَّ التفريق والكثرة كالأعضاء في الصبورة المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية، فما عُبِد غير الله في كل موجود). انتهى [فصوص الحكم ص/٧٢ فص سوحية في كلمة نوحية].

يقول شيخ الإسلام ابن تبمية مبيناً بطلال كلام ابن عربي المتقدم: ((وهؤلاء أعظم كفراً يعني من عبًا د الأصنام من العرب من جهة أنَّ هؤلاء جعلوا عابد الأصنام عابداً لله لا عابداً لغيره، وأنَّ الأصنام من الله تعالى بمنزلة أعضاء الإنسان من الإنسان، وبمنزلة قوى النفس من النفس؛ وعبَّاد الأصنام اعترفوا بأنَّها غيره، وأنّها مخلوقة، ومن جهة أنَّ عباد الأصنام من العرب كانوا مقريس بأنَّ للسموات والأرض ربَّا غيرهما هو خلقهما، وهؤلاء ليس عندهم للسموات والأرض وسائر المخلوقات رب مغاير للسموات والأرض وسائر المخلوقات). [مجموع العتاوى (٢٩/٢ ١-١٦٩ ١)].

وقال في موضع آحر : (رأنَّ عندهم أنَّ الذين عبدوا اللات والعزَّى، ومناة الثالثة الأحرى. والذيس عبدوا ودًّا وسواعًا، ويغوث ويعوق ونسراً، والذين عبدوا الشُّعرى، والنجم، والشمس، والقمر. والذين عبدوا المسيح، وعزيراً، والملائكة، وسائر من عبد الأوثان والأصنام من قوم نوح، وعاد، وغمود، وقوم فرعون، وبني إسرائيل، وسائر المشركين من العرب : ما عبدوا إلاَّ الله، ولا يتصور أن يعبدوا غير الله، وقد صرَّحوا بذلك في مواضع كثيرة، مثل قول صاحب الفصوص في فص الكلمة النوحية). اهد [المصدر السابق نفسه (٢/.٢٥)]

(١) كلمة [قد] ليست في (ح).

(٢) صهوة : قال ابن منظور : صهوة كل شيء أعلاه. [لسان العرب (٤٣٢/٧)] مادة ((صهي)).

(٣) في (هـ) : ((نقول)) وغير منقوطة في الأصّلُ و(م) والمثبت من (ح) أنسب للسياق.

(٤) وضر : الوضر في اللغة يطلق على وسخ الدسم واللبن، وعلى راتحة الطعام الفاسد. انظر : لسان العرب (٣٢٥/١٥) مادة ((وضر)).

والمؤلف استعار المعنى اللغوي هنا للوسخ المعنوي الذي هو الشرك هنا.

(٥) في (ح): زيادة كلمة ((إلى)) بعد كلمة ((إليه)) وهي مقحمة لا محل لها.

(٦) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((الشيخ)) بعد كلمة (رَّما نقله)).

(٧) في (م) و(هـ) : ((الفارسي)) وهو خطأ.

وتقي الدين الفاسي هو محمّد بن أحمد بن على المعروف بتقي الدين الفاسي، المكي المالكي، محـدث ومـوّرخ مشهور، تفقّه على البلقيني وابن الملقّن، وأخذ الحديث عـن الشـهاب العلائي. درَّس وأفتى بـالحرمين، وولي قضاء المالكية بمكة مراراً ثمَّ عزل. من تصانيفه: ((شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام))، و((العقد الثمير في تاريخ البيد الأمين)). كانت ولادته بمكة سنة (٥٧٧هـ)، ووفاته بها سنة (٨٣٢هـ).

انظر: العقد الثمين (١/٩٨٩-٣٦٣)، وإنباء الغمر (١٨٧/٨)، والضوء اللامع (١٨/٧-٢٠)، وشذرات الذهب (٢٨٨/٩-٢٠).

((تاريخ مكة))(١)، والمحقِّق الأهدل(٢) في ((شرح دعاء أبي حربة(٢))، وقبله القاضي إسماعيل ابن أبي بكر المقري الشاوري الشرحي الزبيدي الشافعي(٥)، وقصيدته(١)

(١) ((تاريخ مكة)) هو المعروف بـ((العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين)) للشيخ تقي الدين الفاسي. انظر : كشف الظنون ٣٠٦/١. وهو مطبوع بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه ا لله تعالى.

ويشير المؤلف ـ رحمه الله ـ بذلك إلى ما نقله الشيخ تقي الدين الفاســي في ((العقــد الثمــين)) مــن أقــوال ابــن عربي في وحدة الوجود والاتحاد وردود العلماء عليها كشيخ الإسلام وغميره. انظمر : العقمد التمسين (۱۲۰/۲) ترجمة ابن عربي.

(٢) هو حسين بن عبد الرحمن بن محمد الأهدل، الحسني الشافعي من مشاهير علماء اليمن المبرزين في علمي المعقول والمنقول، قرأ على الزيلعي ومحمد الموزعي. من تصانيفه : ((تحفة الزمن في أعيان سادات اليمن))، و((الكفاية في تحصين الرواية)) و((مطالب القربة في شرح دعاء أبي حربة)) وله مؤلف في مـروق ابـن عربـي وابن الفارض. كانت ولادته عام (٧٧٩هـ) ووفاته في عام (٥٥٥هـ).

انظر : الضوء اللامع (١٤٥/٣)، والبدر الطالع (٢١٨/١)، وهدية العارفين (٥/١)، ومصادر الفكر الإسلامي في اليمن ص/١٣٢.

والأهدل كان قد تصدَّى للدفاع عن السنَّة والرد على المخالفين من أهل الأهواء والبـدع وبخَّاصـة ابـن عربـي وأتباعه، وقد ألف في ذلك مؤلفاً سمًّاه : ((كشف الغطاء عن حقائق التوحيد وعقائد الموحدين)) ردٌّ فيــه علـى مزاعم ابن عربي وأتباعه كما أنَّ له مناقشاتٍ وحكاياتٍ طويلة مع المتصوفة ذكر طرفاً منها في كتاب، (رتحف الزمن)). انظر : هجر العلم ومعاقله باليمن للأكوع (٢/١٤).

(٣) أبو حربة هو محمد بن يعقوب بن الكميت بن سواد، من بني راشد من قبائل عـك بـاليمن، المعروف بـأبي حربة. من فقهاء الشافعية باليمن. له رسالة في كيفية رياض النفوس. توفي سنة (٧٢٤هـــ)، ودفـن في بجيـلـة بالقرب من وادي مور.

انظر : الأعلام لـلزركلي (١٤٦/٧)، ومعجم المؤلفين (٧٧٦/٣)، وبهجة القلوب بتوحيد عـلام الغيـوب للأهدل ص/١٩.

ودعاء أبي حربة هو دعاء جعله لختم القرآن، وقد شمرحه الفقيه حسين الأهدل في نحو بحلدين. [الأعلام للزرگلي (۲/۷ یا).

وأبو حربة يعتقد في قبره بعض الجهلة النفع والضرُّ، ويزورونه للبركة. نسأل ا لله العافية.

يقول : قادري بن أحمد الأهدل في ((بهجة القلوب بتوحيد علاَّم الغيوب)) ص/٩ :

ولأبي حربة كسم قبد نذرا \*\*\* من ناذرٍ وكم إليه سافر

بل صَار كالعزَّى لأهل مكة \*\*\* أو كمنَّاة لأولي المدينة

(٤) ((شرح دعاء أبي حربة)) هو كتابه المعروف بـ((مطالب أهــل القربـة في شــرح دعــاء أبــي حربــة)). والبعــض يذكره بعنوان : ((كشف الغربة في شرح دعاء أبي حربة)). انظر : هدية العارفين (١/٥/١)، وهجر العلم ومعاقله في اليمن (٤٦/١). و لم أقف عليه.

(٥) هو إسماعيل بن أبي بكر بن عبد الله الشاوري اليمني الشافعي، المعروف بابن مقـري، عـالم فقيـه، ولـه بـاع طويل في الشعر والأدب، ولد سنة (٤٥٧هـ). وكان مبرزاً في فنون كثيرة، وقد اشتهر صيته في اليمن حتسى قيل : إنَّ اليمن لم تنجب مثله. من تصانيفه : ((الروض)) و((الإرشاد)) وكلاهما في فـروع الفقـه الشـافعي. توفي سنة (٨٣٧هـ). انظر : إنباء الغمر (٨٣٧/٨)، والضؤ اللامع (٢٩٢/٢)، والبدر الطالع (١٤٢/١).

(٦) في (ح) و(هـ) : ((فصدر به)) وهو خطأ.

((الرائية))(١) مشهورة في هذا المعنى. وغير من(١) ذكرنا أيضاً كثير يفوت حصرهم، لما أنَّهم أهل الجادَّة، وربُّك يهدي من يشاء<sup>(٢)</sup> إلى صراطٍ مستقيم.

فليس للمؤمن [غرض"](1) في عيبٍ أو سباب، وإنَّما الذب عن دين ربِّ الأرباب أوجب/ لنا ولمن قبلنا من علماء المُّلَّة الإسلامية التكلُّم في هذا الباب، نصيحة لله ورسوله وكتابه وأثمة المسلمين وعامَّتهم (٥) مع محبتنا الصَّلاح لنا وللمسلمين، والمغفرة الشاملة، حتى نكون من أصحاب اليمين. ولا نحبُّ \_ بحمد الله \_ إلاَّ ما يحبَّه الله من العباد. وما لنا في شقاء (٦) أحدٍ من الناس [من] (٧) مكروه: بُغْيَةٌ (٨)، أو مواد.

نعم. وبعد (٩) أن قرَّروا (١٠) تلك الدسيسة التي عرَّفناك : عملوا بمقتضاها من سؤال أهل التصرُّف والنزول بساحاتهم، والتوجُّه إليهم، وقصدهم لمرهوب أو مطلوب، وأضافوا إحلالاً وتأدُّباً وخضوعاً ونحوهنَّ، كشأن لخلق مع خالقهم وبارئهم، ونيُّف(١١).

<sup>(</sup>١) الرائية هي قصيدة طويلة نظمها ابن المقري في ذم ابن عربي، وقد نقلها الشيخ تقى الدين الفاسبي في العقـد الثمين (١٩٢/٢) إحازة عن ناظمها، ونقلها أيضاً الشيخ صالح المقبلي في ((العلم الشامخ)) ص/٩٧/٥-٠٦. وقد جاء فيها قوله :

تجاسر ابن العــريبي واجترى \*\*\*\* على الله فيما قال كل التحاسر فقال بأنَّ الربُّ والعبد واحد \*\*\*\* فربِّـي مردوبي بغير تغايرٍ قلت : وهذا يقوي الاحتمال الثاني الذي أشرت إليه آنهاً من إرادة المؤلف ـ رحمه الله تعمالي \_ لبيمان عقيدة غلاة الصوفية وحذاقهم في وحدة الوجود والاتحاد التي حمل لواءها ابن عربي وابن سبعين ومن نحا نحوهما.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((ما)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((شاء)).

<sup>(</sup>٤) كلمة [غرض] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٥) لعلُّه يشير إلى قوله ﷺ : ((الديسن النصيحة)). قلن لمن يا رسول الله؟ قال (( لله ولرسوله ولكتابه ولأثمة المسلمين)). خرَّجه مسلم في كتاب الإيمان (٧٤/١) رقم (٩٥) من حديث تميم الداري فلهند.

<sup>(</sup>٦) في جميع النسخ كتبت ((شقى)) والمثبت هو الصواب.

<sup>(</sup>٧) كلمة [من] ساقطة من (ح).

و((من)) هنا بمعنى التعليل أو السببية، كما في تعالى : ﴿مَّا خطيناتهم أغرقوا﴾ [نوح : ٢٥] أي أغرقوا لأجل خطيئاتهم أو بسببها. انظر : ضياء السالك (حـ١/٢٨).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((وبغية)) وهو خطأ. وبغية أي مطلب ومقصد. انظر : المصباح المنير ص/٢٢.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((بعد)) بدون واو.

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((قروا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) في ونيف أي وزيادة. انظر : المصباح المنير ص/٢٤١. مادة ((نوف)).

فكيف ترى ما هو خاص حقِّ الله، وما صفته التي يمتاز بها عمَّا كان من هذه الأودية؟.

ولقد سمعنا في هذا المقام حكايةً شنيعةً، وهي: أنَّ بعض كبراء الصوفية (١) ركب البحر، ومعه (١) مريده، فهاجت ريح خيف منها. فجعل الأستاذ يقول: يا الله (١). فطفق المريد يقول (١) كذلك. فكاد يغرق. فأشار له (١) الأستاذ أن يهتف باسمه [ففعل] (١). فنجا. وهي عند كثيرٍ من الناس، ولا أعرف الآن موضعها فأنقلها بصفتها وإن لم تصح فغير ضائر (١).

والصوفية من الفرق التي ظهرت بعد القرون المفضلّة، وكانت في منشأ أمرها تنزع إلى الزهد والتقشف وتـرك حظوظ النفس، ثمَّ آلت في القرون المتأخرة إلى القول بوحدة الوجود والاتحاد.

وقد اختلف العلماء في أصل اشتقاق كلمة ((التصوف)) على أقوال كشيرة، أكثرها لا يساعدها القياس اللغوي، فقيل إنَّ اشتقاقها من الصوف، وقيل من الصفَّة، وقيل من الصفّا، وقيل من الصف الأول، وقيل غير ذلك. والأول أرجحها وإن كانوا لم يختصوا به. انظر : الرسالة القشيرية (٢/٥٥)، ومقدمة ابن خلدون ص/٤٦٧، وبحموع الفتاوى (٦/١١).

وأمًّا تعريف التصوف في الاصطلاح فقد اختلفت فيه عبارات القوم اختلافاً كثيراً، ومن ذلك قول أبي الحسن النوري: ((التصوف ترك كلَّ حظٍ للنفس)) [طبقات الصوفية للسلمي ص/٢٦]، وقول الجنيد ـ لمَّا سفل عن التصوف ـ : ((أن تكون مع الله بلا علاقة)) [اللمع ص/٤٥، والرسالة القشيرية (٢/٢٥)]، وقول الشبلي: (التصوف هو العصمة عن رؤية الكون)) [الرسالة القشيرية (٤٤/٢)].

(٢) ني (ح) : ((وله)) وهو خطأ.

(٣) في (م) : ((يا لله)) وهو خطأ.

(٤) في (ح) : ((بقول)) وهو تصحيف.

(٥) في (م) : ((فأشار إليه)).

(٦) كلمة [ففعل] ساقطة من (هـ).

(٧) علَّق الشيخ محمد حامد الفقى في مطبوعته عند هذا الموضع قائلاً : (نقلها الشعراني في الطبقات عن الحنفي الذي ضمَّه بمصر وأنَّه كان يذهب كل يوم بعد العصر، فيجتاز النيل من الشاطيء الشرقي إلى الغربي مشياً على الماء هو وتلاميذه. ويقول لهم : قولوا : يا حنفي. فقال واحد منهم: يا الله فغرق. فأخرجه الحنفي وأنَّبه على أن دعا الله). اهـ.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((الصوفة)) وهو خطأ.

آیات مین کتیاب الله للوعیظ والتحذیر وهذه آيات من كتاب الله نتلوها عليك للوعظ والتحذير، والإنذار، والتبصير وليعتبر المعتبر، ويتصفَّح المتدبِّر. فالمقام عظيم، والخطب حسيم. وقد وقع فيه [ما]<sup>(۱)</sup> أنسى حديث تلك الأمم<sup>(۱)</sup> الهالكة، وما هو دونه<sup>(۱)</sup>. ولا عبرة<sup>(1)</sup> بمن عمَّم الخطب، وقال هي: ((عبارة موهمة لعدم إحسان العبارة اللائقة، والمعنى محفوظ)) إلى آخر ما ذكره من ذلك النمط الساقط.

وكتاب الله هو<sup>(۱)</sup>/ الكفيل بالبيان؛ إذ منه يستمد الفرقان بين الموجد والملجد<sup>(۱)</sup> فيه والمشرك والمفرد<sup>(۷)</sup>، ومنه مناهج الرسل وأتباعهم، وبيان ماعليه مقابلهم، وبما<sup>(۱)</sup> فيه هَدَو<sup>(۹)</sup> واهتدوا واعتدّوا لتفليق<sup>(۱)</sup> هام<sup>(۱)</sup> الغاوين، وتمزيق أوهام المناوئين<sup>(۱)</sup>، جعله الله وسائر كتبه الكريمة القوة المانعة، والعدَّة القاطعة بيد أنبيائه ورسله، الذين<sup>(۱۲)</sup> بعثهم واصطفاهم لهذا الشأن.

<sup>=</sup> قلت : وقد رجعت إلى ترجمة شمس الدين الحنفي في الطبقات الكبرى للشعراني، و لم أقف عليها.

<sup>(</sup>١) كلمة [ما] ساقطة من (ح).

 <sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((الأمور)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((وما دونه)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((فلا عبرة)).

<sup>(</sup>٥) كلمة ((هو)) كررت في (ح)·

<sup>(</sup>٦) الملحد : من الإلحاد، وقد تقدُّم معنى الإلحاد في اللغة. انظر : صفحة (١٥٥).

والإلحاد شرعاً هو إنكار وجود الله تعالى أو الميل بنصوص الكتاب والسنّة عن الحق الشابت بها، كالإلحاد في السماء الله تعالى، وذلك إنكار شيء منها أو جعلها دالة على صفات تشابه صفات المخلوقين، أو تسمية الله تعالى، عالم يسم به نفسه كتسمية النصارى له بالأب، وتسمية الفلاسفة له بالعلّة الفاعلة، أو اشتقاق اسم منها وجعله للأصنام كما فعل المشركون في اشتقاق العزّى من العزيز، واشتقاق اللات من الإله على أحد القولين. انظر: المفردات للراغب ص/٤٤. ٥، وبدائع لفوائد (جد٢٥٦/١)، والموسوعة الميسرة ص/٩٨١.

<sup>(</sup>٧) المفرد أي الموحد، وقد سبق تعريف التوحيد. انظر : صفحة (١٧٢).

<sup>(</sup>٨) في (ح): ((٨)) بإسقاط الواو.

 <sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((وهدوا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) لتفليق : أي لتشقيق. انظر : لسان العرب (٢٠/١٠) مادة ((فلق)).

<sup>(</sup>١١) هام : جمع هامة. والهامة الرأس. انظر : المصدر السابق (١٦٢/١٥) مادة ((هوم)).

ر ١٢) المناوين : من المناوأة وهي المعاداة والمناهضة، وفي الحديث : ((لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم إلى يوم القيامة)). أخرجه مسلم في كتاب الأمارة (١٥٢٤/٣) رقم (١٧٥)، وأحمد في المسند (٩٣/٤). انظر : لسان العرب (٣١٨/١٤) مادة ((نوأ)).

<sup>(</sup>١٣) في (ح) و(د): ((الذي)).

فأُخْلِق<sup>(۱)</sup> بشيء يكون بهذا الصدد من حكيم عليم، قسوي أحد : أن يكون قائماً بأعباء الأماني من الشفاء والهداية والبيان، والنور والرحمة، والتفصيل والتصريف والتبيين<sup>(۱)</sup>، سيما في هذه الجهة الخاصَّة التي هي أقعد الجهات به، وهي تمييز ما دعا إليه من الإيمان والتوحيد، ونهى عنه من الشرك والكفر و[هو]<sup>(۱)</sup> الضَّلال البعيد. فإنه أسُّ أمر البعشة والإنزال. فقال الله تعالى: ﴿فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرباناً آلهة ﴾ والقربان: ما يتقرَّب به إلى الله، كما هو معروف. وفسَّره به في ((الكشاف))<sup>(٥)</sup> و ((القاموس))<sup>(۱)</sup> وغيرهما<sup>(۱)</sup>. وإنَّما قيل: للآلهة (رقرباناً)) لِمَا أنَّها غير مقصودة لذواتها. ألا تراه يقول في غير هذا الموضع ((شفعاء))<sup>(٨)</sup> ويحكى ((ليقرِّبونا إلى الله زلفى))<sup>(١)</sup>.

وقال الله تعالى ﴿إِنَّ الذين تدعون من دون الله عبادٌ أمثالكم، فادعوهم فليستحيبوا لكم إن كنتم صادقين حتى قال (١٠٠ ﴿قل: ادعوا شركاء كِم، ثم كيدون فلا تنظرون (١١٠).

معنى القربان

<sup>(</sup>١) فَأُخْلِق : أي فأجدر وأحرى. انظر : لسان العرب (١٩٧/٤) مادة ((خلق)).

<sup>(</sup>٢) وهو كذلك كما في قوله تعالى : ﴿قد جاءتكم موعظة من ربَّكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمةً للمؤمنين ﴿ [يونس : ٥٧]، وقوله : ﴿ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كلِّ شيء وهدى ورحمةً لقوم يؤمنون ﴾ [يوسف : ١١١]. والآيات في هذا المعنى كثيرة.

<sup>(</sup>٣) كلمة [هو] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٤) تسورة الأحقاف، الآية رقم (٢٨).

<sup>(</sup>٥) الكشاف للزمخشري (٥،٩/٥).

<sup>(</sup>٦) القاموس المحيط للفيروزأبادي (٢٧٠/١) باب الباء ـ فصل القاف.

<sup>(</sup>۷) انظر : مفردات القرآن للراغب ص/۲۶، وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص/٤٠٨، وزاد المسير لان الجوزي (٣٨٦/٧).

<sup>(</sup>٨) كما في قوله تعالى : ﴿ أَم اتَخلُوا من دون الله شفعاء قل أَوَ لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون، قبل لله الشفاعة جميعاً ﴾ [الزمر : ٤٣]، وقوله ﴿ ويعبلون من دون الله ما لا يضرُّهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ [يونس : ١٨].

<sup>(</sup>٩) كما في قوله تعالى : ﴿والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلاَّ ليقربونا إلى الله زلفي﴾ [الزمر: ٣].

<sup>(</sup>١٠) المحذوف من الآيتين هو قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ أَلَهُم أَرجل يَمْشُون؟ بَهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدَ يَبْطَشُون بَهَا؟ أَمْ لَهُمْ أُعْـيْن يبصرون بها؟ أم لهم آذان يسمعون بها؟ ﴾.

<sup>(</sup>١١) سورة الأعراف، الآيتان (١٩٤ـ١٩٥).

فتأمَّل. هل ترى معنى لذي التوسُّل بأهل المقابر؛ إذ يدعوهم، ويـأمل(١) حصول مطلوبه، ونيل ما عند الله الذي هو غاية من غايات/ التقريب، أو الثمرة الجحتناة منــه غــير ما تضمَّنته (٢) الآيتان الكريمتان. فوازن بين الحالين ودقة الفرق بين القبيلين (٦).

وسنذكر [إن شاء الله تعالى] (١٠) ما لعلَّه لا يُبقى ريبةً قطُّ : أنَّ نية عدم استقلال الأوثان بالنفع وانفرادها بتحصيل المطلوب، (وكذا عدم تشريكها مع الله في ذلك عنـ د دعائها على تنزيل المقابرية هذه المنزلة الذي قد سمعت (°) ما يأباه)(١) فرق من وراء الجمع (٧) الذي هنو الهيؤ لها بهيئة (٨) العبودية (٩) وتهييئها بهيئة المعبود، التي منها أن يُدعى(١٠)، وأنَّ عقد القلب على ذلك غير نافع بعد ما ذُكِر.

وحاصله : إنَّ العبرة بالكيفية لا بالنية؛ فالنظر فيها واعتبارها : غير محل النزاع؛ هـذا حيث يقال \_ وسيأتي ما فيه \_ : إنَّ دعاة الأوثان يفارقون دعاة المقابر بكون الثاني (١١) لـه(١٢) قصد إلى الله في الجملة \_ إن سلم هذا \_ (أو أن لا قصد له ـ باعتبار النية التي هي وراء التوجُّه

الود على شبه القبوريين أنه حبال دعساته الصــالحين استقلالهم بالنف

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((و تأمل)).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((ما تضمنه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((القبيلتين)) وهو خطأ.

لقد سبق بيان أنَّ ما يقع من العامة من دعائهم الأموات والاستغاثة بهم ليس بحرَّد توسل بل هو توجمه بالعبادة لهم بدعائهم وسؤالهم. انظر ص/٥٥١ وما بعدها مع كلام الشوكاني المنقول بهامش ص/٥٥٦.

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين ليس في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (ح) و (هـ) : ((الذي قد عرفت)).

<sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٧) لمعنى الفرق من وراء الجمع. انظر ص/ (٢٧٥).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((بهينط)) وهو تحريف.

وفي (هـ) : ((تهيئط)) وهو تحريف أيضاً.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((العبودة)).

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((تدعى)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۱) أي القبوري.

<sup>(</sup>١٢) في (م) : ((التأله)) وهو خطأ.

بالدعاء في ربط حصول المطلوب \_ إلا الله \_ إن سلم أيضاً \_)(١) بخلاف الأول(٢).

فلا نعلمه كذلك (٢)، ولا نعلم (٤) بشراً يدَّعي على مشركي العرب، ومن ضاهاهم (٥) من الوثنيين غيرهم: أنَّهم في دعائهم أوثانهم زاعمون أنَّ لها التصرُّف والتصريف بغير نحو الشفاعة والتقريب - (حتى يسألونها المطر وشفاء المريض مثلاً إلاً بالحالة الدعائية - كما ستعرف - دون القصد الثاني المسمَّى: بما وراء التوسُّل (١) . فافهم

و ما ذكره المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ هو من أكبر الشبهات التي يتشبَّث بها القبوريـون في تـبرير إشـراكهم با لله تعالى بدعاء الأموات والاستغاثة بهم. وهي قولهم : إنَّنا لا نريد بالتوجَّه إلى الصالحين بسؤالهم ودعائهم إلاَّ التوسُّل والاستشفاع بهم عند الله تعالى، وأنا أشهد أنَّ الله تعالى هو النافع الضـار المدبِّر، ولا أريـد إلاَّ منه، والكفاَّر يريدون منهم. انظر : حاشية ابن الحاج على شرح ميارة لمنظومة ابن عاشر (حـ١٤/٢).

والجواب على هذه الشبهة من وجهين :

الوجه الأول : يقال لهم : إنَّكم سويتم بين الدعاء والتوسُّل، وليس في حقائق اللغة أو الشرع أنَّ الدعاء يـــأتي بمعنى التوسُّل.

الوجه الثاني: يقال لهم: إنَّ قولكم هذا يضاهي قول المشركين الأوائل في آلهتهم، كما في قوله تعالى: هو الذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلاَّ ليقربونا إلى الله زلفي الزمر: ٣]، وقوله: هو يعبدون من دون الله مسا لا يضرُّهمم ولا ينفعهم ويقولون : همؤلاء شمفعاؤنا عند الله [يونسس: ١٨]. فالمشركون الأوائل لم يكونوا يعبدون هذه الأصنام لذواتها، وإنَّما كان قصدهم بدعائها طلب القربي والزلفي عند الله تعالى.

فتبيَّن ثمَّا سبق اتفاق شبهتهم وتعليلهم مع شبهة المشركين الأوائـل وتعليلهـم، وأنَّهـم لم يزيـدوا عليهـا حرفـاً واحداً إلاَّ أنَّهم سمُّوا ذلك توسُّلاً وأولئك قالوا قرباناً وشفعاء .

انظر : تلخيص الإغاثة ص/٨٣، وكشف الشبهات ص/٦٢-٢٤، ومنهاج التأسيس والتقديس في كشف شبهات داود بن حرجيس ص/٣٦٤.

## (٣) من هنا يبدأ الرد على شبهتهم.

- (٤) في (م) : ((ولا يعلم)) وغير منقوطة في الأصل، والمثبت من (ح) و(هـ) هو الصواب.
  - (٥) في (م) : ((ظاهاهم)) بقلب الضاد ظاء، وهي لهجة تميم كما تقدُّم.

<sup>(</sup>١) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م) وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) أي الوثني.

ذلك وقيّد به في هذه المباحث راشد (۱) (۲) \_ كنحو (۲) ما يزعمه أئمة أهل المقابر فيها؛ بل أعطوها حقّ الله من الدعاء الذي هو العبادة، أو مخها (۱) وما يستتبعه من الوسائل إلى (٥) الغاية التي هي حصول المطلوب. وأفعال الوثنية (۱) وعباداتهم، وإن انتشرت واختلفت وتصنّفت وتنوّعت، فكلّها لغاية (۷) متّحدة (۸) النوع، هي : حصول المطلوب. وهذه جهة اتحادها، ولتحصُّل (۹) التقريب، كما ينفع المقرّبون عند الملوك من لاذ بهم

<sup>=</sup> فيهنَّ والأرضون السبع ومن فيهنَّ كلهم عبيده وتحت تصرُّفه وقهره كما قال تعالى : ﴿قُلْ لَمْنَ الأَرْضُ ومَنَ فيها إِنْ كَنتُم تعلمون، سيقولون لله. قل أفلا تذكرون؟ قل من ربُّ السموات السبع وربُّ العرش العظيم؟ سيقولون لله قل أفلا تتقون. قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون سيقولون لله فأنَّى تسحرون إلم المؤمنون : ٨٤ - ٨٩]. وما كانوا يسألون هذه الآلهة لذواتها، وإنَّما كان قصدهم من سؤالها هو حصول الشفاعة والقربى عند الله تعالى كما قال الله تعالى : ﴿والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلاَ ليقربونا إلى الله زلفى الزمر : ٣].

<sup>(</sup>١) أي وأنت راشدٌ.

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) في بقية النسخ ((نحو)).

<sup>(</sup>٤) يشير المؤلف بذلك إلى قوله ﷺ: ((الدعاء هو العبادة))، وإلى حديث: ((الدعاء مـخ العبادة)). أمَّا الأول فهو حديث ثابت صحيح وسيأتي تخريجه في موضعه إن شاء الله تعالى. انظر: ص/٧١٨. وأمَّا حديث: ((الدعاء مخ العبادة)) فهو ضعيف. أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات، باب: ما حاء في فضل الدعاء (٥/٥٤) رقم (٣٣٧١) وقال: حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه: إلا من حديث ابن لهيعة. اهـ. وحكم عليه العلامة الألباني \_ رحمه الله تعالى ـ بأنّه ضعيف، كما في تخريج المشكاة برقم (٢٢٣١)، وصعيف الجامع (٣٠٠٣)، وأحكام الجنائز ص/٣٤٧ من أجل ابن لهيعة لسوء حفظه، واختلاطه بعد احتراق كتبه كما في التقريب ص/٣٨٥.

ولكن الحديث معناه صحيح يشهد له حديث المعمان بن بشير في : ((الدعاء هـو العبادة)). انظر : أحكام الجنائز ص/٢٤٧.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((التي)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٦) الوثنية تطلق على مختلف العقائد التي لا تفرد الله سبحانه بالتوحيد؛ وتنسب إلى عبادة الوثن من أحجار وغيرها وقد وصف اليونان القدماء ((الإغريق)) بالوثنية، كما وصفت بها المجتمعات العربية قبل الإسلام.

انظر : الموسوعة الميسرة (٢/١٧٥).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((الغاية)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((متحددة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((وليحصل)).

142

وتوسَّل بجنابهم: بالشفاعة، والتقريب الذي يستثمر منه الإنعام، وذلك لِما لهم عندهم من الجاه والمنزلة والرعاية والاستخلاص.

وسيأتي ـ إن شاء الله تعالى ـ ذكر فساد هذا القياس، وأنَّه بمحلِّ مـن الضعـة<sup>(١)</sup>/ والسفاهة والإيغال في التلاف<sup>(٢)</sup>.

ومن عبد المسيح والملائكة واتّخذ الأوثان والأولياء والشّفعاء المترجم عنهم بالشّركاء والآلهة: وقع منهم القصد لذلك المعنى (٦) الناشيء عن ذلك القياس، كما قال تعالى : ﴿والذين اتّخذوا من دونه أولياء، ما نعبدهم إلاّ ليقرّبونا إلى الله = زلفى = (١) ﴿ فحينئذ يحصل من المتقرّب (١) إليه المنّة والإنعام، والإدخال في حِماه، ورعايته وحفظه، وما أشبه ذلك. لا أنّهم اعتبروا : أنّ المطلوب غاية صار رهيناً في أيدي الوسائط والشّفعاء، وأنّهم مسلّطون على الرفع والوضع، والنفع والدفع، والعطّاء والمنع، كما زعمه خواص أصحاب المشاهد في سكانها، كما حكيناه لك(٧). فاعرف كم بينهما من

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((من الضيعة)).

والضعة : بكسر الضاد وفتحها : خلاف الرفعة في القدر، وتأتي أيضاً بمعنى الذل والهوان والدناءة، وأصلها وضعة فحذفوا الفاء على القياس كما حذفت من عِدة وزِنة. انظر : لسان العرب (٣٢٧٣٣٦/١٥) مادة ((وضع)).

<sup>(</sup> ٢٦ انظر كلام المؤلف في ص/ (٢١ ٤ - ٢٢٠).

<sup>(</sup>٣) أي قصد التقريب والوساطة. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((بحموع الفتاوى)) (١٣٤/١-١٣٥) : (والمقصود هنا : أنَّ من أثبت وسائط بين الله وبين خلقه، كالوسائط التي تكون بين الملوك والرعية، فهو مشرك؛ بل هذا دين المشركين عبَّاد الأوثان. كانوا يقولون : إنَّها تماثيل الأنبياء والصالحين، وإنَّها وسائل يتقرَّبون بها إلى الله، وهو من الشرك الذي أنكره الله على النصارى حيث قال : ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحداً لا إله إلا هو سبحانه عمًا يشركون ﴾). انتهى

<sup>(</sup>٤) تمام الآية زيادة من (م).

<sup>(</sup>٥) سورة الزمر، الآية رقم (٣).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((التقرُّب)).

<sup>(</sup>۷) انظر ص/۹۷۹.

بون، وأيقن أنَّ مشركي العرب وأشباههم، ماجاوزوا بعيداً من عتبة الباب، وهؤلاء الذين ولجوا باحة (١) بحره العباب (٢).

اللهم إلا ببرهان صحيح، يرشد (٢) إلى أنَّهم سألوا من أوثانهم: ما يبتغون في دعائهم إيَّاهم، كما لعلَّه المتبادر من التشريك \_ (أي (٤): ولا كذلك أهل المقابر) (٥) \_ لكن التعبير عنه باتّخاذ الشُّفعاء مع قولهم ((ليقرِّبونا))، ومع كون مصبِّ موعظة (١) الرُّسل أقوامهم: هو الإعمال للأوثان: فيه أكمل بيان (٧).

ومن هنا (^^) يستنبط (<sup>1</sup>) عِرْقُ البحث، ولبُّ المسألة، وأنَّ التوحيد (^ ` الـذي أتـت به الرُّسل، وأنزلت به الكتب، وقامت عليه الأديان: هو أن يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئاً ( ' ` )؛ والأحكام التي ( ' ` ) أضيفت إلى هذا الأصل، إمَّا لأنَّ عبادته تعالى كلُّ لها، وأنّها

حقيقة التوحيسة الذي دعت إليا الرسل

<sup>(</sup>١) باحة : أي وسط, انظر : لسان العرب (١/٥٣٥) مادة ((بوح)).

<sup>(</sup>٢) العباب : أي الواسع الكثير الماء. انظر : المصدر السابق نفسه (٧/٩) مادة ((عبب)). والمقصود أنَّ غلاة المقابرية أعظم شركاً من مشركي العسرب عبدة الأوثان؛ وذلك لأنَّ أولئك لم يكونوا يعتقدون في الأوثان استقلالها بالنفع وأنَّها تملك شيئاً ثمَّا يسألونها إيَّاه، بل غاية أمرهم ومنتهى طلبهم هو طلب الشفاعة والتقريب إلى من بيده مقاليد الأمور، وهؤلاء زعموا لهم التصرُّف والتصريف في الكون والحياة.

<sup>(</sup>٣) في ((م)) : ((ترشد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((أو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٦) في (ح): ((موعضة)) بقلب الظاء ضاداً.

<sup>(</sup>٧) أي على أنَّهم قصدوا بدعائهم الأوثان الشفاعة والتقريب إلى من بيده مقــاليد الأمــور، و لم يعتقــدوا في تلــك الأوثانالخلق والمنك والتدبير لما يسألونه إيَّاها من جليلٍ وحقير.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((ومن هاهنا)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة (رأيضاً)) بعد كلمة ((يستنبط)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((التوحيد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۱) يقول تعالى : ﴿ولقد بعثنا في كلُّ أمَّة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ [النحل : ٣٦]، ﴿وسأل ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنّه لا إله إلاّ أنا فاعبدون ﴾ [الأنبياء : ٩٩]، ﴿وسأل من أرسلنا من قبلك من رسنًا أجعلنا من دون الرحمين آلهية يعبدون ﴾ [الزخيرف : ٤٥]. وانظر : محموع الفتاوى (١/١٠).

<sup>(</sup>١٢) في (ح) و(هـ) : ((الذي)).

١٨٥

مبب تکرار النهی عین

دعساء غسير ا الله تعالى في

الكتساب

العزيز

معنىً جامع (١)؛ ومنه: صلاة، وحج، وإنفاقُ مطلقةٍ حاملٍ، وتطليقٌ للعدة (٢) وتحنُّب للزنا، والخمر، وإمَّا لأنَّها ـ أي تلك الأحكام ـ توابع ومتمّمات (٢)، وسيأتيك إن شاء الله تعالى ما يرشدك إلى الحقيقة في هذا.

وتأمَّل. [هل] (١) سجَّل الله تعالى على الوثنية بالسُّحود لغيره بنحو ﴿لا تسجدوا للشمس، ولا للقمر، واسجدوا الله حالذي خلقهن (٥) كما سجَّل عليهم بدعائهم غيره؟ وهل دار ذاك المعنى (٧) في كتابه العزيز كما دار هذا (٨)، لا أحسب هذا (١).

وكأنّه \_ والله أعلم \_ لمّا كان الدعاء هـ و العبادة أو مخها، والسُّحود إنّما كأنّـه (١٠) [عبارة] (١١) عـن بعـض معانى الدعـاء (١٢)، وهـ و المعنـى الأشمــل

كأنه (۱۱) [عبـــارة] (۱۱) عــن بعــض معـــاني الدعـــاء (۱۱)، وهـــو المعنـــى الأشمــــل

<sup>(</sup>۱) العبادة ـ كما عرفها شيخ الإسلام ـ اسم حامع لكلِّ مـا يجبُّه الله ويرضاه مـن الأقـوال والأعمـال الظـاهرة والباطنة. انظر : العبودية لشيخ الإسلام ص/٢٣ أومجموع الفتاوى (١٤٩/١٠).

<sup>(</sup>۲) التطليق للعدة \_ كما في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النبي إذا طلّقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدّة ﴾ [الطلاق: ١] \_ هو أن يطلقها في طهر لم يمسّها فيه ثمّ يتركها حتى تنقضي عدتها، وهو المعروف عند أهل العلم بطلاق السنّة. ويدل لذلك قوله ﷺ لعمر ﴿ يُم الله الله الله الله طلّق امرأته وهي حائض : ((مره فليراجعها، ثمّ يمسكها حتى تطهر، ثمّ تحيض فتطهر، فإن بدا له أن يطلقهما فليطلقهما طاهراً قبل أن يمسها، فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء ﴾. أخرجه البخاري في كتاب الطلاق باب قول الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النبي إذا طلقتم النساء فطلّقوهن لعدّتهن وأحصوا العدّة ﴾ (جـ٢٩٩٦) رقم (٢٥١٥)، ومسلم في كتاب الطلاق (٢٠٩٣) رقم (١٠٢٥)، وانظر : حامع البيان لابن جرير الطبري ومسلم في كتاب الطلاق (٢٠٨٣)، والمغني (٢٥/١٠).

<sup>(</sup>٣) كما بيَّن المؤلف فإنَّ الأوامر والنواهي هي من حقوق التوحيد ومكمَّلاته. انظر بسط ذلك في ((مدارج المسالكين)) (٤٥٠/٣).

<sup>(</sup>٤) كلمة [هل] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٥) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (هـ).

<sup>(</sup>٦) سورة فصلت، الآية رقم (٣٧).

<sup>(</sup>٧) يعني السحود لغيره.

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((هذاى)) وهو خطأ. وفي الأصل كتبت ((هذى)) والمثبت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) المقصود أنَّ الله تعالى قد قرر في كتابه العزيز النهي عن دعاء غيره أكثر من تقريره النهيَ عن السجود لغيره؛ وما ذاك إلاَّ لعظم مكانة الدعاء وشرفه، وأنَّه معنى جامع لمتفرق أنواع العبادة كما سيأتي بيانـه إن شـاء الله تعالى. كما أنَّ الدعاء يُتساهل في صرفه لغير الله تعالى؛ لذا فهو أكثر شيوعاً في الناس.

<sup>(</sup>۱۰) ني (ح) : (رکان)).

<sup>(</sup>١١) كلمة [عبارة] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٢) الدعاء شرعاً ينقسم إلى نوعين :

النوع الأول : دعاء ثناء وعبادة وهو دعاء ا لله تعالى بامتثال أمره بفعــل الطاعــات وتــرك المنهيــات، ومثالــه : الصوم والصلاة وتلاوة القرآن وغيرها من العبادات، فإذا صلَّى الإنسان أو صــام فقــد دعــا ا لله تعــالى بلســان الحــال أن

[الأكمل](١) في هذا الباب، كان قبلة القصد، وعمدة المنتحى، وقاعدة المرمى.

ومع التأمُّل [أيضاً](٢): كأنَّ الدعاء بعض معاني السجود، وكأنَّهما أيضاً لتلاقي حاصلهما فرسا رهان(٢).

ومعنى عبادتك(١) الله تعالى وحده(٥): هي(٢) وقفك النفس على مطلوب حكمه

معنـــى العبـــــ وأنواعها

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢٤٠-٢٣٩/١٠): (وكل سائل راغب راهب، فهو عابد للمسؤول، وكل عابد له فهو أيضاً راغب وراهب يرجوا رحمته ويخاف عذابه. فكل عابد سائل وكل سائل عابد. فأحد المعنيين يتناول الآخر عند تجرُّده عنه، ولكن إذا جمع بينهما : فإنَّه يراد بالسائل الذي يطلب حلب المنفعة ودفع المضرَّة بصبغ السؤال والطلب، ويراد بالعابد من يطلب ذلك بامتشال الأمر وإن لم يكن في ذلك صبع سؤال .. إلى أن قال : ولا يتصوَّر أن يخلو داع لله ـ دعاء عبادة أو دعاء مسألة ـ من الرغب والرهب من الخوف والطمع). انتهى

ويقول تلميذه ابن القيّم في بدائع الفوائد (جـ ٤/٣): (وهذا في القرآن كثير بَيِّنٌ أَنَّ المعبود لا بدُّ أن يكون مالكاً للنفع والضر، فهو يدعى للفع والضر دعاء مسألة، ويدعى خوفاً ورجاءً دعاء العبادة، فعلم أنَّ النوعين متلازمان، فكلُّ دعاء عبادة مستلرم لدعاء المسألة، وكل دعاء مسألة متضمِّن لدعاء العبادة، وعلى هذا فقوله تعالى : ﴿وإذا سألك عبادي عني فإنِّي قريب أحيب دعوة الداعي إذا دعان ﴿ [البقرة : ١٨٦] يتناول نوعي الدعاء، وبكلُّ منهما أفسرَّت الآية قبل : أعطيه إذا سألني، وقبل : أثيبه إذا عبدني، والقولان متلازمان، وليس هذا من استعمال المفط لمشترك في معنييه كليهما، أو استعمال المفظ في حقيقته ومحازه، بل هذا استعمال له في الحقيقة الواحدة المتضمُّنة للأمرير جميعاً. فتأمَّله فإنَّه عظيم النفع، قلَّ من يفطن إليه). انتهى وقوله : ((فرسا رهان)) مثل يضرب في الاثنين يتسابقان فيما يُحمد. انظر : مجمع الأمثال (٢/٩١٣)،

يغفر له، وأن يجيره من عذابه، وأن يعطيه من فضه، ولدا كان الذاكر والتالي والمصلّي والمتقرّب بالنســك وغيره ســائلاً
 ف المعنم .

النوع الثاني : دعاء صلب ومسألة وهو دعاء الله سلحانه وتعالى في جلب منفعة أو دفع مضرة.

انظر : محموع الفتــاوى (۲۹/۱، و ۲۳۷/۱۰)، وبدائــع الفوائــد (جــــ۱/۲۵۸، وجــت۳/۳)، والنبــدة الشريفة في الرد على القبوريين ص/۲۰، وفتح الجيد ص/۲۳۹ــ۲٤۱.

<sup>(</sup>١) كلمة [الأكمل] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) كلمة [أيضاً] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٣) وذلك لأنَّ بين الدعاء والعبادة بالسحود وغيره تلازماً في المعنى، فكلُّ عابد سائل وكلُّ تسائلٍ عــابد؛ فــأحد الاسمين يتناول الآخر عند تجرده عنه.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((عبادك)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) : ((وجده)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) بهامش الأصل و(هـ) كتب حيال كلمة ((هي)) كلمة ((هو)) وأشير إلى أنها في نسخة.

فیها، ترکاً وعملاً واعتقاداً، أو<sup>(۱)</sup> استعمالك نفسك له وحده تركاً وعملاً واعتقاداً<sup>(۱)</sup> على مقتضى حكمه، وإن قيدته بالطلبي فتحرير إن شاء الله تعالى.

دليسل العبسادة القلبية

ولهذا نزل الكتاب بالثلاثة: ﴿لِيعلموا(٢) أنَّ الله على كلِّ شيء قدير﴾(١)، ﴿وَأَنَّ الله قد ﴿وَاعلم أنَّ الله إلا الله ﴿(١)، ﴿وَأَنَّ الله قد أحاط بكل شيء علما ﴾(١).

أنواع العبادة العملية والعمل (١) ظاهر، ومنه ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ (١٠) و ﴿اصبروا وصابروا ورابطوا ﴾ (١٠)، ﴿وافعلوا الخير ﴾ (١٢) و ﴿أنفقوا مما رزقنا كم ﴾ (١٣) وما لا يأتى عليه العدُّ الآن.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((و)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>٢) يقول الصنعاني \_ رحمه الله \_ : (فاعلم أنَّ الله تعالى جعل العبادة لـ انواعـاً: ((اعتقادية))، وهي أساسها. وذلك أن يعتقد أنّه الربُّ الواحد الأحد الذي له الخلق والأمر، وبيده النفع والضر، وأنّه لا شريك له، ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، وأنّه لا معبود بحق غيره، وغير ذلك ثمّا يجب من لوازم الإلهية. ومنها : ((اللفظية)) وهي : النطق بكلمة التوحيد، فمن اعتقد ما ذكر و لم ينطق بها لم يحقن دمه ولا ماله، وكان كإبليس فإنّه يعتقد التوحيد بل ويقر به كما أسلفناه عنه إلا أنّه لم يمتثل أمر الله فكفر، ومن نطق و لم يعتقد حقن ماله ودمه وحسابه إلى الله، وحكمه حكم المنافقين. و((بدنية)) كالقيام والركوع، والسحود في الصلاة ومنها الصوم، وأفعال الحج والطواف. و((مالية)) كإخراج جزء من المال امتثالاً لما أمر الله تعالى به؛ وأنواع الواجبات والمندوبات في الأموال والأبدان والأفعال والأقوال كثيرة لكن هذه أمَّهاتها). انتهى [تطهير الاعتقاد ضمن الجامع الفريد ص/ ٩٩٤].

<sup>(</sup>٣) كذا في الأصل، وهي قراءة. انظر : الكشاف للزمخشري (١٥٢/٦)، ومعجم القراءات القرآنية (١٤٧/٥)، (٣) كذا في الأصل، وهي موافقة لرواية حفص المدني.

<sup>(</sup>٤) سورة الطلاق، الآية رقم (١٢).

<sup>(</sup>٥) لفظ الجلالة سقط من (ح).

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة، الآية رقم (٢٦٠).

<sup>(</sup>٧) سورة محمد، الآية رقم (١٩).

<sup>(</sup>٨) سورة الطلاق، الآية رقم (١٢).

<sup>(</sup>٩) والعمل هنا يشمل عمل الجوارح وعمل اللسان؛ فمثلاً أعمال الصلاة منها ما يكون بالجوارح: كالركوع والسحود والقيام، ومنها ما يكون باللسان كالقراءة والتكبير والتسليم. يُفْهِم ذلك استدلال المؤلف ــ رحمه الله تعالى ـ على العبادة العملية بقوله تعالى : ﴿وأقيموا الصلاة﴾.

<sup>(</sup>١٠) سورة البقرة، الآية رقم (٤٣).

<sup>(</sup>١١) سورة آل عمران، الآية رقم (٢٠٠).

<sup>(</sup>١٢) سورة الحج، الآية رقم (٧٧) وهي بتمامها : ﴿ الرَّكُعُوا واستحلُوا واعبدُوا ربُّكُم وافعلُوا الخير لعلُّكم تفلحون﴾.

<sup>(</sup>١٣) سورة البقرة، الآية رقم (٢٥٤).

أنواع العبادة النزكية والترك: ﴿لا تقربوا الفواحش﴾(١) ﴿لا تقرّبوا الزنا﴾(٢) ﴿لا تنكحوا ما نكح آباؤكم﴾(٢) ﴿فاجتنبوه﴾(١) ﴿[فاجتنبوا](٥) الرجس من الاوثان(٢)) ﴿(٢) وغيرها.

ومن هنا(٨) تدري تسمية الرياء شركاً(٩)،/ وقوله ﴿أرأيت من اتخذ إلهه هواه؟﴾(١٠)

والرياء هو من الشرك الأصغر كما جاء عن شداد بن أوس عن أبيه : ((كنّا نعد الرّياء على عهد رسول الله ﷺ الشرك الأصغر)). أخرجه الطبراني في الكبير حديث رقم (٧١٦)، والحاكم في المستدرك (٣٢٩/٤). وحكم عليه العلامة الأنباني ـ رحمه الله تعالى ـ في صحيح النرغيب (١٨/١) بأنّه صحيح.

ووجه كون الرياء من الشرك لأنَّه لمَّا كان المرائي قاصداً بعمله الله تعالى وغيره، فقد جعل هــذا الغـير شــريكاً لله تعالى في هذا العمل. انظر : تيسير العزيز الحميد ص/٥٣٧.

(١٠) سورة الفرقان، الآية رقم (٤٣) وتمامها : ﴿ أَفَانَتَ تَكُونَ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ﴾.

ولعلُّه يريد بالآية : تسمية الهوى إلهاً؛ وذلك لأنَّ الهوى يحسِّن لصاحبه عبادة غير الله تعالى.

قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى ﴿أَرَأَيت مِن انْخَذَ إِلَهُ هُواهُ ﴾ : ((كان الرحل في الجاهلية يعبد الحجر فإذا رأى غيره أحسن منه عبد الثاني وترك الأول)). أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير (٢٦٩٩/٨) رقسم (١٩٩٥). وأورده ابن كثير في تقسيره (٣٠٩/٣).

كما أنَّ متبع الهوى يكون قد اتخذ هواه مشرعاً من دون الله تعالى؛ فيعبد الله بما شرع وحسَّن له هواه مس البدع والمحدثات، والله تعالى يقول : ﴿أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله﴾

<sup>(</sup>١) سورة الأنعام، الآية رقم (١٥١).

<sup>(</sup>٢) سورة الإسراء، الآية رقم (٣٢).

<sup>(</sup>٣) سورة النساء، الآية رقم (٢٢).

<sup>(</sup>٤) يشير إلى قوله تعالى :﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمِيسِرُ وَالْأَنْصَابِ رَجْزُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانُ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونُ﴾. [لمائدة : ٩٠].

<sup>(</sup>٥) في جميع النسخ، كتبت ((احتنبوا)) والمثبت هو الصواب الموافق للآية.

<sup>(</sup>٦) في (ح): ((الأوتان)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) سورة الحج، الآية رقم (٣٠).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((هاهنا)).

<sup>(</sup>٩) الرياء هو مصدر الفعل راءى يرائي أي عمل عملاً ليراه الناس، ويقال مراءاة كما يقال جاهد جهاداً وبحاهدة، ويدخل في ذلك من عمل العمل ليسمعه الناس ويقال له مُسمِّع، وفي الحديث عن النبي ﷺ : ((من راءى راءى الله به ومن سمع سمع الله به)) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق باب الرياء والسمع (جـ١٩١٤)، ومسلم في كتاب الزهد (٢٢٨٩٤). انظر : المفردات للراغب ص/٣٧٥، وتيسير العزيز المحميد ص/٢٤٤).

وتسمية الرياء شركاً ورد في عدة أحاديث منها قوله ﷺ فيما يرويه عن ربّه عزّ وحلّ : ((قال الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه)) أخرجه مسلم في كتاب الزهند (٢٢٨٩٤) رقم (٢٩٨٥)، وقوله ﷺ فيما يرويه أبو سعيد علله موفوعاً : (ألا أخبركم تما هو أخوف عليكم من المسيح الدجال عندي؟ قلنا : بلي. قال : الشرك الخفي، يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر الرجل إليه)). أخرجه أحمد في المسند (٣٠/٣)، وابن ماجة في السنن (٢٠/١) رقم (٢٠٤٤) وقال في الزوائد : إسناده حسن. اهه، وأخرجه الحاكم في المستدرك (٢٠/٤). وحكم عليه العلامة الألباني - رحمه الله تعالى - في صحيح الترغيب (١٧/١)

**﴿لا تعبدوا الشيطان إنّه(١) لكم عدوٌّ مبين** (٢).

فترك مأمور، وارتكاب منهي: تضييع من العبادة، وحَلَّ مِـنْ عُقَـدِ الأمر بهـا<sup>(۱)</sup>: ﴿ اللهُ اللهُ

قد تذكر العبادة ويسراد بها أفرادها وكثيراً ما تذكر (٧) العبادة في جملة عددٍ، كأنّها حين لل لمعنى الكل الشمولي المراد من مثل الآية السابقة آنفاً (٨)، وآية ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلاَّ ليعبدون (٩)؛ وذلك مثل ﴿ يا أَيُها الذين آمنوا اركعوا، واسجدوا، واعبدوا ربَّكم وافعلوا الخير، لعلَّكم تفلحون (١٠) ﴿ والتائبون، العابدون، الحامدون، السائحون، الراكعون، الساجدون، الآمرون بالمعروف، والناهون عن المنكر، والحافظون لحدود الله (١١)، ﴿ مسلماتٍ مؤمناتٍ قانتاتٍ [تائباتٍ] (١٢) عابداتٍ سائحاتٍ (١٢).

یقول ابن کثیر \_ رحمه الله \_ فی معنی قوله تعالی ﴿ ارأیت من اتخذ إلهه هواه ﴾ : (أي مهما استحسن من شيء ورآه حسناً في هوى نفسه كان دينه ومذهبه ﴾ . [نفس المصدر السابق].

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((فإنّه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۲) سورة يس، الآية رقم (۲۰). ماملُه . .د. بالآية تسمية الشيط

ولعلّه يريد بالآية تسمية الشيطان معبوداً. وسيأتي بيان أنَّ معنى عبادة الشيطان هي طاعته في مــا يزيّـن مـن الشرك والبدع.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((بال)) بعد كلمة ((بها)) وأشير بهامش (هـ) إلى أنَّهـا كـذا بـالأصل، ولا أرى خلما وجهاً هنا.

<sup>(</sup>٤) كلمة [لعلُّكم] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٥) سورة البقرة، الآية رقم (٢١).

<sup>(</sup>٦) لمّا كانت التقوى هي ثمرة العبادة وغايتها، والعبادة وسيلة إليها كما دلّت عليه هذه الآيـة الكريمـة، والتقـوى إنّما هي فعل المأمور وترك المحذور كما هو معروف؛ فمن ترك شيئاً من المأمور أو ارتكب شيئاً مـن المحـذور فقد أخلّ بالتقوى، والإخلال بالتقوى إخلال بالعبادة؛ لأنّ الوسائل كما هو معلوم تأخذ حكم المقاصد.

<sup>(</sup>٧) في (م): ((يذكر)).

<sup>(</sup>٨) يعني آية البقرة السابقة.

<sup>(</sup>٩) سورة الذاريات، الآية رقم (٥٦).

<sup>(</sup>١٠) سورة الحج، الآية رقم (٧٧).

<sup>(</sup>١١) سورة التوبة، الآية رقم (١١٢).

<sup>(</sup>١٢) كلمة [تائبات] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٣) سورة التحريم، الآية رقم (٥).

ولا كلام: أنَّ العبادة إمَّا تستجمع أو تُصْدُق بمعاني الطاعـة والامتثال، وحفظ العهود، والوقوف عند الحـدود، ومراعـاة (١) الأمر والنهي، وإيثـار الحكـم والرضـا به، والتسليم والانقياد [لـه](٢)، والانقطاع عمَّن سوى المعبود في سؤالٍ وأمـلٍ، وحوفٍ ورجاءٍ(٢)، واستنادٍ واعتماد، على (٤) نحو حاص فيهـنَّ ﴿وعلى الله فتوكّلوا، إن كنتـم مؤمنين (٥) فوحافون إن كنتم مؤمنين (١). وما أدَّى هذه المعاني المسماة.

وغير خافٍ عليك: أنَّ الطاعة تستجمع هذه المعاني.

وهذا (۱ و جه اقتصار ((القاموس)) (۱ و من وافقه على تفسير العبادة، والعبودية، والعبودية، والعبودية،

وأمَّا ((الكشاف))(١٠): ففسَّرها في تفسير سورة الفاتحة: بأقصى غِايـة/ الخضوع والتذلُّل(١٢)، ومثله ذكر صاحب ((الجواب الكافي(١٢) لمن سأل عن الدواء الشافي))(١٣).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((مراعات)) بالتاء المفتوحة.

<sup>(</sup>٢) كلمة [له] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٣) في الأصل ((ورخاء)) والمثبت من بقية النسخ أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((وعلى)).

<sup>(</sup>٥) سورة المائدة، الآية رقم (٢٣).

<sup>(</sup>١) يمورة آل عمران، الآية رقم (١٧٥).

<sup>(</sup>٧) في (ح): ((وهذه)).

<sup>(</sup>٨) أي صاحب القاموس المحيط، وهو الفيروزأبادي. وقد تقدُّمت ترجمته. انظر ص/٣٨٠.

<sup>(</sup>٩) انظر : القاموس المحيط (١/٩٦٥) باب الدال ـ فصل العين.

<sup>(</sup>١٠) أي صاحب الكشاف، وهو الزمخشري. وستأتي ترجمته.

<sup>(</sup>١١) انظر : الكشاف للزمخشري (١١٨/١).

<sup>(</sup>١٢) في (ح) : ((الوافي)).

<sup>(</sup>١٣) انظر : الجواب الكافي لبن القيِّم ص/٣١٢.

ونظير ما ذكره صاحب الكشاف وصاحب الجواب الكافي في معنى العبادة ما قاله شيخ الإسلام ابن تبعية \_ رحمه الله تعالى \_ : (العبادة أصل معناها : الذل أيضاً، يقال : طريق معبَّد إذا كان مذللاً قد وطئته الأقدام. لكن العبادة المأمور بها تتضمَّن معنى الذل ومعنى الحب، فهي تتضمَّن غاينة المذل الله بغاية الحبَّة له). اهـ [مجموع الفتاوى (١٥٣/١٠)].

مر تسمية السجود لغير الذ شركاً مع أنّه ليس لله منه

شيءً

وأمَّا في تفسير سورة البقرة، في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الناس، اعبدوا ربَّكُم ﴾ (١) الآية. فذ كر (٢) ما يُفْهِم: أنَّ معنى العبادة لا ينحصر (٣) في أقصى غاية، بل يشمل أن ما دونها (٥)، وربما يُفْهِم (١) [أيضاً] (٧) قريباً من تناسي الأول ومجانبته؛ وكأنّه حافظ سابقاً: على اللصوق باللغة، ولاحِقاً بالشرع.

وإنّما ذكرنا كلام هؤلاء، لكونهم يخدمون مؤدّا(^^) اللفظ وضعاً(^^) واستعمالاً(^^)؛ وقبول نقل الثقة طريق نظرية، وليس ذلك مذهباً له، حتّى يجب ترك تقريره إلا ببرهان صحيح؛ وكأنّ الله سمّى السُّجود \_ مثلاً \_ للوثنْ شركاً، والحال : أنّه ليس له تعالى منه شيء لما كان في الجملة \_ من دون ملاحظة الشخصيات \_ لا يمكن الخلوُّ(^^) والانفصال من العبادة البتّة، حتى يتفق في فردٍ من الناس (أنّه لا يصدر عنه) (١٢) شخص (١٢) منها قطّ. فهذا مستبعد حدًّا \_ أي فقدان كلّ شخص أي من معنى العبادة \_ في أحدٍ من البشر : (أسلمت على ما سلف لك من حير)) (١٤).

<sup>(</sup>١) سورة البقرة، الآية رقم (٢١).

<sup>(</sup>٢) يعني الزمخشري.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((تنحصر)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(م).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و (هـ) : ((تشمل)).

<sup>(</sup>٥) انظر : الكشاف للزمخشري (١/١١/٢-٢١٢).

<sup>(</sup>٦) كذا ضبطت بالأصل.

وفي (ح): ((بفهم)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) كلمة [أيضاً] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٨) في (حٍ) و(هـٍ) : ((مؤدًّ)).

<sup>(</sup>٩) وضعاً أي لغةً. د ديما مسالكًا أمر

<sup>(</sup>١٠) واستعمالاً أي شرعاً.

<sup>(</sup>۱۱) في (م) : ((الخلق)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>١٣) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ الصواب ((شقصٌ)).

والشقص هو الجزء والطائفة من الشيء. انظر : المصباح المنير ص/١٢٢ مادة ((شقص)).

<sup>(</sup>١٤) جزء من حديث أخرجه البخاري في كتاب الزكاة، باب : من تصدَّق في الشرك ثسمَّ أسلم (جـ١٤٦/٢) رقم (١٩٤) كرقم (١٤٣٦)، ومسلم في كتاب الإيمان (١١٣/١) رقم (١٩٤) كلاهما أخرجاه من حديث حكيم بن حِزام عَيَّهُ ولفظه كما في الصحيح: قال ـ أي حكيم بن حِزام ـ : ((قلت يا رسول الله، أرأيت أشياء كنت

ويحتمل: أنَّ الموسومين بالشِّرك في كتاب الله: كان شأنهم عدم التعري من العبادة أصلاً: ﴿ وَعَوْا الله مخلصين له الدِّين، فلمَّا نجَّاهم ﴾ (١).

وربَّما يُفَسَّر مطلق العبادةِ على سبيل توسُّع المَحَالُ<sup>(٢)</sup> ـ ولو تقريباً ـ بإعطائك<sup>(٣)</sup> نفسك أو منها ذاتاً أو تعلُّقاً<sup>(٤)</sup> غيرَك، أي : فلا تجعله إلاَّ لله، وهو التوحيد<sup>(٥)</sup>.

وبعبارة أخرى: عملك \_ [ظاهر أو هو](١) \_ ظاهراً وباطناً(٧)، كالرضا بالمقدور(^

- = أتحنُّث بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقةٍ ومن صلة رحمٍ، فهل فيها أحرٍ؟ فقال النبي ﷺ : ((أسلمت على ما سلف من خير)).
  - (١) سورة العنكبوت، الآية رقم (٦٥).
  - (٢) كذا بالأصل و(م) وفي (ح) و(هـ) : ((الجحال)) ولعلَّه الصواب.
    - (٣) في (ح) و(هـ) : ((عطائك)) وهو خطأ.
      - (٤) في (ح) : ((تعليقاً)).
      - وفي (م) : ((تعلق))، وهو خطأ.
    - (٥) التوحيد سبق تعريفه. انظر : ص/١٧٦ ـ ١٧٧٠.
      - (٦) ما بين المعقوفتين ليس في (ح) و(هــ).
      - (٧) (ظاهراً وباطناً) نصبت هنا على التمييز.
- (٨) المقدور نسبة إلى القدر، وهو ما قدَّره الله تعالى لعبده من خير أو شر. والإيمان بالقدر واجب بل هــو ركـن
   من أركان الإيمان الستة كما جاء في حديث جبريل الطويــل لَّـا سـأل النــي ﷺ عـن الإيمــان؟ فذكـر منــه :
   (روتؤمن بالقدر خيره وشره)). أخرجه مسلم في كتاب الإيمان (٣٦/١٣) رقم (٨).
  - وأمًّا الرضا بالمقدور فقد تنازّع الناس في حكمه على قولين :

القول الأول : أنّه واجب. واحتجوا على الوجوب : بأنّ الرضا به من لوازم الرضا با لله ربّاً، وذلك واجب. القول الثاني : أنّه مستحب وليس واجباً. واحتجوا بأنّ الإيجاب يستلزم دليلاً شرعياً ولا دليل يدل على الوجوب. قال ابن القيّم ـ رحمه الله تعالى ـ بعد أن حكى هذين القولين : وهذا القول أرجح، فإنّ الرضا من مقامات الإحسان التي هي من أعلى المندوبات. اهـ

وممًّا تجدر الإشارة إليه هنا : أنَّه قد غلط في هذا الأصل العظيم طائفتان من الناس، الأولى: همم القدرية النفاة الذين زعموا أنَّ المعاصي ليست بقضاء الله وقدره فلا يجوز الرضا بها. والثانية: هم الجبرية الغلاة الذين أوجبوا الرضا بالمعاصي فقالوا: نرضى بها ولا نستخطها لأنَّها من قضاء الله وقدره، والرضا بالقضاء طاعة وقربة.

والتحقيق \_ إن شاء الله تعالى \_ في هذه المسألة هو ما ذكره العلامة ابن القيِّم \_ رحمه الله \_ حيث قال : (الحكم والقضاء نوعان : ديني وكوني. فالديني يجب الرضا به. وهو من لوازم الإسلام. والكوني منه ما يجب الرضا به كالنعم التي يجب شكرها ومن تمام شكرها الرضا بها، ومنه ما لا يجوز الرضاء به كالمعائب والذنوب التي يسخطها الله وإن كانت بقضائه وقدره، ومنه ما يستحب الرضا به كالمصائب، وفي وجوبه قولان. هذا كله في الرضا بالقضاء الذي هو المقضي. وأمَّا القضاء الذي هو وصفه سبحانه وفعله، كعلمه وكتابته وتقديره ومشيئته، فالرضا به من تمام الرضا بالله ربَّا وإلها ومالكا ومدبراً. وبهذا التفصيل يتبيَّن الصواب ويزول اللبس في هذه المسألة العظيمة التي هي مفرق طرق بين الناس). انتهى بتصرف يسير من شفاء العليل ص/٢٠٠١ء [٢٦٠]، وانظر: مجموع الفتاوى (١٩١/٨)،

لغيرك، [أي](١): فلا تجعله إلاَّ الله، وهو التوحيد.

وبأخرى : جعلك لغيرك شيئاً من الأمر فيك دأباً أو تعلَّقاً<sup>(٢)</sup>، أي : فلا تجعله إلاً . لله، وهو التوحيد.

وبأخرى : جعلك لغير الله شيئاً من أمره/ الخاص، أي: فلا تجعله إلاَّ لـه، وهـو التوحيد.

العبادة قسد تسأتي في أدلة النسسرع بمعنى العمل

188

وسيأتي ذكر الاستعمال المنادِي: بأنَّ العبادة: هي العمل، وإليه يؤمىء ((اعملوا، فكلُّ ميسَّر لما خُلِقَ له))(١)، ((فمنكم من يعمل بعمل أهل الجنة ...الحديث))(١) ((إنَّما هي أعمالكم أحصيها لكم))(٥) ﴿ ونِعْمَ أُجر العاملين ﴾ بعد قوله ﴿ أُعِدَّت للمتقين الذين ينفقون في السرَّاء والضرَّاء، والكاظمين الغيظ ﴾ إلى آخر الآية (١)؛ واو (٧) كل ما ذكرنا صريح في ذلك المعنى، لا مشير إليه فقط.

وبأخرى : مَا يَتَدَيَّن به المخلوق، أي: فلا يكون إلاَّ لله، وهو التوحيد.

<sup>(</sup>١) كلمة [أي] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((تعليقاً)).

<sup>(</sup>٣) جزء من حديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير، باب : فسنيسره للعسرى (جـ٦/٦-١) رقم (٩٤٩)، ومسلم في كتاب القدر من صحيحه (٢٠٤٠/٤) رقم (٢٦٤٧) كلاهما أخرجاه من حديث على ظهر.

<sup>(</sup>٤) جزء من حديث أخرجه البخاري في كتاب القدر، باب: رقم (١) (جـ٧/٧٦) رقم (٩٤)، ومسلم في كتاب القدر أيضاً (٢٠٤٦)، ورقم (٢٦٤٣). كلاهما أخرجاه من حديث عبد الله بن مسعود الله وأوله: ((إنَّ أحدكم يجمع في بطن أمَّه أربعين يوماً... الخ الحديث)).

<sup>(</sup>٥) جزء من حديث قدسي أخرجه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب، باب : تحريم الظلم (١٩٩٤/٤) رقم (٥) جزء من حديث قدسي أخرجه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب، باب : تحريم الظلم على نفسي فلا تظالموا)).

<sup>(</sup>٦) سورة آل عمران، الآيات: (١٣٦-١٣٣). وهي بتمامها: ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربّكه وحنّة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين، الذين ينفقون في السّراء والضّراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحبُّ المحسنين، والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله و لم يصرُّوا على ما فعلوا وهم يعلمون، أولتك جزاؤهم مغفرة من ربّهم وجنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيه ونعم أجر العاملين.

<sup>(</sup>٧) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ صوابها : ((و)) بإسقاط الهمزة.

والمراد بقولنا : يَتَدَيَّن به، أي : يجعله أمراً لاصقاً بذمَّته، ووجوده وسعيه صحـةً أو لزوماً.

وكلُّ هذه العبارات: إنَّما هي لتلخيص معنى يكون أقربَ إلى الانضباط والتَّحصُّل، والتَّعيُّن في الذهن، مع اعتبارنا في جميعها قَيْداً، يخرج الترويح (١) على (١) النفوس - مثلاً - بجزء من الرَّاحة، إن احتيج إلى هذا الاعتبار، وإلاَّ فربَّما مع التَّامُّل الصادق تفترق الجهتان بلا تجشُّم (٢) احتراز في العبارة فتلمَّحه.

وتلاحظ<sup>(۱)</sup> (([إنَّ]<sup>(°)</sup> لنفسك عليك حقًا ولزوجك وزورك<sup>(۱)</sup> ولربِّك فاعطِ كلَّ ذي حقًّ حقَّه))<sup>(۷)</sup>، وكلُّ ما يلحق بذلك في الحكم والاعتبار، من هذه الجهـة؛ والعـادات التي لا يمانعها التوحيد : تُعرَف بمعرفته.

وبالجملة: فقد سبرنا قصص الرسل، وقضايا الأنبياء فوجدناهم أطلِقوا [طلب] (^) العبادة لله وحده (٩)، وأرسلوها عن (١١) تفسير وشرح (١١)؛ كأنّه لوضوح المقصود، وسرعة حصوله في الخاطر عند الطلب، وتبادر انفعاله للفهم، وعدم تعصّيه على البديهة.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((الترويج)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((عن)).

<sup>(</sup>٣) في الأصل و(هـ) : ((بلاتجسم)) وهو تصحيف، وفي (ح) : ((بلا تجسيم)) وهو خطأ، والتصويب من (م).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((بلاحظ)) وهو تصحيف وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٥) كلمة [إنَّ] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((وزوارك<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٧) أخرجه البخاري في كتاب الصوم، باب: من تُقسم على أخيه ليفطر، ولم ير عليه قضاء إذا كان أوفق له (٧) أخرجه البخاري في كتاب الصوم، باب: من تُقسم على أخيه في وليس فيه: (ولزورك عليك حقًا)». وقد (جـ٢٩٨/٢) رقم (١٩٦٨) من حديث أبي جحيفة عن أبيه في وليس فيه: (ولزورك عليك حقًا)». وقد جاءت هذه اللفظة عند البخاري في موضع آخر من كتاب الصوم، في باب: حق الضيف في الصوم (جـ٢٩٩/٢) رقم (١٩٧٤)، وأخرجه مسلم في كتاب الصوم (٨١٣/٢) رقم (١٩٧٤).

<sup>(</sup>٨) كلمة [طلب] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((وجده)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((على)).

<sup>(</sup>١١) أي أرسلوها عن غير تفسير وشرح.

ونحن في خوضنا السَّابق بمنزلة من يفسّر لمن صار الجليُ عنده خفيًّا، أو المأنوس وحشيًّا، أو الملابس/ غريبًا، أو بمنزلة من يجمع متفرّقاً، ويلخص منتشراً، أو يبالغ في الإيضاح، لمن لم يكن ليس<sup>(۱)</sup> بتلك المثابة، التي خوطب بها أقوام الأنبياء<sup>(۱)</sup>، وإلاَّ فخلوُّ بحثنا عن غرضٍ<sup>(۱)</sup> صحيح شرعي مطلوب: ابتداعٌ، برئنا إلى الله من ذلك إن كان، ولا بأس بتعريف الشيء بلوازمه وآثاره؛ إذ المراد: الانكشاف والظهور للمعرَّف أنَّ اسم مفعول ـ وإن خفي بعض أبحاثنا في كتابنا هذا [على] (٥) أقوامٍ. فنحن لم نلتزم أنَّ كلَّ ما فيه ظاهر للخاص والعام.

<sup>(</sup>١) كلمة ((ليس)) مثبتة في جميع النسخ، والكلام يستقيم بدونها؛ ولذا أسقطها الشيخ محمد حامد الفقي \_ رحمـه الله \_ يكون لها وحة هنا. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٢) لأنَّ أقوام الأنبياء كانوا يعرفون حقيقة التوحيد الذي جاءت به الرسل، ولذا لمَّا خاطب النبي ﷺ مشركي العرب بقوله: ((قولوا لا إله إلاَّ الله تفلحوا)) قالوا ـ كما حكى الله عنهم ـ : ﴿ أَجعل الآلهة إلها واحـداً إنَّ هذا لشيء عجاب﴾ [ص: ٥] أخرجه أحمد في المسند (٣٦٢/١)، وصححه أحمد شـاكر في شرح المسند (جـ٣/٤/٣) رقم (٢٠٠٨).

فانظر ـ رحمك الله ـ لسرعة فهمهم لمدلول هذه الكلمة العظيمة ولما تقتضيـه مـن نفـي الشــرك والـبراءة منـه، ولجهل كثير تمَّن يدَّعي الإسلام بحقيقة هذه الكلمة التي عليها مدار الإسلام!!.

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب \_ رحمه الله \_ : (والكفار الجهّ ال يعلمون أنَّ مراد النبي ﷺ بهده الكلمة هو إفراد الله تعالى بالتعلَّق، والكفر بما يعبد من دونه، والبراءة منه، فإنَّه لمَّا قال لهم : ((قولوا لا إله إلاَّ الله)) قالوا : ﴿ أجعل الآلهة إلها واحداً إنَّ هذا لشيء عجاب ﴾. فإذا عرفت أنَّ جهال الكفار يعرفون ذلك فالعجب مَّن يدعي الإسلام وهو لا يعرف من تفسير هذه الكلمة ما عرف جهّال الكفار، بل يظن أنَّ ذلك هو التلفظ بحروفها من غير اعتقادٍ لشيء من المعاني؛ والحاذق منهم يظن أنَّ معناها : لا يخلق ولا يرزق ولا يدبر والله الله الله الشهات ص ٥٣٠ ـ ٥٤] ط. دار الصميعي.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((عرض)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ضبطت ((للمعرِّف)) بكسر الراء، وهو تحريف.

<sup>(</sup>٥) كلمة [على] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : <sub>((</sub>وهكذا<sub>))</sub>.

والاستبصار (١).

ومن العبارات المنخرطة في سلك نظائرها المارَّة في معنى العبادة : عبارة مبسوطة غير مرتبة ترتيب التَّعاريف، ومنها يؤخذ للعبادة معناها، فنقول:

لًا كان المحلوق مِلْكاً خالقه، ومن شأن المملوك المُنعَم عليه بالإيجاد ومقتضياته الفقير (٢) إلى مُنشِئِهِ: أن يترك نفسه وتصرُّفها وتقلُّبها تحت إشارة (٣) ربِّها وبارئها؛ إذ ذا هو المقصود بالإيجاد ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلاَّ ليعبدون ﴿ ويذرها ذليلةً مسخرةً ، واقفة على حكمه، وأمره وتدبيره، مسلَّمة إليه بلا منازعةٍ ولا تشمُّس (٥) ؛ وإن لم يكن ذا مقصود الإيجاد: فهو الأمر الصالح اللائق، المناسب الملائم، وغيره فاسد، منافر مضادٌ.

وأمره تعالى بإخلاصِ<sup>(۲)</sup> العبادةِ له، وتوحيده بها، وإمحـاض<sup>(۷)</sup> وجهـه بـالقصد : إشارةٌ إلى هذا المعنى المقصود أو اللائق<sup>(۸)</sup>.

ولهذا توسّل بذكر الخلق والرزق، والإماتة (٩) والإحياء، وغيرها: للتنبيه على العلّة القاضية (١٠٠٠.

معنی العبادة غییر مرتبیة ترتیسسب التعاریف

مبـــوطة في

١٩.

<sup>(</sup>١) يشير المؤلف بذلك إلى أنَّ القرآن مع وضوحه وبيانه فيه من الأساليب والتراكيب ما يخفى على بعض الناس. وكما جاء عن ابن عبس ـ رضي الله عنهما ـ : ((القرآن أربعة أقسام : قسم تعرف العرب من كلامها، وقسم لا يعذر أحد بجهالته، وقسم يعلمه العلماء خاصة، وقسم لا يعلمه إلاَّ الله ومن ادعى علمه فهو كاذب)). أورده السيوطي ـ رحمه الله في الدر المنثور (١٠/١).

<sup>(</sup>٢) تي (ح) و(هـ) : ((الفقر)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((إشارت<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) سورة الذاريات، الآية رقم (٥٦).

 <sup>(</sup>٥) ولا تشمس : النشمس كلمة تدل على النفور وعدم الاستقرار. يقال : دابة شموس أي نفور. وامرأة شموس أي تنفر من الريبة. انظر : معجم مقاييس اللغة (٣/٣١٢-٢١٣)، ولسان العرب )٩٣/٧ ١٩٤١) مادة ((شمس)).

<sup>(</sup>٦) في الأصل: ((بإخلاض)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) وإمحاض هنا : بمعنى وإخلاص. انظر : لسان العرب (٣٧/١٣) مادة ((محض)).

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((أو اللائق)).

<sup>(</sup>٩) في (ح): ((الامانة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) أي المقتضية لتوحيده وإفراده وحده لا شريك له بالعبادة. وا لله جلاً وعلا قد نبَّه في غير ما موضع من كتابه العزيز بالخلق والرزق والإماتة والإحياء وغيرها من خصائص الربوبية على توحيده وإفسراده بالعبادة، وحده لا شريك له؛ وذلك للتلازم بين توحيد الربوبية والألوهية؛ فمن أقرَّ بتوحيد الربوبية، وعلم أنَّ الله سبحانه هو الرب المتفرد بالخنق والإيجاد والملك والتدبير لزمه من دلك إفراده تعالى بالعبادة وأن لا يشرك في عبادت غيره، لأنه لا يصلح أن يعبد إلاً من كان خالفاً رازقاً مالكاً مدبَّراً. وما دام ذلك كله له وحب أن يكون هو المعبود

وكمّا كان هذا التعبير السابق بصوره (١) وأنواعه، إنّما هو بمنزلة (٢) اللّف (٢) والضابط (١)؛ إذ من المعلوم أنّه ليس الأمر مطلقاً في هذا الباب عن (٥) تعيين (١) رسوم ووصائف (٧)، وطرائق مخصوصة منحصرة: حاء تفصيل الأحكام، وتنويع التشريع بمثابة المفصل لجمله (٨) والمسمّي (١) لأعيان جماعه (١٠) دُلُّ (١١) عليهم بكلمة جامعة، والكاشف للمقصود من

واللف في الاصطلاح هو أن تجمع شيئين، ثمَّ تأتي بتفسيرهما جملة ثقةً بأنَّ السامع يردِّ إلى كل واحد منهما ما له، كقوله تعالى : ﴿ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ﴾ [القصص: ٢٨]. ويسمَّى اللف والنشر، والترتيب. انظر : التعريفات للجرجاني ص/١٩٣/.

(٤) الضابط: مأخوذة من الضبط، وهو في اللغة: لزوم الشيء وحبسه، ويطلق أيضاً على الحفظ بالحزم. انظر: لسان العرب (٦/٨) مادة ((ضبط)).

وأمًّا الضابط في اصطلاح العلماء فهو حكم كلي ينطبق على جميع جزئياته. [المعجم الوسيط (٣٣/٢٥)].

وحده الذي لا يجوز أن يكون لأحد معه شركة في شيء من صور العبادة كلها؛ ولهذا جرت سنّة الله تعالى في كتابه بسوق آيات الربوبيّة مقرونةً بآيات الدعوة إلى توحيده لتكون الأولى برهاناً على الثانية. ومن ذلك قوله تعالى : هيا أيها الناس اعبدوا ربّكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلّكم تتقون. الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسّماء بناءً وأنزل من السّماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فيلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون إلى البقرة : ٢١-٢٢]. وقوله : هامّن خلق السموات والأرض وأنزل من السّماء ماءً فأنبتنا به حدالق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها، أإله مع الله؟ بل هم قوم يعدلون. أمّن جعل الأرض قراراً وجعل خلاله أنهاراً، وجعل لكم رواسي وجعل بين البحرين حاجزاً أإله مع الله؟ بل أكثرهم لا يعلمون. أمّن يهديكم المضطرَّ إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض، أإله مع الله؟ قليلاً ما تذكّرون. أمّن يهديكم فللمات البرِّ والبحر، ومن يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته، أإله مع الله؟ تعالى الله عمّا يشركون. أمّن يبدأ الخلق ثمّ يعيده ومن يرزقكم من السّماء والأرض أإله مع الله، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين الأسماء الخلق ثمّ يعيده ومن يرزقكم من السّماء والأرض أإله مع الله، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين والمماعة في الأسماء والصفات للدكتور محمد بن خليفة التميمي . حفظه الله ـ ص/٤٢١). ومعتقد أهل السنّة والجماعة في الأسماء والصفات للدكتور محمد بن خليفة التميمي . حفظه الله ـ ص/٤٢١) ومعتقد أهل السنّة والجماعة في الأسماء والصفات للدكتور محمد بن خليفة التميمي . حفظه الله ـ ص/٤٤١).

<sup>(</sup>١) في (م) : ((تصوره)) وهو خطأ، وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((منزلة)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٣) اللف : يأتي في اللغة بمعنى الجمع. ومنه قوله تعالى : ﴿ جئنا بكم لفيفاً ﴾ [الإسراء : ١٠٤] أي جميعاً.
 انظر : الصحاح (٤/٧/٤) باب الفاء، فصل اللام، ولسان العرب (٤/١٢) ٣٠٦-٣٠٦) مادة ((لفف)).

<sup>(</sup>٥) ني (ح) : ((على)).

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((عن تغيير)) وغير منقوطة في الأصل، والمثبت من (ح) و(هـ)، وهو الصواب.

<sup>(</sup>٧) كذا بالأصل و(هـ)، وفي (ح) و(م) : ((ووضائف)).

<sup>(</sup>٨) أي لمحمله كما هو مبيِّن في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٩) كذا ضبطت بالأصل و(م). وفي (ح) و(هـ) : ضبطت : ((المسمَّى)) بفتح الميم. وهو تحريف.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((جماعه)) بالهاء.

<sup>(</sup>١١) كذا ضبطت في (ح) و(هـ).

ذلك؛ لأنَّه ربَّما ينقاد السَّمع<sup>(۱)</sup> عند شعوره بمبدأ المطلوب<sup>(۱)</sup>، إلى أن يَعُدَّ<sup>(۱)</sup> منه ما ليس منه، أو يُحرِج ما هو منه، للحهل بالكيفية والمقدار. فأتت له الـتراجم المفصّلة بالبيـان الشافي.

ويحتمل أن يشار بقوله: ((اعبدوا الله)) إلى هيئةٍ وعدةٍ وصفةٍ استقرَّت للمخاطَب. فقيل [له] (١) \_ : اصرف هذه الآثار إلى هذه الجهة. لكِنَّا نقرَّر لك الآثار على وجوهٍ أحرى بالصلاح فاسمعها (١).

و يحتمل أن يكون (٧) الإشارة بذلك إلى هذه التفاصيل، كما يشار إلى ما في الذهن (٨).

و بحمد الله لا تضادً بين شيء ممّا ذكرنا؛ إذ جميعها تحوم (١) على محطّ واحد (١٠). وإذا تقرّر لك أنّ ((الدعاء))(١١) هو المعهود عند الرسل وأتباعهم من المتشرّعين، وهو

<sup>(</sup>١) في (ح): ((المسمع)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((عبدأ لمطلوب)).

<sup>(</sup>٣) كذا ضبطت بالأصل و(ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) كلمة [له] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٥) كلمة [مثلاً] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) لعلّه يشير إلى قوله تعالى : ﴿ وَا أَيُها الناس اعبدوا ربَّكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلّكم تتقون الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماءً فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ﴾ . [البقرة : ٢١]. أو أنَّ هناك سقطاً أو وهماً من المؤلف ـ رحمه الله تعالى ــ ؛ لأنّه لم يأتي بهذه الآثار بعد قوله : ((فاسمعا)). فالأمر محتمل، والاحتمال الأول أرجح. والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((تكون)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((الدهر)) وهو تصحيف، وفي (ح) محتملة للأمرين حيث لم تنقط النون.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((يحوم)) وغير منقوطة في (ح).

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((واجد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۱) الدعاء لغة مصدر دعا، من قولك دعوت الشيء ادعوه دعاء، وهو يرد بمعنى السؤال والطلب والرغبة. ففي المصباح المنير: ((دعوت الله دعاءً ابتهلت إليه بالسؤال ورغبت فيما عنده من الخير، ودعوت زيداً ناديته وطلبت إقباله)). المصباح المنير ص/٧٤، وانظر: الشرك ومظاهره للميلي (١٨٥).

وأمَّا الدعاء شرعاً فسيأتي تعريفه عند المؤلف رحمه الله تعالى.

الشروط السق لأجلها يصدق معنى الدعساء ويصح بسببها أن يدعي من توفرت فيه

على نحو حاصٌّ معناه بوضعه وطبعه وهيئته (١) اللازمة الـيَ (٢) هـي بمنزلـة الخِلْقـة (٣)، لا باعتبار سواها، حتى يقال: ((دعاء غير الله)) ـ الذي أنت باحث فيه الآن ـ خارج عـن التعريف. فالدعاء باعتبار ذاته لا أنه (١) يلزم متعلَّقاً كذلك لا يصدق معناه (٥)، إلا إذا ارتبط به طلب حصول المطلوب(١) للتمكُّن منه، والقدرة عليه بالذات من المدعو وتوجيه المسألة نحو قديرٍ متمكِّن، ولا يتوقُّف حصول المطلوب إلاَّ على تعلُّق إرادة المدعو(٧) إيَّـاه وإقبالها عليه،/ وإنَّ [من](^) معناه عجز المخلوق عن تحصيل متعلَّقه، واختصاص ذي القدرة الشاملة به، وصلاحية الحل الذي تستقبله به للقيام بسؤلك(٩)، والعلم بما فيه الخير لك(١٠٠)، من سرعة الإجابة إلى ذلك أو تأخيره، أو صرف ما هو أعظم أو مثل، أو ادِّخار أشرف [منه](١١)، إلى [غير](١٢) ذلك(١٣).

 <sup>(</sup>١) في (ح) : ((وهيئة)) وهو خطأ.

و في (م) : ((وهيته)) وهو خطأ أيضاً.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((لني)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) بالأصل و(ح) : ((الحلقة)) وهو تصحيف، والتصويب من (م) و(هـ).

والخلقة هي الطبيعة التي يخلق عليها الإنسان. انظر : لسان العرب (١٩٣/٤) مادة ((خلق)).

والمقصود أنَّ الدعاء على هيئة وصورة لازمة لا تتغير كما أنَّ الإنسان على هيئة وطبيعة لا تتغير ولا تتبدل.

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((لأنه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((معنا))، وهو خطأ.

٠ (٦) بهامش (هـ) حيال كلمة ((المطلوب)) كلمة ((المسؤول)) وأشير إلى أنَّها نسخة، وفي (ح) كتبت الكلمة فوقها بين الأسطر.

<sup>(</sup>٧) بهامش (هـ) حيالها كتب كلمة ((المسؤول)) وأشير إلى أنَّها نسخة.

<sup>(</sup>٨) كلمة [من] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٩) في (م): ((بسؤالك)).

<sup>(</sup>١٠) يشير المؤلف بما تقدُّم إلى الشروط الواجب توفرها في المدعو حتى يصدق عليه أنَّه مستحق لصــرف الدعــاء له، وهي كما بينَّها المؤلف : كون المدعو قادراً بالذات، كونه متمكَّنـاً من تحصيـل المطلـوب منه، كـون حصولَ المطلوب يتوقف على إرادته فقط، وكونه صالحاً للقيام بالسؤال وعالماً بمـا فيـه الخير للداعـي. وانظر بسط ذلك في الدعاء ومنزلته من العقيدة للعروسي.

<sup>(</sup>١١) كلمة [منه] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>١٢) كلمة [غير] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٣) يشير المؤلف ـ رحمه الله ـ بذلك إلى قوله ﷺ : ((ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعـة رحسم إِلَّا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إمَّا أن يعجل له دعوته، وإمَّا أن يدخرها له في الآخسرة، وإمَّا أن يصرف

وهذا التفسير لمعنى الدعاء [هو](١) \_ كما أشرنا \_ باعتبار وضعه والهيئة التي تكوَّن بها، وتتجلَّى (٢) أصالةً صورته طبعية (٣)، بمنزلة الخِلْقة للإنسان.

شناعة دع

غير الله تعار

علىبى المشسوك بالتسفيه والتضا

الأوتان

[فحينئذ](١): علمت \_ إن شاء الله تعالى \_ بالبرهان الصحيح، واليقين(١) الذي لا يخالطه أدنى ريبةٍ، ولا ينتاب أو يتسوَّر (١) عليه وهمّ، أو يتطفُّل عليه شك: أنَّ دعاء المحلوق، وقصده بذلك: من متفاحش الظلم، ومتبالغ<sup>(٧)</sup> الشِّرك، ونــزاع في خــاصِّ حـقِّ ا لله، وخضوع وتذلَّل بخالص عبادته لسنواه؛ إذ روح كونك عبنداً لنه تعالى: هنو هنذا المقام، وهذا التكيُّف والتصوُّر بهذه الحالة(^).

ومن هنا تلخُّص لك وجه التسجيل على المشركين، إذ يدعون الأوثان، وسببه ومنشأ(٩) التكثير بأنواع التَّسفيه(١٠) والتَّضليل(١١) والتَّتبيب(١٢). وظهر لـك وتبيَّن محـل

عنه من الشهر مثله. قالوه : إذًا نكثر، قال : الله أكتر). أخرجه أحمد في المسند (١٨/٣)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٢٠١/١٠) رقم (٩٢١٩)، والحاكم في المستدرك (٤٩٣/١)، والطبراني في الدعاء (٨٠٢/٢) رقم (٣٧)، وأبو يعلى في المسد (٢٩٦/٢) رقم (١٠١٩)، والبزار في كشف الأستار (٤٠/٤) رقم (٣١٤٣). قال الهيثمي في ((بحمع الروائد)) (١٤٩-١٤٨/١٠) : رجال أحمد وأبي يعلى وأحد إسنادي البزار رجاله رجال الصحيح غير على بن علي الرفاعي، وهو ثقة). اهـ، وأورده العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ في صحيح الأدب المفرد ص/٢٦٤ برقم (٥٤٧) وحكم عليه بأنَّه صحيح.

<sup>(</sup>١) كلمة [هو] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٢) في الأصل و(م) و(هـ) : ((وتتحلى)) وهو تصحيف والمثبت هو الصواب، وفي (ح) : ((وتخلَّى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((طبيعة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) كلمة [فحينئذ] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((القين)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((يتصور)) وهو خطأ. والتسور : بمعنى الهجوم. يقال تسوَّر الحائط : إذا هجم متل النص. انظر : لسان العرب (٤٢٦/).

<sup>(</sup>٧) في (ح): ((ومتبالع)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) أي الصورة والحالة الدعائية التي يكون عليها الإنسان من الخضوع والذَّلة والرغبة والرهبة.

<sup>(</sup>٩) كلمة [ومنشأ] مطموسة في الأصل.

<sup>(</sup>١٠) التسفيه للمشركين بسبب دعاء غيره تعالى ورد في قوله : ﴿ومن يرغب عن ملَّة إبراهيم إلاُّ من سفه لفسه﴾ [البقرة : ١٣٠].

<sup>(</sup>١١) التضليل للمشركين بسبب دعاء غيره ورد في قوله : ﴿وَمِنْ أَصْلَ مُّنْ يَدَعُوا مِنْ دُونَ اللَّهُ مَنْ لا يُستَحِيبُ إلى يوم القيامة، وهم عن دعائهم غافلون، وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداءً وكانوا بعبادتهم كافرين، رالأحقاف: ٥-٦].

<sup>(</sup>١٢) والتتبيب : أي التخسير. مفردات القرآن ص/١٦٢. والتبيب نسبب دعاء الأوثـان ورد في قولـه تعـالي : ﴿وما طلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آهتهم التي كانوا يدعون من شيء لمّا جاء أمر ربُّكُ وما زادوهم غير تبيب﴾ [هود : ١٠١].

دعاء غيره تعالى من السَّخف والبطالة، وضلال منتحيه وغلُّوه في الإضرار بنفسه، وتحميلها ظلماً كثيراً بوضع الشيء في غير محله، وصرفه في غير أهله، والتباعد<sup>(۱)</sup> ممَّن لا يسوغ<sup>(۱)</sup> ويصلح إلاَّ التقرُّب منه والتذلُّل له، وله الخلق والأمر والملك والملكوت والقهر والعزَّة، وصفات الكمال ونعوت الجلال. وأمَّا غيره: فلا يملك ضرَّاً ولا نفعاً<sup>(۱)</sup>، ولا موتاً ولا حياة ولا غيرها<sup>(١)</sup>.

وغير بعيدٍ أيضاً: أن يكون منشأ ذلك التسجيل/، والتسفيه: هو الخطأ في المتعلّق، [وإبدال الصالح منه بسواه؛ بمنزلة مهنّدٍ مصنوع للضرب به في سبيل الله. ف اتَّخِذَ لقطع الطريق. فهو بذاته : إنّما كان سوءً أو رشداً لمكان المتعلّق] (٥) وانعطافه عليه.

وبهذا كلَّه تعرف (١) انفصال ما سنذكره من هذه الأمور الآتية عن جهة الدُّعاء، ومباينتها لها(٧)، وإن كان الأمر ظاهراً (٨)، فلا يضرُّ تعدد جهات المعرفة.

وتلك الأمور: كسؤالك زيداً درهماً، أو نصرةً على العدوِّ بسيفه ورمحه، أو دعاء الله تعالى لسقيا وغيرها. أتظنُّ [أنَّ](١) الأمر كما زعم الواهمون، واستنبطوه من خروج عمر بالعباس عام الرَّمادة (١٠٠)؟ وإلاَّ لو كان الأمر كذلك لكان للمسلمين في

انفصال معني الدعاء عن معنى التوسال وعن سؤال المخلوق ما يقدر عليه

<sup>(</sup>١) في (ح): ((واليباعد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : بعد كلمة ((يسوغ)) كلمة ((لا)) وقد ضرب عليها.

 <sup>(</sup>٣) في (م) : ((فلا يملك نفعاً ولا ضراً)).

<sup>(</sup>٤) لعلَّ المولف يشير بذلك إلى قوله تعالى : ﴿وَاتَّخَذُوا مَن دُونَ اللهُ آلْمَةً لا يُخلَقُونَ شَيئاً وهم يُخلَقُونَ ولا يملكونَ لا ينسوراً ﴿ وَالفَرْقَانَ : ٣].

<sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٦) ني (هـ) : ((يعرف)) وغير منقوطة في (ح).

<sup>(</sup>٧) أي لجهة الدعاء.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((ظاهر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) كلمة [أن] ساقطة في (م).

<sup>(</sup>١٠) الرمادة مأخوذة من الرمد أو الرماد : يقال : أرمد وأرمده إذا أهلكه وصيَّره كالرماد. وسمي عــام الرمــادة لأنَّ كثيراً من الناس والأموال قد هلكوا. وقيل : سمي بذلك لأنَّهم لمَّا أجدبوا صارت ألوانهم كالرماد. وقيل:

العدول إلى رسول الله = ﷺ (١) مندوحة (٢)؛ أيُّ معنى للعدول إلى الدُّون مع وجود أفضل وأنفع وأجدَى؟ لو كان المعنى ما توَّهمه أولئك الذيبن جعلوا لأهل الأجداث (١) من أمْرِ الله ما جعلوا، ويعدلون (١) إلى مقابرهم عن التماس دعاء الأحياء وتوجههم إلى الله بالمسألة (١). كما صنع عمر الله عنه، وحاشاه أن يلاط (١) به رجز (١) الشيطان وهو يسلك غير فحة (٨).

فتنبَّه كيْلا يلتبس عليك الأمر، فلا تفرِّق بين النور والظلمة، والجهل والحكمة؛ وما عليك من بأس أن تلتمس من أخٍ في الله دعوة صالحة، سيما إذا توَّسمت أسباب الإجابة.

وقد شاع في ديننا حسنُ التماس الدُّعاء من المؤمنين (1)؛ فجعل ما صنعـــه عمــر مـن قِسْمَـم صُنْعــ عالمقابريـة تخليـط

<sup>=</sup> لجدب تتابع فصيَّر الأرض والشجر مثل لـون الرمـاد. انظر : النهاية (٢٦٢/٢)، ولسـان العـرب (٣١٢/٥) مادة ((رمد)).

وقد ذكر أهل التاريخ والسير أنَّ عمر بن الخطاب ﴿ استسقى بالعباس في عام مماني عشرة من الهجرة النبوية. وعلى ذلك فيكون هـو عـام الرمـادة. انظر : تـاريخ خليفـة بـن خيـاط ص/١٣٨، وتـاريخ الطـبري (٩٦/٤)، وتاريخ الإسلام (١٦٩٣)، والبداية والنهاية (جـ٧٣/٧).

<sup>(</sup>١) كلمة ((獎)) زيادة من (م).

<sup>(</sup>٢) مندوحة : يمعني سعة وفسحة. انظر : المصباح المنير ص/٢٢٨ مادة ((ندح)).

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((الأحداث)) وهو تصحيف.

<sup>. (</sup>٤) في (ح) : ((ويعدلوا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) إلتماس الدعاء من الأحياء هو من التوسل المشروع كما قد مرٌّ. انظر صفحة (٥٤٧).

<sup>(</sup>٦) يلاط: أي يلصق. انظر: لسان العرب (٣٥٨/١٢).

<sup>(</sup>٧) رجز الشيطان أي ما يدعو إليه من الكفر والفساد والبهتان. انظر : المفردات للراغب ص/٣٤٢.

 <sup>(</sup>٨) لعلّه يشير إلى قوله ﷺ : ((إيها يا ابن الخطاب، والذي نفسي بيده، ما لقيـك الشيطان سالكاً فجّاً قـط إلا سلك فجّاً غير فجّك)). أخرجه البحاري في كتـاب فضـائل أصحـاب النبي ﷺ، بـاب : منـاقب عمـر بـن الخطاب غين (حـ١٨٦٤/٤) رقم (٣٦٨٣)، ومسلم في كتاب الفضائل (١٨٦٤/٤) رقم (٢٣٩٦).

<sup>(</sup>٩) طلب الدعاء من الأحياء الأصل فيه الجواز، لأنّه أمر في مقدور المكلّف. ويدل لهذا الأصل حديث إجابة المؤذن، وفيه : ((وسلوا لي الوسيلة فإنّما هي منزلة في الجنّة لا تنبغي إلاّ لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو. فمن سأل لي الوسيلة حلّت له شفاعتي). أخرجه مسلم في كتاب الصلاة (٢٨٨/١-٢٨٩) رقم (٣٨٤).

وأيضاً ما جاء عن النبي ﷺ في خبر أويس المرادي القرني، وفيه قال لعمسر ﷺ : «فيان استطعت أن يستغفر الله لك فافعل). خرَّجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة (١٩٦٩/٤) رقم (٢٢٥).

وأيضاً ما مرَّ في قصة توسل عمر ﷺ بدعاء العباس ﷺ. والأحاديث في هذا المعنى كثيرة.

فاحش(١)، وتلطيخ له يما لا يليق به(٢).

فا لله المستعان. فالأحمق (٢) يضرُّك بعين ما يزعم أنَّه لك (١).

و أمّا ما اشتهر منها فيما يروى عن عمر بن الخطاب في أنّه قال : (راستأذنت النبي ﷺ في العمرة، فأذن لي، وقال : (رأشركنا يا أُخيَّ في دعائك، ولا تنسنا)). فلم يصح. انظر : ضعيف الجامع رقم (٢٧٨ و١٣٧٧)، وضعيف سنن أبي داود ص/١٤٧ رقم (٣٢٢)، وانظر لما قبله : مجموع الفتاوى (١٣١/١٣١١، ١٩٢١). ولشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ تفصيل جيّد في مسألة طلب الدعاء من الغير يحسن ذكره هنا، وهو : أنّه إذا كان الطالب لدعاء الغير قصده نفع ذلك الغير بحصول الأجر والثواب له، والإحسان إليه بأن يعطى مثل ما يدعوا به له، فهذا مستحب لأنّ فيه اقتداء بالنبي ﷺ، وأمّا إن لم يكن مقصوده إلاّ طلب حاجته، ولم يقصد نفع المأمور بالدعاء والإحسان إليه، فهذا من السؤال المرجوح الذي تركه أفضل لما فيه من الافتقار إلى الغير والذل للمخلوق. انظر : المصدر السابق (١٩٣/١).

يقول الشيخ بكر أبو زيد \_ حفظه الله \_ : (وقد توسَّع الناس في طلب الدعاء من الغير، وبخاصة عند الوداع : (رادع لنا))، و((دعواتك)) حتى لو كان المحاطّب به فاسقاً ماجناً. وقد جاء عن بعض السلف كراهيت. قال ابن رجب \_ رحمه الله \_ : وكان كثير من السلف يكره أن يطلب منه الدعاء، ويقول لمن يسأله الدعاء : أي شيء أنا؟ وثمَّن روي عنه ذلك عمر بن الخطاب، وحذيفة بن اليمان \_ رضي الله عنهما \_ وكذلك مالك بن دينار. وكان النحعي يكره أن يسأل الدعاء، وقال أحمد : إذا دعونا نحن لهذا، فمن يدعوا لنا). انتهى [معجم المناهى اللفظية ص/٨٧].

(١) سبق بيان وجه الغلط في التسوية بين التوسل والدعاء. راجع الصفحات (٥٥٢).

(٢) حديث استسقاء عمر ﷺ بدعاء العباس ثابت مشهور، وقد تقدَّم تخريجه صفحة (٤٧)، وقد احتج بهذا الحديث طائفة مَّن أجازوا السؤال بالذوات والاستشفاع بها، أو استحبوا ذلك بل منهم مَّن احتج به على جواز الاستغاثة بغير الله تعالى، ومَّن احتج به ابن الحاج في ((المدخل)) (١/٥٥٦-٢٥٦)، والسمهودي في ((وفاء الوفاء)) (١٣٧٥/٤)، وتقى الدين السبكي في ((شفاء السقام)) ص١٧٢/.

وهذا الحديث لا دلالة فيه على ما ذكروا من جواز التوسل بالأموات، أو الاستغاثة بهم، وذلك من وجوه : "الوجه الأول : أنَّ لفظ التوسل لا يتناول لفظ الاستغاثة، ولا الدعاء لا وضعاً ولا شرعاً كما سبق تقريره. انظر : ص/٥٢.

الوجه الثاني : أنَّ التوسل في لغة الصحابة، هو طلب الدعاء والشفاعة. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وأسًا التوسل بالنبي ﷺ والتوجه به في كلام الصحابة فيريدون بـه التوسل بدعائـه وشفاعته). [قاعدة جليلـة في التوسل والوسيلة ص/٨٠ فقرة رقم (٢٤٦)].

الوجه الثالث: أنَّ هذا لو كان توسلاً بالذات لما عــدل عمر والصحابة ــ رضي الله عنهم أجمعين ــ عن التوسل بالنبي ﷺ إلى التوسل بالعباس، وكان بإمكانهم إتيان قبره ﷺ والتوسل به أو سؤال الله تعالى بجاهه. انظر لهذه الوجوده: مجموع الفتاوى (١/١٠ ٢-٢٥)، واقتضاء الصراط المستقيم (٧٩٢/٢)، وتلخيص الاستغاثة ص/٨١ـ٨٠، والتوسل أحكامه وأنواعه ص/٨٨ـ٠٠.

ولمزيد من التفصيل انظر : الدعاء ومنزلته من العقيدة (٧٢٠/٢) وما بعدها.

(٣) في (ح) و(هـ) : ((الأحمق)).

(٤) أي أنَّه لك نافع كما هو مبيَّن في المطبوعة بزيادة ((نافع)) بعد كلمة ((لك)).

وهل تخيرُك داعياً: إلاَّ كتوحي حير الأوقات للإجابية (١)، وحالات الدُّعاء (٢) إلاَ ذهاباً منك إلى أنَّ ذلك أسرع تحصيلاً وأنفع توصيلاً. وإلاَّ فكان التوسُّل من عمر برسول الله = ﷺ (٢)، وسائر الأنبياء والملائكة الأصفياء أحقَّ وأصدق (٤)؛ إذ لا عاقل يتخير (٥) ما(١) ذلك المعنى الذي يقصده: أدنى (٧)، ويتجنَّب (٨) الأعلى.

فالدَّاعي سوى الله، والملتجىء إلى غيره، وصارف اضِّطراره وافتقاره عنه إلى من دونه بهيئة ما يكون إليه \_ كما أشرنا إليه في ذكر انفصال (٩) تلك الأمور المارَّة قريباً \_ ومثبت ما له من انتَّأثير لخلقه على جهة اتصاف (١٠) المحل ولو في الجملة، إمَّا بالاعتقاد (١١)

<sup>(</sup>١) أوقات إجابة الدعء كثيرة وقد ورد بيانها في السنّة المطهرة؛ ومن تلك الأوقــات : الثلـث الأخــير مــن الليــل وبين الآذان والإقامة، وعند الإفطار وساعة الجمعة ــ وهي آخر ساعة من عصر يوم الجمعّة ــ، وفي يوم عرفة.

<sup>(</sup>٢) لعلَّه يريد بحالات الدعاء ما ينبغي أن يكون عليه الداعي من الخشوع والذَّلة والإنكسار وحضور القلب حال دعائه؛ وينضاف إلى ذلك رفع الأيدي وعزم المسألة، وتيقن الإجابة مع تقديم الحمد والثناء على الله تعالى والصلاة والسلام عمى النبي المصطفى على للكون الدعاء مستجاباً؛ لأنَّ هذه الحالات من أسباب إجابة الدعاء كما صحت بذلك الأخبار. انظر بسط ذلك في الداء والدواء لابن القيم ص/٢٧ ـ ٢٨.

<sup>(</sup>٣) كلمة ((鑑)) زيادة من (م).

<sup>(</sup>٤) نظير هذا المعنى ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية ((مجموع الفتاوى)) (٢١٥/١): ((فلو كان السوال به \_ يعيي النبي ﷺ معروفاً عند الصحابة لقالوا لعمر: إنَّ السوال والتوسل به أولى من السوال والتوسل بالعباس، فلسم يعدل عن الأمر المشروع الذي كنَّ نفعله في حياته، وهو التوسل بأفضل الخلق إلى أن نتوسَّل ببعض أقاربه، وفي ذلك ترك السنَّة المشروعة وعدول عن الأفضل وسؤال الله تعالى بأضعف السببين مع القدرة على أعلاهما؟ ونحن مضطرون غاية الاضطرار في عام الرمادة الذي يضرب به المثل في الجدب). انتهى؛ وانظر: قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة ص/٨٢ فقرة رقم (٢٥٠)، وص/١٩ فقرة (٣٦٦)، واقتضاء الصراط المستقيم في التوسل والاستغاثة في الرد على البكري (٣٦٦)، والتوصل إلى الحقيقة التوسل ص/٢٦، ٣٦٣.

<sup>(</sup>٥) في الأصل: ((يتحيَّر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ صوابها ((من)) كما هو مصوب في المطبوعة بالإبدال.

<sup>(</sup>٧) أي ((ما هو أدني)) كما هو مبيَّن في المطبوعة بزيادة كلمة ((ما هو)) قبلها.

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((و يجتنب)).

<sup>(</sup>٩) كلمة ((الفصال)) كررت بالأصل، وفي (ح) : ((الانفصال)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((انصاف)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((ىاعتقاد)) وهو خطأ.

أو بالتهيء (١) \_ كما تترجم عنه (٢) الحالة الدُّعائية وحكم صورتها \_ والواقِف نفسَه تحت حُكْمِ منْ لا خلق له ولا أمر، والظانّ (٢) بنفسه عن (١) تسليمها له تعالى، بريَّة (٥) عن المشاقّة والاستنكاف عمَّا طلبه تعالى منها، وألزمها (١) إيَّاه \_ : "مضيِّع لمعنى العبد ومقتضات الربوبية، التي لا انفكاك عنها (٧).

وهكذا \_ كما قدَّمنا (١٠) \_ خوفك وأملك (١) ورجاؤك من سواه، على المعنى الذي يكون عن الذات المستجمعة لتلك الصفات. وهو معقول متصوَّر (١٠) عند البصيرة (١١)، بمنزلة الأشباح عند البصر (١١) هوفلا تخشوا الناس واخشون (١٣) هوفلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين (١٤) حيث كان النهي والأمر منصرفاً إلى نفس الفعل (١٥) المذكور (١٦) لا متعلَّقه (١٧)

الفسرق بسين

الخسسوكي الشسسوكي والخسسوف الجيلي الطبعي

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((بالتهبي)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((عليه)).

<sup>(</sup>٣) كذا بجميع النسخ، وهي لغة تميم؛ والأشهر أن يقال : ((الضان))؛ وهي بمعنى البحيل. اتظر القاموس المحيط (٣٤٥/٤) باب النون، فصل الضاد.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((على)).

<sup>(</sup>٥) كذا ضبطت بالأصل.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((والزامها)).

 <sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) جاءت العبارة بين الحاصرتين كما يلي : ((مضيّع لمعنى العبد ومقتضاه اللازم، مشـرك بربّه، جاهل ظلوم لنفسه بإهمال ما في عنق المربوب من الحقوق ومقتضيات الربوبية التي لا انفكاك عنها)).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((قدَّمناه)).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((وأمكل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : ((فتصور)).

<sup>(</sup>١١) البصيرة أي العقل.

<sup>(</sup>١٢) المقصود أنَّ الخوف من الأمور المعنوية التي لا تدرك بالحواس، وإنَّما هـو معنىٌ متصوَّر في الذهـن؛ فهـو كالخيال بالنسبة للبصر.

<sup>(</sup>١٣) سورة المائدة، الآية رقم (٤٤).

<sup>(</sup>١٤) سورة آل عمران، الآية رقم (١٧٥).

<sup>(</sup>١٥) في (ح) : ((العقل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٦) الذي هو الخشية.

<sup>(</sup>١٧) وذلك لأنَّ متعلَّق الخوف قد يكون أمراً جبليًا طبيعياً كالخوف من عدوً أو سبع أو غير ذلك. فهذا الخوف لا يذم؛ لأنَّه لا ينافي الإيمان. وقد يكون خوفاً يدعوا إلى طاعة باطنة وخوف سرّي يزجر عن معصية من يخافه؛ فهذا الخوف لا يجوز تعليقه بغير الله عزَّ وجلَّ؛ لأنَّه خوف عبادة وتأله؛ ومن علَّقه بغير الله عزَّ وجلَّ وكمن يخشى من صاحب القبر أن يوقع به مكروها أو يغضب عليه فيسلبه نعمة أو نحو ذلك مما هو واقع من عباد القبور \_ فقد أشرك شركاً أكبر مخرجاً من الملَّة، والعياذ با لله. انظر : مجموعة مؤلفات السعدي \_ (عقيدة / ٢ / ٥٠).

وهو('') الإيثار('') له واعتباره عملاً واقتضاءً لقوله: ﴿فحرج منها خائفاً يترقّب﴾ ('') ﴿وبلغت القلوب الحناجر﴾ ('') ﴿وزلزلوا﴾ (°).

والمعنى الأول: صحيح بلا ريب، حيث يلاحظ (٢) افتراق ما من جهة الخالق عمًّا من جهة المخالوق. كلبسك الدِّرع للحرب، وخوفك من جبَّارِ عنيد.

وكذا قصدك أحداً أو بلداً للانتفاع بما آتاه الله من علم دينٍ /، أو طب، أو عدرةٍ على استخلاص حق لك، أو يؤويك (٢) من ذي سلطان، أو لخصب (٩) وسعةٍ، ونحو (٩) ذلك كلّه. فأنت تجوّز (١٠) في هذا كلّه التخلف لعدم الإمكان التام، الذي لأجله تسأل الله، (و لم تتلبّس بهيئة ممنوعة) (١١). فالمعنى الذي هـو راجع (وضعاً (١٢) لا قصداً) (١٢) إلى القوي القادر، بحيث لا يصلح إلا له، ولا يُتحصّل (١٤) إلا به أو عنه: اسم طلبه والتماسه، واللفظ الذي يكون له: هو الدعاء وضعاً [و] (١٥) شرعاً (١٠).

والدعاء في لسان أنبياء الله ورسله وكتابه: اسم لطلب ذلك المعنى؛ ولهذا أطلق الله في كتابه دعاء المشركين سواه وساقه مساق المتعيِّن المعلوم، وأورده مورد ما تنساق

<sup>(</sup>١) الضمير هنا راجع إلى نفس الفعل الذي هو الخُشْيَة.

<sup>(</sup>۲) في (ح) : ((الإبثار)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) سورة القصص، الآية رقم (٢١).

<sup>(</sup>٤) سورة الأحزاب، الآية رقم (١٠).رة نفس السورة. الآية رقم (١١).

 <sup>(</sup>٦) في (م) : ((بلاحظ)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م): ((يوديك)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((لخطب)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((أو نحو)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((مجوز)) وبالأصل رسمها يحتمل الأمرين؛ والمثبت من (م) و(هـ).

<sup>(</sup>١١) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشـــار إلى موضعهــا مــن الصلــب بعلامــة إلحــاق، وهي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هــ).

<sup>(</sup>١٢) في (ح) و(هـ) : ((وضعه)).

<sup>(</sup>١٣) ما بين الهلائين في الأصل كتب في الهامش بحط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>١٤) في (ح) و(هـ) : ((ولا يحصل)).

<sup>(</sup>١٥) الواو ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١٦) المقصود هنا بيان معنى الدعاء الذي صرفه لغير الله يُعَدُّ شركاً با لله تعالى.

إليه الفهوم (١)، (وسحَّل عليهم: أن نحوا به خلاف جهته، وأخرجوه عن محله) (٢)، ومن أمثلته: ﴿ إِنَّ الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم. فادعوهم فليستجيبوا لكم = إن كنتم صادقين = (٣) فَوَصَّفُ العبديَّة (٥) هو المانع من التأهُّل للاستدعاء منهم، وإسناد الطلب إليهم.

العلّة المقتضية لتخصيص الله جــــلُّ وعــــلا بالدعاء

والمقصود بالنعت الذاتي المقتضي لتخصيصه تعالى بالدعاء الصفات العليَّة المتعلَّقة بذاته العليَّة التي لا تنفك عنها بحال من الأحوال؛ إذ إنَّ الله تعالى لم يزل ولا يزال متصفاً بها: كالملك، والقدرة، والسمع، والعلم؛ فهو سبحانه مالك لما يطلبه السائل، قادر على إعطائه إيَّاه، سميع يسمع دعوة من دعاه، عالم بما يصلح السائل في دنياه وأخراه.

وامًّا النعت الفعلي فالمقصود به الصفات الفعليَّة وهي التي تتعلق بمشيئة الله تعالى واختياره مثل: فرحه سبحانه وتعالى بدعوة من دعاه، وإجابته لدعوة من دعاه، وحبَّه للداعي إيَّاه، إلى غير ذلك من تلك الصفات الفعلية المقتضية لتحصيصه سبحانه وتعالى بالدعاء. انظر: مجموع الفتاوى (٢١٩/٦)، وشرح الطحاوية ص/٢٤/، والفهات الإلهبة ص/٢٠، ٢٠٦، والقواعد المثلى ص/٢٤ـ٥٧.

<sup>(</sup>١) أي بديهةً.

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٣) تمام الآية من (ح) فقط.

<sup>(</sup>٤) سورة الأعراف، الآية رقم (١٩٤).

<sup>(</sup>٥) في بقية النسخ : ((فوصف العبد به)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((ذاتاً ونعلاً)).

<sup>(</sup>٧) كلمة [به] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٨) كلمة [حق] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق. والنعت الوضعي للدعاء المقتضي لأن يكون الدعاء هو من خاص حق الله تعالى هو ما في الدعاء من إظهار الفاقة والتذلل، والخضوع والاستكانة؛ وهذا أمر لا يجوز صرفه لغير الله تعالى.

يقول الطيبي : (الدعاء هو إظهار غاية التذلل والافتقار إلى الله تعالى، والاستكانة له. ومــا شـرعت العبـادات إلاَّ للخضوع للباري، وإظهار الافتقار إليه). [نقلاً عن فتح الباري (٩٨/١١].

<sup>(</sup>١٠) أي من كان به ذلك النعت الذاتي والفعلي المقتضي لتخصيصه بالدعاء.

فدعاء سواه تعالى : ضَلَّةٌ في الرأي بداية ونهاية، ومنشأ ومقصداً، ووسيلة ومنتحى، ولفظاً ومجِلاً، وسعياً وغايةً.

وسؤالك<sup>(۱)</sup> من مخلوق متاعاً<sup>(۲)</sup> أو انتفاعاً: بـونٌ متميِّز بالصِّفة والاسم، والمحل والنية والكيفية، مصدراً ومقصداً وتعلَّقاً، لا يلتبس ولا يخفى ما يليــق بكـلِّ جهـةٍ كيفيـةً وحقيقةً<sup>(۲)</sup>.

وأما الجاهلون: فعزب عليهم (٤) هذا الإنكشاف الذي لوضوحه كان التعبير (٥) عنه تحصيل (٦) للحاصل، وإنّما فساد الفطر أوجب التبيين.

فقالوا داعين (٢): يا وليَّ الله أقحطت/ الأرض، وهلك العيال، وتسلَّط العدوُّ، وعقمت المرأة، وعصفت الريح، وجُنَّ الأبناء. فالغارة.

وهو إذ ذاك رهين في انتظار (^) الحشر، وإلاَّ فلو قالوا: يــا عبــد الله ـــ أي: وهــو حيِّ مخاطَب (<sup>1)</sup> ــ اعطنا من طعامك، واحسن كما أحسن الله إليــك، وســل الله لنــا: مــا جــاوزوا اللائق حطاباً ومخاطباً؛ لأنَّه شيء آتاه الله، وأمره أن ينيل (١٠٠)، فهو بمنزلة الخــازن

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((وسؤلك)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((مناعً)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) ويهذا كلّه يُعْلَم انفصال معنى الدعاء الذي لا يجوز صرفه لغير الله تعالى عن سؤال المخلوق ما يقدر عليه؟ فالمخلوق يُسأل ما يليق بجلاله وصفات كماله مع إعتقاد عدم إمكان التخلف؛ فا لله لا يعجزه شيء، فهو القدير على كل شيء؛ يعطى من يشاء بحكمته ويمنع من يشاء بحكمته ويمنع من يشاء بحكمته؛ ﴿لا يسأل عمّا يفعل وهم يسألون﴾.

<sup>(</sup>٤) أي غاب عنهم.

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((لتعبير)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((للتعبير)) وهو خطأ أيضاً.

<sup>(</sup>٦) كذا بجميع النسخ، ولعلُّ صوابها ((تحصيلاً)).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((واعين)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((انتضار)) بقلب الظاء ضاداً، وهي لغة.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((يخاطب)).

<sup>(</sup>۱۰) ينيل أي يعطي.

الأمين (١)، المؤدي ما أُودِع؛ ما حصَّل مفقوداً، ولا كوَّن مالم يكن موجوداً؛ ولا ريبَ فعلَ فعلاً أُمِدَّ بقواه، ومكِّن منه بإفاضة محلِّه. فهو حينئذٍ في كلِّ (١) ليس إلاَّ وليَّ الصَّرف والوضع في ذلك المعيَّن (١)؛ وفَعَلَ ما هو [من] (١) شأنه، كصلاةٍ، وصيامٍ، وذكرٍ، وجهادٍ، وإخراج زكاة.

وبالجملة: فما يُسأل منه وهو من شأنه وصفته المعلومة المحسوسة، الممدُّ هـ و بقوتها التي ينسب إليه بها الفعل فهو كـ ((أقيموا الصلاة))، و ((جاهدوا في سبيل الله))، و ((افعلوا الخير))، و ((أنفقوا ثمَّا رزقناكم))، و ((تعاونوا على البر والتقوى)).

كلُّ ذلك هو فيه صارف لأفعالٍ منه، أو أعيانٍ عنده في مصارفها؛ والفعل بعد الإمداد بقواه يتنزَّل منزلة الدرهم المأمور بإعطائه زيداً، لا فرْق.

والقوى هذه بمنزلة الأمتعة، كل منهما (٥) مامور بتسليمه إلى محله. لا فرق بين قولك: خلق الله السمع والأبصار والأفئدة لشكره (٢)، والسلاح للجهاد به في سبيله، والدرهم لإنفاقه في مرضاته؛ فالشكر والجهاد والإنفاق من واد واحد، مطلوبة من العبد فِعْلٌ من أفعاله، يصح عقلاً وشرعاً وضرورةً نسبة ذلك إليه وقيامه به (٧). فما جرى

<sup>(</sup>١) في (ح): ((الأمير)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٢) أي في كل ما أعطى وفعل كما هو مبيَّن في المطبوعة بإثبات المحذوف المعوض عنه بالتنوين في كلِّ.

<sup>(</sup>٣) أي المحل المعيَّن كما هو مبيَّن في المطبوعة بزيادة كلمة ((المحل)) قبلها.

<sup>(</sup>٤) كلمة [من] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٥) الضمير التثنية هنا راجع إلى القوى والأمتعة.

<sup>(</sup>٦) كما في قوله تعالى: ﴿ قُلْ هُو الذِّي أَنشَاكُم وجعل لكم السمع والأبصار والأفتدة قليلاً ما تشكرون ﴾ [الملك:٢٣].

<sup>(</sup>٧) وهذا البيان من المؤلف ـ رحمه الله ـ فيه تقرير لمعتقد أهل السنّة والجماعة في أفعال العباد مسن جهة نسبتها إليهم فعلاً وعملاً؛ فهم عاملون لها باختيارهم ومشيئتهم وإرادتهم، وهبي مسن كسبهم يصبح نسبتها إليهم شرعاً وعقلاً، وإضافتها إلى الله تعالى خلقاً وتقديراً. وفي ذلك رد على الجبرية الذين لا يثبتون للعبد مشيئة ولا اختيار، بل عندهم المخلوق كالريشة في مهب الريسح تحركها كيف تشاء، فلا إرادة ولا قدرة له ولا اختيار. انظر : مجموع الفتاوى (٣٩٤-٣٩٤)، وشفاء العليل ص/١٩ عليه ٢١٢.

هذا المحرى : هو الذي يلتمس/ من المخلوق على هذا الوجه حسب، ومِنْ هذا النحو خاصَّة. ويطلب منه ما طُوِّقه ومكِّن منه، وأفيد علَّته، مع فقره كلِّ لحظةٍ إلى المفيد (١).

فما سرُّ التخصيص بـ((إياك نستعين))(١).

ولباب الباب: أنَّ الذي استقرَّت عليه الفطر<sup>(۱)</sup> والبديهيات، فضلاً عن العقول<sup>(۱)</sup> والأديان وقضت به الضرورة: انفصال شأن المخلوق من خالقه<sup>(۱)</sup> وبارئه في المبادىء والآثار؟ فالذاهب بشأن احدى<sup>(۱)</sup> الجهتين، الجاعل<sup>(۷)</sup> ما يختصها للأخرى بىالغ في السَّفه والحماقة.

فالمخلوق قد استقرَّ في المدارك المذكورة (^) \_ بحيث [إنّا] (^) إنّما نترجم عمَّا حلَّ فيها لفساد كثير من الفطر \_ أنَّ أفعاله وتأثيراته، ما هي إلاَّ عن ذاتٍ مصنوعة مخلوقة مكوَّنة (^\)، مُتَفَضَّل بإيجادها وإطلاقها من أسْرِ العدم، محدثة عن تصرُّف حالقها، وتدبيره وتكوينه، بلا حيلةٍ منها، ولا صنعٍ ولا تدبير، ولم يتوقَّف شيء من ذلك على ('\) إرادةٍ

<sup>(</sup>١) كلمة ((إلى المفيد)) كررت في الأصل، وكتب فوقها بين الأسطر كلمة ((مكرر)).

<sup>(</sup>٢) لعلَّ المؤلف يشير بذلك إلى الحصر الواقع في قبول الله تعالى : ﴿إِيَّاكُ نَسْتَعِينَ﴾ [الفاتحة : ٥] المفيد لاختصاصه سبحانه وتعالى بالعبادة فلا يستعان إلاَّ به، ولا يتوكل إلاَّ عليه.

يقول ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ في مدارج السالكين (٧٧/١): (تأمل قوله تعالى: ﴿وإِيَّاي فارهبون﴾ [البقرة : ٤٠]، و﴿إِيَّاكِ فاتقون﴾ [البقرة : ٤١]، وكذلك: ﴿إِيَّاكُ نستعين﴾ هو في قوة : لا نعبد غيرك. ولا سنتعين بسواك. وكل ذي ذوق سليم يفهم هذا الاختصاص من علَّة السياق ... مع أنَّ في ضمير (إيَّاك)، من الإشارة إلى نفس الذات والحقيقة ما نيس في الضمير المتصل. ففي إيَّاك قصدت، وأحببت من الدلالة على معنى حقيقتك وذاتك قصدي ما ليس في قولسك : قصدتك وأحببتك. وإيَّاك أعني فيها معنى : نفسك، وذاتك، وحقيقتك أعني). انتهى باختصار.

<sup>(</sup>٣) في (ح): ((الفطرة)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((المعقول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) أي عن شأن خالقه.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((اجدى)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((الجاهل)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٨) يعني التي تقدَّمت في الفقرة السابقة؛ وهي الفطر والبديهيات، والعقول، والأديان، والضرورات.

<sup>(</sup>٩) كلمة [إنّا] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : ((مكنونة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((عن)).

أو إذن منها، أو اختيار، بل هي مسخّرة مقهورة تحت حكم منشئها، القاضي عليها بما شاء من ذلك. ثمَّ عنْ قوى مفاضة، وأيادي مفادة، ومباديء موهوبة، وصنائع تُفضّل [بها] (١) عليه، وهو يعجز [عن] (١) ذرةٍ منها، وكلُّ ذلك أيضاً واقف على قضاء الصانع (١) بالسّلب أو الإبقاء (١)، ثمَّ عنْ مزاولةٍ مشاهدةٍ ومعاناةٍ عمليةٍ، وعلاجٍ ظاهرٍ، واضّطرابٍ وانقلابٍ، وحركةٍ (٥) وسكونٍ، وسعي ينادي بالعجز والقصور [والملال] (١) والكلال، والاشتغال وتشتت (١) البال.

ومع هذا كلّه، ففي قضايا خاصَّة، ومتَّفقاتٍ جزئية، وأحوال معدودة، ومَحَالً عدودة؛ ومع هذا كلّه ففي قضايا خاصَّة، مغنية (أ) عن الإيعاب في شرحها، وما تصلّح له ويصح منها بيقين لا يشوبه/ شك، ولا يتوقَّف (١٠) على الاختيار، ولا يحتاج (١١) في معرفة قصور علمه وتدبيره، وأنَّه بمنزلة لا شيء لولا مولاه: إلى شرح.

أفمن هوكذلك كمن تصرُّفه (۱۲)، وآثار قدرته عن (۱۳) ذاته وبذاته وكمال صفاته، بلا لغوب (۱۴) ولا قصور، ولا تأخر عن سنن كمال العلم والقدرة، والقوة

<sup>(</sup>١) كلمة [به] سقطت من (هـ).

<sup>(</sup>٢) كلمة [عن] ساقطة من (ح).

 <sup>(</sup>٣) لفظ الصانع يجوز الإخبار به عن الله تعالى؛ لقوله نعالى :﴿صنع الله الـذي أتقـن كـل شـيء﴾، ولا يجـوز -إطلاقه اسماً على الله تعالى.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((بالسلب والإبقاء)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((خركة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) كلمة [والملال] مطموسة في (م).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((وتشبُّث)) وغير منقوطة في (ح).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((وظهور)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((معنية)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : (﴿وَلَا مُتُوقُّفُ﴾.

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((محتاج))، وبالأصل محتملة للأمرين والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب.

<sup>(</sup>١٢) بالأصل و(م) و(ح) : ((يصرفه)) وهو خطأ، والتصويب من (هـ).

<sup>(</sup>١٣) في (ح) و(هـ) : ((على)).

<sup>(</sup>١٤) في (ح) : ((بلا لغو)) وهو خطأ.

وبلا لغوب أي بلا تعب ولا نصب. انظر : المفردات للراغب ص/٧٤٢.

فإنْ (سُئلَ من كلِّ ما هو أهله (١٥) فلا ريبَ ما دعوتَ غير الله) (١٦).

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((وما شيئت من معاني في أسمائه)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((نختص)) وهو تصحيف، وفي (م) : ((يختص)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (هـ).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((ولا اختلاج)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) كلمة [من] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٥) في الأصل: ((جهاب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) سورة النحل، الآية رقم (١٧).

<sup>(</sup>٧) ما بين الحاصرتين زيادة من (م).

والمحذوف من الآيتين المشار إليه في المتن بكلمة ((إلى)) هو قول الله عزَّ وجلَّ : ﴿أَفَ لِكُمْ وَلِمَا تعبدون من دون الله ﴾.

<sup>(</sup>٨) سورة الأنبياء الآيتان رقم (٦٦-٦٧).

<sup>(</sup>٩) سورة مريم، الآية رقم (٤٢).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((من دون الله)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) سورة الفرقان، الآية رقم (٣).

<sup>(</sup>١٢) سورة الأعراف، الآية رقم (١٨٨).

<sup>(</sup>١٣) في (م) : ((ولا نفعاً رشد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٤) سورة الجن، الآية رقم (٢١).

<sup>(</sup>١٥) في (ح) و(هـ) : ((ما هو أهله ومن شأنه)).

<sup>(</sup>١٦) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق. ومعناه : فإن سأله أي عبد من كل ما هو أهله، فلا ريب أنَّه ما دعا غير الله تبارك وتعالى كما أشير إليه في المطبوعة.

وفي (١) هذا الاستثناء، وهو : ﴿ إِلاَّ مَا شَاءَ اللهُ ﴾ (٢) سِرُّ بديع، ومعنى نفيس، محل تحقيقه في غير هذا الموضع (٣).

وفي الحديث : (([واعلم]<sup>(١)</sup> أنَّ الأمَّة لو اجتمعت على أن ينفعـوك لم ينفعـوك إلاَّ بشيءٍ قد كتبه الله))<sup>(٥)</sup> مناسبة له.

(٣) وقد حقق معنى هذا الاستثناء في هذه الآية الكريمة العلامة محمد رشيد رضا \_ رحمه الله تعالى \_ بكلام طويل مفاده كما يلي: (أنَّ هذا الاستثناء في هذه الآية الكريمة يحتمل أن يكون متصلاً، ويحتمل أن يكون منصلاً. منفصلاً. فعلى اتَّصاله يكون المعنى : لا أملك منهما ((إلاَّ ما شاء الله)) : من نفع أقدرني على جلبه، أو ضرَّ أقدرني على منعه، وسعر لي أسبابهما، أو إلاَّ وقت مشيئته سبحانه أن يمكنني من ذلك؛ فيكون الاستثناء مخصَّماً لعموم ما قبله.

وعلى انفصاله فيكون المعنى: أنّه ﷺ لا يملك بمقتضى منصب الرسالة نفعاً ولا ضراً بمنطوق الجملة، ولا لغيره بمفهومها الأولوي ممّا يعجز عنه غيره بمقتضى بشريته. وما أقدره الله تعالى عليه بمقتضى سنته في عالم الأسباب والمسبات أي لكن ما شاء الله من ذلك كان فهو كقوله تعالى: ﴿سنقرؤك فيلا تنسى إلا ما شاء الله و الأسباب والمسبأ و الأعلى : ٦]، وقوله : ﴿ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربّى شيئاً [الأعراف : ]، فيكون الاستثناء مؤكداً لما قبله.

والحتار ـ رحمه الله تعالى ـ الثاني أي انفصال الاستثناء في الآية الكريمة، وعلَّل ذلك بأمرين :

الأول: أنَّ كثيراً من الناس يعتقدون في الأنبياء والصالحين أنَّ الله تعالى قد أعطاهم القدرة على التصرُّف في خلقه بما هو فوق الأسباب التي منحها الله تعالى لسائر الناس، فصاروا يستقلون بـالنفع والضر منحـاً ومنعـاً، وإيجاباً وسلباً، فوقع بسبب هذا الاعتقاد الشرك بالتعلق بالصالحين في حلب النفع ودفع الضر.

الثناني : أنَّ الله تعالى قد نفى ملك الضر والنفع عن أي أحدٍ مطلقاً كما في قوله تعالى : ﴿قُلَ ٱتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرَّا ولا نفعاً ﴿ [المائدة : ٢٩]، وقوله : ﴿أَفلا يرون ألاَّ يرجع إليهم قولاً ولا يملك فحم ضرَّا ولا نفعاً ﴾ [طه : ٨٩]، وقوله : ﴿ واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضرَّا ولا نفعاً ﴾ [الفرقان : ٣]. انظر : تفسير المنار (٨/٩)، ٥١١٥).

(٤) كلمة : ((واعلم)) ليست في (ح) و(هـ).

(°) جزء من حديث أخرجه الترمذي في جامعه : (٢٧/٤) رقم (٢٥١٦)، وأحمد في المسند (٢٩٣/١، ٣٠٣، و٠٠٠)، والمحاكم في المستدرك (٤١/٣)، وعبد بن حميد في المنتخب (٤٦/١) والحاكم في المستدرك (١٩٣/١)، وعبد بن حميد في الحلية (٢٠٤/١)، والطيراني في المعجم الكبر والآجري في الشريعة ص/١٨٤هـم المراكب رقم (١٢٤/١)، والمحمراني في المعجم الكبر (١٢٣/١)، و(٢٢/١٢)، و(٢٢/١٢)، و(٢٢/١٢)،

<sup>(</sup>١) في (م) : ((أو في)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) يعنى الوارد في آية الأعراف السابقة.

وبالجملة: فاختصاصه تعالى بكونه القوي القادر القاهر، مدبِّر (١) الأمر وغيرها أمرٌ ظاهر منكشف.

وحذارِ من استدراك عليه بقولك : إلاَّ من جعله الله قــاهراً مدبِّراً للأمر، كما تجاسر خواص إخوان المقابر/ فإنَّه زيادة مضادَّة لمعاني الانفراد المقصودة بتلك التمدُّحات الجليلة (٢٠).

(وإن زعمت : أنَّ أوْلَ<sup>(۱)</sup> ذلك الاستدراك، وعقد القلب عليه<sup>(۱)</sup>: يمانع المضادَّة المذكورة. فقل لي:)<sup>(۱)</sup> ما أتاك به<sup>(۱)</sup> عن الله من سلطان<sup>(۷)</sup> صحيح؟ بعد نزولك دار الملامة فإيِّاك والهُوِي في مزالق التَّلْفَى<sup>(۸)</sup>؛ ونسبة خاص ما للعاجز إلى القوي فرية أو تعطيل، أو جهل بما للعلى الجديل.

هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله(٩)؟ ﴿ وَلَكُن طَننتُم أَنَّ الله لا يعلم كَثيراً مَّا

<sup>(</sup>١) في (م) و(هـ) : ﴿ يَلُّدُ مِن وَبَالْأُصُلُ غَيْرِ مَنْقُوطُهُ؛ ورسمها يحتمل الأمرين، والمثبت من (م) أولى.

<sup>(</sup>٢) المقصود أنَّ هذا الاستدراك ينافي إفراد ا لله حلَّ وعلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى المستلزمة لإفراده بالعبادة؛ ولـذا كان من الإلحاد في أسماء ا لله وصفاته تسمية غيره لها. انظر بسط ذلك في بدائع الفوائد لابن القيِّم (١٩١/١).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((أولى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : زيادة كلمة ((٦٨)) بعد كلمة ((عليه)) وهي مقحمة لا وحه لها هنا.

<sup>(</sup>٥) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((بها)).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((صلطان)) وهو تحريف.

 <sup>(</sup>٨) كذا ضبطت في (هـ)، والمراد : التالفين. وفي (م) : ((التلقي)) وهو خطأ.
 وفي (ح) و(هـ) : جاءت العبارة بين الحاصرتين كما يلي: ((((فإياك والهوى ــ وقـد نزلـت دار الملامـة ــ في مزالق التلفي)).

<sup>(</sup>٩) لو أنَّ المؤلف ـ رحمه الله ـ عدل عن هذا اللفظ لكان أحرى وأولى؛ لأنه مـن الألفاظ الـتي يكره إطلاقها، كما جاء في الحديث عن النبي ﷺ : ((لا يزال الباس يتساءلون حتى يقولوا : هذا الله خالق كل شسيء، فمن خلق الله)). أحرجه البخاري في كتاب الاعتصام، باب : مـا يكره مـن كثرة السؤال وتكلَّف مـا لا يعنيه (جـ٨/٨٨) رقم (٢٩٦١)، ومسلم في كتاب الإيمان (١٩/١) رقم (٢١٢) وزاد مسلم : ((فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل : آمنت با لله)). وفي رواية أحرى للبخري : ((يـأتي الشيطان أحدكم فيقول : مـن خلق كذا؟ من خلق كذا؟ من خلق كذا؟ من خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستعذ با لله ولينته)). [صحيح البخاري، كتاب بدء الخلق، باب : صفة إبليس وصورته (جـ١٤/١) رقم (٢٢٧٦)].

تعملون، وذلكم ظنُّكم الذي ظننتم بربِّكم أرداكم، ﴿ وما مسَّنا من لغوب، (١).

وكذا إخراج شيء من مقتضيات أسمائه وصفاته عن محلّه لآيات: ﴿وما قدروا الله حقّ قدره ﴾(٢)، ونسبة ما للقوي القادر إلى الضعيف العاجز من إلهيّة أو معبوديّة أو مقتضياتهما، حسب أو مشلاً، وما(٤) في معناهما: شرك با لله وتنديد: ﴿تُمَّ الذين كفروا بربّهم يعدلون ﴾(٥)، ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً، يحبُّونهم كحب الله، والذين آمنوا أشدُّ حبًا لله ﴾(١).

ولكنَّا لا نعلم أنَّ [ا لله](٧) سبحانه(٨) جعل شرك القوم وتنديدهم : هـو ذهـابهم

حقيقـــة شــــرك الأولين

راجع ما ذكره ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ في الجواب الكافي ص/٢٤٥ـ٢٤٦ في معنى هذه الآية الكريمة.

وهذه الآيات دالة على عظمة الربِّ جلاً وعلا وكبريائه، وبحده وجلاله، وخضوع المخلوقات بأسرها لعِزَّه وسلطانه؛ وهي من أكبر الأدلة والبراهين الشاهدة على أنَّه المعبود الحق، الذي يجب أن يبذل لـــه غايــة الـــذل والتعظيم، وغاية الحب والتألُّه، وأنَّ ما سواه باطل من المعبودات باطل.

يقول ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ مستشهداً بالآية الثانية من تلك الآيات: (فما قدَّر الله حقَّ قدره مـن عبـد معـه غيره مَّن لا يقدر على خلق أضعف حيوان وأصغره، وإن سلبه الذباب شيئاً مَّا عليـه لم يقـدر على اسـتنقاذه منه). [الجواب الكافي ص/٢٤٧].

ويقول مستشهداً بالآية الثالثة من تلك الآيات : (فما قدَّر من هذا شأنه وعظمته حقَّ قدره من أشرك معه في عبادته من ليس له شيء من ذلك البتة، بل هو شيء وأضعفه، فما قدَّر القويَّ العزيز حقَّ قدره من أشرك معه الضعيف الذليل). [نفس المصدر ص/٢٤٧]، وانظر : المجموعة الكاملة للسعدي (عقيدة / ٣/٣٥).

وبهامش (م): كتب عند هذا الموضع: ((تعالى الله وتقلّس وحلّ الله العظيم هـ والأول والآخر والظاهر والباطن، وهو بكل شيء عليم)) ولعله تعليق من الناسخ رحمه الله.

<sup>(</sup>١) سورة فصلت، الآيتان : (٢٢-٢٣).

<sup>(</sup>٢) سورة ق، الآية رقم (٣٨).

<sup>(</sup>٣) آيات ﴿ما قدروا الله حقَّ قدره ﴾ وردت في قوله تعالى : ﴿وما قدروا الله حقَّ قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ﴾ الآية [الأنعام: ٩١]، وقوله : ﴿يا أَيُها الناس ضُرِبَ مثلٌ فاستمعوا له، إنَّ الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له، وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه، ضعف الطالب والمطلوب، ما قدروا الله حقَّ قدره، إنَّ الله لقوي عزيز ﴾ [الحج : ٢٣-٢٤]، وقوله : ﴿وما قدروا الله حقَّ قدره، والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويًات بيمينه، سبحانه وتعالى عمَّا يشركون ﴾ [الزمر : ٢٧].

<sup>(</sup>٤) في (ح) : (رأو ما)).

<sup>(</sup>٥) سورة الأنعام، الآية رقم (١).

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة، الآية رقم (١٦٥).

<sup>(</sup>٧) لفظ الجلالة ساقط من (ح).

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((سبحانه وتعالى)).

إلى حكمته، وعدمه وقدرته وقوته، وصفة الخلق والرزق، والإحياء، والإماتة وغيرها، فأضافوها إلى أندادهم، وجعلوها مِثْلاً له في ذلك، متصفة بتلك النعوت، (أو أنَّ المسألة لها ـ أعني الأوثان<sup>(۱)</sup> ـ منهم كانت لأنَّ لها التصرُّف والتصريف استقلالاً أو نيابة، أو لأنَّ لها بالتعبُّد والاستشفاع بها أثراً مقطوعاً بحصوله ونيله؟ كما ترى عليه بعض أصحاب الأموات، أو عامَّتهم فيما يصنعون لها؛ بل غاية ذلك ـ فيما تراهم عليه ـ أن شفاعتهنَّ تُرْتَجَى.

وحاصل الأمر: أنَّ القصد الأول<sup>(۱)</sup> ـ وهو الحماصل بالتوجُّه والمسألة، إذ هما عينه ـ واقع، لا ما وراءه من نية أنَّها هي المحصِّلة لما سألوه، لتأهُّلِها له، وصحة انبعاثه عن تأثيرها<sup>(۱)</sup>؟ فلا نعلمه)<sup>(1)</sup>.

ولكنَّ القوم عمدوا إلى ما تقتضيه تلك الصفات العُلَى، وتستبعه وتُنادي: أن يكون من الآثار والتعلُّقات المعمولة بحسب ما ينبغي، ويتجَّه لتلك (٥) الصفات، فنقلوه عن (١) هذه الجهة. وقطعوه منها إلى غيرها، وصرفوه لذلك الغير، كدعاء الأوثان، والتألُّه لأحدٍ من الأغيار ثان، وحكم بسوى (٧) ما رسمه منزل القرآن، وسوق الهدايا إلى ما لم يأذن به والقربان، والتعلُّق في نفع أو دفع بعبد (٨) أو زمانٍ أو مكان (٩)، على النحو الذي سمعت فيما مرَّ لك أيُها الإنسان؟.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((الأديان)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) يعني قصد الشعاعة والتقريب.

<sup>(</sup>٣) في (م) : <sub>((</sub>تأثرها<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>٤) مَا بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بحط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهــي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هــ).

وقد تقدَّم تقرير أَنَّ المشركينَ الأُواتُل لَم يكو وا يعبدون الأصنام لذواتها، وإنَّما كان قصدهم من دعائها والتقرب إليها بأنواع القرابين هو رحاء شفاعتها عند الله تعالى كما حكى الله ذلك عنهم بقوله: ﴿والذينَ اتخذوا من دونه أولياء ما بعبدهم إلاَّ ليقرَّنونا إلى الله زلفي﴾ [الرمر: ٣].

<sup>(</sup>٥) في (م) : <sub>((</sub>لذلك)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((من)).

<sup>(</sup>٧) في الأصل محتملة لـ((سوى)) حيث لم تنقط. والمتبت من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٨) بالأصل : ((عيد)) والمثبت من نقية النسخ ُولى.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((عبد أو مكان أو رمان)).

والتعلق بالأزمنة أو الأمكنة في جلب بفيع أو دفع ضر هو من الشرك الذي قـــد نهــى الله تعــالى عنــه ورســوله ﷺ. ولكلٍ منهـما صور؛ فمن صور التعلق بالأزمنة الاستسقاء بالأنواء أي نسبة السقيا وبحيء المطر إلى الأنواء

وشائع شرك الوثنية / وعامّته: هو فيما يُعْلَم (۱) من هذا القبيل؛ وتتبعنا في كتاب الله من فصول تراكيبه وأصول أساليبه فلم نجده تعالى حكى عن المشركين أنَّ آلهتهم وشركاءهم التي عبدوها من دونه: تخلق، ترزق، تحيى، تميت، تنزل من السّماء ماءً، تخرج (۱) الحيَّ من الميّت، والميّت من الحيِّ، تأتي بالضياء (۱) والظلمة، تنبت حدائق ذات بهجة، أو أنّها (۱) جعلت الأرض قراراً، وخلالها أنهاراً، ولها رواسي، وبين البحرين حاجزاً، أو تجيب المضطر (۱) إذا دعا (۱)، وتكشف (۱) السوء والبلوى، أو تؤتي الملك من تشاء، وتنزعه ممّن تشاء، وتعزُّ وتذلّ وتذلُّ (۱)، وتهدي في ظلمات البر والبحر، وترسل الرياح بشراً (۱) بين يدي المطر (۱)?

حما هو الحال عند أهل الجاهلية الأولى حيث كانوا يعلّقون نزول المطر بنوء معيّن فيقولون مطرنا بنموء كمذا
 أي بوقت كذا، كما مرّ بيانه بهامش ص/٥٨٠ ـ ٥٨١.

ومَن صور التعلق بالأمكنة التعلق بقبور الأنبياء والصالحين في جلسب خير أو دفع ضير؛ وهـذا مـن الشـرك الأكبر المخرج من الملّة، الموجب للخلود في النار. انظر : اقتضاء الصراط المُستقيم (٦٨٣/٢، ١٥٨٣٥٥)، ومسائل الجاهلية للشيخ محمد بن عبد الوهاب ـ رحمه الله ـ ص/١٣٣٠.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((نعلم)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((مخرج)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((الضياء)) بإسقاط الباء وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((وأنها)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : (رأو تجيب دعوة المضطر)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((دعاه)).

<sup>.(</sup>٧) في (ح) : ((ويكشف))،

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((وتعز من تشاء وتذل من تشاء)).

 <sup>(</sup>٩) في الأصل ((نسرأ)) وفي (ح) : ((نشرأ)) وهو خطأ. والتصويب من (م) و(هـ).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((رحمته)) وكتب فوقها بين الأسطر كلمة ((المطر)) وأشير إلى أنَّها هي الصواب.

والمشركون الأوائل كانوا معترفين بأنَّ فاعل جميع ذلك هو الربُّ سبحانه وتعالى، ويدل لذلك الاستفهام التقريري في قوله تعالى: هوامَّن خلق السموات والأرض وأنول من السَّماء ماءً فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها، أإله مع الله؟ بل هم قومٌ يعدلون. أمَّن جعل الأرض قراراً وجعل خلالها أنهاراً، وجعل لكم رواسي وجعل بين البحرين حاجزاً أإله مع الله؟ بل أكثرهم لا يعلمون. أمَّن يهديكم في ظلمات البرِّ دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض، أإله مع الله؟ قليلاً ما تذكّرون. أمَّن يهديكم في ظلمات البرِّ والبحر، ومن يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته، أإله مع الله؟ تعالى الله عمّا يشركون. أمَّن يبدأ الخلق شمَّ يعيده ومن يرقكم من السَّماء والأرض أإله مع الله؛ قبل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين [النمل / يعيده ومن يرزقكم من السَّماء والأرض أإله مع الله، قبل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين الله إلنما / كثير - رحمه الله عندة. وانظر : كلام ابن كثير - رحمه الله ـ عند تفسير هذه الآيات (٣٠/٥٥ - ٥٥).

بل إذا سُئلوا دانوا وأذعنوا له تعالى بالاختصاص والانفراد فيما حكى عنهم بقوله: ﴿قُلْ لَمْ الْأَرْضُ وَمِنْ فِيهَا، إِنْ كَنتُم تعلمون؟ سيقولون: لله ﴿() ﴿قُلْ: مَنْ رَبُّ السموات السبع وربُّ العرش العظيم؟ سيقولون الله() ﴿(الله قُلْ: مَنْ بيده ملكوت كُلْ شيء؟ وهو يجير ولا يجار عليه [إِنْ كنتُم تعلمون] (الله شيء؟ وهو يجير ولا يجار عليه [إِنْ كنتُم تعلمون] سيقولون الله (٥) قبل فأنَّى تُسْحَرُون ﴿(١) .

فتأمَّل ذلك، وتصفَّحه بفكرٍ صافٍ، ونظرٍ ثاقبٍ، وتدبُّرٍ صحيحٍ، سيَّما ﴿من بيده [ملكوت](٢) كلِّ شي وهو يجير ولا يجار عليه؟﴾.

واعتبر عقائد إخوان المقابر، وصرفهم التدبير الإلهي بالملاحظة (١٠) لما لم يقع، (ليقع) (٩)، والنسبة (١٠) لما وقع إليها: ﴿ يَا أَيُهَا الناس اذكروا نعمة الله عليكم، هل من خالق غير الله يرزقكم من السَّماء والأرض؟ لا إله إلاَّ هو، فأنَّى تؤفكوَ وَن؟ ﴿ (١١)، ﴿ الله الذي خلقكم، ثمَّ رزقكم، ثمَّ يميتكم، ثمَّ يمييكم، هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء؟ سبحانه وتعالى عمَّا يشركون ﴿ (١١)، ﴿ وإذا مَسَّ الناس ضرَّ، دعوا ربَّهم منيين إليه، ثمَّ إذا أذاقهم منه رحمةً، إذا فريقٌ منهم بربِّهم يشركون ﴾ (١١).

<sup>(</sup>١) سورة المؤمنون. الآيتان رقم (٨٤ـ٨٥).

 <sup>(</sup>٢) كذا بالأصل وهي قراء سبعية متواترة قرأ بها عبد الله س مسعود رئيه وغيره، وهمي قراءة أسي عمرو من القراء السبعة. انظر : البحر المحيط ٤١٨/٦.

وفي نقية النسخ (( لله)) وهي قراءة بقية السبعة.

<sup>(</sup>٣) السورة السابقة، 'لآيتان رقم (٨٦ـ٨٧).

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين من الآية سقط من جميع النسح.

 <sup>(</sup>٥) كذا بالأصل وهي قراءة أبو عمرو من القراء السبعة.
 وفي بقية النسخ : ﴿ الله ›› وهي قراءة السعة الباقون.

<sup>(</sup>٦) سورة المؤمنون، الآياتتان رقم (٨٨ ـ ٨٩).

<sup>(</sup>٧) كلمة [ملكوت] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((بالملاحضة)).

<sup>(</sup>٩) ما بين الهلالين في الأصل زيد في الهامش نخط المؤلف. وأشار إلى موصعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((والتشبه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۱) سورة فاطر، الآية رقم (٣).

<sup>(</sup>١٢) سورة الروم، الآية رقم (٤٠).

<sup>(</sup>١٣) سورة الروم، الآية رقم (٣٣).

تأمَّل سنَّة [أهل] (١) المقابر، خصوصاً الغالين منهم فيها، إذا مسَّهم الضرُّ أنابوا إليها. ويروون/ \_ قاتلهم الله أنى يؤفكون \_ : ((إذا دهمتكم الأمور، فعليكم بأصحاب القبور)) (٢) ثمَّ يذاقون الرَّحمة فيقولون: كرامة الشيخ (٣) وبرهانه أو هو غائب إذا خفق السعي.

وهذه قضية واقعة فاشية في الكثير، أو الأكثر، أو أنَّ السالم من حُمَّاها نَزْر (١٠).

والاستفهام في قول تعالى : ﴿هـل مـن خـالقٍ ... إلخ﴾ (٥)، ﴿هـل مـن شركائكم﴾ (١) يؤتى بمثله للتقرير على المخاطّب بما يعلمه وهو أمر ثابت عنده.

ومن المعلوم : أنَّ فالقَ الحبِّ وباريء النَّسْم (٧) عندهم : هو الله العلي الأعظم.

فانظر \_ هداك الله \_ بعين الاعتبار : ﴿ضرب لكم [مثلاً] (^) من أنفسكم، هل لكم ممَّا ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم (٩)، ﴿قل : من يرزقكم من السَّماء

<sup>(</sup>١) كلمة [أهل] من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) حديث موضوع، وقد تقدُّم. انظر : صفحة (٤٤٨).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((الشبخ)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) نزر أي قليل. انظر : المصباح المنير ص/٢٢٩.

 <sup>(</sup>٥) يشير بذلك إلى ما تقدَّم من قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسَ اذكروا نعمت الله عليكم هـل مـن خـالق غـير الله
 يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأنَّى تؤفكون﴾ [فاطر : ٣].

 <sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) زيادة كلمة (رالخ)) بعد كلمة ﴿شركائكم﴾.

والمؤلف يشير بذلك إلى الاستفهام المتقدِّم في قوله تعالى : ﴿ الله الـذي خلقكـم ثـمَّ رزقكـم ثـمَّ يميتكـم ثـمَّ يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عمًّا يشركون﴾ [الروم : ٤٠].

وقد ورد هذا الاستفهام أيضاً في قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ هَلْ مِن شَرَكَائُكُمْ مِن يَبِدُو الْحَلْقُ ثُمَّ يَعِيده؟ قُلَ الله يَبِدُو الْحَلَقُ ثُمَّ يَعِيده فَأَنَّى تَوْفَكُونَ ﴾ [يونس : ٣٤]، وقوله : ﴿ قَلْ هَلْ مِن شَرَكَائُكُمْ مِن يَهِدِي إلى الحَقِّ؟ قَلَ اللهِ يَعِيدُ إلى الحَقِّ اللهِ اللهِ يَعِيدُ إلا أَن يَهِدى فَمَا لَكُمْ كَيْنُ فَا لِلهُ يَهِدِي إلا أَن يَهِدى فَمَا لَكُمْ كَيْنُ لَا يَهِدِي إلا أَن يَهِدى فَمَا لَكُمْ كَيْنُ لَا يَهِدِي إلا أَن يَهِدى فَمَا لَكُمْ كَيْنُ لَا يَهْدِدُي إلا أَن يَهِدى فَمَا لَكُمْ كَيْنُ لَا يَهْدِدُي إلا أَن يَهِدى فَمَا لَكُمْ كَيْنُ لَا يَهْدِدُي إلا أَن يَهِدى فَمَا لَكُمْ كَيْنُ لَا يَعْدُونِ ﴾ [يونس : ٣٥].

<sup>(</sup>٧) النسم : جمع نسمة، وهي النفس والروح. وفي الحديث قوله 囊 : ((لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة)). أخرجه البخاري في صحيحه (حـ٩٨٤) رقم (٣٠٤٧)، ومسلم (٨٦/١) رقم (١٣١). انظر : النهاية في غريب الحديث (٤٩/٥).

وباريء أي خالق. (المصدر السابق ١١/١).

<sup>(</sup>٨) كلمة [مثلا] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٩) سورة الروم، الآية رقم (٢٨).

والأرض؟ أم مَّن يملك السَّمع والأبصار؟ ومن يخرج الحيُّ من الميِّت، ويخرج الميِّت من الحيُّ؟ ومن يدبِّر [الأمر] (١)؟ فسيقولون: الله، فقل: أفلا تتقون؟ فذلكم الله ربُّكم الحيق، فماذا بعد الحقِّ إلاَّ الضَّلال؟ فأنَّى تصرفون، [كذلك حقَّت كلمت ربِّك على الذين فسقوا أنَّهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثمَّ يعيده؟ قبل الله يبدؤ الخلق ثمَّ يعيده فأنَّى تؤفكون] (١) قل هل من شركائكم من يَهْدِي إلى الحقِّ؟ قبل الله يهدي للحقِّ. أفمن يهدِي إلى الحقِّ أحقُّ أن يُتبع أم مَّن لا يَهِدِّي إلاَّ أن يُهْدَى، فما لكم كيف تحكمون؟ (١).

هل ترى في جميع<sup>(1)</sup> هذا الذي حكاه الله عنهم: أنَّهم زعموا منه قليلاً أو كثيراً، حقيراً أو خطيراً لآلهتهم التي لها يعبدون، وحولها يعكفون؟ بل صيَّروا هذه الصفات عُطْلاً<sup>(0)</sup> عمَّا تستتبع<sup>(1)</sup> وتستلزم وتقتضي <sup>(۷)</sup> أن يكون لاحِقاً<sup>(۸)</sup> لها، ومتعلِّقاً<sup>(1)</sup> بها، ومنضمًا إليها من التوحيد والتفريد، وعدم الاشتراك<sup>(۱)</sup> والتنديد، بالدُّعاء، والعكوف، والقرابين، وغيرها<sup>(۱)</sup>.

<sup>(</sup>١) كلمة [الأمر] سقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين من الآيات سقط من الأصل و (م).

<sup>(</sup>٣) سورة يونس، الآيات (٣١\_٣٥).

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((جمع)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) عطلاً : من التعطيل، وهو في اللغة النزك والتخلية. انظر : لسان العرب (٢١٧/٩).

ومراده بالتعطيل هنا: التعطيل في جانب الألوهية، وهو كما قال ابن القيِّم: ((تعطيل معاملته عمًّا يجب على العبد من حقيقة التوحيد)، [الحواب الكافي ص/٢٣١]. وقد قرر \_ رحمه الله \_ في المصدر نفسه أنَّ الشرك والتعطيل متلازمان، فكل مشرك معطل، وكلُ معطل مشرك، ولكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل. بـل قد يكون المشرك مقرَّ بـلخالق سحاً به وصفاته، ولكنّه عُطل حقَّ التوحيد. انظره ص/٢٣١، وانظر مقالة التعطيل لفضيلة الدكتور محمد بن حليفة التميمي \_ حفظه الله \_ ص/٢٢.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((تستبع)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((ويقتضي)).

<sup>(</sup>٨) كذا ضبطت بالأصل.

 <sup>(</sup>٩) في (ح) : ((أو متعلقاً)).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هـ) : ((وعدم الإشراك)).

<sup>(</sup>١١) يشير المؤلف ـ رحمه الله ـ بذلك إلى العلاقة بين توحيد الألوهية وتوحيد الأسماء والصفـات، وهـي ــ كمـا تقدَّم ـ علاقة تضمُّن واستنزام؛ إذ إنَّ توحيد الألوهية متضمُّن لتوحيــد الأسمـاء والصفـات، وتوحيــد الأسمـاء

التلازم بين توحيسد الربوبيسة وتوحيسد الأسمساء والصفات

۲.۱

فهذا شرك القوم واتّخاذهم الآلهة (١)، الذي كان سبباً: أن سَجَّل عليهم ربُّهم الكريم بالشِّرك والغيِّ، والضلالة (٢) والكفر، والظلم والجهالة؛ منعوا صفاته حقَّها (٢) الذي منعه غاية السَّفه. ألا تزاه يقول: ﴿فَذَلَكُم الله ربُّكُم الحقُّ، فماذا بعد الحقِّ إلاَّ الضَّلال فأنَّى تصرفون؟ ﴿نَا يَرْجَم: بأنَّ مقتضى ذا الوصف العلي، والنعت الكريم، والشأن العظيم: أن لا يُهْمَلَ ولا يُضاع حقّه الذي يستلزمه، ويقتضي انصرافَه إليه، ولصوقه بجهته. فكيف أيضاً يُعْمَد إليه فيصرف إلى سواه، ويوضع في غير محلّه اللائق به، والمناسب مناسبةً لزومية؟.

واعلم: أنَّا في هذه الأبحاث نذكر الصِّفة، وقد نقصد بها: الخالق، الرازق، العليم، القدير (٥) مثلاً فاعلمه.

وأنَّ ذكرنا لهذه الآيات الكريمة عظة لمن يقول: إنني من المسلمين، وإيقاظاً له، إن كان ثمَّن عمَّه داء (٢) المقابر. فيفتقد (٧) نفسه، ويَحذَر من كيد عدوه، ولماذا قص الله من أنباء من (٨) سبق ونعى أفعالهم، وجعلها آياتٍ تُتلى، وبشها (٩) في العالمين، وكررَّها في كتابه الحكيم المبين؟ (١٠).

<sup>=</sup> والصفات مستلزم لتوحيد الألوهية. وانظر بسط ذلك في الكواشف الجلية عن معاني الواسطية ص/٤٢٦-٤٢١.

<sup>(</sup>١٦ في (هـ) : ((آلهة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((والظلالة)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((حقاً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) سورة يونس، الآية رقم (٣٢).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((القادر)).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((ذا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((فيتفقّد)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((ما)) بدل ((من)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((ونبهاً)).

<sup>(</sup>١٠) وا لله تعالى قد قصَّ أخبار الماضين ليعتبر المعتبرين ويتعظ المتعظين وتثبيتاً لفؤاد نبيه الكريم ﷺ. يقول تعالى: ﴿لقد كان في قصصهم عبرةً لأولي الألباب ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيــل كــل

فلينظر العبد: أيُّ شيء هو في هذه المقامات (١)؟ وهل دَبَّ فيه غائلةُ داءٍ من تلك الأمم (٢) وهو لا يشعر؟.

ثمَّ إِنَّالًا لَسنا بصدد ذكر من كفره بالدعاء لنفسه، كالقائل: أنا أُحْيِي وأميت؛ إذ حاجَّ إبراهيم في ربِّه (ئ)، والقبائل: أنا ربُّكم الأعلى (ث)؛ فإنَّ ذاك نزاع في الحق، ومقتضيه (۱) طورٌ أشدُّ دركاً، وأخبث ممَّا أشرنا بكثير (۲): ﴿ وَا أَيُها النباس اعبدوا ربَّكم الذي خلقكم والذين من قبلكم، لعلَّكم تتقون، الذي جعل لكم الأرض فراشاً، والسَّماء بناءً. وأنزل من السَّماء ماءً. فأخرج به من التَّمرات رزقاً لكم، فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم (۸) تعلمون .

وهذا التنديد : هو صرف حقّه تعالى إليها، وهو العبادة؛ ألا<sup>(٩)</sup> تراه يقول : ﴿اعبدوا ربَّكم﴾ الذي الذي (١٠٠) وأتى بالفاء المشعرة باقتضاء تلك النعوت الاختصاص/ بالعبادة.

معنى التندي

<sup>=</sup> شيء وهدى ورحمة للمؤمنين﴾ [يوسف: ١١١]، ويقول لنبيه ﷺ : ﴿وَكُلاَّ نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادَك، وجاءك في هذه الحقُّ وموعظةٌ للمؤمنين﴾ [هود: ١٢٠].

<sup>(</sup>١) في الأصل ((المقات)) وهو خطأ في النسخ، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((وهل دبُّ فيه غائبة دأب الأمم)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((أن)).

<sup>(</sup>٤) القائل أنا أحي وأميت هو النمروذ بن كنعان، كما حكى الله تعالى لنا قصته في سورة البقرة في قوله تعـالى: - ﴿ أَلَمْ تَرَّ إِلَى الذِّي حَاجٌّ إِبرَاهِيم في ربَّه أن آناه الله الملك، إذ قال إبراهيم ربِّي الذي يحيي ويميـت قـال: أنـا

أحي وأميت﴾ الآية [البقرة: ٢٥٨]. انظر: جامع البيان (جـ٧/٣)، وتفسير ابن كثير (٢٩٦/١).

 <sup>(</sup>٥) القائل: (رأنا ربُّكم الأعلى)) هو فرعون ـ عليه لعنة الله ـ كما جاء في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿فحشر فنسادى فقال أنا ربُّكم الأعلى﴾ [النازعات: ٢٣-٢٤].

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((ومقتضاه)) وبالأصل صححت في الهامش، وأشير إلى أنَّها نسخة في (م).

<sup>(</sup>٧) ومقتضى ذلك هو الاستكبار والجحود. ففرعون كان يعلم تمام العدم، ويوقن تمام الإيقان أنّه ليس كما زعم من ادعائه الربوبية، وإنما قاده لذلك الكبر والعناد. قال الله تعالى : ﴿لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلاَّ ربُّ السموات والأرض بصائر وإنّي لأظنُّك يا فرعون مثبوراً [الإسراء: ٢٠٢]. وقال تعالى : ﴿وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوًّ ﴾ [النحل : ١٤].

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((الشمرة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((إلى)) وهو عطأ.

<sup>(</sup>١٠) كذا بالأصل و(ح) و(م)، وفي (هـ) : ((الذي هو)).

(رأتدري ما حق الله على العباد؟ أن يعبدوه ولا يشركوا به [شيئاً] (١٠) (١٠). وليس تنديدهم إلا بذهم ما حهو حق ربّهم = (١٠) منهم للسّوى والغير، دون خلع الصفات العليّة، التي لأجلها كان الاختصاص بالعبادة، أو إلقاء ما لا يصح (١٠) له من سواها عليه إلا ما استتبعه ذلك البذل (١٠) والصرف (١١)، من توصيف الندّ بإلالهية والمعبودية؛ فإنّه يقتضي ما لا يخفى، من خَلْع وإلقاء؛ لكن ليس بذلك الاعتبار المار، وإنّما هو في معنى الترجمة عن فعلهم السّيء (٧٠)؛ والتسوية في التعلّق لا التّحقق (٨)؛ والتمثيل هو بالإضافة الترجمة عن فعلهم السيء (٧٠)؛ والتسوية إلى المصنوع له هو لقد حاء كم موسى بالبينات، ثمّ التحديم العجل من بعده (١٠) هو أشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم (١٠) هو اتّخذوه وكانوا ظالمين (١٠) هو قالوا : لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى (١٠).

أتراهم ماذا صنعوا هنالك؟ أدانوا بأنَّه الخالق الرازق المالك أم أعطوه من أنفسهم تألُّه المريد السالك؟ أم زادوا على هذا القدر طوراً وراء ذلك؟.

<sup>(</sup>١) كلمة [شيئاً] ليست في الأصل، وهي مثبتة في بقية النسخ.

<sup>(</sup>٢) جزء من حديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد، باب : ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمَّنه إلى توحيد الله تبارك وتعالى (حـ٧/٨) رقم (٧٣٧٣)، ومسلم في كتاب الإيمان (٨/١) رقم (٣٠) كلاهما أخرجاه من حديث معاذ بن جبل ﴾.

<sup>(</sup>٣) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة في المطبوعة زادها الشيخ محمد حامد الفقي رحمه الله؛ وبها يظهر المعني.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((ما لا يصلح)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((البدل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((للصرف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((الشيء)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) لعلَّ المقصود من قوله: ((والتسوية في التعلَّق لا التحقق)) أنَّ المتخذين مع الله عزَّ وحلَّ أنداداً لا يعتقدون في تلك الأنداد أنَّها مساوية للذات العليَّة حقيقة، وإنما يعتقدون مساواتها لها في تحقيق ما عُلِّق بها من حلب نفع أو دفع ضرَّ. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٩) سورة البقرة، الآية رقم (٩٢).

<sup>(</sup>١٠) سورة البقرة، الآية رقم (٩٣).

<sup>(</sup>١١) سورة الأعراف، الآية رقم (١٤٨).

<sup>(</sup>١٢) سورة طه، الآية رقم (٩١).

وقد أبان (۱) كثيرٌ من الآي الكريمة وأعرب: [عن أنَّ] (۲) قصارى شركهم، المذكور فيه، ومنتهى أمده (۱): معاملتهم للأنداد بما لا يستحقه منهم إلاَّ الكريم الجوَّاد فومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبُّونهم كحبًّ الله، والذين آمنوا أشدُّ حبًا لله فه (۱).

أعلمته: حكى عن هذا ألْمِنْ (٥) أنَّه لا يحب الله، أي على أنَّ المعنى كحبِّهم الله فوقاتلوهم حتى لا تكون فتنة، ويكون الدين لله في (٦) أي: وهو العبادة (٧) فوألا لله الدين الخالص (٩)، فوما أمروا إلاَّ ليعبدوا الله؟ مخلصين له الدين (٩)، فوانَّ الدين عند الله الإسلام (٩)،

وقد عُلِمَ أنَّه ذو أحكام، وتحليل (١١) وتحريم، وتوحيد وتفريد، واعتقادٍ/ وأعمال، وظواهر وسرائر.

وهذا وحه قولنا فيما مرَّ العبادة: ما يَتَديَّن به المحلوق المربوب لخالقه وربِّه (۱۲). ووجه قولنا: العبادة، إشارة إلى جملة عَيَّنت أفرادها هذه الأوضاع الشرعية المفصلة (۱۳)،

<sup>(</sup>١) في (هـ): ((بان)).

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((مدة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) سورة البقرة، الآية رقم (١٦٥).

<sup>(</sup>٥) مراده بـ((المن)) هنا أي الوارد في قوله تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مِن يَتَخَذُ ﴾ الآية.

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة، الآية رقم (١٩٣).

 <sup>(</sup>٧) الدين فسر هنا بالعبادة، والبعض يجعل الدين في الآية بمعنى التوحيد، وهما بمعنى واحد. انظر : جامع البيسان
 لابن جرير الطبيري (جـ١١٣/٢)، وزاد المسير (١/٠٠٠)، وفتح القدير (٢٨٥/١).

<sup>(</sup>٨) سورة الزمر، الآية رقم (٣).

<sup>(</sup>٩) سورة البيِّنة، الآية رقم (٥).

<sup>(</sup>١٠) سورة آل عمران، الآية رقم (١٩).

<sup>(</sup>۱۱) في (هـ) : ((وتخليل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۲) انظر : ص/ (۲۰۱ ـ ۲۰۲).

<sup>(</sup>۱۳) انظر : ص/ (۹۷).

بل مع التأمُّل الصادق يكون ـ إن شاء الله تعالى ـ شرحاً لكلُّ<sup>(۱)</sup> ما سلف لنا مِن ألوان التعبير عَنْ معاني العبادة ﴿ قُلُ: يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم: أن لا نعبد إلاَّ الله، ولا نشركَ به شيئاً، ولا يتَّخذَ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ﴾ (۱) [أي] كما كانوا اتَّخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله.

أعلم بشر: أنَّهم سجدوا لهم، ودعوْهم، وصلَّوا وصاموا؟ بل هل كان لهم إليهم حجِّ ونحرٌ، وقربان كما صنع إخوان المقابر؟!.

وإن قام البرهان الصحيح بأنهم عبدوهم بأمثال ما ذكرنا : خلاف ما دلَّ عليه حديث الترمذي في تفسير قوله: ﴿ اتخذوا أحبارهم (٤) ﴾ (٥) الآية (١) من جامعه وحسنه، وستأتى (٧) الإشارة [إليه] (٨)، \_ إن شاء الله تعالى (٩) \_.

فالعبادة: ذات تنوُّع لا ينحصر في ذلك؛ ولا يكاد أهل المقابر ينفصلون عن أيّ (١٠) صنوفها، أعني من لم يجاهر من ذلك بأقصى غايات الشرك، كمن شرحنا (١١) مقاله فيما سلف (١٢) هولا يأمركم أن تتّخذوا الملائكة والنبيين أرباباً، أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون؟ (١١) أي: لا يكون هذا.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : <sub>((</sub>أكمل).

<sup>(</sup>۲۲ سورة آل عمران، الآية رقم (٦٤).

<sup>(</sup>٣) كلمة [أي] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ﴿ اتَّخذُوا أَحبارهم ورهبانهم ) ﴾

<sup>(</sup>٥) سورة التوبة، الآية رقم (٣١).

<sup>(</sup>٦) المُعتَصر مَن الآية، المشار إليه في المتن هو قوله تعالى : ﴿ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم، وما أمروا إلاَ ليعبدوا إلها واحداً، لا إله إلاَّ هو، سبحانه عمَّا يشركون﴾.

<sup>(</sup>٧) في الأصل ((وسيأتي)) والمثبت من بقية النسخ أنسب.

<sup>(</sup>٨) كلمة [إليه] ساقطة من (م).

 <sup>(</sup>٩) هو حدیث عدی بن حاتم الطائی ظاه وسید کره المؤلف \_ رحمـه الله \_ بلفظه قریباً، وتخریجه هناك. انظر ص/(٦٨٤).

<sup>(</sup>۱۰) يَ (ح) : (رأي عن)).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) و(هـ): زيادة كلمة ((به)) بعد كلمة ((شرحنا)) وهي مقحمة.

<sup>(</sup>۱۲) لعله يريد شُرك فرعون القائل : ((أنا ربكم الأعلى))، وشرك النمرود القسائل : ((أننا أحيي وأميت)) لأنَّ شركهما كان عن ححودٍ وعنادٍ، وتعطيل لمعنى الربوبية المتقرر في فطر جميع العباد. انظر ص/٦٣٠.

<sup>(</sup>١٣) سورة آل عمران، الآية رقم (٨٠).

وقد جعل الله لهم أسماعاً وأبصاراً وأفئدة، لعبادته تعالى : ﴿إِن يَدْعُون من دونه إِلاَّ إِناثاً، وإِن يَدْعُون إلاَّ شيطاناً مريداً، لعنه الله، وقال: لأتّخِذَنَّ من عبادك (١) نصيباً مفروضاً، ولأضِلنّهم ولأمنينّهم، ولآمرنّهم فليُبَتّكُنَّ آذان الأنعام، ولآمرنّهم فليُغيرنَّ خلق الله ﴿ (١) .

ومن تغيير خلقه تعالى: الوشم (٢) والتفليج (١) للأسنان تحسيناً، كما أشار الحديث الصحيح (٥)؛ وانحصار دعائهم (٦) في الشيطان، لكونه الدال والهادي (١) إلى هذه الضلالة/.

ومن عمل ما يحاول (^) غيره حصوله، ويحرص (^) عليه، ويسعى إليه، ويتشوّف له، فهو له عامل بالعائدة لا بالقصد، وفي الحاصل والغاية والعاقبة، لا التوجّه والانبعاث والنية ﴿ إِلاَ الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا با لله، وأخلصوا دينهم له، فأولئك مع المؤمنين (^ () فالاعتصام (()) به، والإخلاص له ظاهرٌ، والتوبة ممّا كانوا عليه والإصلاح

<sup>(</sup>١) في (ح): ((عباك)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) سورة النساء، الآيات (١١٧-١١٩).

<sup>(</sup>٣) الوشم بمعنى أن يغرز الجلد بإبرة ثمَّ يحشى بمادة ملوِنة من كحلٍ أو غيره، حتى يزرقَّ أو يخضرُّ أثره، ويكون في اليد غالباً. انظر : النهاية (١٨٩/٥)، ولسان العرب (١/١٥) مادة ((وشم)).

<sup>(</sup>٤) التفليج هو أمر تفعله النساء بغرض التحسين فتحك المرأة أسنانها بميرد حتى تتباعد الأسنان فتصير فلحاء. أنظر : النهاية لابن الأثير (٢٩٢/٤)، وأحكام القرآن (٣٩٣/٥).

<sup>(</sup>٥) يشير بذلك إلى ما رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود رهم أنّه قال : (راعمن الله الواشمات والمستوشمات، والمتنمّصات والمتفلّحات للحسن، المغيّرات خلق الله تعالى، ما لي لا ألعن من لعن النبي الله وهو في كتاب الله: ﴿ما أتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا ﴿ [الحشر : ٧]. [صحبح البخاري، كتاب اللباس، باب : المتفحات للحسن (حــ١٨/٨) رقم (٩٣١)، وصحبح مسلم، كتاب اللباس والزينة (١٦٧٨/٣) رقم (٢١٢٥).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((دعاهم)).

<sup>(</sup>٧) والهادي هنا يمعنى الداعي.

<sup>(</sup>A) في (ح) و(هـ) : ((من يحاول)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((ويحرض)).

<sup>(</sup>١٠) سورة النساء، الآية رقم (١٤٦).

<sup>(</sup>١١) في (م) : (رو الاعتصام)).

لِما فسد كذلك (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنّهم فيكم شركاء ((()) ((وإنَّ الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليحادلوكم، وإن (()) أطعتموهم إنّكم (() لمشركون ()) الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليحادلوكم، وإن (()) أطعتموهم إنّكم الله بزعمهم، وهذا الله بزعمهم، وهذا الله بزعمهم، وهذا الله بنائه فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله، وما كان الله فهو يصل إلى شركائهم. ساء ما يحكمون (()) العامَّة كثيرٌ منهم يتّخِذ قِسْطاً في مزرعته، أو في غنمه لابن علوان (() ويقبضه قوم يقال لهم : المناصيب (()) هم من الدعاة إلى الشّرك با الله أو رؤوسهم (()) فيحملون العامَّة بعباراتهم وتهويلهم ومسالكهم الشيطانية، التي إن لم يكُن شيءٌ منها شرك (() با الله، فما يوجد لهذا (()) اللفظ معني [على] (()) المسارعة والبدار (()) بتأدية (()) المطلوب من الحطام، لأنّه المقصود بتلك المقدِّمات من ذكر البراهين والإفلك المين؛ ومن تأخّر فليحذر هجوم رسول (()) الشيخ في الليل، حتى يذرون (()) القوم بلا(())

<sup>(</sup>١) سورة الأنعام، الآية رقم (٩٤).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((إنَّهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((إنهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) سورة الأنعام، الآية رقم (١٢١).

<sup>(</sup>٥) سورة الأنعام، الآية رقم (١٣٦).

<sup>(</sup>٦) وفي (ح) : ((لابن علون)) وهو خطأ.

وابن علوان تقدُّمت ترجمته في ص/ (٢٣٨).

<sup>(</sup>٧) مراده بالمناصيب هنا : سدًّان القبور، المنتصبون لخدمة المشهد وحمايته كما هو ظاهر من كلامه.

 <sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((أو رؤسهم)).

<sup>(</sup>٩) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ صوابها ((شركاً)).

<sup>(</sup>۱۰) ني (م) : ((بهذا)).

<sup>(</sup>١١) كلمة [على] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>۱۲) في (م): ((البدال)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>١٣) في (م) : ((ببادية)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱٤) في (ح) : ((رسوم)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>۱۵) في (ح) : ((يذروا)).

<sup>(</sup>١٦) في الأصل : ((بلي)) وهو خطأ والتصويب من بقية النسخ.

قلوب ولا عقول ولا أديان، ولا نظر أصلاً بل أشباه الأنعام والجانين، يُصَدِّقون الكذب، ويعتقدون المعدوم، ويعطون (١) من حَرَمَ الله(٢)، ويمنعون مَن أعطى في حكمه (١) تعالى ويسلخونهم من شعار التوحيد إلى لباس التنديد، وإهمال ما لله الحميد الجيد، حتى إِنُّكُ ﴿ عَلَاهُم يَحَاذُرُونَ ويرجونَ من جهة الشيخ (ما لا شيء منه مع بــارئهم وفــاطرهم، لجهلهم بحقّه، دون ما اتّخذوه رسوم [الشيخ] (٥»(٦)، ويحرصون على بـراءة نفوسهم مـن نذره/ وإتاوته(٧)، والقيام بمن يأتي مِنْ قِبَلِهِ (١) مِنْ منصوب، أو محذوب (١٩)، أو غيرهما، ويطوفون نحو الراية ويتمسَّحون بها، ويرجون من كلِّ ذلك نفعاً ودفعاً.

 <sup>(</sup>١) في (هـ) : ((و يغطون)) و هو تصحيف،

يقول تعالى : ﴿وَبِجُعُلُونَ لِمَا يَعْلُمُونَ نُصِيبًا ثُمًّا رزقناهم. وا لله لتسألنُّ عمًّا كنتـم تعملـون﴾ [النحـل : ٥٦]، ويقول : ﴿وجعلوا لله ثمَّا ذراً من الحرث والأنعام نصيباً. فقالوا : هذا لله بزعمهم، وهذا لشركاتنا؛ فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله، وما كان الله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون، [الأنعام: ١٣٦]. وانظر بسط القول في النذر لغير الله في تطهير الإعتقاد المطبوع ضمن الجامع الفريد ص/٥٠٧.

<sup>(</sup>٣) لعلُّه يريد ويمنعون من أعطى الله في حكمه الشيرعي؛ كإعطاء الزكاة للفقيراء والمساكين، وكالنفقة على الزوجة والوالدين وما أشبه ذلك من فروض العين.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((كأنك)).

<sup>(</sup>٥) كلمة [الشيخ] لم نظهر بهامش الأصل، وأثبتها من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : (رأوتاوته)) وهو خطأ.

وإثاوته : أي خراجه. انظر : لسان العرب (١/٦٧) مادة ((أُتُوَّ)).

<sup>(</sup>٨) أي ويحرصون على القيام في طاعة وبر وإرضاء من يأتي مِنْ قِبُـل الميِّـت المعظَّم في نفوسهم من منصوب أو مجذوب كما هو مبيَّن في المطبوعة بإظهار المضمر المضاف إلى قِبَلِه.

<sup>(</sup>٩) في الأصل و(ح) و(ه): ((بحدوب))، وهو تصحيف والمثبت من (م)، وهو الصواب.

والمحاذيب جمع بحذوب : والمحذوب عند الصوفية هو من ارتضاه الحق تعالى لنفسمه واصطفىاه لحضرة أنسم وطهَّره بماء قدسه؛ فحاز من المنح والمواهب ما فاز به بجميع المقامات والمراتب بلا كلفة المكاسب والمتاعب. [معجم الصوفية للحفني ص/٢٣٦].

والواقع ليس كما زعمت الصوفية بل إنَّ المحاذيب قوم غرقي في الضلال والإنحلال. يقول الصنعاني ــ رحمه ا لله ـ في وصفهم : (أمَّا المتسمَّوْن بالمحاذيب الذين يلوكون لفـظ الجلالـة بـأفواههم، ويقولونهـا بألسنتهم،

وإذا أتاهم لجهة الله آت يأمرهم (١) بالمعروف وينهاهم عن المنكر، وأن ينفقوا في سبيل [الله] (٢)، ويصِلُوا أرحامهم، ويقيموا الصَّلاة ويجمعوا ما قدروا عليه \_ أقلَّ مَّا يدفعونه إلى المنصوب بكثير لفقير أو أرملة (٢). وبالجملة: يأتيهم بما أتى به الرسلُ الذي هو تكليفهم والمسؤلون عنه والمخاطبون به \_ أحفلوا (١) وانجابوا (٥) أو قابلوا بمقابلة مريضة أو كالميّتة، بلا نشاط ولا رغبة (١)، ولا رعاية ولا إقبال قلب، ولا يقومون لله في براءة ذمهم، وما علّقه تعالى بها من مال وغيره (٧) بعضاً ممّا للشيخ (٨) حتى إنَّ كثيراً منهم ينفق في الزيارة واسع النفقة، ويشابر (١) على أن لا تفوته (١٠) في مواسمها، ويتهيّا (١١) لها برغبة (١١) ونشاط أكثر ممّا يكون إلى بيت الله الحرام، بل ربّما لايعرف الحجَّ قطَّ مع الاستطاعة، بل ربّما يترك الصلاة المكتوبة وعدَّة فرائض، إمّا لاشتغاله بفرض الزيارة، وإمّا مطلقاً (١٠)؛ وأمّا رسوم الشيخ وعاداته والوفاء له فبيعة العقبة (١١) في أعناقهم خوفاً

ويخرجونها عن لفظها العربي فهم من أجناد إبليس اللعين، ومن أعظم حمر الكون الذين ألبستهم حلل التلبيس
 والتزيين)). انتهى [تطهير الاعتقاد المطبوع ضمن الجامع الفريد ص/١٢٥.

وقال في موضع آخر: ((... وزعمت أنَّ هذه الكرامات لهؤلاء المحاذيب الضلال المشركين التابعين لكلِّ باطل، المنغمسين بين بحار الرذائل، الذين لا يسجدون لله سجدة، ولا يذكرون الله وحده، فإن زعمت هذا فقد أثبت الكرامات للمشركين الكافرين الجانين، وهدمت بذلك ضوابط الإسلام وقواعد الدين المبين والشرع المتين). انتهى [نفس المصدر ضمن الجامع الفريد ص/١٣٥].

<sup>(</sup>١) في (ح): ((يأمر)).

<sup>(</sup>٢) لفظ الجلالة سقط من (ح).

<sup>(</sup>٣) أي كان المدفوع للفقير والأرملة أقلُّ بكثير مَّا يدفعونه إلى المنصوب. (بحذف العامل).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((أحفلوا)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) انجابوا أي انقطعوا. مأخوذة من الجوب وهو قطعك الشيء. انظر : لسان العرب (٤٠٧/٢) مادة ((جوب)).

<sup>(</sup>٦) في الأصل: ((بلا رعبة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) ني (ح) و(هـ) : ((أو غيره)).

<sup>(</sup>٨) أي بعضاً ئمَّا يقومون به للشيخ كما هو مبيَّن في المطبوعة بزيادة ((يقوم به)) بعد كلمة ((ئمَّا)).

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((ويثاير)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) في (م) : ((أن لا يفوته)).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح): ((وينهيا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) في الأصل: ((برعبة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٣) أي وإمَّا يترك الصلاة مطلقاً فيحمع بين الشرك والكفر عياذاً با لله.

<sup>(</sup>١٤) بيعة العقبة كانت أول الإسلام لنصرة التوحيد والإيمان، وأمًّا بيعة هــؤلاء فهـي لنصـرة الشــرك والكفــران، فشتان بين بيعة أهل التوحيد والإيمان، وبيعة أهل الشرك والكفران!!.

وطمعاً، بحيث يهدرون ما لا يحصى من رسوم الشرع، وحقوق الخالق، وما ألزم به ذممهم لحلول ما يضادّها في ساحتهم ونزوله بمنازل اعتبارهم.

وشرح ذا<sup>(۱)</sup> الباب يطول، كاد يستأصل منهم جميعاً شأفة الأديان والعقول. كما قد صنع ذلك في عددٍ لا يُسْعِف الحاصِر<sup>(۲)</sup>، ولا يلم به الخاطر<sup>(۳)</sup>.

وأما باب ذكر الله تعالى للمذاهب التى كان عليها المشركون وأنه وهي من فروع أصلهم المضلّل فبحر بعيد القعر، كما في قوله: ﴿وقالوا: هذه أنعام وحرث حِجْرٌ ﴾ \_ [وفسّر بالحرام] (٥) \_ ﴿لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم، وأنعامٌ حرّمت ظهورها، وأنعامٌ لا يذكرون اسم الله عليها افتراءً عليه / [سيجزيهم بما كانوا يفترون] (١) وقالوا: ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرّم على أزواجنا. وإن يكن مينّة فهم فيه شركاء ﴾ (٧).

وفي هذا بإشارته (٨) تحذير بليغ، وعظاتٌ قوية: أن لا يُحْدَث، في دين الله ما لم يأذن به الله : من تحليل أو تحريم.

فإنَّ ما ذكر هل تراه<sup>(۱)</sup> إلاَّ في وزان الاختيارات الباطلة، والأقوال<sup>(۱)</sup> في ديننا بحكم شرعي بلا ثبت ولا حجة؟.

انسواع شــــــرا المشــــــرا وصنوفه

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((ذي))،

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((الجاصر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((الخامل)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٤) المؤلف هنا سيذكر أنواع شرك المشركين وتنديدهـــم لله ربِّ العـالمين. وقــد كــان ذلــك بدعــاء غــيره تعــال والنذر لهذا الغير، وبتحريم ما أحلً الله تعالى وتحليل ما حرَّم

<sup>(</sup>٥) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

وانظر : جامع البيان لابن جرير الطبري (جـ١/٣١)، وزاد المسير (١٣١/٣).

<sup>(</sup>٦) ما بين المعقوفتين من الآية الكريمة ساقط من جميع النسخ.

<sup>(</sup>٧) سورة الأنعام، الآيتان (١٣٨\_١٣٩).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((بإسارته)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٩) كلمة ((هل تراد)) مكررة في (ح).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((الأقول)) وهو خطأ.

وغير خاف عليك أن الله تعالى سجّل على القوم بذلك في معرض بيان صنوف إفكهم وضلالهم وشركهم به. كما في قوله: ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرّمنا من شيء ﴿ (١) فعطف التحريم على الإشراك، إما لنوعيته، فيكون تنصيصاً بعد شمول، وإمّا لغيريّته وعدم دخوله إن لم يعكر عليه: ﴿ قل : هلمّ شهداء كم الذين يشهدون أنّ الله حرّم هذا. فإن شهدوا فلا تشهد معهم، ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا، والذين لا يؤمنون بالآخرة، وهم بربّهم يعدلون ﴾ (١).

ولا ضير في تعاطف ما يتداخل (٢) فصوله أو بعضها، كقوله : ﴿ إِنَّما حرَّم ربِّي الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والإثم والبغي بغير الحقّ، وأن تشركوا بالله مالم ينزّل به سلطاناً، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون (٤)، ﴿ أَلَم ترَ إِلَى الذين يجادلون في آيات الله، أنّى (٥) يصرفون؟ الذين كذّبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا (الله قوله (١) ﴿ ثُمَّ قيل لهم : أينما كنتم تشركون من دون الله؟ قالوا: ضلُّوا عنّا، بل لم نكن ندعو من قبل شيئاً. كذلك يضل الله الكافرين (٧) ذلكم . مما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحقّ وبما كنتم تمرحون. ادخلوا أبواب جهنّم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين (٨).

<sup>(</sup>١) سورة الأنعام، الآية رقم (١٤٨).

<sup>(</sup>٢) سورة الأنعام، الآية رقم (١٥٠).

<sup>&</sup>quot;والصحيح أنَّ العطف في قوله تعالى : ﴿ولا حرمنا من شيء﴾ على الإشراك با لله تعالى هو للنوعية لا للغيرية، لأنَّ المقصود بالتحريم هنا هو تحريم البحيرة والسائبة كما في قوله تعالى : ﴿وما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون إالمائدة : ١٠٣]. فكانوا يجعلون البحيرة والسائبة لآلهتهم ويحرمون استعمالها، وهذا نوع من الشرك لأنَّه نـذر لغير الله تعالى. انظر : حامع البيان (حـ٧/٨٥)، وأحكام القرآن للقرطبي (١٢٨/٧)، والدر المثور (٢/٣)، وتفسير المنار (١٧٦/٨).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((تنداخل)).

<sup>(</sup>٤) سورة الأعراف، الآية رقم (٣٣).

 <sup>(</sup>٥) في (م) : ((أنا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) المحذوف بين الآيات المشار إليه في المن بكلمة ((إلى قوله)) هو قوله تعالى : ﴿ فسوف يعلمون، إذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم، ثمُّ في النار يسحرون في .

<sup>(</sup>٧) بالأصل و(ح): ((الكفرين)) وهمي قراءة أبي عمرو وورش والدوري. انظر: معجم القراءات القرآنية (٢) ٤/٣).

<sup>(</sup>٨) سورة غافر، الآية رقم (٦٩-٧٦).

تأمل(١) قولهم : ﴿ بل لم نكب ندعوا ﴾ (١) في جواب ﴿ أين ماكنتم ﴾ (١) وقوله ﴿ تفرحون [في الأرض] (٤) بغير الحق (٥) ما أشدَّه! ﴿ حتى إذا جاءتهم رسلُنا يتوفونهم قالوا: أينما كنتم تدعون/ من دون الله؟ قالوا ضلُّوا عنَّا، وشهدوا على أنفسهم أنَّهم كانوا كافرين (١٦) (٧). اعتبر قوله (٨): ﴿أينما كنتم تدعون ﴿ اللهِ كانوا كافرين ﴿ .

فحذار (٩) من فتنة المقابر (١٠)، إن كنت تؤمن بالله واليـوم الآحـر ﴿لقـد أرسـلنا نوحاً إلى قومه. فقال : يا قوم اعبدوا الله =ما لكم من إلهٍ غيره=(١١) ﴿(١١) وكذا(١٣) حكى الله عن هود وصالح وغيرهما قالوا لقومهم: ﴿ اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾(١٤)](١٤). وضبط منتشر أخبارهم في قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلُكُ مِنْ رَسُولُ إِلاَّ يوحي (١٦) إليه: أنَّه لا إله إلاَّ أنا فاعبدون ١٧٠٠.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((نأمل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) سورة غافر، الآية رقم (٧٤).

<sup>(</sup>٣) سورة غافر، الآية رقم (٧٣).

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين من الآية من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) سورة غافر، الآية رقم (٧٥).

<sup>(</sup>٦) في الأصل و (ح) : ((كفرين)).

<sup>(</sup>٧) سورة الأعراف، الآية رقم (٣٧).

<sup>(</sup>٨) في (ح): ((قولهم)).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((فحذر)).

وفي (ح) : ((فخذ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) في (م) : زيادة كلمة (رحذار) بعد كلمة ((المقابر)).

<sup>(</sup>١١) ما بين الحاصرتين المكررتين زيادة من (م).

<sup>(</sup>١٢) سورة الأعراف، الآية رقم (٥٩).

<sup>(</sup>١٣) في الأصل: ((وكذي)).

<sup>(</sup>١٤) يشير بذلك إلى قوله تعالى : ﴿وإلى عاد آخاهم هوداً قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إليم غيره، أفـلا تتقونكه [الأعراف : ٦٥]، وإلى قوله : ﴿وإلى ثمود وأخاهم صالحاً، قال يا قوم : اعبدوا الله ما لكم من إله غيره الأعراف: ٧٣].

<sup>(</sup>١٥) ما بين المعقوفتين سقط من (م).

<sup>(</sup>١٦) كذا بالأصل و(ح) وهي قراءة متواترة. قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وغيرهم. انظر: البحر المحيـط لأبـي حيًّان (٣٠٧/٦)، ومعجم القراعات القرآنية (٢٥٤/٣)، وفي (م) و(هـ) : ((نوحي)) وهي موافقة لقراءة حفص المدني. (١٧) سورة الأنبياء، الآية رقم (٢٥).

[تأمَّل] (1) هذه المقامات وما سئله أولئك الأقوام، وما الذي نهوا عنه وسمُّوا (1) مشركين لأجله: أ لكونهم جعلوا لمعبوداتهم (1) الخلق والرزق؟ أم غاية أمرهم، التسمية والدعاء، والعمل لها وبذل حقِّ الخالق الواحد (1) لسواه منها؟ والمدار على المعنى إذ (٥) التسمية لأجله ومكانه لا لذاتها (١)؟ فهي بمنزلة الفرع المتولَّدِ.

بالطبع إن أيقنت أنَّ حصول ذلك المعنى كافٍ<sup>(٧)</sup> في الاعتبار هنا \_ وأمره إن شاء الله [لديك]<sup>(٨)</sup> ظاهر \_؛ إذ ليست هذه جهة تعبُّدٍ وربطٍ شرعي للحكم بالعبارة والاسم، إن كنت مستوضِحاً<sup>(٩)</sup> هذا، ومجيلاً<sup>(١٠)</sup> لسابق فكرك فيه. حتى لا يبقى لك أدنى ريبة.

وحاصل الأمر: أنَّ العبادة ليست صالحةً محمودةً إلاَّ إذا كانت عن سبب صحيح، ومقتض [حقِّ](١١)، ولمحلِّ كذلك. وإلاَّ فهي فاسدة ذميمة(١٢).

صحيح، ومقتضٍ [حق] (۱۰)، ولمحل كذلك. وإلا فهي فاسدة ذميمة (۱۰). إذ بحرَّد إقامة صورتها من دون اعتبار صحة ما هي عنه وله: جهــلٌّ

فظيع (١٣) أو عبث جنوني، أو شرك وثني، أو فرعونية نمرودية (١٤)، لدعائهما ودعواهما. فهما طور منتهى الأطوار لجمعه بين التعطيل

صفــة العبـــادة الصالحة المحمودة

<sup>(</sup>١) في (ح) مكانها كلمة ((تل) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۲) في (م) : ((وسمعوا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((أ لِمعبوداتهم)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((الواحد الحالق)).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((أو))، وهو خطأ. معتبد من المرازات

 <sup>(</sup>٦) في (ح) : ((لا لذاته)) وهو خطأ.
 (٧) في (م) : ((كان)) وغير منقوطة بالأصل، فهي محتملة، والمثبت من (ح) و(هـ) أصوب.

<sup>(</sup>٨) كلمة [لديك] سقطت من (ح) و (هـ).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((مستوصي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) بالأصل و(م) : ((محيلاً)) والمثبت من (ح) و(هـ) أصوب.

<sup>(</sup>١١) كلمة [حق] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>١٢) في الأصل: ((دميمة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٣) في جميع النسخ ((فضيع)) بقلب الظاء ضاداً، وهي لغة تميم كما سبق التنبيه مراراً.

<sup>(</sup>١٤) النمرود هو ابن كنعان بن كوش بن سام بن نوح، وقيل هو النمرود بن فالح بن أفحشد بن سام بن نوح، أول من ملك الأرض شرقها وغربها، وكان قد ادعى الربوبية لنفسه، فناظره الخليل إبراهيم الكليم في ادعائه الربوبية، فأبطل حجته، فبهت وانقطع، وقد حكى الله تعالى هذه المناظرة في قوله تعالى : ﴿ أَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ إلراهيم ربِّي الذي يحيي ويميت قال : أنا أحي وأميت، قال إبراهيم فإنَّ الله يأتي بالشمس من المشرق، فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر، والله لا يهدي القوم الطلاب (١٤١/١).

والشرك<sup>(١)</sup>.

فالمشركون أضاعوا النظر في السبب والمحل، وهو [هو] الآخرة: إنّما يفترف بالاعتبار، أو بالصِّفة والموصوف فيغايره. ولهذا نادوا على أنفسهم ـ إذ عبدوا أحجاراً \_ بالإيغال/ في الضَّلالة (٢) والسَّخف والسَّفه؛ لأنَّ هذه سمة من لا يعقل ولا يميِّز قط، وما لها أو لغيرها ممَّا سوى الله من سببية، أو صلاحية [للعبادة] (٤).

﴿لا جرم أنَّ ما تدعونني إليه ليس له دعوةٌ في الدنيا، ولا في الآخرة﴾ (٥).

<sup>(</sup>١) قال ابن القيم - رحمه الله - في ((الجواب الكافي)) ص/٢٣١ بعد أن ذكر أنواع الشرك : ((والشرك الأول ... يعني المتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته - نوعان : أحدهما شرك التعطيل : وهمو أقبح أنواع الشرك، كشرك فرعون إذ قال : ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِن؟﴾ [الشعراء : ٢٣]، وقال مخبراً عنه أنه قال لهامان : ﴿وقال فرعون يا هامان ابن لي صرْحاً لعلّي أبلغ الأسباب، أسباب السموات والأرض فأطّلع إلى إله موسسى، وإنّى لأظنّه كاذباً ﴾ [غافر : ٣٦-٣٧].

<sup>(</sup>۲) كلمة [هو] الثانية ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((في الضلال)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((للعباد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) سورة غافر، الآية رقم (٤٣).

 <sup>(</sup>٦) بهامش (م): ((الهوة)) المكان المنهبط من الأرض. شيخنا عبد العزيز بن صالح بن مرشد نفعنا الله بحياته.
 قلت: والمعنى هو كما ذكر ـ رحمه الله ـ انظر: لسان العرب (١٦٩/١٥) مادة ((هوة)).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((ويقون)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((شفعائنا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) المحذوف بين الآيات المُشار إليه في المتن بقول ((إلى قوله)) هو قوله تعالى : ﴿قَلَ : أَتَنبُونَ الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض؟﴾.

<sup>(</sup>١٠) سورة ويونس الآية رقم (١٨).

<sup>(</sup>۱۱) بالأصل : ((فرتلنا)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ. وزيلنا هنا : يمعني ففرَّقنا. انظر : المفردات للراغب ص/٣٨٨.

إيَّانا تعبدون﴾(١).

ثمَّ انحدرُ إلى اعتبار درجةٍ أدنى من عبادة غير الله بعملٍ وسجودٍ، وتقرُّبٍ بنحرٍ وغيره، وتصفَّح ما اشتمل عليه قوله: ﴿قُلْ أُرأيتم ما أُنزل الله لكم من رزق. فجعلتم منه حراماً وحلالاً، قل: آلله أذن لكم؟ أم على الله تفترون؟ وما ظنُّ الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة؟ ﴾ إلى أن قال(٢): ﴿إِنَّ الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا، ثمَّ إلينا مرجعهم، ثمَّ نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون ﴾ (٢).

ومن أمعن النظر (٤) في آيات الكتاب، ومحاورات الرسل مع أممهم وجد أسَّ الشأن، ومحط رحال القصد، شيوعاً وكثرةً وانتشاراً وشهرة : هو دعاء الله وحده، وإخلاص العبادة له، وأنَّ الغافلين (٥) كانوا بنقيض هذه الصِّفة من دون أن يضيفوا لِما عبدوه شيئاً من أمر الله كحلق ورزق وغيرهما، أو يجعلوا لها (١) من ذواتها وصفاتها مقتضياً والتزاماً للعبادة، بل أعربوا عن أنَّ اتّخاذها آلهة لتقريبهم ﴿قل/ يا أيُّها الناس، إن

<sup>(</sup>١) سورة يونس، الآية رقم (٢٨).

<sup>(</sup>٢) المحذوف بين الآيات المشار إليه في المتن بقول ((إلى أن قال)) هو قول الله عزَّ وحلَّ : ﴿إِنَّ الله لذو فضل على الناس ولكنَّ أكثرهم لا يشكرون. وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلاً كنّا حليكم شهوداً إذ تقيضون فيه وما يعزب عن ربَّك من مثقال ذرةٍ في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلاً في كتاب مبين. ألا إنَّ أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يجزئون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم. ولا يجزئك قولهم. إنَّ العرَّة لله جميعاً هو السميع العليم. ألا إنَّ الله من في السموات و من في الأرض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إن يتبعون إلاَّ المظنَّ وإن هم إلاَّ يخرصون. هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً، إنَّ في شركاء إن يتبعون إلاَّ المظنَّ وإن هم إلاَّ يخرصون. هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً، إنَّ في ذلك لأياتٍ لقومٍ يسمعون. قالوا اتّخذ الله ولذاً سبحانه، هو الغني له منا في السموات ومنا في الأرض، إن على من سلطان بهذا، أتقولون على الله ما لا تعلمون. قل ...

<sup>(</sup>٣) سورة يونس، الآيات : (٥٩-٧٠).

<sup>(</sup>٤) كلمة ((النظر)) كررت في (هـ) ولعله وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((العارفين)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) كذا بالأصل: ولعلُّه يريد الآلهة.

كنتم في شكٍّ من ديني؟ فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله، ولكن أعبد الله الذي يتوفًّا كم. وأمرت أن أكون من المؤمنين. وأن أقِمْ وجهك للدين حنيفاً، ولا تكونن من المشركين. ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرُّك. فإن فعلت فإنّك إذاً من الظالمين. وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو، وإن يردك بخيرٍ فلا رادً لفضله=يصيب به من يشاء من عباده=(١) (٢)

تلمَّح (٢) قوله: ﴿ولا تدع من دون الله... إلخ ﴿ - مع حُكْمِه تعالى على من سواه بعدم النفع والضرِّ - ووازن بينه وبين أقوال إخوان المقابر، التي [هي] (٤) صرائح في دعاء سواه، والالتجاء إليه، والاضطرار والافتقار بما يتعذَّر استقصاؤه، و[هو] (٥) بمرأى ومسمع. وقد قدَّمنا قطرةً منه؛ وشرحُ الظاهر المشاهد مستغنى عنه، إلاَّ إذا ذُكِرت إشارةٌ إليه للدفع في نحر المتعنّ المكابر لحسِّه ووجدانه.

وقد وحدنا العبادة والدعاء يتعاقبان في الكتاب العزيز، ويعتوران مشرعاً (١) واحداً، ومنتحى متماثلاً ومساقاً متواحياً، ومحطاً متزاوجاً (١)؛ كقوله: ﴿ فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله عباد أمثالكم، فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين (١) ﴿ ذلكم الله ربُّكم له الملك. والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير (١٠). إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم، ولو سمعوا ما استجابوا

<sup>(</sup>١) ما بين الحاصرتين المكرررتين زيادة من (م).

<sup>(</sup>۲) سورة يونس، الآيات رقم (۲۰۴-۱۰۷).

<sup>(</sup>٣) تلمُّح أي تدبُّر.

<sup>(</sup>٤) كلمة [هي] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٥) كلمة [وهو] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((مسرعاً)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((متراوحاً)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) سورة يونس، الآية رقم (١٠٤).

<sup>(</sup>٩) سورة الأعراف، الآية رقم (١٩٤).

لكم. ويوم القيامة يكفرون بشرككم (١)، ﴿ومن أَصْل مَمَّنْ يدعوا من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة. وهم عن دعائهم غافلون. وإذا حُشر الناس كانوا لهم أعداءً، وكانوا بعبادتهم كافرين (١) (٣) مع قوله تعالى: ﴿إِنْ (٤) كُنّا عن عبادتكم لغافلين (٥).

فتأمَّل [قوله] (1): ﴿والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ﴾ وتضمُّنه بيان معنى ذلك الدعاء والقصد به، والغاية الباعثة عليه (٧) ، والصفة التي تكيَّف بها. فإنَّه مترجم عن أنَّهم يسألون المدعو أغراضهم. فكشف لهم ـ إن لم يكونوا مُنزَّلين منزلة من يجهل ـ عن حقيقة الأمر، وأنَّه لا يملك ممَّا سألوه شيئاً، ولا يستطيع لهم إجابةً قطُّ (٨).

ولا نخال (٩) بأنَّ القوم يعتقدون، إذ (١٠) دعوا أوثانهم: أنَّها تدبِّر الأمر، وتملك التصرُّف فيه؛ فأي دلالة في دعائها عليه (١١) مع تسميتها أيضاً شفعاء؟ (فهل يُمكن مع هذا أن يجزم بكون القصد (١٢) على نمط العبارة (١٢)؟)(١٤).

وهذا بعينه \_ [دع ما جاوزه] (١٥٠ \_ قد ملاً أرجاء البسيطة، ودان به العامَّة في سُكَّان المقابر، ودُعِيَ أصحابُ الأحداث في كشف اللِمَّات، [و] (١٦١ دفع المهمَّات،

<sup>(</sup>١) سورة فاطر، الأيتان (١٣-١٤).

<sup>(</sup>٢) في الأصلِ و(ح) : ((كفرين)).

<sup>(</sup>٣) سورة الأحقاف، الآيتان (٥-٦).

 <sup>(</sup>٤) في جميع النسخ ((وإن)) بزيادة واو وهي ليست من الآية كما في سورة يونس.

<sup>(</sup>٥) سورة يُونس، الآية رقم (٢٩).

<sup>(</sup>٦) كلمة [قوله] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٧) الباعث على دعاء الأموات والاستغاثة بهم هو اعتقاد النفع والضر فيهم إمَّا بالطبع أو بقوة السببية. انظر : التوضيح عن توحيد الخلاق ص/٢٨٢.

 <sup>(</sup>٨) الأنصح أن يَقالَ : (وما استطاع لهم إحابة قط)؛ لأنَّ ((قطُّ)) ظرف زمان مختص باستغراق نفي الماضي.
 انظر : مغني اللبيب (١٥١/١).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((تخل)).

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((إذا)).

<sup>(</sup>١١) أي على أنَّها تدبر الأمر أو تملك مًّا سألوها شيئاً.

<sup>(</sup>١٢) في (ح) و(هـ) : ((بكون القصد منهم)).

<sup>(</sup>١٣) الألفاظ ـ كما قيل ـ قوالب المعاني؛ وقصد المتكلّم الذي يعي ما يقول يعرف من قوله؛ فتسمية المشركين لآفتهم شفعاء تدل على أنهم لا يعتقدون أنّها تدبّر الأمر أو تملك التصرّف فيما سألوها إياه، بل قصدوا بدعائها التقريب إلى من بيده مقاليد الأمور؛ وهذا أمر جاء تقريره في القرآن الكريم كما في آيات : هولئن سألتهم وقد تقدَّمت مراراً. وكما في قوله : هوما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي هي.

<sup>(</sup>١٤) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخطُّ المؤلف، وأشار إلى مُوضَعه من الصَّلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>١٥) ما بين المعقوفتين ليس في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١٦) الواو ساقطة من (ح).

وقضاء المطالب والمآرب<sup>(۱)</sup>، برَّا وبحراً، وسهلاً ووعراً. وإنَّ تراجم الكتاب العزيز، وبراهينه بتلك المثابة والمنزلة والبيان الذي تلوناه عليك من آياته البيِّنة، وكلمات المفصِّلة المعيِّنة، التي لا تُبْقِي شكًا، ولا شبهة ولا ارتياب، عند<sup>(۱)</sup> من وازن وتدبَّر<sup>(۱)</sup>.

فتُيُقِن (1) اتّحاد (2) الجهتين جزْماً (1) في أنَّ صنع (٧) المقابرية ـ الذي مرَّ لك منه ما تفاحش نكره ـ هو الذي سلكه الوثنيون حذو النعل بالنعل، والقُذَّة بالقذة (٨)، وتبعوا آثارهم فيه حرفاً بحرف و دخلوا الجحرة (٩) التي دخلوها، والأبواب التي ولجوها؛ بحيث إنَّ فصل أحدهما من الآخر فصل الشيء مِنْ عَيْنِهِ، اللهم [إلاً] (١٠) على جهة مجاوزة (١١) المقابرية لحد (١١) أولئك في حالات كما نبَّهناك على الحجة في ذلك، و دللناك على المارً من العامَّة، ممَّا يشعر [بذلك] (١٠). فنعم.

<sup>(</sup>١) في الأصل و(م) كتبت هكذا ((مارب))، وفي (ح) و(هـ) : ((المأرب)) والمثبت أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((عن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) بالأصل: ((وتذبر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((فتقن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((إيجاد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((جرماً)) ولعلَّه تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((وضع)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((صنيع)).

والقذة هي الريشة التي تركب على السهم. انظر : لسان العرب (٧١/١١) مادة ((قذذ)).

 <sup>(</sup>٩) في (ح) و(م) : ((الحجرة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) كُلْمَةُ [إلاً] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((مجاورة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) في (هـ): ((تجد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٣) كلمة [ما] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>١٤) كلمة [بذلك] ساقطة من (ح).

وقد تقدَّم بيان أنَّ مشركي هذا الزمان قد زادوا شركاً وغلواً على مشركي العرب الذيـن بعث فيهـم النبي ﷺ. انظر كلام المؤلف في الصفحات (٢٣٧-٢٤٠)، وما سيأتي في ص/ ٦٩٣.

سبب التساس الشـــــرك بالتوحيد على القبوريسين مسع وضوحــــه في القرآن الكريم

ولا إله إلا الله، كيف أَلْتَبَسَ مثل هذا، وهو من أَبْيَن البيِّنات، وأوضح الواضحات؟ متداول (١) الدلائل، متحاذب الأهداب (٢)، متلوِّ بكرةً وعشيَّة، مقروءً في الصلوات (٢)، دائرٌ في الألسنة، يأثُرُه الحُرُّ والعبد، والذكر والأنثى، والصغير الكبير؟!.

لا جرم لمّا كان ملاك أمر الجميع وحاصل مبلغهم، وغايتهم/: التلاوة دون التدبّر، والصورة دون المعنى؟ والمقدّمات دون المقاصد، والجسد دون الروح: خفي عليهم ذلك، وأنّى لهم ذلك؟ وقد منعهم (ئ) سادتهم (٥) وكبراؤهم من أهليهم، ومن يقوم عليهم ويسوسهم، وقالوا: كتاب الله حِجْرٌ محجورٌ (١)، لا يستفاد منه، ولا يقتبس من أنواره، ولا يُنال ما فيه (٧)؛ لأنّ رجاله قد ذهبوا، وليس هذا (٨) الزمان صالحاً أن يكون فيه أحدٌ كأولئك في [أصل] (٩) هذا الباب، وإن [صحًّ] (١٠) على قدر ما أوتي، والزاعم ماهت أفّاك.

فَلَعَمْرُ الله ، للحير أضاعوا ، وللشرِّ أذاعوا ، وإلاَّ فلولا ذلك لكانت هذه المسألة من أظهر الظواهر ، لِما أنَّ العناية في شأنها أتمّ وأكمل ، والقصد إليها بالتكرير والتقرير والبيان في كتاب الله أكثر وأشمل . فإنَّها روح المطلوب، وعماد ما سُئِلَه المربوب(١١) ؛

 <sup>(</sup>١) في (هـ) : ((فتداول)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) الأهداب : أي الأطراف والنواحي.

قال ابن فارس: (الهاء والدال والباء أصل صحيح يدل على طرَّة شيء أو أغصان تشبه الطرَّة). اهـ [معجم مقاييس اللغة (٤٣/٦) مادة ((هدب))]. وفي اللسان: طرة كل شيء ناحيته، وأطرار البلاد أطرافها. [لسان العرب (٤٢/٨) مادة ((طرر))].

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((الصلاة)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((منهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح): ((ساداتهم)).

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((حجرا محجورا)).

<sup>(</sup>٧) أي من العلم والدين كما هو مبيَّن في المطِّبوعة بالزيادة.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : بعد كلمة ((هذا)) كلمة ((أهلاً)) وهي مقحمة، لا وجه لها هنا.

<sup>(</sup>٩) كلمة [أصل] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١٠) كلمة [صح] بالأصل بين الأسطر فوق كلمة ((إن))، وهي ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١١) يقول تعالى : ﴿وما خلقت الجنَّ والإنـس إلاَّ ليعبـدونَ﴾ [الذاريـات : ٥٦]. فعبـادة الله تعـالى هـي الغاية المطلوبة من العباد وهي الحكمة التي لأجلها خلقوا. انظر : مجموع الفتاوى (٢٣/١)، وفتح المجيـد ص/٣٠.

ودرجة الصلاة، والزكاة، والحج، والصيام، وأفراد العبادة: بعد تلك الأسطوانة العامَّة(١). والله يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم.

بل قال الناظرون \_ في من تحت أيديهم \_ لهم: إن كنت تطلب، كيف تصلي، وتصوم وتزكي، وتحج، وتطهر من الحدث والجنابة؟ فدونك ما قد قال مَنْ قبلك، فإن ذراتِه \_ فضلاً عن حلائله \_ مستفادة مُحصَّلة من الكتاب والسنَّة. وإن (كنت) (٢) تروم تصحيح عقيدتك. فهلمَّ إلى الفنِّ المدوَّن لذلك، المبني على تلك الاصطلاحات والاختيارات (٢).

ثمَّ إِن كنت زيدياً (٤)، فلك ناحية تؤمُّها ومنهجٌ تعبره، خاصٌ بك عن سائر الطوائف؛ إذ لوا سلكت مسلكهم، عطبت (٥) وهكذا: أشعري (١)

<sup>(</sup>١) وذلك لمّا كان التوحيد هو أصل الدين وأساس الملّة الذي تنبني عليه سائر الأعمال من صلاة وزكاة وحج وصيام وغير ذلك من أفراد العبادة، كان هو في المرتبة الأولى والدرجة العليا؛ ولذا لمّا بعث النبي ﷺ معاذاً إلى اليمن قال له: ((إنك ستأتي قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلاّ الله و في رواية : إلى أن يوحدوا الله \_ فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أنَّ الله افترض صدقة تؤخذمن أغنيائهم وتردّ على كل يوم وليلة، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أنَّ الله افترض صدقة تؤخذمن أغنيائهم وتردّ على فقرائهم، فإن هم أطاعوك لذلك فإيّاك وكرائم أموالهم، واتق دعوة المظلوم فإنها ليس بينها وبين الله حجاب). أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب : بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن (حـ١٢٨/٥) رقم حجاب)، ومسلم في كتاب الإيمان (١٠٥٠) رقم (٢٩). وهذا بدلنا على أهمية التوحيد، وعظم شأنه، وأنّه أولى ما يُعتنى به في الدعوة إلى الله عزّ وجل.

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهـــي مثبتة في (م) و(هـ) وليست في (ح).

<sup>(</sup>٣) لعلّه يشير إلى علم الكلام؛ لأنَّ كثيراً من متأخري أتباع المذاهب اعتمدوا عليه في إثبات العقائد بمل سمَّوه أصل الدين، وأطلقوا على أنفسهم أهل التوحيد وأهل التنزيه، ويصفون مسائل الكلام بأنها قطعية يقينية، ويجعلون أدلة الكتاب والسنَّة ظنية؛ ولذا فإنَّ الأصل عندهم في إثبات العقائد هو العقل لا النقل. نعوذ با لله من الضلال والزلل. انظر : درء التعارض (١٣/٢)، ومقدمة ذم الكلام وأهله للدكتور عبد الرحمن بن عبد العزيز الشبل (١/٠٤).

<sup>(</sup>٤) زيدياً : نسبة إلى الزيدية. والزيدية قد تقدُّم التعريف بهم، والإشارة إلى طوائفهم. انظر : قسم الدراسة ص/٢٤\_٢٥.

<sup>(</sup>٥) عطبت : أي هلكت. انظر : لسان العرب (٢٦٥/٩) مادة ((عطب)).

<sup>(</sup>٦) أشعري : نسبة إلى الأشاعرة، وهم الذين ينتسبون إلى مذهب أبي الحسن الأشعري في طوره الشاني، بعـد رجوعه عن مدهب الاعتزال وميوله إلى طريقة ابن كلاب.

ومتأخروهم في الجملة يثبتون صفات المعاني السبع، وهمي العلسم والقـدرة والحيباة والإرادة والسسمع والـصـر والكلام، وينفون قيام الصفات الاختيارية با لله تعالى. وهم بحبرة في القدر، ومرجئة في الإيمان.

انظر : الملل والنحل (حـ١/١٨ـ٩١)، والمواقف للإيجي ص/٤٢٨.

11

معتزلي<sup>(۱)</sup>، إمامي<sup>(۲)</sup>، وغيرهم.

فإنْ قُلْتَ : أريد مبدأ القضية، وأسَّ الأمر ومصدر الخطب<sup>(٣)</sup>.

قالوا: ذا شيء عجيب. ثمَّ ماذا تأمل؟ لأنَّك إن انتهت غايتك إلى حاصل ما دعوناك إليه (أ)، فما زدت أن طوَّلت المسافة / على نفسك، وبحشَّمت متاعب السفر، والأمر أيسر من ذلك وأقرب (أ). وإن كانت الغاية بخلاف ذلك، فهناك العطب والمهالك، لأنَّ (١) باب استنادك إلى نفسك وذوقك: باب مرتج، ومذهب ممتنع حرام. فا لله المستعان.

<sup>=</sup> والجدير بالذكر هنا: أنَّ أبا الحسن الأشعري ـ رحمه الله ـ قد رجع عن معتقد ابن كلاب إلى مذهب السلف في الجملة. انظر: مقدمة كتاب الإبانة ص/٧\_٥٠ للشيخ حماد الأنصاري ـ رحمه الله، ومقالات الإسلاميين (٥/١عــ٣٥٠).

ولمزيد من التفصيل انظر : منهج أهل السنَّة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله لفضيلة الدكتور حالد عبد اللطيف محمد نور \_ حفظه الله \_ (٢٨/١).

<sup>(</sup>۱) معتزلي : نسبة إلى المعتزلة، سمُّوا بذلك لاعتزال واصل بن عطاء الغزَّال بجلس أبي الحسن البصري لمَّا اختلف معه في مرتكب الكبيرة حيث قال واصل بن عطاء : (رأنا لا أقول صاحب الكبيرة مؤمن مطلق، ولا كافر مطلق بل هو في منزلة بين المنزتين، لا مؤمن ولا كافر)) ثمَّ قام واعتزل إلى أسطوانة من أسطوانات المسجد يقرر ما قاله. فقال الحسن : اعتزل عنَّا واصل، فسمي هو وأصحابه معتزلة.

ويجمع المعتزلة القول بنفي الصفات، وحلق القرآن، وأنَّ الله لا يرى في الآخرة، وأنَّ الله ليس خالقاً لأفعال العباد، وأنَّ صاحب الكبيرة في الدنيا في منزلة بين المنزلتين، لا مؤمن ولا كافر. ويسمون أيضاً: القدرية والعدلية. وافترقوا إلى عشرين فرقة كل فرقة منها تكفر سائرها. انظر : مقالات الإسلاميين (١/٣٥/١)، والمفرق بين الفرق ص/١٨، ٩٣-٩٦، والملل والنحل (١/٠٤-٤٣).

<sup>(</sup>٢) إمامي : نسبة إلى الإمامية من فرق الرافضة. وهم القائلون بأنَّ النبي ﷺ قد نصَّ على استخلاف على بن أبي طالب ـ ظلف ـ باسمه، وأظهر ذلك وأعلنه، وأنَّ أكثر الصحابة ضلُّوا بتركهم الاقتداء به بعد وفياة النبي ﷺ. ويطلق عليهم الإمامية الاثني عشرية لاعتقادهم أنَّ الإمامة منحصرة في اثني عشر إماماً معصوماً من ولمد على بن أبي طالب ظلف. وهم فرق كثيرة تصل إلى أربع وعشرين فرقة. انظر : مقالات الإسلاميين (١/٨٨ــ٩٨)، والملل والنحل (حــ١٦٣١ــ ١٧٥)، وتلبيس إبليس ص/٩٥.

<sup>(</sup>٣) لعله يريد مباشرة الأدلة الشرعية بالنظر فيها لأخذ الأحكام.

<sup>(</sup>٤) أي بعد بحثك ونظرك.

<sup>(</sup>٥) يعنون التقليد؛ لأنَّه لا بحث فيه ولا نظر؛ فكان أيسر الطرق إلى الحق بزعمهم.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((لا)) وهو خطأ.

وقد رأينا بعض المفسرين اعتمد تفسير الدعاء بــ((العبادة))، وكأنّه لاحظ الحديث الذي سنذكره إن شاء الله تعالى (۱)؛ إذ (۲) هو الوجه. فرأيناه يعمد (۲) مشلاً إلى تركيب: ﴿إِنَّ الذيب تدعون من دون الله عبادٌ (٤) أمشالكم (٥) فيقول: تعبدون (١)، وهكذا في غير هذا التركيب (٧)، وبه جاء النص (٨) الصريح، المروي عند أبي داوود والترمذي واللفظ له، وقال: حديث حسن صحيح، والنسائي وابن ماجة وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال: صحيح الإسناد: ((الدعاء هو العبادة))، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وقال ربُّكم ادعوني، استجب لكم، إنّ الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنّم داخرين (٩).

<sup>(</sup>١) يشير إلى قوله ﷺ : ((الدعاء هو العبادة)) وسيأتي قريبًا. وتخريجه هناك.

<sup>(</sup>٢) في (م) : (رأو)) وفي الأصل محتملة لللفظين حيث إنَّها غير منقوطة، والمثبت من (ح) و(هـ) هو الصواب.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((يعتمد)).

<sup>(</sup>٤) في (م): ((عياد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) سورة الأعراف، الآية رقم (١٩٤).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((يعبدون)) وغير منقوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٨) في (م) بعد كلمة ((النص)) كلمة ((الصحيح)) مضروب عليها.

<sup>(</sup>٩) كما ذكر المؤلف \_ رحمه الله تعالى \_ أخرجه أبو داود في كتاب الدعاء، باب : الدعاء (١٦١/٢) رقم (١٦١/٢) وقال : (١٤٧٩)، والترمذي في كتاب الدعوات، باب : ما جاء في فضل الدعاء (٢٢٦/٥) وقم (٣٣٧٢) وقال : ((حسن صحيح)) اهـ والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف (٩/٣٠) رقم (٣٠/٣) وابن ماجة في كتاب الدعوات، باب : فضل الدعاء (٢٠٥٨/١) رقم (٣٨٢٨)، وابن حبان في صحيحه برقم (٢٣٩٦)، والحاكم في المستدرك (٤٩١/١) وقال : صحيح الإسناد. اهـ.

ومَّن أخرجه أيضاً: ابن المبارك في الزهد ص/٤٥٩ رقم (١٢٩٨)، وأحمد في المسند (٢٦٧/٤)، والطبراني في الدعاء (٧٨٧/٢) رقم (٢)، وابن جرير في تفسيره (حـ١/٢٤) جميعهم رووه من حديث النعمان بن بشير في وقد صححه غير واحد من المحققين، منهم: الإمام النووي في الأذكار ص/٥٥ حديث رقم (٩٩٤)، والألباني ـ رحمه الله ـ كما في صحيح الجامع (١٥٠/٣) برقم (١٣٤٠)، وصحيح أبي داود برقم (١٣١٠)، وصحيح الأدب المفرد برقم (٥٥٠).

عود آخر الی معنسی الدعاء وهذا الحديث رواه عدد حمَّ من حلَّة الأئمة، وأسانيده شهيرة معروفة، محلَّها مخارجه، وفيه البيان الصريح: بأنَّ أحد<sup>(۱)</sup> الجزأيين<sup>(۲)</sup> في تركيب الحديث عَيْنُ الآخر، ومنحصر فيه؛ ولهذا أتى بالصورة والصيغة المؤذنة بذلك منْ تعريفهما، وإقحام ضمير الفصل زيادة في الإفادة.

ولا يخفاك أنَّ سياق الآية الكريمة معرب عن كون الدعاء المذكور فيها هو هذا المعروف، الذي قدَّمنا الكلام فيه: بأنَّه وضعاً واقتضاءً صوريَّاً، لازماً: طلب النفع والدفع، وسؤال الغير مراداً (٢) مع كون المحل باعتبار الهيئة والطبع والصدور، لا القصد الذي وراءها ففرق بعد الجمع صحيح التعليق، لمكان القدرة التامَّة، وسائر/ الوجوه التي تتأهل للدعاء. هذا إن لم يطابق القصد الصورة، وإلاَّ فإيغال في التيه (١): إنْ وضع [قصداً] في غير محلّه ومركزه [الصحيح] (١).

"و[قد] قدَّمنا أن الدعاء \_ (الذي نبحث نحن [فيه] (١) الآن \_ : [هـو] (١) الآن \_ : [هـو] (١) المتشرِّعة (١١) والإسلاميين : طبعاً وهيئة (١١) لازمة طلب العاجز للقادر، وسؤاله

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((أجد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((الحزبين)) وغير منقوطة في الأصل و (ح) والمثبت من (هـ) هو الصواب.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((مراد)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((التبه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) كلمة [قصداً] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) كلمة [الصحيح] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٧) كلمة [فيه] لم تظهر بهامش مصورة الأصل.

<sup>(</sup>٨) كلمة [هو] لم تظهر أيضاً بهامش مصورة الأصل، وهي مثبتة في (م).

<sup>(</sup>٩) جاءت العبارة بين العلامتين " " في (ح) و(هـ) كما يلي: ((وقدمنا أنَّ الدعاء الذي نحن بصدده الآن لا نحـو يا عزَّى كفرانك لا سبحانك وما جرى مجراه فذلك).

وما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [عند] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((المتشر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) : ((وهية)) وهو خطأ.

بسببها م

تعالى

منه. ولهذا تكرَّر ذكره في كتاب الله تعالى؛ إذ وصف حال الوثنية مع أوثانهم مطلقاً عن تعيين صفته وكيفيته، للإشارة إلى أنَّه معنىً متميِّزٌ بيِّن منكشف، كالصلاة والصوم مثلاً.

ولعلَّك تقول: هذا تطويل في شيء لا خفاء بـه(١)، فإنْ دعـوتُ(١) الله، ودعـا زيدٌ عمرواً(١) في قبره لشفاء مريض، أو إياب غائب(١)، أو تفريج كربة، ودعا المشركون أوثانهم لمثل ذلك: شيء ظاهر قريب(٥)، وبعد الأنس بلائحة دين الإسلام يمتاز التوحيد ممَّا سواه. فقل لي: ما تريد بهذا التكثير؟.

فأقول: الأمركما تذكر، بالنظر إلى الجملة، وأمَّا مع ملاحظة متعلَّقات البحث، وذيوله وتفاصيله ولوازمه، وتفريع الكلام فيها. فلا بُعْدَ<sup>(١)</sup> في عَدِّهِ أو بعضه ضروريًّا. وليس القصد إلاَّ إلى تقرير: أنَّ دعاء الله هو التوحيد، وما سواه شرك.

ولا يصح لنا هذا إلا بإيضاح أنَّ وضع (١) الدعاء على كيفية وحالة: لا يصلح ولا يسوغ بسببها دعاء السِوّى. ولولا هذا لما شاع تقريع (١) الموحدين للملحدين، والمحقين للمبطلين، ولما أطلق الرسل وأشياعهم (٩): [أنَّ] (١) دعاء غيره تعالى شرك به، وأنْكَرُ إلحادٍ في دينه؛ لأنَّه خالف وضعه تعالى لذلك، ورسمه المعيَّن فيما هنالك؛ لأنّه وضع الدعاء على تكيُّف مخصوص، وحالة فيها تعبُّد وتعرض [لنيل] (١١) ما يقصد الداعي لقدرة المتعلَّق وغيرها المقتضية لندائه، وتوجيه الدعاء إليه. فيحب صرف/ الشيء في أهلٍ

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((لا خفاية)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (م) و(هـ) : ((دعوة)) بالتاء المربوطة.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((عمراً)).

<sup>(</sup>٤) في الأصل : ((غاب)) وهو خطأ، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٥) أي فهذا شيء ظاهر.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((فلا يعد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((وصوع)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((تفريع)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : كتبت ((وأشيا)) بإسقاط عجز الكلمة وهو وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [أنَّ] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>١١) كلمة [لنيل] ساقطة من (ح) و(هـ).

ومحلِّ باعتبار حُكمه تعمالي السلازم، وقضائه المحتوم، ورسمه المطاع المتبع أمراً وشرعاً وتكليفاً، لاوقوعاً؛ والمخالفة له في ذلك مناقضة ومحادَّة، ومشاقَّة ومضادَّة.

فقولنا في هذه المباحث: الدعاء موضوع لسؤال القوي القاهر [القادر]<sup>(۱)</sup>، المتصف<sup>(۱)</sup> بصفات الحمد والمجد، والتفرُّد بالإلهية، نريد به: أنَّ بوضع وكيفية، وهيأة وصورة، لا يفارق بالنظر إلى نفسه وحالته البارزة وكيفيته المتصوَّر<sup>(۱)</sup> في حال ظهوره بها<sup>(۱)</sup>: أن يكون لذي الملك والملكوت منصرفاً إليه.

وأمَّا بالنظر إلى قصد الداعي (الـذي وراء القصد الأول ــ الـذي هـو التوجَّه، ومنتحى صورة المسألة ــ)(٥): فالمفارقة جاءت من جهته فقط، لا من حيث ذات الدعــاء وصورته، التي هي بمنزلة الخِلْقة المشاهدة، والطبيعة اللازمة.

ومثاله: من صلَّى ركعتين بركوع<sup>(1)</sup> وسجود وقيام واعتدال لغير الله، ذي العزَّة والجلال. فلا يكون<sup>(۷)</sup> مثل هذا إلاَّ لله في الحكم الحقِّ، والقضاء اللازم الاتباع، والرسم الصحيح، (والوضع والهيئة العملية<sup>(۸)</sup>) لا أنه<sup>(۱)</sup> لا يُسمَّى دعاءً إلاَّ ما كان كذلك، حتى يطرأ في خاطر المشرف على كلامنا: خروج نداء الوثني إلهه من ماهية الدعاء، فلا معنى للقول عليه بأنَّه دعا غير الله، ولم يتلبَّس<sup>(۱۱)</sup> بدعاء قطَّ.

دعـــاء الله ودعاء غــيره يتحـــدان في الصــــورة ويختلفــان في ويختلفــان في القصـــد والتوجه

<sup>(</sup>١) كلمة [القادر] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((المتصرف)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((المتصورة)).

<sup>(</sup>٤) في (م): ((ها)).

<sup>(°)</sup> ما بين الهلالين زيادة بهامش الأصل بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثثبتــة في (م)، وليست في (ح) و(هــ).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((ركوع)) بإسقاط الباء وهو خطأ.

<sup>(</sup>Y) في (ح) و(هـ) : ((ولا يكون)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((العلية)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۱۰) في (هـ) : ((لأنَّ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((يلتبس)) وهو خطأ.

ويـــــذم م الدعاء

الدعاء

معنى سۇ المخلوق

يقدر علي

وهذا جماع(١) الكلام في هذه المسألة، وضمُّ أطرافه، وتأليفُ شعوبه.

وإذا(٢) تنقّح الوجه في ذلك، واتّضح لك معنى الدعاء وضعاً وشرعاً، وما لا يصلح أن يكون إلاَّ عليه مَطْلَعاً ومَنْزَلاً، باعتبار الحكم الصحيح، لا باعتبار قطع النظر عنه، بل لوحظ الدعاء مطلقاً عن ما ذكر : فدعاء المشركين أوثانهم ممَّا يدخل تحته؛ وضلالهم (٢) باعتبار خلافهم لمقتضى الوضع والأمر/ الحكمي المعتبر الصحيح. عرفت \_ وا لله يرشدني وإيَّاك ـ : أنَّ ذلك المتكرّر ذكره في كتاب الله، الدائر في كثير من مـدارك الآيات المتلوة: هو ما ذكرنا تفسيره، من أنَّه الاستغاثة، وسؤال المقــاصد، وطلـب المـراد، وما أشبه ذلك؛ فحيث يُمدح ويُثنَى على فاعله : فلوروده على الجهة الصالحة وضعاً واستعمالاً، باعتبار الحكم الحق؛ وحيث يذم، فللخلو(٤) من موجبات الحمد والثناء، مع فصل جهة سؤالك من زيد درهماً، ودعوةً صالحةً، فتلك قد تكلَّمنا في انفصالها عمَّا نحن بصدده فيما سلف(٥)، وبيَّنَّا أنها بَحرى مجرى صَلِّ، وصُمُّ، وتَصَدَّق علينا، إنَّ الله يجزي المتصدقين، لا تلتبس بباب الأدعية الدائرة في الكتاب العزيز، حسنِها وقبيحِها، ولم نرد(١) بذكر القوي [القادر](٧)، التامِّ الغِنَا(٨) والقدرة، في شرح معنى الدعاء إلاَّ للإعراب عن كون : تصدَّق علينا، غير: سَلِّمنا من ظلمة البحر، وأغثنا من شدَّة القحط، وعقم الأرحام، ومرض الأخلاَّء، "ومع الله، وأعينوا"(٩)، ويا وليَّ الله الغوث، فــإنَّى قــد انخـت

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((إجماع)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((فإذا)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((مَّا يدخل تحته ضلالتهم)) وهو خطأ.

وفي (هـ) : ((تحته ضلالهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((فلخلو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) انظر ما تقدُّم صفحة (٦١٦) وما بعدها.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(م) : ((يرد)) وغير منقوطة بالأصل والمثبت من (هـ) أنسب.

<sup>(</sup>٧) كلمة [القادر] مطموسة في (م).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((العنا)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٩) كذا مجميع النسخ؛ ولو قيل : ((مع الله أعينو)) بإسقاط الواو لظهر المعني.

راحلتي بمشهدك المعظم وجئتك لكشف (۱) هذه النازلة، أو لحصول الربح في تجارتي، والنصر على عدوي، وقد أضناني (۲) ما ترى. فقم بحاجتي، واجعل سرَّك مُنْجحاً لمطلبي، على الله وعليك، سعادة ألله وسعادتك، حسب الله وحسبك، ياشيخاه ياشيخاه الغارة والغوث والمدد (۱)؛ أحدبت الأرض، وجاع الأهلون، واضطر البنون، وكثر المورَّن في الماشية. فالبدار البدار، يا قطب العارفين (۱). فلك التصرُّف والتصريف، والمدد والولاية في تدبير المطلوب، والوكالة من الوكيل، ونحن فقراؤك وخدامك. وإن وقال] قائلنا: وعبيدك فسائغ واقع (۱) صريحاً بلا كناية، ممن (۱) لا يُحْصَى مناً. ولا ضير فيه؛ لأنه إخلاص فيك، وصدق انجذاب إليك، فهو زيادة (۱) في الإصابة والنبوت، وقد طال علينا الأمر، وأبطأ الفرج، فمالك [عناً] (۱) غافلاً (۱۱)؛ وقد كان من أمرنا، ما هو كذا وكذا، نفصًله لك، ونشكوه عليك، وما لها إلا أنت ـ أو إلا الله وأنت (۱۱) ـ فلا

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((تكشف)).

<sup>(</sup>٢) في (هم): ((أطناني)) بقلب الضاد ظاءً.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((المداد)).

<sup>(</sup>٤) المُوتَانُ : موت يقع في الماشية. انظر : القاموس المحيط (١/١٤).

 <sup>(</sup>٥) لمعنى قطب العارفين. انظر تعريف القطب عند الصوفية ص/٢٤٠.

<sup>(</sup>٦) كلمة [قال] ساقطة من (ح).

<sup>. (</sup>٧) في (م) : ((فواقع فسائغ)).

<sup>(</sup>٨) في الأصل : ((فمن)) والمثبت من بقية النسخ أصوب.

<sup>(</sup>٩) في (هم): ((زيارة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [عنّا] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١١) كذا بالأصل و(م) منصوبة على الحال، وفي (ح) و(هـ) : ((غافلٌ)) مرفوعة على الابتداء.

<sup>(</sup>١٢) علَّن الشيخ محمد حامد الفقي في مطبوعته عند هذا الموضع قائلاً: ((هذا بعض ما يقوم به عباد القبور والأنصاب، وإلاَّ فلو عاش إلى إلى اليوم لرأى وسمع ما هو أشنع وأقبح من ذلك. وسبحان ربَّنا ربِّ العالمين، الذي بيده ملكوت كل شيء، وهو يجير ولا يجار عليه يجيب المضطر إذا دعاه، ويجير المنكسر إذا لاذ بحماه، ويغيث الملهوف إذا ناداه، هو الذي عطاؤه الجميل؛ لأنَّ كل أسمائه وصفاته جميل. والخيركله بيده، والشر ليس إليه فوا لله لا إله إلاً هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض، من ذا الذي يشفع عنده إلاً بإذنه. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم، ولا يحيطون بشيء من علمه إلاً بما شاء وسع كرسيه المسموات والأرض ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم)». انتهى [مطبوعة معارج الألباب ص/٢٤٥)، الطبعة الرابعة ـ دار المعارف الرياض، بتحقيق الشيخ على حسن عبد الحميد الحليل

نرجع (۱) خائبين، ونعود بخفي حنين (۲)، وأنت أنت، ونحن أضيافك، وزوارك، الذيب قد رأينا ما صنعته مع فلان، وقد قصدك في خطبه المُدْلَهِم، ومع غيره في غير ما قضية، يستغاث (۲) بك فيها؛ فعادتك الجميل، ونفعك الجزيل، وقد فعلنا الآداب التي لا تصح زيارتك إلا بها، ولا يسوغ الوصول إليك إلا بتقديمها (۱)، حتى آثرنا الوصول إليك على بر الأبوين، وطاعة الوالدين، وغير ما شيء (۱) من فروض العين، وعكفنا على المشهد المقدّس بالإحلال، والتعظيم لك، والخضوع والوقار، والإنكسار والإطراق، وما تركنا ما يجب علينا في هذه الشير عق (۱). فلا تجد (۱۷) علينا أو نعامل لديك بالحرمان والقطيعة، وقد أخلصنا فيك، وقائل يقول أيضاً : ولم نشرك بك؛ لأنَّ من أشرك فاته المقصود، والسلام.

فإن حصل لهم ما اقترحوا. فكرامة الشيخ، وحسن صنائعه، مع قاصديه، وبرِّه لوافديه.

وإلاَّ فهناك علل عندهم طويلة الشرح، وما شرحناه عنهم - ثمَّا هو في الحقيقة – ترجمة لحالهم وقالهم مع المقابر، إنَّما هو قطرة (^) من صنيع من فيه حزءُ إبقاءٍ (^)، وإلاَّ فقد

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((فلا نراجع)).

 <sup>(</sup>۲) ((نعود بخفي حنين)) مثل يضرب عند اليأس من الحاجة، والرجوع بالخيبة. يقال : فلان رجع بخفي حنين.
 انظر : مجمع الأمثال للميداني (٢٥٦/١، ٢٩٦)، والمستقصى للزمخشري (٢/١٠٠١) رقم (٣٥٥).
 وحنين اسم لرجل من أهل الحيرة، وكان يعمل إسكافياً. انظر : مجمع الأمثال (٢٩٦/١).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((تستغاث)).

<sup>(</sup>٤) الآداب التي تقدم بين يدي الزيارة هي في الواقع شرك ووثنية؛ لأنَّها إمَّا نذور وهدايا وقرابين يتقرب بهسا إلى الميَّت المقبور، أو خضوع وخشوع وذلة وانكسار عند قبره، لا يفعله القبوريون لخالقهم في الصلاة والمدعاء عند السحر، ولا حول ولا قوة إلاّ با لله.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((واحد)) بعد كلمة ((شيء)).

<sup>(</sup>٦) ولا شك أنّها شرعة باطلة ودين محدث مبتدع لم يأذن به الله تعالى؛ بل هو من تشريع الشيطان وكيده ببني الإنسان إذ أوقعهم في الشرك والكفران. يقول تعالى : ﴿أَم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾. [الشورى : ٢١].

<sup>(</sup>٧) فلا تجد من وجد يجد : بمعنى فلا تغضب. انظر : المصباح المنير ص/٢٤٨. مادة ((وجد)).

 <sup>(</sup>٨) في (هُـ) : ((قنطرة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((جزاء بقاء)) وهو خطأ.

سافر كثيرون ـ أو الأكثرون ـ عن هذا المنزل إلى أوحش منه، كما أسمعناك أغوذها (۱) منه فيما تقدَّم. فشأنهم هذا وشأن ((تصدَّق علينا، وادع الله لنا)) سماء وأرض، وجهتان: متميَّزتان غاية مستغنية عن تحرير عبارةٍ فاصلةٍ بالوضوح (۲) والتبيين والتحيز (۲) الضروري؛ والعبارات إنّما يؤتى بها للبيان والكشف. فما أعرب عن نفسه. فقد / كفى المؤنة، ودون هذا في نهايةٍ من الظهور والانكشاف. كيف هو؟ واللابس لإحدى الجهتين بالأخرى أحمق من ابن هبنقه (٤) أو بحذو (۱) ابن =هبنقه=(١) وهو ذو الودعات يزيد (٧) ابن ثروان (٨)، إذ علَّق عليه حرزات ليعرف نفسه. فجاء يوماً وقد لبسها أحوه، فقال: يا أخي، أنت أنا، فمن أنا؟ (٩) مثل هذا فاسد الصورة الباطنة مسلوبها (١٠).

مطلق الدعباء شامل لدعباء أهـل التوحيسد ولدعباء أهـسل الشرك

117

فمطلق الدعاء من غير اعتبار حيثية مخصوصة تنتهض لمدح أو ذم : هو شاملٌ لقول الرسول وأتباعه، وسلاًك سبيله من أهمل التوحيد : ((همب لنا من لدنك ((۱۱) فرية طيبة)) ((واسق العباد والبهائم)) ((المائم)) فرية طيبة)

 <sup>(</sup>١) ني (ح) و(هـ) : ((نموذجاً)).

<sup>(</sup>٢) الباء في ((بالوضوح)) هنا : تفيد السببية أي بسبب الوضوح والبيان والتميُّز الضروري لا نحتاج إلى عبـارة فاصلة لبيان الفرق بين الجهتين : حهة سؤال الحي ما يقدر عليه، و حهة نداء الميت المقبور.

<sup>(</sup>٣) كذا بجميع النسخ، ولعلُّ صوابها : ((والتميُّز)) كما هو مصوَّب في المطبوعة بالإبدال.

 <sup>(</sup>٤) المصادر التي وقفت عليه تذكره: ((هبنقة)) بدون إضافته إلى ابن.
 وهبنقة رحل يضرب به المثل في الحمق والبلّه يقال أحمق من ابن هبنقة.

<sup>(</sup>٥) في (ح) و(هـ) : ((بحذق)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) كلمة [هبنقة] ليست في جميع النسخ، وأضفتها لاقتضاء السياق هنا.

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((نويد)) وهو تحريف.

 <sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) ((مروان))، وفي (م): ((يروان)) وغير منقوطة في الأصل. والمثبت من مجمع الأمشال، وهـو الصواب.

<sup>(</sup>٩) هـذه القصة ذكرها الميداني في بحمع الأمثال (٢١٧/١-٢١٨)، والزمخشري في المستقصى (٨٥/١)، والعسكري في جمهرة الأمثال (٩/١).

<sup>(</sup>١٠) لعلُّه يريد مسلوب العقل فاقد الوعى. وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>١١) في الأصل: ((لذنك)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۲) لَعُلَّ المُولَفَ ـ رَحْمه الله ـ يَشْير بذلك إلى ما رواه أبو داود في السنن من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده قال: كان رسول الله ﷺ إذا استسقى قال: ((اللهمَّ اسق عبادك وبهائمك وانشر رحمتك واحبى بلدك الميِّت) [سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب: رفع اليدين في الصلاة (١٩٥/١) رقم (١١٧٦)] وحسَّن إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ كما في صحيح سنن أبي داود (٢١٨/١) برقم (٢٠٤٣).

القوم الكافرين ((وافرج عنّا ما نحن فيه)) ((واجعل لنا من الشّدة مخرجاً)) ((وقد دعوناك لشفاء مريضنا، وغيث بلادنا))، ولدعاء الوثنية معبوداتهم بما بيّن الله في كتابه ولَوَّح به ودلَّ عليهِ، ولدعاء أهل المقابر (أ) بما سردنا (أ) [من لَف ونشر (أ)، وقصصناه عليك من أنباء هذا الناس، كما قصَّ الله (أ) في كتابه الكريم، مِنْ أنباء تلك الأمم، وأخبار ذلك العالم بمثل قوله : ﴿ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت [فإنّك] (الله عنكم ولا تحويلا، أولئك الذين يَدْعُون يبتغون إلى ربّهم الوسيلة ملكون كشف الضرِّ عنكم ولا تحويلا، أولئك الذين يَدْعُون يبتغون إلى ربّهم الوسيلة أثبهم أقرب، ويرجون رحمته، ويخافون عذابه (أ) أي: فكيف يُدْعَوْنَ، وهم بهذه المثابة؟.

وهل ترى انفصالاً لقول فقراء الشيخ: أجدبت البلاد وجماع الأولاد، ونزلت بنا النوازل. ياشيخاه الغارة والغوث؛ فإنّك محمود الفِعال، صادق الغارات والإغاثات [سريع](١٠) التفريج؟.

فهل ترى هذا ليس ممَّا شملته تراجم هذه الآي (۱۱)، ونادت به؟ أم تحده أدهى وأمرَّ؟ ومثل قولـه/: ﴿هـل يسـمعونكم إذ تدعـون؟ أو ينفعونكـم، أو يضرُّون؟ ﴿(۱۲)،

<sup>(</sup>١) سورة البقرة، الآية رقم (٢٥٠).

<sup>(</sup>٢) جزّء من حديث طويل، أخرجه بطوله الإمام البخاري في كتاب الإجارة، باب: من استأجر أحيراً فترك أحره (٢٠٩٩/٤) حديث رقم (٢٢٧٢)، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (٢٠٩٩/٤) حديث رقم (٢٧٤٣). وأوله كما في صحيح البخاري: ((انطلق ثلاث رهط عَمَّن كان قبلكم حتى أووًا المبيت إلى غار فدخلوه، فانحدرت صخرة من الجبل فسدَّت عليهم الغار، فقالوا: إنَّه لا ينجيكم من هذه الصحرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم)) الحديث.

<sup>(</sup>٣) في (م) : (رأهن القبور)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((سردناه)).

<sup>(</sup>٥) لمعنى كلمة ((لفٍ ونشر)) انظر هامش صفحة (٦٠٥).

<sup>(</sup>٦) ما بين المعقوفتين سقط في (هـ).

<sup>(</sup>٧) كلمة [فإنك] سقطت من (ح).

<sup>(</sup>۸) سورة يونس، الآية رقم (١٠٦).

<sup>(</sup>٩) سورة الإسراء، الآية رقم (٥٦-٥٧).

<sup>(</sup>١٠) كلمة [سريع] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>١١) في (م): ((الآي الكريمة)).

<sup>(</sup>١٢) سورة الشعراء، الآيتان (٧٢-٧٣).

﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي البحر ضلَّ من تدعون إلاَّ إِيَّاه ﴾ (١).

فهذا تصريح بمعنى الدُّعاء، وبيان لحقيقته ومدلوله، وإعراب حليٍّ عن مفهومه، وما يقصد من لفظه.

وَذَكَرَ الله تعالى في سورة الكهف ما يعرِّفك بلا شك \_ إن شاء الله \_ بأنَّ من أطعته في معصية الله فقد اتخذته وليًّا من دونه (١) [فقال] (١) : ﴿ أفتتحذونه وذريت أولياء من دوني؟ وهم لكم عدوً ﴾ (٤).

معسنی ولایسة الشسسیطان وعبادتسه مسسن دون الله تعالی وليس المراد بهذا الولاء (°): إلا إيثار إشارته (۱) وما هدى إليه، على ما أرشد الله سبحانه إليه، ودلَّ عليه. فإنَّا لا نرى من أحدٍ منَّا: أنَّه (۲) يصبوا إلى الشيطان، ويحبَّه بقلبه، ويميل إليه بشوقه وهيامه (۸)، وربَّما لا يخطر ببال أحدٍ ممَّن انهمك في موافقة إرادته، ولا يمر على [خيال] (۱) شخصٍ قد صار شنَّا (۱) من عبادته (۱۱). فعبادته وتوليه على ما مرَّ هو هذه الموافقة له، فيما هو حرفته وقصارى تقلَّبه والكون على ما يحاوله منا ويعانيه، من دون أن يكون مُتَحيَّلاً أو مُتَصَوِّراً، أو حاصلاً (۱۲) في الخاطر منك (۱۲)

<sup>(</sup>١) سورة الإسراء، الآية رقم (٦٧).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((من دون الله)).

<sup>(</sup>٣) كلمة [فقال] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٤) سورة الكهف، الآية رقم (٥٠).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((الولي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((إيثاره وإشارته)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۲) ني (هـ) : (رأن)).

<sup>(</sup>٨) الهيام : الهيام في اللغة هو كالجنون من العشق. انظر : لسان العرب (١٨٢/١٥) مادة ((هيم)).

<sup>(</sup>٩) كلمة [خيال] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٠) شناً : الشن يطلق في اللغة على الشيء البالي القديم. انظر لسان العرب (٢١٩/٧).

<sup>(</sup>١١) والمقصود قد ذهب من عمره الكثير في عبادة الشيطان حتى شاب في عبادته.

<sup>(</sup>۱۲) في (ح): (رأو حاصل).

<sup>(</sup>١٣) في (ح) و(هـ) : <sub>((</sub>منكر<sub>))</sub> وهو خطأ.

صورة منه داعية إلى ما تعلق به النفوس، وتميل<sup>(۱)</sup> إليــه الطبــاع، وتنجـذب إليــه الأهــواء، حتى تحبَّه<sup>(۲)</sup> لذلك؛ و﴿طلعها كأنَّه رؤوس الشــياطين﴾<sup>(۲)</sup>، إن دلَّ علـى شــيء متصــوَّر: فهو ما<sup>(٤)</sup> يُنفَر عنه، لا ممَّا بخلافه.

ومن طاعته في معصية الله : تحليل ما حرَّم (٥)، وعكسه (١) الـذي أشار إلى فضاعة (٧) شأنه قوله عزَّ قائلاً : ﴿كُلُّ الطعام كان حِلاَّ لبني إسرائيل، إلا ما حرَّمَ إسرائيل على نفسه، مِنْ قَبْل أَنْ تنزَّل التوراة (٨)، قُلْ فَأْتُوا بالتوراة (٩) فاتلوها إن كنتم صادقين. فمن افترى على الله الكذب [من بعد ذلك] (١٠) فأولئك هم الظالمون (١٠).

وانْتَقِل من آية الكه ف (۱۲) إلى قوله: ﴿أُم اتخذوا من دونه/ أولياء؟ فَا لله هُ وَ اللهِ هُ اللهِ هُ اللهِ هُ ا الولي﴾(۱۳) وما جرى مجراه.

<sup>(</sup>١) في (ح) : (رأو تمي<u>ل))</u>.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((يحبُّه)) وغير منقوطة بالأصل و(ح) والمتبت من (م).

<sup>(</sup>٣) سورة الصافات، الآية رقم (٦٥).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((مُّنا)).

<sup>(</sup>٥) أي ما حرَّم الله.

<sup>(</sup>٦) أي تحريم ما أحل ا لله.

<sup>(</sup>٧) كذا في جميع النسخ الخطية نقلب الظاء ضاداً، وهي لغة. انظر : المزهر للسيوطي (٥٦٠/١).

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(م) : ((التوريه)). وهي قراءة سبعية متواترة قرأ بها حمزة وغيره. انظر : معجم القراءات (٤١٥/١).

<sup>(</sup>٩) في بقية النسخ : ((بالتوريه)) وهي قراءة سبعية كما تقدُّم.

<sup>(</sup>١٠) ما بين المعقومتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>١١) سورة آل عمران، الآيتان (٩٤-٩٤).

وأيضاً قوله تعالى : ﴿وقالوا هذه أنعام وحرث حِجْرٌ لا يطعمها إلاَّ من نشاء بزعمهم وأنعام حرَّمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها سيحزيهم بما كانوا يفترون. وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرَّم على أزواجنا، وإن يكن ميتةً فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم إنَّه حكيم عليم. قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بعير علم وحرَّموا ما رزقهم الله افتراءً على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين [الانعام: ١٣٨هـ ١٤]، وقوله : ﴿قَلَ : أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً، قل آلله أذن لكم أم على الله تفترون [يونس: ٥٩].

<sup>(</sup>١٢) آية الكهف قد تقدَّمت، وهي قوله تعالى : ﴿أَفتتخذونه وذريته أُولياء من دوني؟ وهم لكم عدو بئس للطالمين بـدلاً﴾ [الكهف : ٥٠].

<sup>(</sup>١٣) سورة الشورى، الآية رقم (٩). وتمامها : ﴿وهو يحيي الموتى وهو على كل شيءٍ قدير ﴾.

ومن ذكر العبادة محل الدعاء: ﴿ وَأَعَـتَزَلَكُم وَمَا تَدَعَـونَ مَـنَ دُونَ اللهُ ﴾ (١)، ﴿ فَلَمَّا اعْتَرَفُم وَمَا يَعْبِدُونَ مِن دُونَ الله ﴾ (١).

الدعاء ومنزلت. من العبادة وسـرً اختصــــاص ا لله تعالى به وإذا عرفت بصرائح الاستعمال القرآني وما قادتُك إليه، وأخذت بيدك حتى أوصلتك إليه، من معنى الدعاء وتبينه وانكشافه، فجعله موضوع العبادة في ذلك الحديث (۲) الشريف: ((الدعاء، هو العبادة)) كأنّه (على جعل الإفادة بالموضوع) لتعيين المنتشر في المنحصر، والشائع في المتعين، وما فيه نوع تعص على الانضباط في الفهم وكمال الانسياق إليه، فيما هو بين متميّز منضبط (۱)، فهو إذاً كقولك: الصدق هو النجاة، والتقوى هي السعادة، وحسن الخلق هو البرّ، والبخل هو الهوان، والكسل هو الإفلاس.

فالموضوع في هذه الأمثلة: هو قاعدة المحمول وأساس بنيانه، وأم (١) قرى (١) أفقه (١)، (حتى كأنّه له شرح وبيان) (١٠)، كما أنّ الدعاء للعبادة بهذه المنزلة؛ فإنّه للّ كان بكيفية الاضطرار والافتقار إلى قوي قهّار، وضعاً وطبعاً وصُنْعاً؛ وإبداء (١) الفاقة والاحتياج إليه، وعدم الاستغناء عنه، مرّجماً عن معنى عبد مملوك مربوب، والمدعو

<sup>(</sup>١) سورة مريم، الآية رقم (٤٨) وتمامها : ﴿وَأَدْعُو رَبِّي عَسَى أَنْ لَا أَكُونَ بَدْعَاءُ رَبِّي شَقِّياً ﴾.

<sup>(</sup>٢) سورة مريم، الآية رقم (٤٩).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((يث)) بإسقاط صدر الكلمة.

<sup>(</sup>٤) تقدُّم تخريجه. انظر صفحة (٦٥٠).

<sup>(</sup>٥) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((منطبط)).

<sup>(</sup>٧) أم : أي أصل. انظر : لسان العرب (٢١٨/١) مادة ((أمم)).

 <sup>(</sup>A) قرى : قال ابن فارس : القاف والراء والحرف المعتل أصل صحيح يدل على جمع واجتماع، ومن ذلك القرية سميت قرية لاجتماع الناس فيها. اهـ [معجم مقاييس اللغة (٧٨/٥) مادة ((قرى))].

 <sup>(</sup>٩) أفقه : الأفق ناحية الشيء، يقال أفق البيت أي ناحيته. لسان العرب (١٦٤/١).
 ومعنى قوله : ((أم قرى أفقه)) هنا : أي أصله الجامع لمتفرق شعبه.

<sup>(</sup>١٠) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) : ((وإبداء)) وهو تصحيف.

مالكه وربُّه: كان حينئذٍ قاعدة أفق العبادة، ومنتثل (۱) كنانتها (۲). وهذا سرُّ اختصاص الله به، وعدم استحقاق سواه له، لتقاضي كيفيته التي وضع بها وبرز فيها: أنْ لا يكون إلاَّ لله (۲) تعالى الذي هو أهل لِما يستوجبه الدعاء ويلزمه: من كون المدعو بالنعت الأكمل، والوصف الأجمل، ﴿و لله الاسماء الحسني (٤)؛ والداعي (٥) ذليلاً له، مفتقراً إليه، معلّقاً آماله به، راحياً للنفع منه حاكماً بصلاحيته لجميع ذلك بصنعه الذي أبداه، وتكيّفه/ الذي اتصف به في دعائه إيّاه.

فالدعماء بوضعه وطبعه وحاصله : كأنْ تقيم (١) صلاةً (٧) بتكبيرٍ (^) وقراءةٍ وركوعٍ وسجودٍ، وذكرٍ تتلوه فيها.

فهذه العبادة بكيفيتها موضوعة لذي الوحدانية والملك، والدعاء هذا مجراه، وهذه منزلته.

فدعاء غيره تعالى : إخراج للدعاء عن محلّه وموضوعه؛ كقيامك بتلك الصلاة (١٠) على تلك الكيفيسة للمقبور والحجر، سواء سواء (١٠). والفصل (١١) بين [الصلاة و](١٢)

كالصلاة

فرق بينه

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((ومنتشل)) وهو خطأ.

ومنتثل : النثل هو إخراج الشيء، يقال : نثل كنانته نثلاً أي أخرج ما فيها من السهام. انظر : لسان العرب (٣٩/١٤) مادة ((نثل)).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((كنناتها)) وهو خطأ.

<sup>-</sup> وكنانتها : الكنانـة هـي جعبـة السـهام، وهـي تتخـذ مـن جلـود لا خشـب فيهـا أو العكـس. انظـر : المصـدر السـابق (١٧٣/١٢) مادة ((كنن)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((الله)).

<sup>(</sup>٤) سورة الأعراف، الآية رقم (١٨٠).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((والدعاء)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (هم) : ((يقيم))، وغير منقوطة بالأصل و(ح) والمثبت من (هـ) أنسب.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((الصلاة)).

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((بتكبيرة)).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((بتلك الصلاة والدعاء)).

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : ((بسواء)).

<sup>(</sup>۱۱) في (م) : ((والفضل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

الدعاء: فَصْلُ المتواخيين (١)، وتفريق بين الفرقدين (٢)، وإلاً فليحعلوا للمقبور صلاةً وصياماً ونحوهما، يفارق (٢) الذم والتشريك، ويكون صالحاً خالياً عن الفساد والنكر، سبحان الله، ذلك بهتان عظيم!!.

فما بال الدعاء الذي هو العَلَمُ المشهور في العبادة وآياتِ التنزيل ــ بـل هـو في الحقيقة بداية الأمر ومشرعه، وقطب رحاه (أ) ـ سُلَّ من (أ) مركزه، واستُنزِل مـن شوامخ صياصيه (أ)، وهو أظهر وأشهر معنىً من العبادة، وأكثر تنصيصاً وتعييناً، وبيانـاً لمعنـاه في آيات الكتاب (٧) منها؟!.

ولذا قلنا : إنَّه كتركيب : الصدق هو النجاة؛ ولعلَّه لا يُتردد في أرجحية جَعْلِه كذلك على جَعْلِه كالجانب المقابل، المؤذِن : بأنَّ عمدة (^^) الأول هو الثاني، وأصل الموضوع هو المحمول، أو بأنَّ الثاني تحقيق الأول، وبيان حاصله، وإيضاح مفهومه؛ كالحج عرفة (¹)،

<sup>(</sup>١) في (م) : ((متواخيين)).

وفي (هـ) : ((المتواخين)).

<sup>(</sup>٢) الفرقدين : الفرقدان هما نجمان في السماء لا يغربان، يطوفان بالجدي. وقيل هما : كوكبان قريبان من القطب. وقيل غير ذلك. انظر : لسان العرب (٢٤٩/١) مادة ((فرقد)).

والمؤلف يقصد هنا التمثيل بتلازمهما وعدم غروبهما على تلازم الدعاء والصلاة.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((تفارق)).

<sup>(</sup>٤) قطب رحاه : قطب الرحى في الأصل يطلق على الحديدة القائمة التي تـدور عليهـا الرحـى، وقطب كـلِّ شـيء ملاكـه وسيده الذي يدور عليه أمره. انظر : لسان العرب (٢١٣/١١) مادة ((قطب)).

والمقصود هنا : أنَّ الدعاء هو أصل العبادة وروحها، لأنَّ قطب كل شيءٍ ـ كما تقدَّم ـ هو ملاكه وسيده الـذي يـدور عليه أمره كما في المصدر السابق نفسه (٢١٣/١١).

 <sup>(</sup>٥) في (م) : ((مُمن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) صياصيه : لمعنى كلمة صياصيه. انظر : صفحة (٢٩٣).

<sup>(</sup>٧) ني (هـ) : ((الكتا)) بإسقاط الباء. "

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((بأعمدة)) وهو خطأ، وفي بقية النسخ يحتمل خطها ((عهدة)) والمثبت هو الصواب.

<sup>(</sup>٩) ((الحج عرفة)) : جزء من حديث أخرجه أبوداود في كتاب المناسك، باب : من لم يدرك عرفة (٤٨٥/٢) رقم (١٩٤٩) رقم (١٩٤٩) وقال : حسن صحيح. اهم، وابن ماجة في كتاب المناسك، باب من أتى عرفة قبل الفحر ليلة جمع (١٠٠٣/١) رقم (٣٠١٥) كلهم أخرجوه من حديث عبد الرحمن بمن يعمر الديلمي ﷺ.

وحكم عليه الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ بأنَّه صحيح كما في صحيح سنن أبي داود (٣٦٧/١) برقم (١٧١٧).

والكرم التقوى(١)، والبِرُّ هو حسن الخلق(٢)، والهوان هو اتباع الهوى.

وأمَّا درجة : العلم هو العمل. فغير ذا كلَّه لأنَّك تقول : علمتَ فـاعمل؛ وإنَّما لَّا كان روح المقصود منه، والغاية المطلوبة (٢) نُزِّلتُ الوسيلة ـ مع عدم مقصدها \_ منزلة العدم (١)، والله وليُّ التوفيق.

وقد حكى الله عن عُبَّاد الأوثان، وعَبَّر عن صنيعهم بأنَّهم يعكفون الأصناء وعليها، كقوله: ﴿ قَالُوا : نعبد أصناماً، فنظل (٥) لها عاكفين (١) ﴿ وَلَن نبرحَ عليه عاكفين (٧) ﴿ يعكفون على أصنامٍ لهم (٨) ﴿ وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً (٩).

ومادة ((عَ كَ فَ)) فيها معنى الاحتباس، والإقامــة، والمواظبــة (<sup>۱۱)</sup>، والـــازوم والاستدارة، ونحو ذلك (۱۱).

<sup>(</sup>١) كما في قوله تعالى : ﴿إِنَّ أَكْرُمُكُمْ عَنْدُ اللَّهُ أَتْفَاكُمْ ﴾ [الحجرات : ١٣].

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((المطلوبة به)).

 <sup>(</sup>٤) مقصود المؤلف بذلك أن يبيّن أنَّ ((العلم هو العمل)) ليس كقولنا: ((الحج عرفة)) في الحقيقة، وإنّما هو في الأثر.
 وبيان ذلك: أنَّه إذا عدم الوقوف بعرفة انتفى الحج حقيقة، وليس كذلك العلم فإذا انتفى العمل لم ينتب العلم في الحقيقة وإنّما الذي ينتفي هو أثره والغاية منه الذي هو العمل، والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٥) في الأصل : ((فنضل)).

<sup>(</sup>٦) سورة الشعراء، الآية رقم (٧١).

<sup>(</sup>٧) سورة طه، الآية رقم (٩١).

<sup>(</sup>A) سورة الأعراف، الآية رقم (١٣٨).

<sup>(</sup>٩) سورة طه، الآية رقم (٩٧).

<sup>(</sup>١٠) في (م) : ((والمرابطة)) بدل ((والمواظبة)).

<sup>(</sup>١١) لهذه المعاني انظر : المفردات للراغب ص/٥٧٩، ومعجم مقاييس اللغـة (١٠٩/٤) ولسـان العـرب (٣٤٠/٩)، والنهاية لابن الأثير (٢٨٤/٣)، وزاد المسير لابن الجوزي (٣/٤٥٢)، والكشاف للزمخشري (٢/٩٩٢)، والبحـر المحيـط لابن حيَّان (٣٧٧/٤).

ولا نرى في هذه الآيات إشعاراً بحصول (١) معنى سوى الاعتكاف، الذي معناه ما علمت، ولا إشارةً إلى انضمام شيءٍ إليه، أو صحبته له، أو أنَّ العكوف كان بعملٍ سواه؛ إذ الحكم بذلك محتاج إلى شاهد صدق (١).

وأيُّ مانع من أن يكون الاحتباس والإقامة، وما أشبه ذلك: عند الأصنام هو مورد (١) القصد في تلك الآيات؟ لأنَّه بنفسه عمل كالسجود (١)، ولأنَّه (٥) لا دلالة على ما سواه. و لله ما أفصحت عنه الفاء في قوله: ﴿فنظلُّ لها وقد فسر بعضهم العكوف بالإقامة على العبادة (١). فهذا التقييد بالمتعلَّق المذكور لابدَّ من تصحيحه. وربَّما يظنُّ أنَّ قوله: ﴿ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون؟ قالوا: وحدنا آباءنا لها عابدين (١) حجة له، ولعلَّه بإفساده أشبه؛ لكونه (٨) أحلُّ (١) العبادة محل العكوف، فهي عينُه، ولِمكنان التطابق بين السؤال وحوابه؛ ولفظ العكوف بمعانيه المارَّة غني عن متعلَّق (١٠). فكيف يُقدر له بلا ثَبَت؟.

الفندة بالقسابر أعظم من عمل قوم لوط ومن تطفيف أصحاب الأيكة

العكـــوف

كالسجود

وما علمنا حادثةً في الإسلام ضاهت (١١) هذه الفتنة بالمقابر، وأين هـي ممَّـا قـصًّ الله عـن لـوطٍ عليـه السـلام إذ وعـظ قومـه في تلـك الفاحشـة، وهـي في الخضيـض (١٢)

<sup>(</sup>١) في الأصل و(م) : ((محصول)) وهو تحريف، والتصويب من (ح) و(هـ).

وني (ح) كلمة ((بحصول)) مكررة.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((صادق)).

٠ (٣). في (م) : ((مورود)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) وانظر : فتح المحيد ص/٣٠١ طبعة مؤسسة قرطبة، بتحقيق أشرف بن عبد المقصود.

 <sup>(</sup>٥) في (ح) : ((ولا أنّه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) وممَّن فسَّر العكوف بالإقامة للعبادة أبو حيان كما في البحر المحيط (٣٧٧/٤).

<sup>(</sup>٧) سورة الأنبياء، الآيتان (٥٢ ـ ٥٣).

<sup>(</sup>٨) الضمير هنا : راجع إلى إبراهيم الطَّيْئُ فيما حكاه عنه الشارع الحكيم.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((أحل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) مقصود المؤلف أن يبيين أنَّ العكوف عند الأصنام في حد ذاته عبادة لما فيه من التعظيم والمحبة لها كما أنَّ العكوف لله تعالى في المساجد عبادة، فلا يحتاج إلى متعلَّق. وانظر بسط ذلك في فتح الجميد ص/٣٠١. ط. مؤسسة قرطبة، تحقيق : أشرف عبد المقصود.

<sup>(</sup>۱۱) في (ح): ((طاهت)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٢) في بقية النسخ ((الحضيض)).

والخضيض المكَّان المترُّب تبلُّه الأمطار. [القاموس المحيط (٤٨٥/٢) باب الضاد، فصل الخاء].

الأوهد(١) وبمقام سافل بالنسبة إلى أمر المشاهد؟.

وقد نظم الله لوطاً في نذارته بذلك مع إخوانه من الرسل الذين أنذروا قومهم في الشرك بالله تعالى. هل علمت فيها ما<sup>(۲)</sup> يشاكل ما عليه أمم سائر/ الرسل من عبادة الأوثان، ودعاء إله مع الله ثان؟ أمْ ليس فيها إلاَّ ذكر تلك الفاحشة، وما انضم (<sup>(۲)</sup> إليها من قطع السبيل، وإتيان (<sup>(1)</sup> المنكر في النادي (<sup>(0)</sup>؟ إن كانا غيرها، وإلاَّ فالتأويل المصرِّح بأنَّ وتقطعون (<sup>(1)</sup> السبيل) (<sup>(1)</sup> أي بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم (<sup>(1)</sup>)، (وتأتون في ناديكم المنكر) في فعلل الفاحشة بمن يمر بكم (<sup>(1)</sup> أي فعلاً الفاحشة بعضكم ببعض (<sup>(1)</sup> قاض بالاتَّحاد فعادا إليها

<sup>=</sup> والخضيض يقصد به هنا انحطاط المكانة، وقلة الجرم.

<sup>(</sup>۱) الأوهد: اسم تفضيل من الوهد، وهو المكان المطمئن المنخفض من الأرض. انظر: لسان العرب (١٥/١٥) مادة ((وهد)). والمقصود هنا بيان أنَّ عمل قوم لوط أهون من الشرك با لله تعالى؛ وذلك لأنَّ عمل قوم لوط معصية من جملة المعاصي، والشرك أعظم من سائر المعاصي؛ إذ هو محبط للأعمال، وموجب للخلود في النار كما قال تعالى: هوومن يشرك با لله فقد حرَّم الله عليه الجنَّة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار [المائدة: ٧٧]، وهذا بخلاف الكبائر كالزنا واللواط وشرب الخمر وغيرها فإنَّ صاحبها إن مات مصرًّا عليها فهو تحت مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه وإن شاء عما عنه، وإن عذب بها فلا يخلَّد في النار كما هو المقرَّر عند أهل السنَّة والجماعة. انظر بسط ذلك في شرح الطحاوية لابن أبي المعز ص/٢٩٦/ على المورد المعرون الإسلامية بتحقيق أحمد شاكر، ولوامع الأنوار اليهية (جـ ٣٦٤/١) وما بعدها

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((من)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((وما انظم)) بقلب الضاد ضاءً.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((وإتبان)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>٥) يريد المؤلف بذلك أن يبيّن أنَّ المواطن التي قد حذَّر الله تعالى فيها من الشرك به تعالى في كتابه العزيز أكثر لكنير مقارنة بالمواطن التي حذَّر فيها من عمل قوم لوط، وما ذلك إلاً لأهمية التوحيد وعظم الشرك وفظاعته.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((تقطعوا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) سورة العنكبوت، الآية رقم (٣٠).

 <sup>(</sup>٨) هذا أحد الأقوال في تفسير الآية الكريمة، وهو اختيار الإمام ابن جرير الطبري ـ رحمــه الله ـ في تفسيره (جــ١٩٣/٠).
 وفي معنى الآية أقوال أخرى : فقيل : تقطعون السبيل بالقتل والنهب. وقيل بقطع النسل بالعدول عن النساء. وقيل غير ذلك. لهذه الأقوال وغيرها انظر : المصدر السابق نفسه، وزاد المسير (٢٦٨/٦)، وفتح القدير للشوكاني (٢٨١/٤).

<sup>(</sup>٩) سورة العنكبوت، الآية رقم (٣٠).

<sup>(</sup>١٠) هذا أحد الأقوال في تفسيرها، وهو قول مجاهد وقتادة وابن زيد.

قلت : وفي تأويل هذه الآية الكريمة أقوال أخرى، هي كما يلي :

١- أنَّهم كانوا يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم، وهو اختيار الإمام ابن جرير الطبري ـ رحمه الله ـ

٢- أنُّهم كانوا يتضارطون في محالسهم.

٣ـ أنَّهم كانوا يناطحون بين الكباش، ويناقرون بين الديوك.

لهذه الأقوال وما قبلها انظر : حامع البيان لابن حرير الطبري (حـ٣٠/٢٠ـ٩٤)، وزاد المسير (٢٦٩/٦)، وفتـــع القديـر (٢٨٢/٤)، وتفسير ابن كثير (٣٩٧/٣).

[و](١) على التغاير فكأنُّهما(٢) اتباع لاقتصاره على(٣) ذكرها فقط في بعض المواضع.

فهذه منهم معصية من حنس معاصي البشر. لكنّه اقترن بها الإصرار والتصميم على مخالفة الناصح، وردِّ لِمَا حذَّر به وقام ببلاغه، وإعراض عن الالتفات إلى موعظت، وإيذان ما قاله [من] (٥) قسم الباطل عندهم.

وقصة شعيب في سورة الشعراء مع أصحاب الأيكة (٢): صُرِّح فيها بذكر إيفاء (٧) الكيل والوزن، وترك البخس والعِثَى (٨) والإخسار؛ وكلُّها أعمالٌ المامور به والمنهي عنه. والمقام مفصح عن كون التكذيب في مثل هذا (١) \_ كقصة لوطٍ \_ كالتكذيب في أصل الدعوة.

فما شأن من ردَّ وأعرض، أو صمَّمَ على شيء بَالَغَ في التحذير منه صاحبُ الكتاب المنزَّل، والوحي المبجَّل، قائلاً: هذا لا حرج (١١) فيه (١١) فكيف إذا قال: قضى الله ورسوله بحسنه، بلا بيِّنةٍ عنده من الله؟.

<sup>(</sup>١) الواو ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٢) ن (م) : ((نكأنّها)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((عن)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((وإيدان)) وهو تصحيف.

٠(٥)-كلمة [من] مطموسة في (هـ).

<sup>(</sup>٦) أصحاب الأيكة سموا بذلك نسبة إلى عبادة الأيكة. والأيكة شمر ملتف كالغيضة كانوا يعبدونها. وهم أهل مدين على الصحيح كما سيأتي. انظر: تفسير ابن جرير الطبري (جـــ٩٥/١٩)، وتفسير ابن كثير (٣٣٤/٣)، والبداية والنهاية (١٧٣/١).

وقصة شعيب مع أصحاب الأيكة قد وردت في سورة الشعراء في الأيات (١٧٦\_١٨٩).

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((ابفاء)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) العثى هو السعي في الأرض بالفساد قال تعالى : ﴿ولا تعثوا في الأرض مفسدين﴾ [العنكبوت : ٣٦]. انظر : المفسردات للراغب (ص/٤٦)، وتفسير ابن كثير (٣٩٨/٣)، ولسان العرب (٥١/٩) مادة ((عثا)).

<sup>(</sup>٩) في الأصل كتبت ((هذى)) والمثبت من بقية النسخ.

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((لا جرح)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) يعني البناء على القبور كما سيأتي.

فكيف يسع مؤمناً با لله وكتابه أن يكون بأولئك (١) المبطلين في شَبَهِ ومضاهاةٍ أو مشاكلةٍ (٢)، ولو مع فرقٍ مَّا؟ والقرآن والسنَّة ينهاه، كما (٢) زعمه من استحسن أبنية القباب والمشاهد، واتخاذ القبور مساحد.

فوازن بين الأمرين. فبعد أن تطَّلع (٤) على ما سردناه في الباب الثاني (٥) فأنت أنت والله المستعان.

وقد فارق قوم لوطٍ قوم شعيبٍ في الجواب، حيث قال أولئك: ﴿ [لعن] (١) لم تنته [يا لوط] (٧) لتكوننَّ من المخرجين (٨) وهؤلاء/ قالوا (١): ﴿ إِنَّما أنت من المُسَحَّرِينَ. وما أنت إلاَّ بشرٌ مثلنا وإن نظنُك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفاً من السَّماء إن كنست من الصادقين (١٠) رموه بالتسحير، فالظنُّ المؤكّد بأنَّه كاذب، فالشك (١١) في صدقه. وقد تطوَّروا في جوابهم هذا على عادة من لم يثبت (١١) قدمه على بساط الحقائق؛ إذ قطعوا بكونه مسحَّراً، وهو مؤذن بالتكذيب الجازم، ثمَّ نزلوا إلى المرتبة الثانية (١١). فالنالثة (١٤).

<sup>(</sup>١) في (ح) زيادة ((من)) بعد كلمة ((بأؤلتك)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((ومضاهاة ومشاكلة)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((عمًّا)).

<sup>(</sup>٤) في الأصل و(م): ((يطلع)) والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٥) يعني الأحاديث التي أوردها المؤلف ـ رحمه الله ـ في النهي عن البناء على القبور واتخاذها مساجد.

<sup>(</sup>٦) كلمة [لئن] سقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٧) ما بين المعقوفتين من الآية ساقط من جميع النسخ عدا (م).

<sup>(</sup>٨) سورة الشعراء، الآية رقم (١٦٧).

<sup>(</sup>٩) يعنيٰ قومُ شعيب الطَّيْثِلاَ.

<sup>(</sup>١٠) الشعراء الآيات (١٨٥-١٨٧).

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((فأولتك)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) كذا في (م) و(هـ) وغير منقوطة بالأصل و(ح) ولعلُّ الصواب ((تثبت)).

<sup>(</sup>١٣) أي الظن المؤكّد بأنّه كاذب.

<sup>(</sup>١٤) أي الشك في صدقه.

وأمَّا قول شعيب : ﴿ يَا قُومُ اعبدُوا الله وارجُوا اليومُ الآخر﴾ (١) فذاك مع أهــل مدين (٢) لا الأيكة (٣).

وكلامنا هذا في قضتي لوطٍ وشعيبٍ مبنيٌ على أنَّ قوله تعالى : ﴿كذَّبت قوم لوطٍ ﴾ (١) ﴿كذَّب أصحاب الأيكة ﴾ (٥) واردٌ مورد الحكاية والترجمة لِمَا تضمَّنه التفصيل وشرحته المحاورة المسطورة فيهما.

وملاك الاحاطة بِما حكى الله عن مقاولة (١) الرسل مع قومهم : هـ و استيعاب المواضع، وتصفّع الموارد وإحصاؤها إنْ كانت، من [دون] (٧) قصر الاعتبار على موضع

<sup>(</sup>١) سورة العنكبوت، الآية (٣٦). وأولها : ﴿وَإِلَّى مَدِينَ أَخَاهُم شَعِيبًا﴾.

 <sup>(</sup>٢) أهل مدين هم من سلالة مدين بن إبراهيم، ومدين تطلق على القبيلة وعلى المدينة، وهــي الــــي بقــرب معــان مــن طريــ ق الححاز جهة تبوك. انظر : معجم البلدان (٧٧/٥)، وتفسير ابن كثير (٢٢١/٢).

<sup>(</sup>٣) الذي عليه المحققون من أهل التفسير أنَّ أصحاب الأيكة هم أهل مدين. قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله -: ((هـوُلاء - يعني أصحاب الأيكة - هم أهل مدين على الصحيح، وكان نبي الله شعيب من أنفسهم، وإنَّما لم يقل ههنا أخوهم شعيب لأنهم نسبوا إلى عبادة الأيكة، وهي شحرة. وقيل: شحر ملتف كالغيضة كانوا يعبدونها، فلهذا لما قال: ولاكذّب أصحاب الأيكة المرسلين له لم يقل: إذ قال لهم أخوهم شعيب، إنّما قال: وإذ قال لهم شعيب فقطع نسب الأخوة بينهم للمعنى الذي نسبوا إليه، وإن كان أخاهم نسباً. - ثمّ قال -: ومن الناس من لم يتفطّن لهذه النكتة، فظنَّ الأخوة بينهم للمعنى الذي نسبوا إليه، وإن كان أخاهم نسباً. - ثمّ قال -: ومن الناس من الم يتفطّن لهذه النكتة، فظنَّ أصحاب الأيكة غير أهل مدين، فزعم أنَّ شعيباً الطّيخ بعثه الله إلى أمّتين، ومنهم من قال ثـلاث أمم)).اهـ [تفسير ابن حرير الطبري (حـ٩ ١/٥٠)، وزاد المسير (١٤١/٦).

وأمًّا ما ورد في بعض الأحاديث من أنَّ أصحاب الأيكة وقوم مدين أمَّتان بعث الله إليهما شعيباً فهو لم يصح مرفوعاً إلى النبي ﷺ كما أشار إلى ذلك الحافظ ابن كثير ـ رحمه الله تعالى في تفسيره (٣٣٤/٣).

<sup>&</sup>quot; وممّا يدل على أنهما أمّة واحدة أنّ الله تعالى قد وعظ أصحاب الأيكة وأمرهم بوفاء المكيال والميزان في آيات سورة الشعراء كما وعظ بذلك أصحاب مدين في آية سورة الأعراف. يقول تعالى في سورة الشعراء: ﴿كذّب أصحاب الأيكة المرسلين، إذ قال لهم شعيب ألا تتقون، إنّي لكم رسول أمين، فاتقوا الله وأطيعون، وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على ربّ العالمين. أوفوا الكيل ولا تكونوا من المحسرين، وزنوا بالقسطاس المستقيم، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين [الشعراء: ١٨١هـ١٥٦]. ويقول تعالى في سورة الأعراف: ﴿وإلى مدين أخاهم شعيباً، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إليه غيره، قد جاءتكم بيّنة من ربّكم؛ فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين [الأعراف: ٥٥]. انظر: المصدر السابق نفسه.

<sup>(</sup>٤) سورة الشعراء، الآية (١٦٠).

<sup>(</sup>٥) سورة الشعراء، الآية (١٧٦).

<sup>(</sup>٦) مقاولة أي محاورة.

<sup>(</sup>٧) كلمة [دون] ساقطة من (ح).

شناعة ال

علی رسل ا

بسسالابتد

والإحــــدا في دينهم ما

يشرعه الله

واحدٍ؛ إذ قد يُطوى في بعض ما بُسط في آخر. وكـذا الإيجـاز مـع الإطنـاب، والإشـارة والاختصار مع مقابليهما.

فما(۱) ذكرنا في هذه المواطن منزًل هذا التعنزيل وموقوف"(۲) على هذا الاعتبار وإن أهملنا التنبيه عليه. "وما أو حم الرد على رسل الله وأمنائه"(۲) في دعوة التوحيد أو غيرها من أفراد أحكام شرعهم؛ وكلّ بمقامه في حكم الله، كاللّياط والبخس في الكيل والوزن، واتخاذ القبور مساجد. وما أشبه ذلك، وكذا الإحداث في دينهم ما لم يأذن به الله من تحليل وتحريم؛ لأنّه استدراك عليهم، وإليه الإشارة بقوله: ﴿كلُّ الطعام كان حِلاً لبني إسرائيل إلاَّ ما حرَّم إسرائيل على نفسه للل قوله (٤): ﴿فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك (٥) إلخ(٢)، وبقوله: ﴿قل :/ أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً (٧) الآية (٨).

وذكر جار الله (أنه في ((كشافه)) في تفسير هذه الآية كلاماً أخذ بذاك الحظ من الصواب والاستقامة، لا بأس بإيراده؛ ولفظه : ((وكفى بهذه الآية زاجرة (١١٠) زجراً بليغاً عن التحوّز فيما يُسأل (١١١) عنه من الأحكام، وباعثة على وجوب الاحتياط فيه، وأن لا

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((في)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) كلمة [موقوف] غير واضحة في الأصل.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((وأعنائه)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٤) المختصر من الأية الأولى المشار إليه في المتن بكلمة : ((إلى قوله)) هو قوله تعالى : ﴿من قبل أن تسنزًل التوراة قـل فـأتوا - بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين﴾.

<sup>(</sup>٥) سورة آل عمران، الآيتان (٩٣، ٩٤).

<sup>(</sup>١) في (م) : ((الآية)) بدل ((إخ)).

<sup>(</sup>٧) سورة يونس، الآية رقم (٩٥).

<sup>(</sup>٨) وتمامها : ﴿قُلُّ : آللهُ أَذَنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللهُ تَفْتُرُونَ﴾.

<sup>(</sup>٩) جار الله هو أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي، المعروف بالزمخشري، عالم بالنحو والتفسير واللغة، وكان داعية إلى الاعتزال. قال عنه الذهبي في الميزان : ((محمود بن عمر الزمخشري المفسر النحوي. صالح لكنه داعية إلى الاعتزال. أجارنا الله. فكن حذراً من كشافه)) اهـ، من تصانيفه الكثيرة : ((الكشاف))، ((أساس البلاغة))، و((المحجاة بالمسائل النحوية)) و((المستقصى في الأمشال))، تـوفي في سـنة (٥٣ههـــ). وانظـر : طبقـات المفسـرين للـداوودي بالمسائل النحوية)، ووفيات الأعيان (٥/١٥ ١ علام النبلاء (٥١/١٥ ١ عدا)، وميزان الاعتدال (٧٨/٤).

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((زاجراً)).

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((نسأل)) وبالأصل غير منقوطة؛ فهي محتملة لــ((نسأل)) والمثبت من (ح) و(هــ) موافق لما في مطبوعة الكشاف للزمحشري.

يقول أحدٌ في شيء: جائزٌ، أوغير جائزٍ<sup>(۱)</sup>، إلاَّ بعد إيقانٍ وإتقانٍ، ومن لم يوقنُ فليتق الله وليصمت، وإلاَّ فهو مفترٍ على الله))(٢). انتهى(٢)

قلت : ولأمرٍ ما تواتر عن عددٍ من أكابر العلماء كلمة ((لا أدري)) في كثيرٍ من المسائل.

والآن خُفَّ والله هذا الميزان وتجاسر الأكثرون على هتك حرمة هذا الشأن، فقالوا في ذا الباب ممّا لا أثارة عليه، أو هي بخلافه، ما لا يحصيه (أ) ديوان. كأنّهم ما سمعوا (التحذير والإنذار) فيما يتلى من آيات الفرقان. وما أحسن ما أرشدك مولاك إلى الاعتبار وخصّك به من التعليم والإبصار؛ إذ قرع سمعك بما قال : هام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله؟ (أ) فإنّها من أشدٌ القوارع الوازعة عن تحليل أو تحريم، أو اعتقادٍ أو تحكيمٍ بلا حجة ليوم الدين ولا سلطان مبين؛ والبدعة داخلة في هذا الباب دخولاً أوليًا (أو أولويًا) (٧)، ويليه القول [بشيء] (١) من الدين لوهمٍ فاسدٍ، أو تحيّل باردٍ، أو ظنَّ تخميني، أو قياسٍ باطلٍ.

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((حائزاً وغير حائز))، وفي الأصل و(م) تحتمل لما في (ح) و(هـ) وتحتمل أيضاً: ((حائز أو غير حــائز)) والمثبت موافق لما في مطبوعة الكشاف، طبعة دار العبيكان.

<sup>(</sup>٢) الكشاف (٣/٢٥١).

<sup>· (</sup>٣)- في (ح) و(هـ) : ((انتهى بلفظه)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((بحصيه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٦) سورة الشورى، الآية (٢١).

 <sup>(</sup>٧) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي غير موجودة في (ح) و(هـ).

وكما ذكر المؤلف - رحمه الله تعالى - فإنَّ البدعة داخلةً دخولاً أوليًا في معنى هذه الآية الكريمة؛ وذلك لأنَّ البدعة إحداث دين لم يأذن به الله تعالى. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((الاستقامة)) (٥/١) : (وقد قرَّرنا في القواعد في قاعدة السنَّة والبدعة أنَّ البدعة هي : الدين الذي لم يأمر الله ورسوله به، فمن دان ديناً لم يأمر الله ورسوله به فهو مبتدع بذلك، وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾) انتهى.

وقال في موضع آخر من نفس المصدر (٤٢/١) : (فإنَّ البدعة ما لم يشرعه الله من الدين، فكل من دان بشيء لم يشرعه الله فذاك بدعة، وإن كان متأولاً فيه). انتهى

<sup>(</sup>٨) كلمة [بشيء] ساقطة من (ح).

وضابطه: حسبان يحكم به من دون استثباتٍ وظهورٍ.

وهذا شيء قد عمَّت بحكاية حُمَّاه البلوى. خصوصاً من مفرعي المذاهب، اللذين توسَّعوا في تكثير سواد هذا الباب، تجدهم يبنون الأساطين (١) والقناطر من مسائل الأحكام على أساس لا يحمل تبنه (٢).

والاستقراء (٢) أصدق شاهد /؛ فإنّهم قد أكثروا القول في تفاريع الأحكم وتفاصيلها، وتصنيف المسائل وتنويعها بِما يشهد (٤) العقل السليم والنظر الحكيم (٥) (على بعضه) (١) بسقوطه واختلاله، وأنّه لا على شائبة من استقامة ولا صحة ولا اعتبار وأنّ بعضه مقضيٌ عليه بالضعف الواضح، والسقوط اللامح (٧)؛ وكلُّ قائلٍ في حقّ من شاء (٨) من مخالفيه بأنّه قال في هذا الباب: بشرع لم يأذن به الله.

ولو ذهبت أتتبع أمثلته، وما عرفنا أقوالَهم فيه: لأتينا على مؤلفٍ حافلٍ، ولكنَّه يعرفه من التفت إليه وتصفَّحه. فلا نُطِل بذكر (٩) الواضح المتداول، المعلوم لمن رفع نظره إليه.

كشيراً مسن تفسساريع المذاهسب يشهد العقل سقوطها

<sup>(</sup>١) الأساطين : جمع أسطوانة، وهي في النغة السارية المعروفة. انظر : لسان العرب (٢٦٠/٦) مادة ((سطن)). ولعله يريد أنَّهم يبنون المسائل العطيمة من الأحكام التي ينبني عليها غيرها؛ كما أنَّ الاسطوانة يبنى عليها؛ فقصده التمثيل بها هنا.

<sup>(</sup>٢) في (م): ((تبه)) وهو تصحيف.

ولعلَّ المقصود هنا التمثيل بضعف من بُرُّ ونحوه. انظر: القاموس المحيط (٢٩٢/٤) باب النون ـ فصل التاء. ولعلَّ المقصود هنا التمثيل بضعف ما لا يحمل تبه على ضعف الكثير مما بنى عليه المقلَّدة للمداهب كثيراً من تفاريعهم على مذاهب الأئمة، ممَّا لا يشهد لها الشرع.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((الاستقرار)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((يشاهد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((الحليم)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهـي مثبتـة في (م) وغـير موجودة في (ح) و(هـ).

 <sup>(</sup>٧) في (م) و(هـ) : ((اللائح)) وفي (ح) غير منقوطة ورسمها يحتمل ((اللامح)).
 واللامح أي الواضح البين. انظر : القاموس المحيط (٤٩٢/١) باب الحاء، فصل اللام.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((سا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((من دكر)).

و[هل](١) سلمت فروع شيعي(١) من سني(١)، وعكسه مثلاً، أو مثالاً(١)؟.

وهذه أدلتهم وحججهم شاهدة لهم وعليهم؛ وما سَدَّ الله باب الاستظهار والتحقيق، وإلاَّ فكان التكليف بذلك مرتفعاً؛ ولا زالوا هم أنفسهم دائبين في التصحيح والتضعيف، والتقوية ومقابلها، ما ذاك إلاَّ لإفادة المرتاد، ولبيان أنَّ جملة الأمر فيها صحة وفساد، أي: باعتبار التعدُّد(٥)، لا في فردٍ من المسائل كما لا يخفى.

وحاصل الأمر: أنَّ مَمَّا وضعوه: ما قامت له الحجة، ومنه ما قامت عليه، ومنه ما بان سقوطُ مأْخَذِه، الذي استند إليه قائلُه. وربَّما تجد أنت حجة ترفعه أو تضعه، ومنه ما لم يستبن سبيلُه، والقول به تخمين وجزاف، وهم يزعمون ـ أو يزعم لهم، بتوسيع هذه الدائرة، وتكثير ذلك السواد ـ أنَّهم خدموا الشريعة المطهرة.

وكيف ذلك (<sup>(1)</sup>؟ وقد شهدوا صريحاً هم على أنفسهم ـ وإنْ كان في حقً المخالف ـ أن (<sup>(1)</sup> ذا قد تضمَّن أمراً كثيراً، من تكثير النَّقْط، والإسراف في السَّقط (<sup>(1)</sup>) والإيغال في [الفضول و] (<sup>(1)</sup>) اللغط (<sup>(1)</sup>)، فضلاً عمَّا/ قضت به البراهين في كل بحث بحث،

<sup>(</sup>١) كلمة [هل] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) شيعي : نسبة إلى طائفة الشيعة. والمراد بالشيعي من شايع عليًا ﴿ وقال بإمامته نصًّا، واعتقد أنَّ الإمامة لا تخرج من أولاده، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره. والشيعة فرق عديدة أوصلها بعض علماء الفرق إلى تسع وثلاثين فرقة.

<sup>&</sup>quot; انظر : المقالات للأشعري (حـ١/٥٠)، والملل والنحل للشهرستاني (حـ١/٤٤)، ومختصر التحفـة الإثـني عشـرية ص/٢١.

<sup>(</sup>٣) في الأصل : كتبت ((سى))، وهو خطأ. ولتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((أمثالاً)).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((التعد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((وكيف يصح ذلك)). يعني دعواهم أنَّهم خدموا الشريعة.

<sup>(</sup>Y) في (ح) و (هـ) : ((إذ)).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((السقوط)).

<sup>(</sup>٩) كلمة [والفضول] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((اللفظ)) وهو خطأ.

ومسألةٍ مسألةٍ غالباً؛ والأمر لا يقبل شيئاً من ذلك، والقول فيه على ذلك النحو من عدم الثَّبَتِ (١)، مهاوي ومهالك.

فإن كنت في شك من هذا فاقرأ مؤلفات الفن (٢)، وأسفار مقالاته وتلمَّح ما دَلَّك عليه (٣)، (ولَوَّحَ بالتحذير منه [قوله] (٤): ﴿أَم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله؟ ﴾ (٥) وهي أسُّ بحثنا هذا، ومطلع شمس أنواره.

وخف من قوله : ﴿ ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾ (٢)، ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدين ولا تتفرَّقُوا فيه (٧) ﴾ (٨).

فإنَّ هذه المذاهب صارت رسوماً أثبت اعتباراً من رواسي الأدلة، وخصوصاً أمَّهات التحرُّب (٩) كمعتزلي (١٠)، أشعري (١١)، إمامي (١٢)، وما في معناها، وصور الأولاد (١٣)

والأولى أن لا يُجعل خلاف أهل المذاهب الأربعة قسيماً لخلاف المعتزلة والروافض والأنساعرة؛ لأنَّ حلاف أهـل المذاهب في الغالب يكون مغتفراً؛ إذ هو واقع في أمور اجتهادية يسوغ فيهـا الخلاف، بخلاف الروافـض والمعترلـة والأشعرية فإنَّهم خالفوا في ثوابت عقدية لا يسوغ الخلاف فيها بحال من الأحوال، كما أنَّ خلاف أهـل المذاهـب في مسائلٌ فرعبة لا يكون بسببها تبديع أوتضليل أو تفسيق بخلاف من بخالف في الأصول.

ذم المؤلسف للفُرقسة في الدين

<sup>(</sup>١) كذا ضبطت بالأصل، وفي (م) : ((التثبُّت)).

<sup>(</sup>٢) لعلُّه يريد بالفن هنا : الفقه كما بيُّنه الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله تعالى ـ في مطبوعته بالإبدال.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((علته)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) كلمة [قوله] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>c) سورة الشورى، الآية (٢١).

<sup>(</sup>٦) سورة النساء، الآية رقم (٨٢).

<sup>(</sup>٧) تي (ح) : زيادة ((كبر على المشركين)) بعد كلمة ((فيه)) وهي جرء تمام الآية.

<sup>(</sup>٨) سورة الشورى، الآية رقم (١٣).

<sup>(</sup>٩) في الأصل و(م) : ((التحرب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) المعتزلة سبق التعريف بهم. انظر صفحة (٦٤٩).

<sup>(</sup>١١) الأشاعرة قد سبق التعريف بهم. انظر صفحة (٦٤٨).

<sup>(</sup>١٢) الإمامية قد سنق التعريف بهم. انظر صفحة (٦٤٩).

<sup>(</sup>١٣) لعلُّه يشير بصور الأولاد هنا إلى الخلاف في الفروع عند أهل المذاهب الأربعة.

كحنفي مالكي. وأمَّا الزيدي<sup>(۱)</sup> بل<sup>(۱)</sup> وكذا يتلوه الإمامي والخارجي<sup>(۱)</sup> فمشترك بين الأم والولد، وتراث مشاع بين فرع ومعتقدٍ.

فما الذي فرَّق الجماعة، وبلَّد الصَّلاة في المسجد الحرام (١٠) \_ محط رحال الطاعة \_ وصيَّر القوم علية (٥٠)،

وجورية (١)، وسنية (٧)، وبدعية (٩) والمذاهب نجاةً وهلاكاً، (أي هكذا على الإجمال والإطلاق؟.

<sup>(</sup>١) الزيدية تقدُّم التعريف بهم في قسم الدراسة ص/ (٢٣).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((بلي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) الخوارج سبق التعريف بهم. انظر صفحة (٣٥٧).

<sup>(</sup>٤) تقدَّمت الإشارة إلى ما كان عليه الحال في المسجد الحرام من تعدد المقامات باسم كل إمام من الأثمة الأربعة مع التعليس عليه. انظر : صفحة (٤١٤).

<sup>(</sup>٥) عدليَّة : اسم من أسماء المعتزلة، وسموا بذلك لأنَّهم يزعمون أنَّ من العدل أن لا نقول : أنَّ أفعال العباد مخلوقة لله تعالى، بل هي من تصرُّفهم، حادثة من جهتهم.

يقول القاضي عبد الجبار \_ من أثمة المعتزلة \_ : ((اتفق كل أهل العدل على أنَّ أفعال العباد من تصرُّفهم وقيامهم وقعودهم حادثة من جهتهم، وأنَّ الله حل وعز أقدرهم على ذلك، ولا فاعل لها، ولا محدثها سواهم، وأنَّ من قال أنَّ سبحانه خالقها ومحدثها، فقد عظم خطؤه). اهد [المغني في أبواب التوحيد والعدل (٣/٨)]، وانظر : شرح الأصول الخمسة ص/٣٢٣، والملل والنحل (حـ ٣/٨)).

<sup>-</sup> والمذهب الحق في حلق أفعال العباد هو ما ذهب إليه أهل السنّة والجماعة، وهو أنَّ أفعال العباد عنلوقة الله عزَّ وحلَّ على الحقيقة، ومن فعل للعباد على الحقيقة، وأنَّهم قادرون عليها بقدرة مؤثرة في وقوع الفعل منهم، وا الله هو الذي أقدرهم على ذلك. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في ((منهاج السنة)) (٢٩٨/٢): ((وأمَّا جمهور أهل السنّة المتبعُون للسلف والألمة فيقولون: إنَّ فعل العبد فعلُ له حقيقة، ولكنه مخلوق الله ومفعول الله، لا يقولون هو نفس فعل الله، ويفرقون بين الخلق والمفعول). انتهى. [وانظر المصدر نفسه (٩/١ه ٤٠-٤٦)، وشرح الطحاوية ص/٤٣٦ ٤٣٤، ووسطية أهل السنّة بين الفرق لفضيلة الدكتور محمد باكريم - حفظه الله - ص/٣٧٩.

<sup>(</sup>٦) لم أقف على هذه الفرقة، ولملَّه لقب أطلقه المعتزلة ـ عاملهم ا لله بعدله ـ على أهل السُّنَّة.

 <sup>(</sup>٧) سنية : نسبة إلى السنّة، وهم أهل السنّة والجماعة، أهل الحق والعدل، وهم الطائفة المنصدورة والفرقة الناجية بإذن الله
 تعالى. انظر : مجموع الفتاوى (٩/٣).

 <sup>(</sup>٨) بدعية : نسبة إلى البدعة. وهم أهل البدع والأهواء من الجهمية والمعتزلة والخوارج والروافض والأشعرية والماتريدية ومسن نحا نحوهم.

وأمَّا على التفصيل: فمن يسلم (١) من أيُهما؟ اللهمَّ إلاَّ باعتبار الكثرة والقلَّة إن تحققت، لا مجرَّد دعوى)(٢)؛ فكل (٣) فريق أخذ بزمام الدعاوى العريضة في ذاك العراك.

وما<sup>(1)</sup> الذي صيَّر دين الله وأحكامه طرائق، وكلَّ سبيلٍ ينتحله (٥) خلائق؛ يشب عليه الصغير، ويهرم فيه الكبير، ويكفَّر بخلافه المسلم، أو يُرمَى بحالك الابتداع المظلم. وحاصل البرهان في ذلك عند خصمه: هو مخالفته له؛ لأنَّه يقول: ما أنا عليه فقد شهدت به البراهين والعقول، (وذاك يقابله بمثله) (٢). وكأنَّهم لم يسمعوا في كتاب الله مثل: ﴿وإنَّ هذه أمَّتكم أمةٌ واحدةٌ، وأنا ربُّكم فاتقون، فتقطَّعوا أمرهم (٧) بينهم زُبَراً، كُل حزب بما لديهم فرحون (٨). أأمِنت (٩) صولتُها (١٠) فيما استقرَّ عليه أمر هذه المذاهب؟ خصوصاً فيما سموه الأصول، لأنَّها أُسُ التشعُّب، وشدَّة الاختلاف والتفرُّق في الدين.

وأمَّا ما سَمَّوْه فروعاً، فزعموا أنَّ<sup>(۱۱)</sup> الخَطْبَ فيها سهل<sup>(۱۱)</sup>، ولا تراهم يطردون هذا في كل موضع، بل يغتفرون<sup>(۱۳)</sup> حيث شاؤا؛ على أنَّها تفرُّقه لدين الله بـلا سـلطان

<sup>(</sup>١) في (م) : ((سلم))، وبالأصل و(ح) غير منقوطة ورسمها محتمل، والمثبت من (هـ) أنسب.

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((وكل)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((وأمَّا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((منتحله))، وبالأصل رسمها محتمل للأمرين، والمثبت من (ح) و(هـ) أولى.

<sup>(</sup>٦) ما بين الهلالين في الأصل زيادة بالهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحساق، وهمي مثبتة في (م) وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((مرهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) سورة المؤمنون، الآيتان (٥٢، ٥٣).

<sup>(</sup>٩) في (م) كتبت ((أءمنت)).

<sup>(</sup>١٠) يعني الآية المتقدِّمة، وما تضمنته من التقريع والتوبيخ لأهل الفرقة والشقاق.

<sup>(</sup>١١) كلمة ((أن)) كررت في (ح).

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) : ((شهل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۳) في (م) : ((يعترفون))، وهو خطأ.

مبين. والله قد جمع في كتابه ورسوله في السنَّة الأمريْن، وساقهما مساق المؤتلِف المتزاوج، وكم [فرعيً](١) أشهر وأجلُّ شأناً من أصليٌّ، كما قدَّمنا(٢)، وهو معروف.

فانظر ما انتهى إليه حال هذه الفرق، من أهل الدعوة الإسلامية \_ وا لله يرشدهم \_ وتقطُّعهم (٣) أمرهم بينهم، فإنَّك تجد عجباً من الاختلاف.

فالثبوت من كلِّ [على] (١) طريقة سلفه، أي : لأنها السنَّة عنده؛ ولا يحل له مفارقة السنَّة إلى بدعةٍ، ولا يرى لنفسه \_ بعد أن تقرر عنده حقية (٥) ما نشأ عليه \_ أن يعدل عنه إلى باطل. حَسْبما شهد له في الطرفين (١) أربعة : الإلفُ (٧)، والمنشأ، والعادات، والأماني، وزكَّاهم : الخرص والتحمين. وأمضى ذلك حاكم الهوى، وإحالة الانتقاد.

فبينهم وبين الناصح هذه الخنادق؛ ولهذا فرح كُلِّ بما هو عليه والسلامة من مقابله، وحادل عنه وناضل، وفاخر [به] (١) وفاضل، وألفوا ذلك في الكتب، وسطروه في الزبر، ورسموه في الصحف، وقالوا: ههنا النجاة، والأمن والمفاز. وخصمه يعطف عليه قضاءه (٩)، ويصرف فيه ما أنفقه عليه بعينه، ويقول فيه بنفس ما قاله فيه، كيل الصّاع (١٠)؛ لأنَّ السّلعة (١٢) والحرفة والحاصل مُتَّحِدٌ.

<sup>(</sup>١) كلمة [فرعي] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) راجع كلام المؤلف المتقدم في صفحة (٤٧٦).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((ويقطعهم)) وهو تصحيف، وغير منقوطة بالأصل والمثبت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) كلمة [على] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((حقيقة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((الطريقين)) وهو خطأ.

ومراده بالطرفين هنا : المقدمتين السابقتين. الأولى : أنَّ طريقة سلفه هي السنَّة. الثانية : أنَّ ما عليه سلفه هو الحق.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((أربعة إلا ألف)) وهو خطأ.

والمقصود هنا : المألوف.

<sup>(</sup>٨) كلمة [به] ساقطة من (م).

<sup>(</sup>٩) في الأصل و(ح) و(هـ) كتبت ((قضاه)) على الرسم القديم، والمثبت من (م).

<sup>(</sup>١٠) الصاع : أربعة أمداد، وهو مكيال أهل المدينة. انظر : لسان العرب (٤٤٢/٧) مادة ((صوع)).

<sup>(</sup>١١) ((كيل الصاع بالصاع)) مشل عربي، يقال عند مكافأة الإحسان بمثله، أو الإساءة بمثلها. انظر: مجمع الأمثال (١٦٨/١) رقم (٨٨٢).

<sup>(</sup>۱۲) في (م) : ((السلفة)) وهو تصحيف.

و لله درُّ التنزيل، وما جمع من الخير الجزيل، والتنبيه على أبواب الاعتبار والاستبصار / بذكر أحاديث مَنْ قَبْلنا، مضوْا في دارج (١) الأعصار، ليكون (٢) على بصيرةٍ من أمره من ظنَّ (٢) بنفسه عن متالف الأخطار.

فخذ من كل أحدٍ ما عنده من الحقّ، بعد نقد ما أعطاك، والاعتبار عليه، حتى (تتميّر)(1) سمينه من هزيله، وإلاَّ فقد خاطرت.

وكتب المقالات، وأصول المذاهب وفروعها، وبحاميع الخلافيات، ومؤلفات الباحثين: تُرِي من شك أو تردَّد في حرفٍ مَمَّا ذكرنا أو أراد الاطِّلاع، فسيرى أضعافه أيضاً، حتى ما يصادم ضروريات الدين (٥٠).

وأول سبيلٍ تسلكه (١) للاستعلام والعثور على غرائب الباب: الكتب المؤلفة في علم الأحكام، وذكر مذاهب الناس وأدلتهم؛ فمع صدق النظر، وصحة الذوق، وإصابة الإدراك (٧): ما يُفتَقر إلى تعريف بِما هنالك.

ثمَّ يَنْتَقِل إلى ما وراءها(١) يجد(١) الأمر أغرب(١٠)؛ ولا يزال تعجبه(١١) يطول

<sup>(</sup>١) دارج : أي ماصي. انظر : معجم مقاييس اللغة (٢٧٥/٢) مادة ((درج))، والصحاح (٣١٣/١) باب الجيم، فصل الباء. (٢) في (ح) : ((يكون)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٣) كذا أَن جميع النسخ على لغة من يقلب الضاد ظاءً.
 وضن بالشيء أي بخل به. انظر : المصباح المنير ص/١٣٨.

<sup>(</sup>٤) مَا بِينَ الْهَلالَيْنِ فِي الْأَصِلُ زِيادَةً فِي الْهَامْشِ بَخَطُّ النُولَفَ، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثبتة في " (م)، وفي (ح) و (هـ) : ((تميَّز)).

<sup>(</sup>٥) وهذا أمر واضح معلوم لا يحتاج إلى كشف أو استعلام؛ فمن يطالع في كتب أهل الأهواء والبدع من الروافض والجهمية والمعتزلة والصوفية ومن نحا نحوهم : يجد ما يصادم أصول الدين من الشرك والبدع المضلّة كنفى الصفات والقدر، وكالقول بخلق القرآن، والقول بالاتحاد والحلول وبالبداءة على الله ـ تعالى علوًّا كبيراً ـ وغير ذلك من الضلالات والجهالات. نسأل الله العافية.

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((نسلكه)) وغير منقوطة بالأصل والمثبت من (ح) و(هـ) وكلا اللفظين متوجه هنا، وا لله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>٧) في الأصل : ((الأراك)) وهو خطأ، والنصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٨) لعلَّ المؤلف. رحمه الله . يريد بما وراء كتب الأحكام كتب العقائد؛ فهذه الكتب \_ كما سببين المؤلف رحمه الله \_ لا يجوز الانتقاد على المخالف فيها عند هؤلاء المقلّدة؛ وذلك لما تقرَّر عندهم من أنَّ جميع ما دوِّن في تلك الكتب حقَّ لا اختلال فيه بوجه من الوجوه كما قال الحصكفي الحنفي في الدر المختار: ((وإذا سئلنا عن معتقدنا \_ يعني مذهب الأشاعرة \_ ومعتقد خصومنا قلنا وجوباً: الحقُّ ما نحن عليه والباطل ما عليه خصومنا)). انتهى [الدر المختار مع حاشية ابن عابدين عب المسمّاة الرد المختار (٤٨/١)]، ولأنَّ الانتقاد لا يكون إلاً من عالم بحتهد، وقد تعذَّر وجوده في هذه الأعصار ـ زعموا.

<sup>(</sup>٩) في الأصل ((بحد)) وهو خطأ، وفي (ح) : ((تحد)) والنُّبتُ من (م) و(هـ).

<sup>(</sup>١٠) في الأصل : ((لغوب)) وهو خطأ، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((يعجبه)) وهو حطأ.

تارة في صفة ما يعثر عليه (١)، وأخرى (١) في تلقّيه ممّن لا يُحْصَى، و[جعله] (١) جبلاً راسياً بعلّـةِ تـأصيل تلك الدعـوى المحرَّدة: أنّـه لا يكـون إلاَّ حقّـاً، وأنَّ انتقـاده ضــربّ مِـنْ الممتنعات، لأنّه [لا] (١) يُنتَقَد إلاَّ ما يجوز فيه الاختلال، ولا يَنتَقِده إلاَّ مـن يجـوز وجـوده في هذه الأزمان (٥)، والمقامان عندهم مقاما (١) منع.

والحازم: من قنع بالانتساب إلى الإسلام حسب، ونقّب عن معالم دينه، وباشر المذاق النظري، فهذه سنّة أهل البيت (٢)، والصحابة، وأهل السنّة، والمؤمنين بـا لله واليوم الآخر؛ لأنّه بذلك يتميّز صَفْوُ الأمر من كدره، وحلوه من مـرّه. ولو لم نقل (٨) بذلك، وحكمنا أنّ السالك سنّة سلفه، والواقف على حكم المنشأ مِنْ اتّباع مذهب الآباء لحسن ظنّه/، وامتلاء صدره بهم هوى واستعظاماً ناج مرضي، من دون أن يستوضح أمره، ويستبين لنفسه لوجب القول: بأنَّ تباين هذه الفرق والتضادَّ في نحلها (٩): لا شيء منه بحائف و ١٠٠٠ عن العدل. ومن يرضى منهم أنفسهم بهذا؟.

<sup>(</sup>١) أي ما يعثر عليه من الباطل المصادم للكتباب والسنَّة، كما هـو الشأن في كتب أهـل الكـلام مـن الكـلام في العـرض والجوهر، ونفي الصفات، وغير ذلك من الإحداث.

<sup>(</sup>٢) في الأصل: ((وأحرى)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) كلمة [جعله] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٤) كلمة [لا] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٥) يعني المحتهد.

<sup>(</sup>٦) بالأصل : ((مقاماً)) بالتحريك وهو خطأ، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٧) أهل البيت : اختلف العلماء في تحديد من هم أهل البيت على أقوال كثيرة؛ أعدلها : أنَّهم أهل بيت النبي ﷺ ويدخــل في ذلك أزواجه وبناته عليه الصلاة والسلام، ومن تحرم عليهم الصدقة كآل علي وآل عقيــل وآل جعفـر وآل عبـاس كمــا صحت بذلك الأحاديث والآثار.

انظر: أحكسام القسرآن للقرطسي (١٨٢/١٤)، وتفسسير ابسن كثسير (٢٥/٣)، وفتسح القديسر للشسوكاني (٣٩٤-٣٩٤)، وأضواء البيان (٥٧٨-٥٧٧/١).

ولبسط هذه الأقوال وأدلتها ومناقشتها انظر في ذلك : جلاء الأفهام لابن القيِّم ص/٣٢٣ـ٣٤٣.

<sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((يقل)) وغير منقوطة بالأصل، والمثبت من (م) أولى.

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((نخلها)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : ((بخائف)) وهو تصحيف.

عبادة غ الله ليسب محصورة خاصة وقد تحرَّر \_ إن شاء الله تعالى \_ ثمَّا تلوْنَا(١): أنَّ أمم الرسل، الذين بعشوا إليهم، ونعوا إليهم أفعالهم، وسجَّلوا(٢) عليهم بما كانوا فيه من الجهل والضلال، كان حاصل مساعيهم : هو التوجُّه، والاستشفاع (٢) بالأوثان ودعائها كما يدعوا المؤمنون (١) إلههم الرحمنُ، وتوابع ذلك من التطواف حولها، والمثول بين يديهـا، والاحتبـاس والعكـوف في عرصاتها، وتنويع الأعمال هنالك.

فهل ترى الله سبحانه قصر النهى عن عبادة سواه في السجود خاصَّة؟ بل باب العبادة واسع، وأنواعه كثيرة، وصنوفه لا تدخل<sup>(٥)</sup> تحت الحصر؛ فكلُّ فردٍ داخل في ﴿اعبدوا الله ربِّي وربَّكم ﴿ ( ) ﴿ وَفِايَّاي ( ) فاعبدون ﴾ ( أ) ﴿ أَن لا تعبدوا إلاَّ الله ﴾ ( • ).

وحَقَّقَ في هذا المقام(١٠٠ طاعتك لغير مولاك الكريم ـ التي أشار إليها ـ قولُه: ﴿لا تعبدوا الشيطان (١١)، ﴿أرأيت من اتخذ إلهه هـواه (١٢)، ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً (١٢) (١٤). وما علمنا أحداً (١٥) من البشر اتخذ صورةً حسيَّةً أو خياليَّةً من شيطان أوهوى. فسجد لها(١٦).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((بما تلونا)).

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((ويجلوا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((والاستشناع)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((المؤمنين)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((لا ندخل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) سورة المائدة، الآية رقم (١٧).

<sup>(</sup>٧) في جميع النسخ ((وإيَّاي)) والمثبت هو الصواب الموافق للآية.

<sup>(</sup>٨) سورة العنكبوت، الآية رقم (٥٦).

<sup>(</sup>٩) سورة هود، الآية رقم (٢).

<sup>(</sup>١٠) أي ما ذهب إليه المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ من أنَّ عبادة غير الله تعالى ليست محصـورة في السـجود لغـبر ا لله خاصة، بل كما سيبيِّن هنا أنَّها قد تقع بطاعة الشيطان، وباتباع الهوى، وبطاعة الأحبار والرهبان.

<sup>(</sup>١١) سورة يس، الآية رقم (٦٠).

<sup>(</sup>١٢) سورة الفرقان، الآية رقم (٤٣).

<sup>(</sup>١٣) في (ح) زيادة تمام الآية : ﴿ من دول الله والمسيح بن مريم ﴾.

<sup>(</sup>١٤) سورة التوبة، الآية رقم (٣١).

<sup>(</sup>١٥) في (ح) : ((أحد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٦) بل قد يحصل ذلك. فإنه وحد من يسحد للحن ويتقرَّب إليهم ببعض ٱلـوان العبـادات كمـا يفعلـه بعـض السحرة والدجالين مقابل خدمة الشياطين لهم في إنفاذ سحرهم وجريانه بين الناس.

وأمَّا الطاعة فيما يدعوه إليه، والموافقة له في أمره، والتكُّيُّف بما يسعى لحصوله، ويكدح في تحصيله، ويدأب للاتصاف (١) [به](٢)، والكون عليه، "ويحرصَ من العباد على إبرازه في عالم الإيجاد فأمره غني عن الإظهار والإشهار (٢)"، وهو (١) المعلوم وقوعه منهم على سبيل الرضا به، والمحبَّة، والتديُّن والانقياد الإيشاري، والميـل الاختيـاري/، وجعلهـم نصيباً مفروضاً: من نفسٍ، أو عملٍ، أو مالٍ له.

وأمَّا المؤمنون بالله : فيتسخَّطون (٥) ما ليس لله، ويكرهونه، وتنفر عنه أديانهم (١٠)؛ ورضاهم (٧): ((لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت بـه)) (١) وإنَّ حدث بأحدهم لمَّةُ البشرية، وزلةٌ إثمية. أتظنهم كالذين فرحوا بما عندهم من العلم، وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فاكهين (١٠)؟ أم تحد (١٠) نعتهم (١١) الجميل: ((من سرَّته حسنته،

<sup>(</sup>١) في (م) ((للاتضاف)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) كلمة [به] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : حاءت العبارة بين الحاصرتين كما يلي : ((ويحرص على إبرازه في عالم الإيجاد فأمر من العباد غــني عــن الإظهار والإشهار)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((وهو من المعلوم)).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((فيسخطون)).

<sup>(</sup>٦) بالأصل : ((وينفر عنه أديانهم))، وفي (ح) و(هـ) : ((وينفر عنه أدناهم)) والمثبت من (م) أولى.

<sup>ٔ (</sup>۲) أي ويرضون بقوله 🍇 .

<sup>(</sup>٨) أخرجه ابن أبي عاصم في السنَّة (جـ ١٢/١) رقم (١٥)، وابن بطة في الإبانة (٣٨٧/١) رقم (٢٧٩)، والبغوي في شرح السنَّة (٢١٣/١) رقم (٢٠٤)، والخطيب البغدادي في تاريخه (٣٦٩/٤)، وابن الجوزي في ذم الهوى ص/١٨. وفي سنده نعيم بن حمَّاد. قال عنه الحافظ في التقريب ص/ ١٠٠٦ : ((صدوق يخطئ كثيراً)). اهـ؛ ولأجـل ذلك ضعَّف إسناده الحافظ ابن رجب الحنبلي في حامع العلوم والحكم (٣٩٤/٢)، والألبـاني في تخريجـه لأحــاديث السـنَّة لابــن أبــي عاصم (جد ۱۲/۱).

<sup>(</sup>٩) في (م) و(هـ) : ((فكهين)).

وهو اقتباس من كامل آية المطففين : ﴿وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكهين﴾ [المطففين : ٣١].

<sup>(</sup>۱۰) نی (ح) : ((نجد)).

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((تعنتهم)) وهو خطأ.

وساءته [سيئته]<sup>(۱)</sup> فهو مؤمن))<sup>(۲)</sup>؟.

وبالجملة: فالحصول على الكيفيَّة التي هي مرمى سعي الشيطان فينا، ومرام طلبه، مع الرضا به، والتديَّن والاختيار القلبي، والإذعان والانقياد فهو الذي علِمْنَا عليه أقوام الضلالة، من غير اشتراط حصول أمر مطاع، وداع متصور (١) ذهناً أو خارجاً؛ وإلقاء (١) الشيطان معاني في خواطرهم، هي دعوته إيَّاهم، وأمره لهم. والانفعال لها هو طاعته وإجابته؛ فإنَّ كثيراً منهم لا يتصور داعياً له، إلى ما هو عليه من الغيِّ والفساد البتَّة، بل تلك المعاني تجول في خاطره، وتتردَّد في صدره، وبحسبها (٥) ينفعل وينقاد ويرضى (٢)، ويختار ويَتَديَن؛ وهذا هو عبادته من دون الله.

الفرق بين ه يعبد الله و يعبد الشيط

وصورة طا:

وأنت ـ بالضرورة ـ تعلم الفرق بين من يعبد الله، ويعبد الشيطان، وأنَّ الأول: يعتقد [إلهاً] (٧) داعياً للعباد، آمراً ناهياً مثيباً معاقباً معلوماً متميِّزاً عن الاغيار بآيات ودلالات، وأسماء ونعوت وصفات، دون الثاني، فربَّما لا يخطر له معبوده بحال. لا باسم

<sup>(</sup>١) كلمة [سيئته] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٢) ((من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن)) جزء من حديث أخرجه الترمذي في كتاب الفتن من سننه، باب: ما جاء في لزوم الجماعة (٤/٤،٤) رقم (٢١٦٥)، وأحمد في المسند (١٨/١)، وعبد الله بن المبارك في مسنده ص/١٤٨ رقم (٢٤١)، والحاكم في المستدرك (١١٤/١) من طريق ابن المبارك، وقال : صحيح على شرط الشيخين، وأقره الذهبي، وأخرجه الطيالسي في مسنده (١٩/١) رقم (٣٢)، والبيهقي في السنن الكبرى (٩١/٧). كلهم أخرجوه من حديث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فائه.

وله شاهد من حديث أبي أمامة فيله أخرجه أحمد في المسند (٢٥١/٥)، وابن حبان في صحيحه (٣٤٥/١) رقم (٢٧٦)، والمحاكم في المستدرك (١٤/١) من طريقين. وقال : وهذه الأحاديث كلها صحيحة متصلة على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي. ولفظه : ((قال رجل : يا رسسول الله ما الإيمان؟ قال : إذا سرَّتك حسنتك وساءتك سيئتك فأنت مؤمن)) الحديث. وحكم عليه العلامة الألباني في سلسنة الأحاديث الصحيحة (٩١/٢) رقم (٥٥٠) : بأنَّه صحيح.

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((منصور)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((وألقى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في الأصل : ((ويحسبها)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((وينقاد برضيُ)).

<sup>(</sup>٧) كلمة [إلهأ] مطموسة في (م).

ولا صفة ولا ذات، ولا دعوة ولا أمر ولا نهي. وليس عنده إلا معان منفصلة عن مصدرها، غير مرتبطة بمؤثر، (أو دالً)(١) معلوم، ولا موهوم.

ولولا إعلام الله عبادة بالشيطان وفِعْلِهِ وحرفته، هل كانوا مطلقاً يعلمون شيئاً من ذلك؟ مع أنَّ الموافقة له والتحقُّق (٢) بمرمى سعيه (١)، ومنتهى (٤) طلبه (٥): أمر متحصِّل قائم في القديم والحديث، حتى إنَّ المطيع للشيطان ـ وقد علمه ـ والعامل بأمر يوافقه، ربَّما (١) لا يستشعره (٢) أصلاً [حينئذ] (٨)، مع علمه بأنه يدعو إلى ما عمل، ويحرص عليه، ولكن كان إقدامه على ما يرضاه منه، ومقارفته لما يحاول الكون عليه، ويزاول ابن آدم في التلوُّث به: منفصلاً عن ملاحظته بتَّة.

فالإقدام والمقارفة (١) يكون (١) انفعالاً عن ارتسام (١١) تلك المعاني التي يلقيها الشيطان، ويجيلها في الحاطر من دون استشعار الملقي، والشعور بمدبِّرها، وخطوره (١٢) في الحيال والملاحظة.

بل ربَّما يعتبر المقدِمُ والمقارِفُ (١٢٠): أنَّه في ذلك التكيَّف ساعٍ لله، ومبادر إلى مرضاته ﴿الذين ضلَّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنَّهم يحسنون صنعا (١٤٠)،

<sup>(</sup>١) ما بين الهلائين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثبت في (م) و(هـ) وفي (ح): ((أو ذاك)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((التحقيق)).

<sup>(</sup>٣) لعلُّه يريد : والتحقيق لمرمى سعيه.

<sup>(</sup>٤) في الأصل : ((ومنهى)) والمثبت من بقية النسخ أصوب.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((طلب)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١) في (هـ) : ((ور، ما)).

<sup>(</sup>٧) ني (ح) : ((نستشعره)).

<sup>(</sup>٨) كُلُّمة [حينئذ] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((والمفارقة)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) في (ح) و(هم) : ((تكون)) وغير منقوطة بالأصل والمثبت من (م) أنسب.

<sup>(</sup>١١) ارتسام : أي امتثال. يقال : رسمت له كذا فارتسمه أي امتثله. انظر : المصباح المنير ص/٨٦.

<sup>(</sup>١٢) في (ح) : ((وحظوره)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٣) في (ح) : ((والمفارق)) وهو خطأ.

<sup>(11)</sup> سورة الكهف، الآية رقم (١٠٤).

الأحب

والرهبان

﴿ أَيُحْسَبُونَ أَنَّ مَا نَمَدُّهُمْ بِهُ مَنْ مَالٍ وَبِنَيْنَ، نَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ؟ ﴿ (١).

وكذا .. أو قريب منه ـ الهوى(٢) والأحبار (٣)، زِنْ هذين بما قبلهما، ولا تقـل(١): إنَّ الأحبار والرهبان أمرٌ عند المطيع لهم معلوم محسوس. فكيف يتصوَّر عـدم الشـعور بهم؟ "لأنَّ العابد لله في نيته وقصده على صورةٍ نهى الله عنها"(٥)، وأُمَرَهُ(٦) بها الأحبار: هو في ذلك غير جاعلِ عمله لهم، ولا مضيف عبادته لحبره وراهبه، وهــو معنـي قولـه في حديث الترمذي : ((وا لله ما عبدوهم) (٧). إنَّما غايته : انفعل عن دلالته وهدايته (٨) له(٩)، حيث كان معنى : ((اتخذوا أحبارهم أرباباً)) أي: بطاعتهم في تحليل(١٠) حرام،

<sup>(</sup>١) سورة المؤمنون، الآيتان : (٥٥-٥٦).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الهوك)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) الأحبار : واحدها خَبْر وحِبْر بفتح الحاء وكسرها. والأحبار هم علماء اليهود. انظر : النهايـة (٣٢٨/١)، ومفـردات القرآن ص/ه ۲۱، وتفسير ابن جرير (جـ۱۰/۱۰).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((ولا نقل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) ما بين الحاصرتين في (ح) و(هـ) كما يلي : ((لأنا نقول العابد لله في نيته وقصده صورة نهى الله عنها)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((وأمر)).

<sup>(</sup>٧) أخرجه الترمذي في كتاب التفسير من جامعه (٥/٩٥) رقم (٣٠٩٥)، والبخاري في التاريخ الكبــير (١٠٦/٧) ترجمــة رقم (٤٧١)، والطبراني في الكبير (٢١٧) رقم (٢١٨)، و(٢١٩)، والمنزي في تهذيب الكمال (١١٩/٢٣) كلهم أخرجوه من طريق غطيف بن أعين. ولفظ الترمذي: قال حدَّثنا الحسين بن يزيد الكوفي. حدثنا عبد السلام بــن حــرب عن غطيف بن أعين عن مصعب بن سعدٍ عن عدي بن حاتم: قال أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب منِ ذهـب. فقـال: ((يا عدي أطرح عنك هذا الوثن)) وسمعته يقرأ في سورة بسراءة : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارُهُم ورهبانهُم أَرْبَابًا من دون الله ﴾ قال: أمَا إنَّهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنهم إذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه، وإذا حرَّموا عليهم شيئاً حرَّموه)). اهم. ثمَّ قال \_ أي الترمذي \_ : (هذا حديث غريب، لا نعرفه إلاَّ من حديث عبد السلام بن حرب. وغطيف بن أعين ليس بمعروفٍ في الحديث). اهـ. وانظر : لتقريب ص/٧٧٧.

وله شاهد موقوف على حذيفة ﷺ. رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٧٨٤/٥) رقم (١٠٠٥٧)، والبيهقـي في السـنن (١١٦/١٠)، وابن جرير في تفسيره (حـ١٠/١٠). ولأجـل هـذا الشاهد حسنه الألبـاني ــ رحمـه اللهــ كمـا في صحيح الترمذي (٦/٣٥) برقم (٢٤٧١).

<sup>(</sup>٨) المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يريد بالهداية هنا : معناهـا اللغـوي الـذي هـو الحـث والدلالـة والإرشـاد، لا الشـرعي؛ لأنَّ الأحبار لا يهدون إلى شرع أو دين، بل يضلون الناس ويصدونهم عن سبيل الهدايـة كمـا قـال تعـالي فِ حقّهـم: ﴿إِنَّ كثيراً من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله التوبة: ٣٤].

<sup>(</sup>٩) كما أنَّ العابد لهم بطاعتهم في تحليلهم الحرام وعكسه ربَّما يطن أنَّ ما أحلُّوه له أوحرَّموه عليه موافق لما أحلَّ الله تعمالي أو لما حرَّم، إحساناً للظن بهم. وجهلاً منه بما هم عليه من التبديل والتحريف لأحكام الله تعالى؛ فلا يخطر بباله والحالـة هذه أنَّه عابد لغير الله. قال تعالى : ﴿قُل هل نستكم بالأحسرين أعمالاً الذين ضلَّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنَّهم يحسنون صنعاً﴾ [الكهف : ١٠٤].

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((تخليل)) وهو تصحيف.

وعكسه (۱)، كما أشار/ إليه حديث الـترمذي (۱) وحسنه (۱)، وفي خصوص سنده عنده مقال (۱). وإن كان معناه غير ما ذكر (۱)، فهو محتاج في إخراجه عن أن يكون شِركاً إلى تقرير: أنَّ التديُّن بطاعة غير الله في فِعْل ما حرَّمه، أو اجتناب (۱) ما أحلَّ: ليس تنديداً له. وهلمَّ الحجَّة فيه (۲)؟.

<sup>(</sup>١) أي تحريم الحلال.

<sup>(</sup>٢) يعني حديث عدي المتقدِّم.

<sup>(</sup>٣) قوله : ((وحسنه)) لعلّه وهم من المؤلف ـ رحمه الله ـ فإنَّ النرمذي لم يحسن هذا الحديث بل قال ـ كما قـد تقـدًم ـ : ((هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وغطيف بن أعـين ليـس بمعروف في الحديث)). انتهى. [سنن النرمذي (٢٦٠/٥).

<sup>(</sup>٤) وقد تقدُّمت الإشارة إلى هذا.

<sup>(</sup>٥) في (م): ((ذكرنا)).

<sup>(</sup>٦) في (م) و(هـ) : ((واجتناب)).

<sup>(</sup>٧) وينبغي التفصيل هنا في حكم طاعة الأحبار والرهبان في تحليل ما حرَّم الله، وتحريم ما أحلَّ على نحو ما قالم شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في مجموع الفتاوى (٧٠/٧) : (وهؤلاء الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً ـ حيث أطاعوهم في تحليل ما حرَّم الله وتحريم ما أحلَّ الله، يكونون على وجهين :

أحدهما : أن يعلموا أنَّهم بدَّلوا دين الله فيتبعونهم على التبديل، فيعتقدون تحليل ما حرَّم الله، وتحريم ما أحل الله اتباعاً لرؤسائهم، مع علمهم أنَّهم خالفوا دين الرسل؛ فهذا كفر، وقد جعله الله ورسوله شركاً \_ وإن لم يكونوا يصلُّون لهم ويسجدون لهم \_ فكان من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنَّه خلاف الدين، واعتقد ما قاله ذلك، دون ما قاله الله ورسوله : مشركاً مثل هؤلاء.

والثاني : أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحلال وتحليل الحرام ثابتاً، لكنّهم أطاعوهم في معصية الله، كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقد أنّها معاص؛ فهؤلاء لهم حكم أمشالهم من أهل الذنوب، كما ثبت في ((الصحيح)) عن النبي الله أنّه قال : ((إنّما الطاعة في المعروف))، وقال : ((على المسلم السمع والطاعة فيما أحبّ أوكره ما لم يؤمر بمعصية))، وقال : ((لا طاعة لمحلوق في معصية الخالق))، وقال : ((من أمركم بمعصية الله فلا تطيعوه)). انتهى المراد نقله من كلام شيخ الإسلام رحمه الله.

<sup>(</sup>٨) سورة المائدة، الآية رقم (٤٤).

 <sup>(</sup>٩) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثبة في (م)
 وليست في (ح) و(هـ).

إلا (1) [أنًا (1) المصوّرين لصالحيهم، ثمَّ المسندين (٢) عباداتهم (١) إلى تلك الصُور والمضيفيها لها: لا شك في كون اتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أرباباً [أمراً] (٥) أوضح وأبين من طواعيتهم المشار إليها.

وقد عرفت أنَّ معنى ((الدعاء)) مفهوم معقول، لا لبس فيه، وأنَّ وضع الدعاء بحالٍ يقتضي أن يكون به من خاص حقَّ الله؛ ولذا أطلق الرسل ـ إذ وعظوا أقوامهم \_ لفظ ((الدعاء)) عن شرح وتقييدٍ، وإضافة بيانٍ لمعناه.

وأما مادة ((ع ب د)) ففيها معنى الخضوع والذلَّة والطاعة (٦).

واقتصر على تفسيرها بالأخير (٧): من شاء الله من أعلام الباحثين (١)، وكأنَّه [على] (٩) إمكان ردِّ الأُوَّلَيْن (١٠) إليه.

وعلى أنَّ حاصل ﴿لا تعبدوا الشيطان﴾ (١١) هو ذاك؛ حيث كان المعنى لا تطيعوه فيما أمركم، وتستجيبوا له إذا دعاكم (١٢).

<sup>(</sup>١) في (م) : (((إلى)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) كلمة [أنَّ] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((المستدين)) وهو تصحيف.

وفي (هـ) : ((المستندين)).

<sup>(</sup>٤) في (ح): ((عبادتهم)).

<sup>(</sup>٥) كلمة [أمراً] ليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) انظر : المفردات للراغب ص/٥٤٢، والقاموس المحيط (٩٦/١ه-٥٩٧)، والكشاف للزمخشري (١١٨/١)، والعبودية لشيخ الإسلام ص/٣٣ـ٣٤، والداء والدواء ص/٣١٢.

<sup>(</sup>V) أي بالطاعة نقط.

<sup>(</sup>٨) انظر : زاد المسير لابن الجوزي (١٤/١، ٤٨).

<sup>(</sup>٩) كلمة [على] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>١٠) أي الخضوع والذَّلة.

<sup>(</sup>۱۱) سورة يس، الآية رقم (٦٠).

<sup>(</sup>١٢) ومَّا يدل على أنَّ عبادة الشيطان هـي طاعته، قولـه تعـالى : ﴿وَإِنَّ الشياطين ليوحـون إلى أولبـائهم ليحـادلوكم وإن أطعتموهم إنَّكم لمشركون﴾ [الأنعام : ١٢١].

قال العلامة محمد الأمين الشنقيطي عند تفسير هذه الآية : ((فهي فتوى سماوية من الخالق حــلاً وعــلا صــرَّح فيهــا بــأنَّ متبع الشيطان، المحالف لتشريع الرحمن مشرك)). انتهى [أضواء البيان (١٧٠/٧)].

والمقصود بعبادة الشيطان طاعته فيما يأمر به من الكفر، والشرك بعبادة غير؛ إذ إنَّ عبــادة غـير الله عبــادة لــه إذ هــو الــذي يســولها ويغـري عليهــا. انظـر : زاد المســير (٢٣٦/٥)، والبحـر المحيـط لأبـي حيَّــان (١٩٢/٦)، وفتــح القديـر لنشــوكاني يســولها ويغـري عليهــا. انظـر : وله تعالى : ﴿يا أبت لا تعبد الشيطان﴾ [مريم : ٤٤].

وحاصل: ﴿أَرأيت من اتخذ إله هواه﴾(١) ﴿اتخدوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً ﴾(٢) أي: والمعنى: أطاعوهم (٢) فيما أمروا (١) فيه بخلاف حكمه تعالى، كما يشير إليه، أو أعمُّ منه أيضاً قولُه: ﴿أَم لهم شركاء، شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله؟ ﴾(٥).

ولا دخل في هذا، لقوله: ﴿استحدوا لآدم ﴾(١) ﴿وخرُوا له ستحداً ﴾(١) ﴿وتعزّروه وتوقّروه ﴾(٨) ﴿لا ترفعوا (١) أصواتكم فوق صوت النّبي، ولا تجهروا له بالقول، كجهر بعضكم لبعض ﴾(١٠) ﴿واخفض / لهما جناح الذلّ من الرَّحمة ﴾(١١) ﴿(ليس منّا من لم يجل كبيرنا))(١٢) ﴿أذلَّةٍ على المؤمنين ﴾(١٢).

<sup>(</sup>١) سورة الفرقان، الآية رقم (٤٣).

<sup>(</sup>٢) سورة التوبة، الآية رقم (٣١).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((أطاعوه)).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((فيما أمر)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) سورة الشورى، الآية رقم (٢١).

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة، الآية رقم (٣٤).

<sup>(</sup>٧) سورة يوسف، الآية رقم (١٠٠).

<sup>(</sup>٨) سورة الفتح، الآية رقم (٩).

<sup>(</sup>٩) في (هـ) : ((ولا ترفعوا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٠) سورة الحجرات، الآية رقم (٢).

<sup>(</sup>١١) سورة الإسراء، الآية رقم (٢٤).

<sup>(</sup>١٢) ((ليس منًا من لم يجل كبيرنا)) : جزء من حديث أخرجه بهذا اللفظ الطيراني في الكبير (١٩٦/١) رقم (٧٧٠٣) مــن حديث أبي أمامة ﷺ قال الهيثمي في مجمع الزوائد (حـ٨/٥١) وفيه عفير بن معدان، وهو ضعيف حداً. اهــ.

ولكن للحديث شواهد يتقوى بها منها : ما رواه أحمد في المسند (٣٢٣/٥) من حديث عبـادة بـن الصـامت فله ولفظه : ((ليس من أمتي من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعــرف لعالمنــا)). قــال الهيثمــي في المجمــع (١٤/٨) : إسناده حسن.

وما رواه الطبراني في الكبير (٩٥/٢٢) رقم (٢٢٩) من طريق الزهري عن واثلة الله ولفظه : قال رسول الله ﷺ ((ليس منّا من لم يرحم صغيرنا ويجل كبيرنا)). وهو منقطع؛ لأنَّ الزهـري لم يسـمع مـن واثلـة. قالـه الهيثمـي في المجمع (حـ١٤/٨).

<sup>(</sup>١٣) سورة المائدة، الآية رقم (٤٥).

إذ هذا الأخير كقوله: ﴿ رحماء بينهم ﴾ (١) كما أنَّ قوله: ﴿ أَعـزَّةٍ على الكافرين ﴾ (١) لا يكون (٦) من النزاع في رداء (١) الكبرياء وإزار العظمة (٥).

وكل ما ذكرنا فيما لا نرى<sup>(٢)</sup> سواه جارٍ مجمرى: أطع أباك، واكرم ضيفك وجارك، ليس شيء منه (٢) على معنى ﴿فصلِّ لربِّكُ وانحر﴾ (٨) ﴿واستجدوا لله [الذي خلقهنَّ] (٩) إن كنتم إيَّاه تعبدون﴾ (١٠) سيما [إذا] (١١) فُسِّر الستجود في ﴿استجدوا(٢١) لآدم﴾ (٢٠) ﴿وحرُّوا له سجداً﴾ (٤٠) بالانحناء، تحية له (٢٠)؛ والانحناء للتحية في شرعنا فيه:

<sup>(</sup>١) سورة الفتح، الأية رقم (٢٩).

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة، الآية (٤٥).

<sup>(</sup>٣) في (ح) زيادة كلمة ((إلا)) بعد كلمة ((لا يكون)) وهي مقحمة.

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((رد)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٥) لعله يشير إلى قوله ﷺ فيما يرويه عن ربَّه عزَّ وحل : ((قال الله عزَّ وجل : الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري فمن نازعبي واحداً منهما قذفته في النار)). أحرجه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب (٢٠٢٣/٤) رقم (٢٦٢٠) من حديث أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما.

والمقصود أنَّ هذه الأمور المذكورة من السجود لآدم ونبي الله يوسف عليهما السلام، والتوقير للنبي على وللوالدين، واللكير، والذلة للمؤمنين: لا تتنافى مع حقائق التوحيد، وإن اتفقت واتحدت في صرفهما وبذلها لله تعالى؛ وذلك لما فيها المباينة والاختلاف في كيفية صرفها لله تعالى ولغيره.

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((لا يرى)) وغير منقوطة بالأصل والمتبت من (م) أولى.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((ليس منه شيء)).

<sup>(</sup>٨) سورة الكوثر، الآية رقم (٢).

<sup>(</sup>٩) مَا بين المعقوفتين من الآية ساقط في جميع السمخ المخطوطة.

<sup>(</sup>۱۰) سورة فصلت، الآية رقم (۳۷).

<sup>(</sup>١١) كلمة [إذا] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>۱۲) في (م) : ((فاسحدوا))، وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٣) سورة البقرة، الآية رقم (٣٤).

<sup>(</sup>١٤) سورة يوسف، الآية رقم (١٠٠).

<sup>(</sup>١٥) وقد كان السجود للكبير على وجه التحية سائغاً عند الأمم السابقة ثمَّ نسخ في هذه الأمة.

يقول ابن كثير ـ رحمه الله ـ ((وقد كان السحود سائغاً في شرائعهم إذا سلموا على الكبير يسجدون له، و لم ينول هذا حائزاً من لدن آدم إلى شريعة عيسى عليه السلام، فحرم هذا في هذه الملة، وجعل السحود مختصاً بجناب السرب سبحانه وتعالى، هذا مضمون قول قتادة وغيره)). انتهى. [تعسير ابس كثير (٢٧٢/٢)] وانظر : تفسير ابن حرير الطبري (حـ١٥/١٥)، وزاد المسير (٢٩٠/١٤)، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام (٢٧٧/١).

انفصـــال المعنـــــى

التعيسدي

عمًّا تقدُّم

ما أخرجه الترمذي، ولا أعلم غيره. لكن في سنده ما فيه (١). والحاصل: أن كلَّ ذلك ... فيما نراه ـ ظاهراً بيِّناً (١)، حارٍ مجرى الإكرام ومحاسن التآخي، وإعطاء الحق لمن جعل الله له عليك حقًا ((إنَّ لنفسك عليك حقًا، ولزورك (١) عليك حقًا، ولأهلك عليك حقًا))(١)، ((وإذا مرض فعده، وإذا مات فاتبعه))(٥).

والمعنى التعبُّدي<sup>(1)</sup> عن هذا ناحية ومنفصل، (مسع عدم تيقُّن الوضع<sup>(۷)</sup> اللازم<sup>(۸)(۹)</sup> بالرغبة، والرهبة، والرحاء، والخوف، وصلاحية المقصود، وأهليته للضرِّ والنفع وتوجيه<sup>(۱)</sup> العمل بالقصد، والإضافة له وإليه.

فالسجود المذكور (۱۱): هو طاعة لله (۱۲): وامتثال لأمره، وهو تعالى المجعول لـه ذلك السجود والمقصود به، من حيث الانقياد لأمره (۱۲)، وإن كان إكراماً أو غيره لغيره،

<sup>(</sup>۱) المؤلف - رحمه الله - يشير بذلك إلى ما رواه الـترمذي في كتاب الاستئذان، باب : ما حاء في المصافحة (٥٠/٥) رقم (٢٧٢٨). قال أخبرنا عبد الله. أخبرنا حنظلة بن عبيد الله عن أنس بن مالك قال : ((قال رجل يا رسول الله الرجل يلقى أخاه أو صديقه أينحني له؟ قال : لا. قال : أفيلتزمه ويقبله؟ قال : لا. قال : أفيلخذه بيده ويصافحه؟ قال : نعم)). وغمن روى هذا الحديث أيضاً : ابن أبي شيبة في مصنفه (١٩/٨)، وابن ماجه في سننه (١٢٢٠/١) رقم (٢٧٠٧)، وأجد في المسند (١٢٨/٣)، وأبو يعلى في مسنده (٢٩/٧) رقم (٢٨٨٤)، وأبن عدي في الكامل (٢٨/٢)، وأبو يعلى في مسنده (٢٩/٧) رقم (٢٨٨٤)، وأبن عدي في الكامل (٢٨/٢)، والبيهقي في السنن (٧/٠٠١)، والمزي في تهذيب الكمال (٧/٠٥) وفي سنده حنظلة بن عبيد الله، وقيل : ابن عبد الرحمن، وهو ضعيف كما في التقريب ص/٢٧٩، وقد استنكر الإمام أحمد له هذا الحديث كما في الجرح والتعديل (٢١/٣)، إلا أن الشيخ الألباني - رحمه الله تعالى - قد ذكر للحديث طريقين يتابع بهما، وحكم عليه بأنه حسن. انظر : السلسلة الصحيحة (٢٩٨/١) رقم (٢٠١٠).

<sup>(</sup>٢) في الأصل و(م) : ((مبيناً)) والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((ولزوجك)).

<sup>(</sup>٤) تقدُّم تخريخه صفحة (٦٠٢).

<sup>(</sup>٥) جزء من حديث رواه مسلم في كتاب السلام (١٧٠٥/٤) رقم (٢١٦٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((المتعبدي)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((الوضوع)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((اللام)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۱۰) في (ح): ((وتوحيه)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((للمذكور)).

يعني في قوله تعالى : ﴿استعدوا لآدم﴾.

<sup>(</sup>۱۲) في (ح): ((الله)).

<sup>(</sup>١٣) في (ح) : ((من حيث من نقياد لأمره)) وهو خطأ.

أدلة تسم

الأعمـــــ

الظياهر

عبادة

وإن اتحد ما له مع ما فرضه لغيره، وهو بالآخرة له في الصورة والبروز، كمشيك للصلاة المكتوبة، ومشيك للعيادة (١) المشروعة، كلٌّ منهما منفصل عن الآخر بالقصد والاعتبار والحقيقة، مُتعقَّل الانفراد عنه صدقاً ومذاقاً. فلا نطل فيه بما هو مركوز في معالم الضرورة، ولا هنا قطع أيضاً (١) في هذا الباب بكيفيةٍ وضعية، طبعية (٦) لازمة، مانعة (١) للتصريف/ والتغيير - كما قد شرحنا ذلك - في الدعاء (٥). بل هذا الباب قابلٌ للتحويل (١) القصدي، على أنَّه لو تُعبِّد به غير الله. فشرك بلا مرية.

وقد تضمَّن ما سنمليه \_ إن شاء الله \_ عليك: ما تأخذ (١) منه تسمية هذه الأعمال الظاهرة عبادة.

(١) في (ح) و(هـ) : ((للعبادة)).

ومراده بالعيادة المشروعة هنا عيادة المريض كما قد تقدُّم في الحديث المار قريبًا : ((وإذا مرض فعده)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((ولا هنا أيضاً قطع)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((طبقية)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((ممانعة)) وفي الأصل رسمها محتمل للأمرين، والمثبت من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((كما قد شرحنا ذلك مكرر ذلك في الدعاء)).

انظر : كلام المؤلف ـ رحمه الله ـ في معنى الدعاء وشروطه في الصفحات (٢٠٦-٢،٧٦).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((للحويل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((مأخذ)).

<sup>(</sup>٨) حديث قدسي. وكما ذكر المؤلف، أحرجه المترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع من جامعه (٥٥٤/٤) رقم (٢٦٦٦). وقال : هذا حديث حسن غريب. اهم، وأخرجه الحاكم في المستدرك (٤٤٣/٢) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد. اهم، وابن حبان كما في الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان (١١٩/٢) برقم (٣٩٣)، والبيهقي في كتاب الزهد الكبير ص/٣٦٨ رقم (٩٨٨).

قلت : وثمَّن رواه أيضاً : ابن ماجة في كتاب انزهد، باب : الهم بالدنيا (١٣٧٦/٢) رقسم (٤١٠٧)، وأحمد في المسند (٣٥٨/٢)، والمزي في تهذيب الكمال (٢٧٩/٩-٢٨٠) كلهم رووه من حديث أبي هريسرة ﷺ. وفي سنده زائدة بن نشيط وهو مجهول. وله شاهد من حديث معقل بن يسار حرَّجه الحاكم في المسند (٤٤٣/٢) وقال : صحيح الإسماد، وأورد هذا الشاهد للحديث العلامة الألبابي ـ رحمه الله ـ في السلسلة الصحيحة (٣٤٧-٣٤٦/٣) وحكم بأنَّه يتقوى به.

ومن ذلك : حديث مسلم والـترمذي وابن ماجـه : ((العبـادة في الهـرْج (١)، كهجرة إلى))(١).

ولا تمرر على هذا، وأنت في غفلةٍ عمَّا يراد بك وكُلِّفته. بصرَّك الله رشدك وعلَّمك.

<sup>(</sup>١) الهَرْج : الهرج ـ بإسكان الياء ـ القتل بلسان الحبشة. ويطلق أيضاً على الاختلاط. انظر : صحيح البخاري (حـ٨/١٥)، والنهاية (٢٥٧/٥).

<sup>(</sup>٢) صحيح مسلم، كتاب الفتن (٢٢٦٨/٤) رقم (٢٩٤٨)، وسنن الترمذي، كتاب الفتن، باب : ما جاء في الهرج والعبادة فيه (٢٤/٤) رقم (٢٢٠١)، وسنن ابن ماجة، كتاب الفتن، باب : الوقوف عند الشبهات (٢٢١٩/٢) رقم (٣٩٨٥).

والحديث رواه أيضاً: أحمد في المسند (٢٥/٥، ٢٧)، والطيالسي في مسنده ص/١٢٦ رقم (٩٣٢)، وابن أبي شــببة في مصنفه (٧٢/١٥) رقم (٩٣١)، وابن حبــان كمـا في الإحســان (٢٨٩/١٣) رقم (٧٥٥٥)، والطبراني في الكبـير (٧٢/١٠) رقم (٤٨٨)، و(٤٩٠-٤٩٤). كلهم أخرجوه من حديث معقل بن يسار رقم.

<sup>(</sup>٣) كلمة : ((رضي الله عنهما)) زيادة في (م).

<sup>(</sup>٤) في الأصل ((آتي)) وغير منقوطة في (ح) والمثبت من بقية النسخ موافق للفظ الحديث في مستدرك الحاكم.

<sup>(</sup>٥) سورة الكهف، الآية رقم (١١٠).

<sup>(</sup>٦) مستدرك الحاكم (١١١/٢). والحديث أخرجه أيضاً: البيهقي في شعب الإيمان (٢٣٣/١٢) رقم (٦٤٣٨)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٣٩٤/٧) مرسلاً عن طاووس. وأورده السيوطي في الـدر المنثور (٤٥٨/٤) وعزاه إلى عبـد الرزاق وابن أبي الدنيا والطيراني والحاكم. وفي سنده نعيم بن حماد وهـو ضعيف. انظر: مطبوعـة معارج الألباب بتحقيق على حسن عبد الحميد ص/٢٦٥.

وبالجملة: فكون العمل عبادة، لا يحتاج \_ فيما إحال \_ مزيد إيضاح؛ فمن حلق، أو طاف، أو صلَّى، أو صام، أو سافر، أو اعتكف وحبس نفسه، أو قرَّب(١) القرابين، أو زاول وعالج أيَّ فعلٍ: كان متعبِّداً بذلك غير الله تعالى فعلا شك (١) من إخوان الشياطين، ومردة الكفَّار والمشركين.

ولا نعلم كبير معنى للشرك<sup>(۱)</sup> \_ إذ نعاه الله إلى أهله \_ سِوَى: باب العمل لغيره، والدعاء لسواه، وما يستتبعانه<sup>(١)</sup> أو ينشآن عنه، وإن كان العمل لها<sup>(۱)</sup>: لم يقع إلا للاستشفاع، لا للاستحقاق بالذات، كما [هو]<sup>(۱)</sup> صريح أما نعبدهم إلا ليقرِّبونا إلى الله (<sup>(۱)</sup>).

فالقصد الثاني ـ وهو/ التوسُّل ـ غير نافعٍ مع القصد الأول، وهـ و إرادة السِّوَى بالعمل، وجعله له، [وإضافته إليه، وتوجيهه له] (^^)؛ إذ ذا فرق من وراء الجمع (^).

وهل يستطاع بحجَّةٍ واضحةٍ أن يمانعنا بشرّ (١٠٠) : أنَّ (١٠١) ((يــا وليَّ الله افعـل مـن هذا القبيــل(١٢٠))، كـالصَّلاة لـه ســواء؟ إذ الوضـع واحــد، كمـا شــرحناه(١٣٠)، حتــى إنَّ

معنى الشرك

<sup>(</sup>١) في (م) : ((أقرب)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في (ح) بين الأسطر فوق كلمة ((فلا شك)) كتبت كلمة ((أنَّه)) بخط رفيع، ولعلُّها من الناسخ.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : ((ولا يعلم كثير معنى الشرك)).

وكلمة ((كبير)) غير منقوطة بالأصل، فهي محتمية، والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((ما يستنبعان)).

<sup>(</sup>٥) أي للأوثان.

<sup>(</sup>٦) كلمة [هو] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٧) سورة الزمر، الآية رقم (٣).

<sup>(</sup>٨) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((الجميع)).

والفرق بين الجمع تقدُّم بيان معناه. انظر ص/٢٧٥.

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) و(هـ) : ((بشرأ)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) و(هـ) : مكانها ((و)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٢) أي من قبيل ما لا يقدر عليه إلاَّ الله تعالى.

<sup>(</sup>۱۳) انظر: ص/ (۱۲۲-۱۶۳).

المشركين أهل الأوثان \_ تجدهم في بعض الأحوال \_ أقرب حالاً، وأخف من أصحاب المشاهد مجالاً، فانظر (١) إلى ما حكى الله عنهم بقوله : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُم الضُّرُّ فِي البحر. ضلَّ من تدعون إلاَّ إِيّاه ﴾ (١) ﴿ وَإِذَا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ﴾ (١) ﴿ وَإِذَا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين الحميد ﴿ وَاللَّهُ اللَّهِ إِذَا هم يشركون ﴾ أترى أصحاب المقابر يرضون بتفريد الحميد الجميد، عن الشاذلي (٥) وشاوش الحضرة (١) والحداد (٧)، والجيلاني (٨) كلاً والله، بل يفرّغون التوجّه إلى الجهتين في قالب واحد.

ولقد روى الإمام أبو عيسى الترمذي ـ رحمه الله ـ في تفسير سورة الذاريات، من جامعه بسند حيّد، قوي كالشمس، عن رجلٍ من رَبِيْعَـةُ (١) ـ وهـو الحارث (١٠) بن يزيد البَكْري (١١) ـ قال : ((قدمت المدينة. فدخلت على رسـول الله ﷺ، فذكرت عنده وافد عاد (١١)، فقلت : أعوذ بالله أن أكون مثل وافد عاد، قال رسـول الله ﷺ : وما

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((وانظر)).

<sup>(</sup>٢) سورة الإسراء، الآية رقم (٦٧).

<sup>(</sup>٣) سورة لقمان، الآية رقم (٣٢).

<sup>(</sup>٤) سورة العنكبوت، الآية رقم (٦٥).

<sup>(</sup>٥) هو على بن عبد الله بن عبد الجبار الضرير المعروف بأبي الحسن الشاذلي، من غلاة الصوفية، وإليه تنتسب الطريقة الشاذلية المعروفة، توفي بصحراء عيذاب قاصداً الحج سنة (٥٦هـ).

انظر : الوافي بالوفيات (٢١٤/٢١)، وتذكرة الحفاظ (٤٣٨/٤)، وطبقات الشعراني (حــ٧/١)، وجامع الكرامات للنبهاني ص/٥١ـ٥٨.

<sup>(</sup>٦) شاوش الحضرة بحثت و لم أقف له على ترجمته.

<sup>(</sup>٧) الحداد تقدَّمت ترجمته في ص/٢٣٨.

<sup>(</sup>٨) الجيلاني تقدَّمت ترجمته في ص/٢٣٨.

<sup>(</sup>٩) ربيعة : قبيلة مشهورة تنتسب إلى ربيعة بن نزار، وهم شعب واسع الشِعب فيه قبائل وبطون وأفحاذ. يقال في النسبة إليهم ((ربعي)). انظر : الأنساب للسمعاني (٣/٣٤)، واللباب في تهذيب الأنساب (١٦/٢)، ومعجم قبائل العرب لعمر رضا كحالة (٤٢٣-٤٢٤/٢).

<sup>(</sup>١٠) في الأصل : ((الحرث)) وهو خطأ، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>١١) هو الحارث بن حسان الرَبَعي البكري الذهلي، ويقال اسمه : حريث، ويقال : الحارث بن يزيـد، صحـابي له وفادة، ونزل البادية. انظر : أسد الغابة (٣٨٦/١)، والإصابة (٢٩٠/١).

<sup>(</sup>١٢) وافد عاد : وفد قريب من سبعين رحلًا، أرسلهم سيِّدهم المعروف بعاد، ليستسقوا لهم عند الحرم، وذلـك لمَّـا أصابهم القحط الشديد بسبب كفرهم وعنادهم وتكذيبهم لنبيِّهم هوداً الطِّينيِّ ؛ وكان الناس إذا جهدهم أمر في

وافد عاد؟ قال: فقلت : على الخبير سَقَطْت (١). إنَّ عاداً لما أقحطت بعثت قَيْلاً (١)، فنزل على بكر بن معاوية (١)، فسقاه (١) الخمر، وغنته الجرادتان (١)، ثمَّ خرج يريد جبال مَهْرة (١)، فقال: اللهمَّ إنِّي لم آتك لمريض (١) فأداويه، ولا لأسير فأفاديه، فاستق عبدك ما كنت مُسْقِيَهُ، واسْقِ معه بكر [بن] (١) معاوية (١) \_ يشكر (١١) له الخمر التي سقاه \_ الحديث) (١١). وفي آية: ﴿وإذا غشيهم موج (١٢) تسمية الدعاء ديناً، ودعاء غيره شركاً.

خاك الزمان لجأوا إلى الله تعالى، وطلبوا منه الفرج عند بيته الحرام. انظر : تاريخ ابن حرير الطبري (٢١٩/١)،
 والبداية والنهاية (حـ ١٢٤/١).

<sup>(</sup>١) ((على الخبير سقَطُّتَ)) : كلمة تجرى بحرى المثل، ومعناها : ظفرت بمن يخبرك عن حقيقة ما تسأل عنه. انظر : مجمع الأمثال (٢٤/٢)، وفرائد الخرائد في الأمثال ص/٣٦، وجمهرة الأمثال (٤١/٢).

<sup>(</sup>٢) قَيْلاً : هو قَيْل بن عتر، من قوم عاد الثانية. انظر : تاريخ ابن جرير الطبري (٢١٩/١).

<sup>(</sup>٣) كذا في ((سنن الترمذي))، وأكثر المصادر تذكره باسم: ((معاوية بن بكر))، ولعلَّه الصواب. راجع مسند الإمام أحمد (٢٨٧/٣)، وتاريخ ابن حرير لطبري (٢١٩/١)، والمعجم الكبير للطبراني (٢٨٧/٣). ومعاوية بن بكر \_ على الصواب \_ كان من العماليق المقيمين بمكة، وكان سيِّداً في قومه، وأمَّه من قوم عاد، اسمها جلُّهدة أو كلهدة بنت الحبيري. انظر: تاريخ ابن حرير الطبري (٢١٩/١)، والبداية والنهاية (حـ١٢٤/١).

 <sup>(</sup>٤) في (ح) : ((فسفاه)) وهو تصحيف.

 <sup>(</sup>٥) الجرادتان هما مغنيتان لمعاوية بن بكر ـ على الصواب في اسمه ـ، مشهورتان بحسن الصوت والغناء. انظر النهاية لابن الأثير (٢٥٧/١)، والبداية والنهاية (١٢٤/١).

<sup>(</sup>٦) جبال مَهْرَة موجودة باليمن، وتنسب إلى قبيلة مهرة، وهي قبيلة مشهورة تنسب إلى مهرة بن حَيْدان، وهم من العرب القحطانيين الذين كانوا يقيمون باليمن. انظر: معجم لبلدان (٢٠٠/٤)، ومعجم قبائل العرب على حجالة (٢٠٠/٤).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((المريض)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) كلمة [بن] سقطت من (ح).

 <sup>(</sup>٩) الصواب معاوية بن بكر كما تقدَّم.
 وفي (ح) : ((واسق معه معاوية)).

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((يشكو)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>١١) سنن الترمذي، كتاب تفسير القرآن (٥/٣٦هـ٥٣٦) رقم (٣٢٧٣). و لحديث أخرجه أيضاً أحمد في المسند (١١/٤٨٠٤)، وعزاه المزي في تحفة الأشراف (٣/٣٠) إلى النسائي في الكبرى، و لم أجده، والطبراني في المعجم الكبير (٣/٢٨٠-٢٨٨) رقم (٣٣٢٥)، وابن أبي شيبة في مصنفه (١٢/١٥) رقم (و١٢/١)، وابن أبي شيبة في مصنفه (١١٨/١). وحسن (٩٤٤٥)، وابن الأثير في أسد الغابة (١٨/١)، وابن جرير الطبري في تاريخه (١٨/١). وحسن إسناده الألباني كما في سلسلة الأحاديث الضعيفة (٣٧٣/٣) برقم (١٢٢٨)، وصحيح الترمذي (٣٣٦/٣) برقم (٣٢٢٨)،

برسم (۱۲۰). (۱۲) يشير إلى قوله تعالى : ﴿وَإِدَا غَشِيهِم مُوجِ كَاطِئْلُ دَعُوا الله مخلصين له الدين﴾، وقد تقدمت قريباً.

ومن زعم أنَّ المشركين لا يدعونه تعالى، أو أنَّهم يشركون به في الدعاء أحداً عند الشدائد، فقوله من أفسد القول، وأقبح الغلط. [فكم أتى] (١) أصحاب المقابر بدعاء شيخ الولاية عند التطام الموج (٢)، والحال: أنَّ هذه حالة تنسي غيره تعالى، كما حكى عمَّن هو غريق في الضلالة: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسِ ضُرِّ دَعَوْا رَبَّهم، مُنِيبِينَ إليه، ثمَّ إذا أَذَاقَهمْ منه رَحْمَةً إذا فريقٌ منهم بربِّهم يشركون، لِيَكْفُروا بما آتيناهم (٣)؛ ومَسُّ الضرِّ أَذَاقَهمْ من [غشيان الموج، وإذاقة الرحمة أعمُّ من] (١) النحاة إلى البَرِّ. وأهل (٥) المقابر إذا أعمَّ من إغشيم الضرُّ نادَوْها وإذا مستهم الرحمة لم يَنسوْها، وكيف يَنسوْنها (١)؟ وهي كرامتهم، وبها نجوا: إمَّا باستقلال (٧) وساطتها وتصرُّفها، وإمَّا للإرادة الإلهية (٨): إمَّا ابتداءً أو مصاحبة، لتأثير اقتراح الواسطة (٩)، كالعلَّة (١٠) المركبة، (أو بأي الاعتبارات السابق ذكرها) (١٠)، إذ المقام صالح لجميع ذلك، وهم يذكرون هذا صريحاً.

وأهل التوحيد إنَّما يدعون الله وحده (١٢)، لا يشركون به شيئاً في كلِّ شـدَّةٍ وضرً، وإذا نجَّاهم شكروه وحمـدوه، "من دون أن يكون برهـان وكرامـة في هـذا المقـام"(١٢)،

<sup>(</sup>١) ما بين المعقوفتين في جميع النسخ الخطية ((وأتى))، والمعنى لا يستقيم بها.

<sup>(</sup>٢) في المطبوعة : زيادة ((بالقلك)) بعدها لبيان المعنى.

<sup>(</sup>٣) سورة الروم، الآيتان رقم (٣٣-٣٤).

<sup>(</sup>٤) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٥) في المطبوعة : أبدلت كلمة ((أهل)) بكلمة ((عبَّاد)) لبيان المقصود.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((ينسبونها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((استقلال)) بإسقاط الباء وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((إلهية)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : <sub>((</sub>الوساطة<sub>))</sub>.

<sup>(</sup>١٠) في (م) : ((كما لعلُّه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) مَا بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>۱۲) في (م) : <sub>((</sub>وحد<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٣) لا شُكُ أنَّ إجابة الدعاء هي من إكرام الله تعالى لعبده المؤمن.

يقول الإمام الشوكاني \_ رحمه الله \_ : ((وكم للصحابة رضي الله عنهم من الكرامات التي يصعب حصرها..إلى أن قال : ولو لم يكن منها إلا إجابة دعاء كثير منهم. وقد عرَّفناك أنَّ إجابة الدعاء هـي أكبر كرامة)). [قطر الولي على حديث الولي ص/٢٥٩].

ولكن المؤلف ـ رحمه الله ـ أراد هنا أن يبيِّن : أنَّ أهل التوحيد الخالص ليس من شأنهم العجلة في تفسير كل إجابة لدعوة أو حصول أمرٍ مستغرب بأنَّه كرامة، وذلك لعلمهم بأنَّ ذلك قد يكـون فتنـة وابتـلاءً، أو =

وأهل الأوثان يخلصون عند تلك الشدائد، ﴿ فلما نجاهم إلى البَرِّ إذا هم يشركون ﴾ (١).

تأمَّل (٢) ذكر الإخلاص والشرك في هذا المقام، وبماذا وقعا وتحقَّقًا؟ أنمثل: يا الله يا سواه، أم بغيره؟ فتدبَّره (٣) إن كنت في التثقيف الفرقاني ذا شغف.

والكرامات ها بحث يليق بها قدراً ومحلاً، وحدًّا تَقِف عليه لا تتجاوزه (1) إلى حِمَى التوحيد (۵) والكرامات ها بحث يليق بها قدراً ومحلاً، وحدًّا تَقِف عليه لا تتجاوزه (1) إلى حِمَى التوحيد الله والحديد الله الله مخلصين له الديدن (٢) و ومسا أمروا إلاَّ ليعبدوا/ الله مخلصيين (٨) (١) و والاً لله الديدن

<sup>=</sup> يكون من تليس الشيطان ومكره، كما أنَّهم لا يحرصون على طلب الخوارق وإظهارها للخلق طلباً للرفعة والمنزلة عندهم كما هو واقع كثير من المتصوفة اليوم. [بتصرف من كتاب تقديس الأشخاص عند الصوفية للدكتور محمد لوح (٢٩٦/٢)]، وانظر : مجموع الفتاوى (١٧٣/١-١٧٤)، وقطر الولي ص/٢٣٩.

<sup>(</sup>١) سورة العنكبوت، الآية رقم (٦٥).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((وتأمَّل)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((فتدتُّر)).

<sup>(</sup>٤) في الأصل : ((لا يتجاوره)) وغير منقوطة في (م) والمثبت من (ح) و(هـ) أصوب.

<sup>(</sup>٥) الناس في الكرامات طرفان ووسط: قسم غلوا في الكرامة وأفرطوا وتجاوزوا فيها الحد ـ وهم المتصوفة ـ حيث ادَّعوا باسم الكرامة للأولياء ما هو من خصائص الله وحده؛ كقول بعضهم: إنَّ الله عباداً لو شاءوا من الله أن لا يقيم القيامة لما أقامها، وقول بعضهم: إنَّ الولي أذا أراد الشيء يقول له كن فيكون إلى غير ذلك من الضلالات الواضحة والكفريات الظاهرة التي يدَّعيها هؤلاء باسم الكرامة.

وقسم حفوا في شأنها وفرَّطوا، فقالوا بإنكار الكرامة، ونفوا وقوعها ــ وهم المعترلة ومن تأثر بهم ــ وزعمــوا أنَّ الخوارق لو جاز وقوعها من الأولياء لالتبس النبي نغيره إد فرُق ما بينهما ــ عندهم ـــ إنَّمـا هــو المعجزة، وبنوا على ذلك أنَّه لا يجوز ظهور خارق إلاَّ لنبي.

<sup>-</sup> وقسم أهل وسط واعتدال، وهم الخيار العدول؛ لتوسطهم بين الطرفين المذمومين، حيث ارتفعوا عن تقصير المفرطين، ولم يلحقوا بغلو المعتدين، وهم أهل السنّة والجماعة، فأثبتوا الكرامات للأولياء على ضوء النصوص ووَفْق الأدلة دول غسو أو جفاء أو إفراط أو تفريط. [بتصرف يسير جداً من مقدمة كتاب الإنصاف في حقيقة الأولياء وما لهم من الكرامات والألطاف لمحققه فضيلة الدكتور عبد الرزَّاق بن عمد المحسن العباد البدر \_ حفظه الله \_ ص/٦-٧].

وللتوسع في بحث الكرامة انظر: النبوات لشيخ الإسلام ص/٤٤٢، ٥٣٦، ٧١٤ ــ ٥١٥، ١٠٩، ٩٠١، ٩٠١، وعموم الفتاوى (٩٠١، ٥٦/٣)، ومحموع الفتاوى (١٥٦/٣)، والكواشف الجلية في معانى الواسطية لمحمد السلمان ص/٢١٧ـ٤١، والشرك ومظاهره للميلي ص/١٢٩.

<sup>(</sup>٦) سورة غافر، الآية رقم (١٤).

<sup>(</sup>٧) سورة غافر، الآية رقم (٦٥).

<sup>(</sup>٨) في (م) : زيادة بعض تمام الآية، وهو قوله تعالى : ﴿له الدين﴾ وقد ضرب عبيه في الأصل، ولم يُتُبُت في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٩) سورة البيّنة، الآية رقم (٥).

الخالص، الخالص

فهذا ما أمر الله به ودعا عباده إليه ولا يكونوا ﴿إذا مسَّ الإنسان ضرَّ (٢) دعا ربَّه منيباً إليه، ثمَّ إذا خوَّله نعمةً منه نسيَ ما كان يدعو إليه من قبل، وجعل لله أنداداً (٢) ليضلَّ عن سبيله، قل: تمتَّع بكفرك قليلاً، إنَّك من أصحاب النار﴾ (٤).

وتأمَّل. هل تراه عنى بالنسيان هنا: رفض الإخلاص إلى الإشراك، كما في قوله تعالى: ﴿ فلمَّا نَجَّاهُم إلى البر إذا هم يشركون ﴾ ( ) ﴿ إذا فريق منهم بربّهم يشركون ﴾ ( ) وكما يُلوِّح به : ﴿ وجعل لله أنداداً ﴾ فإنه شبيه بتركيب ( ) ﴿ وَكَمَا يُلُوِّح به : ﴿ وَجعل لله أنداداً ﴾ فإنه شبيه بتركيب ( ) ﴿ وَإِذَا مَسَّ الإِنسان الضرُّ دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً، فلمَّا كشفنا عنه ضرَّه مرَّ ، كأنْ للمسرفين ما كانوا يعملون ﴾ ( ) .

أم ترى معنى الكلِّ : أنَّه لا يعمل بمقتضى إخلاص الدعاء لله عنـد مسَّ الضرِّ، لأَنَّه يقتضى التوحيد، وعدم التنديد، بأي طريق؟ وما هناك كل الانفصال بين البحثين.

ومن لا يفهم (۱۰) المقاصد ـ مع هذا التنويع والتلويـن للعبـارات، ودورانهـا(۱۱) في المقامات (۱۲)، على تقرير فردٍ، وحاصلٍ مُتّحدٍ ـ فأنّى له دَرُك(۱۲) الحقائق؟.

<sup>(</sup>١) سورة الزمر، الآية رقم (٣).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((الضر)).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((أنداد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) سورة الرمر، الآية رقم (٨).

<sup>(</sup>٥) سورة العنكبوت، الآية رقم (٦٥).

<sup>(</sup>٦) سورة الروم، الآية رقم (٣٣).

<sup>(</sup>٧) في (ح): ((تركيب)) بإسقاط باء الجر.

<sup>(</sup>٨) في (ح): ((كألُّم)) بإدغام النون في اللام.

<sup>(</sup>٩) سورة يونس، الآية رقم (١٢).

<sup>(</sup>١٠) في (م) : ((ومن لم يفهم)).

<sup>(</sup>١١) في (ح) : ((ودوانها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۲) في (ح) : ((المقامان)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۱۳) في (ح) و(هم) : ((بدرك)).

إذا عرفت هذا. فوازن بين صنيع أهل (١) المقابر، وما كان عليه تلك الأمم الغوابر (٢)، بحس (٦) شاهد، وفكر صادق وقلب حاضر، وأنت [أنت] (١) بعد ذلك. والله (١) الحكم القدير المالك، الذي إيّاه (١) ندعوا، وإليه نسعى ونحفد (٧)، ولا نشرك به في ذلك بانتحال كفؤ ولا ند.

وقد مرَّت الإشارة (^): أنَّه [لا] (١) يشترط في التنديد: أن ينتحل للسوى من الصفات والأسماء والأفعال ما يختص (١) به الحميد الجيد، بل هو أن تتكيَّف لذلك السوى بكيفية العابديه / وتتحقَّق (١) أنت له بصفة المربوبية، وتقضي له بحالتك التي صنعتها، وصورة نعتك في عبادتك إيًّاه فقط بأنَّه ربُّك، فتعمل له، وتتألَّه وتتعبَّد، وتسعى في العمل له وتردد من دون أن تقول من ذا خالقي ورازقي، وله طريفي وتالدي (١٢)،

عــــودَ إلى تفسير التنديد

\*\*\*

<sup>(</sup>١) في المطبوعة أبدلت بكلمة ((عبَّاد)) لبيال المراد.

<sup>(</sup>٢) في (ح): ((العوابر)). والغوابر أي الماضية. انظر: المصباح المنير ص/١٦٨ مادة ((غبر)).

<sup>(</sup>٣) في بقية النسخ الخطية ((بحسن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) كلمة [أنت] الثاية ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((فا لله)).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : (رَأَيًّا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) قوله : ((إياه نعبد، وإليه نسعى ونحفد)) إقتباس من الدعاء الماثور في قنوت النبي ﷺ : ((اللهم إيّاك نعبد، ولك نصلي ونسجد، وإليك نسعى ونحفد، ونرجوا رحمتك، ونخشى عذابك الجد، إنَّ عذابك بالكافرين ملحق)). رواه البيهقي في السنن الكبرى (٢١٠/٢) وقال : هذا مرسل، وقد روي موصولاً عن عمر بن الخطاب على صحيحاً موصولاً. انتهى.

ومعنى نحفد : أي نسرع في العمل والخدمة. [النهاية لابن الأثير (٢/٦)].

<sup>(</sup>۸) انظر ص/٦٣٠-٦٣١.

<sup>(</sup>٩) كلمة [لا] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٠) في (ح) : ((ما تختص)) وغير منقوطة في (هـ).

<sup>(</sup>۱۱) في (ح) و(هـ) : ((وتحقق)).

<sup>(</sup>١٢) طريفي وتالدي : الطريف ضد التالد، والتالد هو المال القديم.

قال ابن منظور : والطريف والطارف من المال: المستحدث، وهو خلاف التبالد والتليد. [لسان العرب (٨/٥٤) مادة ((طرف))] وانظر : المصدر نفسه (٢/٢٤) مادة ((تلد)).

ولعلَّ المراد هنا أي له كل ما أملك من قديم ومستحدث. وا لله تعالى أعلم.

وما ملكت يَدِي، ومالك أمري، وحياتي وموتي، ومنزّل الأمطار<sup>(١)</sup>، وبحرِي الأنهار، ومرسيي الشوامخ، ومنشيء الأرواح النوافخ<sup>(١)</sup>.

ولذلك لمّا فسرَّ جار الله (الله (عنه البيدَّ: بالمثل المناوى، المحالف (الله والعلم شاهد: بأنَّ المشركين ماكانوا (اله لا له الله المعنى، الوروده على ما ذكر من تفسير بهذا النعت والتعريف ما ذكر من تفسير النّد، وأجاب عنه، فقال:

((فإن قلت : كانوا يسمُّون أصنامهم باسمه، ويعظِّمونها بما يعظَّم به من القُـرَب<sup>(١)</sup>، وما كانوا يزعمون: أنَّها تخالف الله وتناوئه؟.

قلت : لَمَّا تقرَّبُوا إليها، وعظَّمُوها وسَمَّوْها آلهةً. اشبهت حالهم حالَ من يعتقـد أنَّهـا آلهةٌ مثله، قادرة (۲) على مخالفته ومضادَّته ـ إلى آخر كلامه))(۸).

والذي هدت إليه ضرورة التمييز، وصدق الادراك، وتطابقت عليه الدلائل، والأخبار الكثيرة الصادقة، واستقراء حقائق الأحوال: أنَّ عامَّة شرك الوثنيين هو: جعلهم

لوثنيين لوثنيين

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((المطر)).

<sup>(</sup>٢) في الأصل ورّم) : ((النوافح)) وما أثبته من (ح) و(هـ) أصوب.

<sup>(</sup>٣) يعني الزمخشري. وقد تقدَّمت ترجمته انظر : ص/٦٧٠.

<sup>(</sup>٤) الكشاف (٢١٦/١).

<sup>(</sup>٥) في المطبوعة زيادة كلمة ((يعترفون)) بعد كلمة ((ما كانوا)) لبيان المقصود.

<sup>(</sup>٦) أي من أنواع القرب كالسجود والذبح والنذر.

<sup>(</sup>٧) في (ح) كتبت ((فاداره)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٨) الكشاف (٢١٧/١) وتمام كلام الزمخشري كما في الكشاف : ((فقيل لهم ذلك على سبيل التهكم، كما تهكم بهم بلفظ الند، شنع عليهم واستفظع شأنهم بأن جعلوا أنداداً كثيرة لمن لا يصح أن يكون له ند قط، وفي ذلك قال زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه.

749

للأغيار حظَّ الربوبية (في الأعمال)(١)، من دون مجاذبة القوي القاهر سلطانه وعزَّه وكبرياءه، ومعاني أسمائه الحسني، وصفاته العُلَى.

وهل علمت أحداً من رسل الله (٢) وعظ قومه: في أنّهم جعلوا مع الله خالقاً، أو رازقاً، أو مُحيياً (٣)، أو مميتاً مثلاً؟ أم العلم قاض بصدق الحاكي: [أنهم] (٤) إذا سعلوا: مَنْ [مَنْ] (٥) لقالوا: الله (٢)، وإنّ الموعظة منصرفة/ إلى ترديهم بتلك الأوصاف الصادرة منهم، والتوجّه ببذلها لغير خالقهم، وسوى هذا لاحِق بالعدم، كقوله (٧): ﴿أنا أحيى وأميت (٨) ﴿ وأنا ربّكم الأعلى (١٠) ﴿ (١١) فإنّه فرد منصوص عليه، حاوز طور عامّة من كفر با لله، إلى متبالغ الفحش (٢٠). ومحط رحال (١٠) العموم والأغلبية هو الأول (١٠) : ﴿ ومن أحسن واتّبعَ ملّة إبراهيم

<sup>(</sup>١) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصبب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٢) في (م) : ((من رسلِ الله عليهم أجمعين صلوات الله وسلامه)).

<sup>(</sup>٣) في (هـ) : ((أو بحيباً)) ولعله تصحيف.

<sup>(</sup>٤) كلمة [أنهم] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٥) كلمة [من] الثانية ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٣) المؤلف يشير بذلك إلى قوله تعالى : ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات وسخر الشمس والقمر ليقولُنَّ الله فأنى تؤفكون ﴿ [العنكبوت: ٢٦]، وقوله : ﴿ولئن سألتهم من نزَّل من السماء ماءً فأحياء به الأرض من بعد موتها ليقولُنَّ الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون ﴾ [العنكبوت : ٣٣]، وقوله ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولُنَّ الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ [لقمان : ٣٥]، وقوله ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولُنَّ الله قل أرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله برحمة هل سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولُنَّ الله قل أرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله برحمة هل هن كاشفات ضرَّه ﴾ الآية [الزحرف : ٣٩]، وقوله : ﴿ولئن سألتهم من خلقهم ليقولُنَّ الله ﴾ [الزحرف : ٣٨]، وقوله : ﴿ولئن سألتهم من خلقهم ليقولُنَّ الله ﴾ [الزحرف : ٣٨]،

<sup>(</sup>٧) كذا في جميع النسخ، ولعلُّ صوابه : ((وأمَّا قول القَّائل)) بدل ((كقوله)).

<sup>(</sup>٨) يعني النمرود بن كنعان الذي حاجُّ إبراهيم في ربُّه.

<sup>(</sup>٩) سورة البقرة، الآية رقم (٢٥٨).

<sup>(</sup>١٠) يعني فرعون الذي ادعى الربوبية.

<sup>(</sup>١١) سورة النازعات، الآية رقم (٢٤).

<sup>(</sup>١٢) والقائد لذلك هو الجحود والعناد كما قال تعالى : ﴿وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوًا﴾، وكما قال موسى مخاطباً فرعون \_ كما حكاه الله عنه \_ : ﴿لقد علمتَ ما أنزل هؤلاء إلاَّ ربُّ السموات والأرض بصائر وإنى لأظنَّك يا فرعون مثبوراً﴾ [الإسراء : ١٠٢].

<sup>(</sup>۱۳) في (ح) : ((رجالُ)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٤) أي اعترافهم بربوبية الله عزَّ وجلَّ، وعدم تجاسرهم عسى إعطاء معبوداتهم ما يحتص به الله تعالى من صفات الربوبية كما دلَّت عليه آيات : ((ولئن سألتهم)) مرَّت قريباً.

<sup>(</sup>١٥) كلمة [هو] ساقطة من (ح).

حنيفاً ﴾ (١)، ﴿ صُرب الله مثلاً: رجلاً فيه شركاء متشاكسون، ورجلاً سَلماً لرجل ﴾ (١)، ﴿ صُرب لكم مثلاً من أنفسكم: هل [لكم] (٢) ممَّا ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم ﴾ (١).

وأمَّا قولهم: ﴿ أَجعل الآلهة إلها واحداً ﴾ (٥) فالمراد (١): خاصَّة أو ضمَّا (١)؛ لا نبعاث الأسماء عن (٨) المعاني، التي تلتزمها بضرورة أمرها فيما أرى ما كانوا عليه من تشريك ما يملكه الله وما ملك (٩).

وكذا قوله: ﴿وذروا الذين يلحدون في أسمائه ﴾ (١٠) أي: يميلون عن سنن الصواب فيها، فيسمُّون غيره ربَّاً وإلهاً ومعبوداً (١١)؛ لأنَّ ذلك معنى سجودهم لها، وتقريبهم القرابين، والتوجُّه نحوها بالعبادة للشفاعة (١٢) والتقريب زلفى، والاسم كالتابع، والفرع الملزوم المتولِّد عن المعنى (١٢)؛ إذ يتحقَّق (١٤) هذا \_ إن شاء الله تعالى، هو الذي

تحقيـق معنـــى الإلحـــــاد في أســـــاء الله تعالى

<sup>(</sup>١) سورة النساء، الآية رقم (١٢٥).

<sup>(</sup>٢) سورة الزمر، الآية رقم (٢٩). وتمامها : ﴿ هُلُ يَسْتُويَانُ مِثْلًا ﴾.

<sup>(</sup>٣) كلمة [لكم] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٤) سورة الروم، الآية رقم (٢٨).

<sup>(</sup>٥) سورة ص، الآية رقم (٥).

<sup>(</sup>٦) في (ح) و(هـ) : ((فالمراد أنَّ ا لله)).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : رسمها يحتمل ((صنماً)).

<sup>(</sup>٨) ني (ح) : ((على)).

<sup>(</sup>٩) علَّق الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله ـ في مطبوعته عند هذا الموضع قائلاً : ((لقد كانت قريش تفهسم معنى كلمة ((إله)) وتعرف أنَّ معناها غير معنى كلمة ((الرب)) فالإله : هو المعظَّم المقدَّس بأنواع التعظيم والتقديس والولاية له، واتخاذه وليًّا، كما شرح الله في ذلك أوضح شرح في كتابه. وأمَّا ((الرب)) فهو السيد المالك المربي بخلقه ورزقه ونعمه فهم لذلك كانوا يوحدون في الربوبية، ويتخذون الشركاء في الإلهية. ومن ثمَّ استنكروا دعوة رسول الله ﷺ إلى توحيد العبادة والإلهية. وكانوا يقولون في تلبيتهم: لبيك لا شريك لك، إلاَّ شريكاً هو لك، تملكه وما ملك)). والله أعلم. انتهى.

<sup>(</sup>١٠) سورة الأعراف، الآية رقم (١٨٠).

<sup>(</sup>١١) قد تقدُّم بيان معنى الإلحاد في اللغة والشرع. انظر ص/٥٨٦.

<sup>(</sup>۱۲) في (م) : ((المشافعة)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١٣) المقصود أنَّ الأسماء تابعةً للمعاني؛ فالذي يتقرَّب إلى الميَّت بالسحوذ له، والنذر والدعماء، وغير ذلك من أنواع القرب : فقد جعله إلهه ومعبوده، وصحَّ لنا أن نقول : هو إلهه ومعبوده، وإن زعم أنَّمه وسيلته إلى الله تعالى؛ فالاسم يدور مع المعنى وجوداً وعدماً، ولا عبرة بالقصد والنية بل بالصورة والكيفية.

<sup>(</sup>١٤) في (ح) و(هـ) : ((بتحقق)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م). وهو الصواب.

الأسماء تابعة للمعانى لا تحقيق سواه (۱)؛ وإن اعتبرت الاسم، واشترطته (۲) في هذه المقامات، وجعلت تلك المعاني لاغية، من تحصيل الشرك (۲)، ما لم ترتبط (۱) بالأسماء، فَتُحَصِّله (۱) حينتذر فانظر ما نقول (۱) فلا إخالك ترضاه \_ : فإنَّك تعري كلَّ فعلٍ خلا عن هذا الاسم عن أن يكون (۷) شركاً، وتمنع (۸) من أن يكون جميع العبادات الشرعية إذا صرفت لغير الله وقصد بها التعبُّد لسواه، مع السكوت عن تسمية الغير والسوى باسم الإله \_ شركاً به تعالى، وهذا بمجرَّده مغن عن الكلام عليه (۱).

و[أمَّا](١٠) القائل: (أنا أحيى وأميت ـ أنا ربُّكم الأعلى) فمنازع محاذب.

<sup>(</sup>١) ولو قيل (( بل هو الذي لا تحقيق سواه)) بإضافة بل لاتضح المعنى أكثر. وا لله تعالى أعلم.

وقد حقق معنى الإلحاد في أسماء الله تعالى العلامة ابن القيّم ـ رحمه الله ـ بكلام أشمل في المعنى يحسن إيراده هنا إتماماً للفائدة، فقال ـ رحمه الله ـ : ((إذا عرف هذا فالإلحاد في أسمائه تعالى أنواع : أحدها : أن يسمّى الأصنام بها كتسميتهم اللات من الإلحية، والعزّى من العزيز، وتسميتهم الصنم إلهاً. وهذا إلحاد حقيقة فإنهم عدلوا بأسمائه إلى أوثانهم وآلهتهم الباطلة. الثاني : تسميته بما لا يليق بجلاله كتسمية النصارى له (رأباً))، وتسمية الفلاسفة له موجباً بذاته، أو علةً فاعلةً بالطبع، ونحو ذلك. ثالثاً: وصفه بما يتعالى عنه ويتقدّس من النقائص كقول أخبث اليهود : إنه فقير، وقولهم : إنه استراح بعد أن خلق خلقه، وقولهم : ومحد هيد الله مغلولة في وأمثال ذلك ممّا هو إلحاد في أسمائه وصفاته. ورابعها تعطيل الأسماء عن معانيها، وجحد حقائقها كقول من يقول من الجهمية وأتباعهم : إنّها ألفاظ مجردة لا تتضمّن صفات ولا معاني. .. إلى

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((واشترطت)) وهو خطأ.

في (م) : ((واستطردته)).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : (رأسرك)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((يرتبط)) وغير منقوطة في (ح).

<sup>(</sup>٥) كذا ضبطت في الأصل.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((تقول)) وغير منقوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (م) أولى.

<sup>(</sup>٧) كذا في (ح) و(م) وغير منقوطة في الأصل و(هـ) ولعلُّ الأنسب : ((نكون)).

<sup>(</sup>٨) في (م) ((ويمنع)) وعير منقوطة في الأصل والمثبت من (ح) و(هـ) أنسب للسياق.

<sup>(</sup>٩) المعتبر في الحكم على الأشياء جِلاً أوحرمة هو الحقيقة والمعنى، ولا عـبرة بالأسماء والصور إن هـي خالفت المعنى الذي وضعت له. يقول ابن القيّم ـ رحمـه الله ـ : ((ومعلـوم أنَّ التحريـم تـابع لمحقيقـة والمفسـدة لا للاسم والصورة)). انتهى [إعلام الموقعين (٣/٣)].

وقال في موضع آخر : ((ولو أوجب تبديل الأسماء والصمور تبديل الأحكام والحقائق لفسدت الديانات، وبدُّلت الشرائع)). انتهى. [المصدر السابق نفسه (١١٨/٣)].

<sup>(</sup>١٠) كلمة [أمًّا] ليست في (ح) و(هـ).

۲٤.

بيسان الديسسن الذي ارتضسى الله لعباده وهاهنا تلخيص/ سديد، فألق سمعك وأنت شهيد؛ هو: أن دين الله الذي ارتضاه للعباد: هو الإسلام، بما اشتمل عليه من الشرائع والأحكام، ومعالم الواحب والحلال والحرام؛ فندعوه (۱) تعالى بأسمائه الحسنى وحده، مخلصين له الدعاء، ونؤمِنُ بما أمر بالإيمان به، ونقِفُ على حكمه فيما نأتي ونذر، لا نجعل لسواه فينا حكماً ولا أمراً، ولا حظاً من مربوبيتنا ذاتاً وأفعالاً، ونكون فيما ندين به: من اعتقاد، أوعمل مسلمين ذلك من أنفسنا له، مذعِنِين لقضائه (۱)، راضين به، مختارين (۱) له ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴿ وكل هذا في العبادات ظاهرٌ.

وأمَّا المعاملات: فهي متوَّقفةٌ على تحليلٍ وتحريمٍ (٥). وفعل الحلال (١)، كاحتناب (٧) الحسرام عبادة (٨)؛ لقوله: ﴿لا تحرِّموا طيِّبات ما أحسلٌ

<sup>(</sup>١) في (م) : ((فتدعره)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) أي لقضائه الديني الشرعي؛ وهو ما شرع لنا من اعتقادٍ أو عمل.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((مخارين)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) سورة الأنفال، الآية رقم (٣٩).

 <sup>(</sup>٥) المعاملات وهي ما اعتاده الناس في دنياهم ممًّا يحتاجون إليه على قسمين :

١ ـ معاملات جاء الشرع إمَّا بتحليلها أو بتحريمها؛ فهذه تكون تابعة لحكم الشرع فيها حلاًّ وحرمةً. كالبيع والربا.

٢ ـ معاملات ميسكوت عنها. وهذه على نوعين :

أ معاملات أو عادات نافعة؛ فهذه الأصل فيها الحِل لقوله تعالى : ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾ [البقرة : ٢٠]، ولقوله : ﴿ قل من حرَّم زينة الله التي حرَّم لعباده والطيبات من الرزق. قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا ﴾ [الأعراف : ٣٢]، ولقوله ﷺ : ((الحلال ما أحلُّ الله في كتابه، والحرام ما حرَّم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو عفو)). أخرجه أبو داود في كتابه، وما سكت عنه فهو عفو)). أخرجه البرمذي في كتاب اللباس (١٩٧/٤) رقم (١٧٢٦)، وابن ماجة في كتاب الأطعمة (١٧٧٢) رقم (١٧٢٦)، وابن ماجة في كتاب الأطعمة (١٧٧٢)

ب ـ معاملات أو عادات ضارَّة؛ فهذه الأصل فيهـا التحريـم؛ لقولـه ﷺ : ((لا ضـرر ولا ضـرار)). أخرجـه أحمد في المسند (٣٢٧/٥)، وصحح إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ في الإرواء (٣٠٨/٣)، وصحح إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ في الإرواء (٣٠٨/٣)، وصحح إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله (١٧/٢ ١-١٧).

 <sup>(</sup>٦) يريد بالحلال هنا : المباح وهو ما أذن الشارع في فعله أو تركه، غير مقترن بذم فاعله وتاركه ولا مدحه.
 انظر حدَّه في روضة الناظر (١١٦/١)، وإرشاد الفحول (٩/١).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((واجتناب)).

<sup>(</sup>٨) العبادة هي ما أمر الشارع به؛ فما لم يثبت أنه مأمور به لا يحكم عليه بأنه عبادة. ومن المعلوم أنَّ المباح لم يؤمر به لا فعلاً ولا تركاً، فهو غير داخل في التكليف، وعلى ذلك فلا يكون فعله عبادة إلاَّ على قول من يقول : إنَّ المباح مأمور به بناءً على القاعدة المعروفة " الأمر بالشيء نهي عن ضدَّه والنهبي عنه أمر بضده" وبيان ذلك : ما من مباح إلاَّ والتلبس به يستلزم ترك حرام، وترك الحرام واحب، ولا يمكنه تركه إلاَّ أن يشتغل بضده، وهذا المباح ضده، فهو مأمور به؛ كمن يشتغل بالنظر إلى زوجته عن النظر إلى النساء أو

ا لله(١) ﴿ (١) ﴿ قُلْ مِن حرَّم زينة الله ﴾ (١) ﴿ كلوا واشربوا ﴾ (١) وشبههنَّ.

ولأنَّك تقول: أحلَّ [الله] (°) لي البيع. ففعلتُ، ففرَّعتَ (<sup>(1)</sup> على حكم ربًـك (<sup>(۷)</sup>) ومجرَّد التحكيم في ذلك عبادة، كالقول بالحكم. ولا يقصد بالإحلال إلاَّ ثمرته من التعبُّـد به (<sup>(۸)</sup>)، الذي منه: العمل به استناداً إليه.

اللهم إلا أن يقال: [العمل]<sup>(1)</sup> في هذه الجهة منفصل عن الحكم، وليس من لازم عباديَّة الحكم عباديَّة العمل؛ وغايته: أن الإذن في شيء لا يستلزم ملاحظة حصوله (۱۰)، ولكنَّه جاء في الحديث الصحيح: ((وفي بُضْع أحدكم صدقه. قيل: يا رسول الله، أياتي أحدنا شهوته، ويكون له أجر؟ قال أرأيتم: لو وضعها في حرام، أكان عليه وزر؟))((۱).

ولعلَّ أظهر من ذلك كلُّه : ((إنَّ الله يحبُّ أن تؤتى رخصه))(١٢) حيـــث يكـون

<sup>=</sup> الأجنبيات أو يأكل طعاماً حلالاً ليشتغل به عن الطعام الحرام. وهذا تفريع ضعيف، أو يؤول إلى نزاع لفظي، انظر بسط ذلك في مجموع الفتاوى (٥٣٠/١٠ ـ ٥٣٣)، وشرح مختصر الروضة للطوفي (٣٨٧/١ ـ ٣٩٠).

<sup>(</sup>١) في (م) : ﴿لا تحرُّموا طيُّبات ما أحلُّ الله لكم﴾.

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة، الآية رقم (٨٧).

<sup>(</sup>٣) سورة الأعراف، الآية رقم (٣٢).

<sup>(</sup>٤) سورة الأعراف، الآية رقم (٣١).

<sup>(</sup>٥) لفظ الجلالة سقط من (هـ).

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((ففرغت)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((ففزعت إلى حكم ربُّك)).

<sup>(</sup>٨) في (م) : ((التعبديَّة))، وغير منقوطة في الأصل فهي تحتمل الأمرين، والمثبت من (ح) و(هـ) أصوب.

<sup>(</sup>٩) كلمة [العمل] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup> ١٠) مقصوده هنا : أن يقال : أنَّ ما أحلَّه الله تعالى لا يجب فعله؛ لأنَّ المبــاح هــو مــا أذن الشــارع في فعلــه أو تركه؛ وهو الصواب وقد تقدَّم تقريره.

<sup>(</sup>۱۱) جزء من حدیث أخرجه مسلم في کتاب الزکاة من صحیحه (۱۹۷/۲ ۱۹۸-۲۹۸) رقم (۱۰۰۱) مـن حدیث أبي ذر الغفاري ﷺ.

<sup>(</sup>۱۲) أخرجه أحمد في المسند (۱۰۸/۲)، وابن حبان كما في الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان (۲۹/۲) برقم (۳۶٪) و (۲۰۱٪)، والبيهقي في السنن الكيرى (۳۰٪)، والطيراني في المعجم الكسير (۳۵٪) و (۲۲۲/۱) وقم (۱۰۸۰)، والقضاعي في مسند الشهاب (۲۰۱/۱-۲۰۱) رقم (۱۰۷۹)، وابن خزيمة في صحيحه (۷۳/۲) رقم (۹۰۰)، والخطيب البغدادي في تاريخه (۲۷۲/۱)، وأبو نعيم (۲۷۲/۱).

وأورده الهيثمي في بحمع الزوائـد (جــ١٦٢/٣) وقـال : رواه أحمـد ــ ورجالـه رجـال الصحيـح ــ والـبزَّار والطبراني في الأوسط، وإسناده حسن. اهـ

وحكم عليه العلامة الألباني ـ رحمه الله ـ في إرواء الغليل (١٣-٩/٣) برقم (٦٤٥) بأنَّه صحيح.

المراد بالرخصة (١): الحلال مطلقاً، لا بقيد كونه بعد عزيمة (٢).

\_\_\_\_

(١) الرخصة في اللغة هي اليسر والسهولة يقال : رخص السعر إذا تراجع وسهل الشراء؛ وقيل : الإذن في الشيء بعد النهى عنه. انظر لهذه المعانى : لسان العرب (١٧٨/٥)، والتعريفات للحرجاني ص/١١.

وأمًّا في الاصطلاح فقد عرَّفها الغزالي بقوله: ((عبارة عمًّا وُسِّع للمكلَّف في فعله لعذرٍ، أوعجزٍ عنه مع قيام السبب المحرِّم)). [المستصفى ص/٧٨]. وقيل: هي الحكم الثابت على خلاف الدليل الشرعي لمعارض راجح. انظر: روضة الناظر (١٧٣/١). وكلاهما عند التحقيق بمعنى واحد؛ فالأول نظر إلى المكلَّف من حيث عجزه أو قيام عذر به، والثاني نظر إلى المكلَّف من حيث تشريعه الحكم.

والرخصة بهذا الاعتبار منها: ما يكون واجباً كأكل الميّتة؛ فإنّه واجب على الصحيح الذي عليه الأكثر؛ لأنّه سبب لإحياء النفس، وما كان كذلـك فهو واجب؛ وذلـك لأنّ النفوس حق الله تعالى، وهمي أمانـة عنـد المكلفين، فيجب حفظها، ليستوفي الله سبحانه وتعالى حقّه منها بالعبادات والتكاليف.

ومنها : ما يكون مندوباً كقصر المسافر الصلاة.

والمؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يريد بالرخصة هنا المعنى اللغوي لا الشرعي، وهو ما وسَّع الله في فعلـه وتركـه؛ كما هو الظاهر من كلامه.

(٢) في (هـ) : ((غريمة)) وهو خطأ.

والعزيمة في اللغة : القصد المؤكد. انظر : لسان العرب (١٩٣/٩)، والتعريفات للحرجاني ص/١٥٠. وأمًّا في الاصطلاح فهي الحكم الثابت بدليلٍ شرعي خالٍ عن معارض راجح. انظر : شرح الكوكـب المنـير (٤٧٦/١).

والعمل بالمباح لا يكون عبادة يثاب عليها إلا مع القصد والنية كمن يقصد أن يشتغل بالمباح ليترك المحرَّم. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في بحموع الفتاوى (٣٤/١٠): (ثمَّ إنَّ هذا يعتبر فيه القصد؛ فإن كان الإنسان يقصد أن يشتغل بالمباح ليترك المحرَّم مثل من يشتغل بالنظر إلى امرأته ووطئها ليدع بذلك النظر إلى الأجنبية ووطئها، أو يأكل طعاماً حلالاً ليشتغل به عن الطعام الحرام، فهذا يشاب على هذه النية والفعل، كما بين ذلك النبي على بقوله: ((وفي بُضْع أحدكم صدقه. قالوا: يا رسول الله، أياتي أحدنا شهوته، ويكون له أحر؟ قال أرأيتم: لو وضعها في حرام، أما كان عليه وزر، فلم تحتسبون بالحرام ولا تحتسبون بالحلال؟!)) ومنه قوله على: ((إنَّ الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يكره أن تؤتى معصيته)) رواه أحمد وابن خريمة في صحيحه.

العمل بحكم السبراءة السبراءة الأصلية لله التصلية لله التصلية لله التشريع

وأمَّا العمل (۱) بحكم البراءة (۲) والتعبد به (۳): فله اتصال بما نصَّ المشرِّع على حِلِّه، من حيث كونه سكت عنه. ((وسكت عن/ أشياءَ رحمةً لكم ـ غير نسيان ـ فلا تبحثوا عنها)) (۱) أو لم يكلِّفنا ما ليس في وسعنا ﴿لا نكلِّف نفساً إلاَّ وسعها (۵) أو لقوله: ﴿خلق لكم ما في الأرض جميعاً (۱) فيما تناوله، أو لكون الآمر الناهي إذا

والحديث أورده ابن رجب في حامع العلوم والحكم (١٥٠/٢) وذكر له علتين :

الأولى: أنه منقطع، لأنَّ مكحولاً لم يصع سماعه من أبي ثعببة الخشني.

الثانية: الاختلاف في رفعه ووقفه على أبي ثعلبة الخشيني فظه.

ثُمُّ قال :ولكن الأشبه بالصواب أنَّه مرفوع كما قال الدار قطني. انتهى بمعناه.

وحكم عليه العلامة الألباني في غاية المرام ص/١٧ بأنَّه ضعيف.

وانظر : كلام الحافظ ابن رجب في شرح هذا الحديث في جامع العلوم والحكم (جـ٧٦/١٥١ـ١٧٣).

(٥) سورة المؤمنون، الآية رقم (٦٢).

<sup>=</sup> وقد يقال المباح يصير واحباً بهذا الاعتبار، وإن تعيَّن طريقاً صار واحباً معيَّناً، وإلا كان واحباً مخيَّراً، لكس مع هذا القصد، أمَّا مع الذهول عن ذلك فلا يكون واحباً أصلاً)). انتهى المقصود من نقله.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((العسم)) وهو حطأ.

<sup>(</sup>٢) أي العمل باستصحاب العدم الأصبي حتى يرد دليل ناقل عنه، كاستدامة عدم وجوب صلاة حامسة لعدم ورود الدليل. ويسمَّى هذا النوع بالإبحة العقلية، أو ببراءة الذمَّة أو بالبراءة الأصلية. وهي حجة على عدم المؤاخدة بالفعل حتى يرد دليل ناقل عن العدم الأصلي. وثمَّا يدل على حجيتها في عدم المؤاخذة قوله تعالى في الربا: فومن جاءه موعظة من ربَّه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله [البقرة: ٢٧٥] فقوله فهما سلف يدل على أنَّ ما تعاملوا به من الربا على حكم البراءة الأصلية قبل نزول التحريم لا مؤاخذة عليهم به. وقوله: فولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلاَّ منا قد سلف [النساء: ٢٢]، وقوله تعالى: فوان تجمعوا بين الأختين إلاً ما قد سيف [النساء: ٣٣]، فإنَّ قوله تعالى فوما قد سيلف في الموضعين استثناء منقطع، أي لكم ما سلف قبيل التحريم على حكم البراءة الأصلية فهو عفو. انظر: الإحكام للآمدي (٤/٠٠١)، وشرح الكوك المنير (٤/٤٤٠٤)، والبحر المحيط (٢٠/٠١)، ومجموع الفتاوى المترت على حال المترت المحيط (٢٠/٠١)، ومجموع الفتاوى الله عنه على ما لله من العلوم والحكم لابن رجب (جهرا ١٦٠٤)، ومذكرة الشيخ محمد الأمين برجمه الله عنه على ما المام أحمد صاه ١٤٠٤).

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(م) : ((والتعبديَّة)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (هـ) وهو الصواب.

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (١٢/١٠)، والـدار قطني في سننه (٢٩٨/٤)، والطبرامي في المعجم الكبير (٢٢١/٢٢) رقم (٥٨٩)، والخطيب البغدادي في الفقيه والمتفقه (٩/٢)، وأبـو نعيـم في الحليـة (-٩/١) كلهم رووه من رواية مكحول عن أبى ثعلبة الخشني ﷺ.

<sup>(</sup>٦) سورة البقرة، الآية رقم (٢٩).

عيَّن مشخصات أمره ونهيه كان ذكر المعيَّن ـ أي بمقامـه ــ حجةً على أنَّ مـا سـواه لا يتعلَّق به اعتبار فعل، أو ترك، ولا قصد إيجادٍ أو إعدام (١) ﴿وما كـان ربُّـك (٢) نسـيًا ﴾ (٦) أو لنحو: ﴿ما جعل الله من بحيرة (١) ﴾ (٥). الآية (١).

أو لكون ما كان من هذا القبيل، هو غير ما يُتديَّن به؛ إذ لو صار بهذه الحيثية عاد من باب البحيرة.

أو يقال : إِنَّ حكم البراءة مفروض (٢) غير (٨) موجود، لنحو : ﴿وَأَحَلُّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلَكُمْ ﴾ (١)، ﴿وَهُو الذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الأَرْضَ جَمِعاً ﴾ (١٦)، ﴿وَهُو الذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الأَرْضَ جَمِعاً ﴾ (١٦)، ((مَا أُنْزِلَ (١٣) عليَّ فِي الحُمُر (١١) شيء (١٥) إِلاَّ هذه الآية الفاذة الجامعة) (١٦)،

 <sup>(</sup>١) في (هـ) : (رأو إعلام)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) ني (ح) : ((ربل)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٣) سورة مريم، الآية رقم (٦٤).

<sup>(</sup>٤) في (م) و(هـ) : ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مَنْ بَحَيْرَةٍ وَلَا سَائِبَةً﴾.

والبحيرة في الأصل مشتقة من البحر، يقال : بحرت كذا أوسعته سعة البحر تشبيهاً به، ومنه بحرت البعيرة : إذا شقت أذنه شقاً واسعاً، ومنه سميَّت البحيرة. انظر : المفردات للراغب ص/١٠٩.

والمراد بالبحيرة في الآية الكريمة : الناقة يشقون أذنها ويسيّبونها للطواغيت فلا تركب، ولا يحمل عليها، ولا ينتفع بشيء مِن لبنها ولا وبرها. انظر : زاد المسير (٤٣٧-٤٣٦/٢)، وتفسير ابن كثير (١٠٢-١٠٢).

<sup>(</sup>٥) سورة المائدة، الآية رقم (١٠٣).

<sup>(</sup>٦) تمامها : ﴿ولا سائبةٍ ولا وصيلةٍ ولا حامٍ، ولكنَّ الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون ﴾.

<sup>(</sup>٧) أي أنَّه أمر افتراضي، وليس المراد الفرض المعروف في الشرع الذي هو الواجب.

 <sup>(</sup>٨) في (ح) و(هـ) : ((عن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٩) سورة النساء، الآية رقم (٢٤).

<sup>(</sup>۱۰) في (ح) : ((وأجل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١١) سورة البقرة، الآية رقم (٢٧٥).

<sup>(</sup>١٢) سورة البقرة، الآية رقم (٢٩).

<sup>(</sup>۱۳) في (ح) و(م) : (رما أنزل الله). (۱۲) في (ح) و (ما أنزل الله).

<sup>(</sup>١٤) في (ح): ((الخمر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>۱۵) في (ح) : ((سي)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٦) جزء من حديث طويل أخرجه البحاري بطوله في كتاب المساقاة، بـاب : شـرب النـاس وسـقى الـدواب (٢٠١) حزء من حديث أبي هريرة (٣٨٧) رقم (٩٨٧) من حديث أبي هريرة ﴿٣٨٧) رقم (٩٨٧) من حديث أبي هريرة ﴿قَنْ وَفِي آخِره : ((سئل رسول الله ﷺ عن الحُمُر فقال : ((ما أنزل علي فيهـا شـيء إلاً هـذه الآيـة الجامعـة الفاذة : ﴿فمن يعمل مثقال ذرةٍ شراً يره﴾)). انتهى.

((لو حدث في الصلاة شيء أخبرتكم))(١)، ((وسكت عن أشياء رحمة لكم))(٢).

وحاصله: أنَّ حكم البراءة إن وقف (٢) في الاعتبار والقصد على رسمٍ مخصوصٍ: من فعلٍ أو تركٍ، بحيث يكون مثالاً (٤) متبعاً، لا بحوز مخالفته صار ديناً، كذات أنواط؛ إذ لو علَّقوا سلاحهم، لا بذلك القصد والاعتبار، والرسم المتبع العادي المتروك المحالفة (٥) ما كانوا ظالمين، ولا كان لجواب السائل، إذ قالوا(٢): ((اجعل لنا ذات أنواط، كما لهم ذات أنواط)) [بحملة ((أتكونون (٧) كمن قال اجعل لنا إلهاً، كما لهم آلهة)) (٨) مقتضى أصلاً.

بل وبالنظر إلى قصة ذات أنواط] (١) - مع التأمُّل ـ ربَّما يظهر لـك أنَّ قولنـا : لا تجوز مخالفته إنَّما هو لبيان القدر المتيقَّن (١٠)؛ وإلاَّ فلعلَّ بحرَّد الالتزام العملي العادي كافٍ من دون حكم يمنع المخالفة. فتنبَّه.

والمراد بقوله: ﴿فادعوه بها﴾(١١) أي: ولو من غير إحاطةٍ؛ لقوله: ﴿قل: ادعوا الله، أو ادعوا الرحمن، أيّا ما تدعوا فله الأسماء الحسني﴾(١٢)؛ ولأنّه تعالى يتعرّف إلى

تنسسير قولسه تعسالى : ﴿وَوَقُهُ الأسماء الحسسنى قادعوه بها ﴾

<sup>(</sup>۱) جزء من حديت أخرجه البخاري في كتاب الصلاة، باب : التوجه نحو القبلة حيث كان (جـ١٢٠/١) رقـم (١١٠)، وميسلم في كتاب المساحد ومواضع الصلاة (٢٠٠/١) رقم (٥٧٢).

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وغير موحودة في (ح) و(هـ). وهو جزء من حديث وقد تقدَّم تخريجه قريبـاً. انظر : صفحة (٢٠٦).

<sup>(</sup>٣) ني (ح) : ((وفن)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((منالاً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) مراده بالرسم المتبع العادي المتروك المخالفة ما تعلُّد به. والمقصود من جملة الكلام إن قصدوا بالتعليق أمراً عادياً لا تعبدياً لما أنكر عليهم النبي ﷺ.

<sup>(</sup>٦) في بقية النسخ : ((إذ قال)) ولعلُّه الصواب.

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : (رأيكونون)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٨) حديث ذات أنواط تقدُّم تخريجه. انظر : صفحة (٤٤١).

<sup>(</sup>٩) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>١٠) بيانه : أنَّ من اعتقد البركة في ذات ُ واط فإنَّ هذا الاعتقاد يصير عنده ديناً لا يجوز تركه رعبةً عنه. بخلاف تعليق السلاح لا بقصد التبرك فإنَّه يكون حينئذٍ أمراً عادياً يجوز تركه رغبةً عنه.

<sup>(</sup>١١) سورة الأعراف, الآية رقم (١٨٠). وهي بتمامها : ﴿ و لله الأسماء الحسنى فادعوه بها ﴾.

<sup>(</sup>١٢) سورة الأعراف، الآية رقم (١١٠).

TET

عباده ببعض أسمائه وصفاته التي يتميَّز بها عن/ الأغيار ﴿ يَا أَيُّهَا الناس اعبدوا ربَّكم الذي خلقكم والذين من قبلكم ﴿ (١) ﴿ واتقوا الذي أمدَّكم بما تعلمون، أمدَّكم بأنعام وبنينٍ، وجناتٍ وعيون ﴾ (٢) ﴿ واتقوا الذي خلقكم والجبلَّة الأولين ﴾ (٢).

وكذا ما تضمَّنته محاورة موسى مع فرعون ومله ، بل إيمان السحرة من أبين البيِّنات في هذا البحث. فإنَّه لا [عن] (١) إحاطة بما يجب (٥) ويجوز، ويمتنع في حقَّه تعالى بل صدَّقوا بما بلغهم؛ وهو بعض ضرورة (١).

ومن هنا تعرف الجواب \_ إن شاء الله \_ عن قصَّة الـذي أمر بنيه: أن يحرِّقـوه ويذروه في الرياح، أو (٧) في البحر (٨).

<sup>(</sup>١) سورة البقرة، الآية رقم (٢١).

<sup>(</sup>٢) سورة الشعراء، الآيات (١٣٢-١٣٤).

<sup>(</sup>٣) سورة الشعراء، الآية رقم (١٨٤).

<sup>(</sup>٤) كلمة [عن] ساقطة من (هـ).

<sup>(°)</sup> في (ح): ((مما يحب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) في (ح) : ((بعض ضروري)) وهو خطأ.

لَأَنَّ إِيمَانَ السَّحْرَةُ فِي أُولُ الأَمْرِ كَانَ إِيمَانًا مِحْمَلًا، لا عن تفصيلٍ فيما أمروا به.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢٣٢/٧): «رفمعلوم أنّه لا يجب في أول الأمر ما وحب بعد نزول القرآن كله، ولا يجب على كل عبد من الإيمان المفصّل ممّا أخير به الرسول ما يجب على من بلغه غيره؛ فمن عرف القرآن والسنن ومعانيها، لزمه من الإيمان المفصّل بذلك ما لا يلزم غيره. ولو آمسن الرحل با لله وبالرسول باطناً وظاهراً، ثمّ مات قبل أن يعرف شرائع الدين مات مؤمناً بما وحب عليه من الإيمان، وليس ما وحب عليه ولا ما وقع منه مثل إيمان من عرف الشرائع فآمن بها وعمل بها؛ بل إيمان هذا أكمل وجوباً ووقوعاً، فإنّ ما وجب عليه من الإيمان أكمل، وما وقع منه أكمل). انتهى؛ وانظر : لواسع الأنوار البهية ص/١٥٤، وشرح الطحاوية ص/٥٣٥-٣٣٦.

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((و)) بدل ((أو)).

<sup>(</sup>٨) المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يشير بذلك إلى ما رواه البعاري في كتاب أحاديث الأنبياء (حـ٢٠١٥) رقم (٣٤٨١)، وفي كتاب التوحيد، باب : ما جاء في قول الله تعالى: ﴿يريدون أن يبدّلوا كلام الله ﴾ (حـ٨/ ٢٢٥٠/٥٠)، ومسلم في كتاب التوبة (٢١٠٧/٤) رقم (٢٠٥١) من حديث أبي هريرة على عن النبي على قال : ((كان رجل يسرف على نفسه، فلمّا حضره الموت قال لبنيه : إذا أنا مِت فأحرقوني، ثمّ اطحنوني، ثمّ ذروني في الربح؛ فوا لله لئن قدر الله على ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً. فلمّا مات فُعِلَ به ذلك، فأمر الله الأرض فقال : أجمعي ما فيك منه، ففعلت، فإذا هو قائم. فقال : ما حملك على ما صنعت؟ قال: يا ربّ خشيتك. فغفر له». انتهى.

وهذا الحديث، أصل عظيم في العذر بالجهل؛ إذ يدل على أنَّ من جهل بعض صفات الله عزَّ وحلَّ فلم يكن علمًا بجميع ما يستحقه الله من الصفات فلا يكون كافراً بذلك.

يقول ابن عبد البر في التمهيد (٤٢/١٨) : ((... وأمَّا قوله : لئن قدر ا لله على، اختلـف العلمـاء في معنــاه فقال منهـم قائلون : هذا رجل جهل بعض صفات ا لله ـ عزَّ وجلَّ ـ وهي القدرة، فلم يعلم أنَّ ا لله على مــا

ومن هذا(١): قصة الخليل =التَّلِيَّةُلاَ=(٢) المشروحة في آيات(٣) ﴿فَالمَّا حَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلِ ﴾ (١).

= يشاء قدير؛ قالوا: ومن جهل صفةً من صفات الله \_عزَّ وجلَّ، وآمن بسائر صفاته وعرفها، لم يكن بجهله بعض صفات الله كافراً؛ قالوا: وإنَّما الكافر من عاند الحق لا من جهله؛ وهذا قول المتقدمين من العلماء ومن سلك سيلهم من المتأخرين)).اهـ

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع العتاوى (٢١/١١): ((فغاية ما في هذا أنّه كان رجلاً لم يكن عالماً مجميع ما يستحقه الله من الصفات، وتقصيل أنّه القادر؛ وكتير من المؤمنين قبد يجهل مثل دلك فبلا يكون كافراً)) اهم، وانظر: المصدر نفسه (٢٣١/٣)، و(٢٩١/١٢)، والاستقامة (١٦٤/١-١٦٥)، ومدارج السالكين (٣٣٨-٣٣٩). وللتوسع في مسألة العذر بجهل بعض مسائل الاعتقاد راجع كتاب: الحهل بمسائل الاعتقاد وحكمه لعبد الررَّاق بن طاهر بن أحمد معاش، طبعة دار الوطن، الطبعة الأولى ٢٤١٧) ص/٣٩٩.

(١) في الأصل : ﴿﴿هَذَىٰ وَهُو خَطَّأً، وَالْتَصُوبِ مِنْ بَقَيَةَ النَّسَخِ.

(٢) كلمة ((التَّلَيْثُلا)) زيادة من (م).

(٣) في (هـ) : ((في الباب)) وهو خطأ.

(٤) يشير المؤلف بذلك إلى الآيات (٧٦-٨٣) من سورة الأنعام : ﴿ فَمَمَّا رأى القمر بازغاً قــال هــذا رنّي، فلمَّا أفل قال لئن لم يهدني ربّي لأكوننَّ من القوم الضالين﴾ إلى قوله : ﴿ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إنَّ ربَّك حكيم عليم﴾.

القول الأول : أنَّه على ظاهره. بمعنى أنَّه عبد الكوكب حتى غاب، وعبد القمر حتى غاب، وعبد الشمس حتى غاب، وعبد الشمس حتى غاب. وهذا القول مروي عن ابن عباس ـ رصى الله عنهما ـ وهو اختيار ابن جرير الطبري في تفسيره؟ مستدلاً له بقوله تعالى : ﴿ لَا يَهْدَنَى رَبِّي لأكونَّ مَن القوم الضالين ﴾ [الأنعام : ٧٧].

القول الثاني: أنه قال ذلك في مقام المناظرة لقومه مينًا لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل والأصنام، وذلك أنه لم يقل للكوكب وللقمر وللشمس ((هذا ربّي) لجهله بأنَّ دلك غير حائز أن يكون ربّه، وإنمًا قال ذلك على وجه الإنكار منه أن يكون ذلك ربّه، وعبى العيب لقومه في عبادتهم الأصنام؛ إذ كان الكوكب والقمر والشمس أضوأ وأحسن وأنهج من الأصنام، ولم تكر مع ذلك معبودةً، وكانت آفلةً زائلةً غير دائمة، والأصنام التي دونها في الحسن وأصغر منها في الحسم أحق أن لا تكون معبودةً ولا آلهةً؛ وإنّما قال ذلك لهم معارضةً كما يقول أحد المتناظرين لصاحبه معارضةً له في قبول بباطلٍ قال به بباطلٍ من القبول، على وحه مطالبته بالفُرْقَان بين القولين الفاسدين عنده الدين يصحح خصمه أحدهما، ويدعى الأخر.

القول الثالث: أنّه قال ذلك في حال طفولته، وقبل قيام الحجة عليه؛ وتلك حل لا يكون فيها كفر ولا إيمان. القول الرابع: أنّه قاله مستفهماً، تقديره: أهذا ربي؟ على وجه الإنكار والتوبيخ؛ فأضمرت ألف الاستفهام، والمعنى ليس هذا ربّي. كقوله تعالى: ﴿أَفَإِنْ مَتَ فَهُمُ الْحَالُدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤] \_ أي أفهم الخالدون؟ والمعنى ليسوا بخالدين.

لله الأقوال انظر: تفسير ابن جرير الطبري (جدا/ ١٦٢ ا-١٦٤)، وزاد المسير (٧٤/٣)، والبحر المحيط لأبي حيان (١٦٦/٤)، وتفسير القرآن لأبي المظفر السمعاني (١١٨/٢ ا-١٢٠)، وتفسير ابن كثير (٢٣/٢)، وفتح القدير للشوكاني (١٩٠/٢).

قلت: وكلام المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ يومئ بأنّه ينصر الرأي الأول؛ لأنه عطف قصة الخليل الخينة على إيمان السحرة إذ هو ليس عن إحاطة بجميع ما يجب ويجوز في حق الله تعالى، وعلى قصة الرجل الذي شك في قدرة الله تعالى. وهو قول خطأ بحانب للصواب ترده الأدلة الشرعية. ويمكن الرد عليه من وجهين: الوجه الأول: أنَّ الله تعالى قد نفى عن إبراهيم التينية الشرك في الماضي بقوله: ﴿وما كان من المشركين﴾ وذلك في عدة آيات، منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ إبراهيم كان أمَّة قانتاً لله حنيفاً، ولم يك من المشركين. شمَّ شاكراً لأنعمه احتباه وهداه إلى صراط مستقيم، وآتيناه في الدنيا حسنة، وإنّه في الآخرة لمن الصالحين. شمَّ أوحينا إليك أن اتبع ملّة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين النحل: ١٢٠]، وقوله: ﴿قَلْ إنْني تَمداني ربِّي إلى صراط مستقيم ديناً قِيماً ملّة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين الله والأنعام: ١٦١].

الوجه الثاني : أنَّ الله تعالى قد فطر الناس على التوحيد. قال تعالى : ﴿ وَإِذَ أَخَذَ رَبُّكُ مِن بِنِي آدم مِن ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربِّكم؟ قالوا : بلى شهدنا ﴿ الآية، وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة ﴿ عن رسول الله ﷺ أنَّه قال : ((كل مولود يولد على الفطرة)). أخرجه البخاري في كتاب الجنائز، باب : ما قيل في أولاد المشركين (جـ١٢٧/٢) رقم (١٣٨٥)، ومسلم في كتاب القدر (٢٠٤٧٤) رقم (٢٠٤٧).

و جاء في صحيح مسلم أيضاً : عـن عياض بن حماد ﷺ أنَّ رسول الله ﷺ قال : (رقال الله إنَّي خلقت عبادي حنفاء)). [صحيح مسلم (٢١٩٧/٤) رقم (٢٨٦٠)].

قال ابن كثير \_ رحمه الله \_ معقّباً على هذين الحديثين \_ فهذا إذا كان في حق سائر الخليقة فكيـف يكـون بـإبراهيـم الطّينيخ الذي جعله الله أمَّةً قانتاً لله حنيفاً، و لم يكن من المشركين ناظراً في هذا المقام؟ بل هــو أولى النـاس بـالفطرة السليمة والسحية المستقيمة بعد رسول الله ﷺ بلا شك ولا ريب). اهـ [تفسير ابن كثير (٢٤٤/٢).

وأمًّا القول الثالث فهو شاذ كما قال ابن الأنباري لأنَّ حرف الاستفهام لا يضمر إذا كان فارقاً بين الإخبار والاستخبار. انظر : زاد المسير (٧٥/٣)، والبحر المحيط لأبي حيًّان (١٦٦/٤).

وئمًا سبق يتبيَّن لنا أنَّ القول الحق في هذه المسألة هو الثاني، وهو أنَّ إبراهيم الطَّيْظِ قال ذلك في مقام المناظرة لقومه مبيِّناً لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل والكواكب والأصنام.

ومما يؤيد ذلك \_ كما قال ابن كثير \_ رحمه الله \_ أنَّ الله تعالى قال بعد هذه الآيات: ﴿ وحاجَّه قومه قبال أَن يشآء ربِّي شيئاً وسع ربِّي كل شيء علما أفسلا أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ماتشركون به إلا أن يشآء ربِّي شيئاً وسع ربِّي كل شيء علما أفسلا تتذكرون؟ وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنَّكم أشركتم بها لله ما لم ينزِّل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحقُّ بالأمن إن كنتم تعلمون؟ الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون؟ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إنَّ ربَّك حكيم عليم [الأنعام: ٨٠-٨٣]، وانظر: تفسير ابن كثير (٢/٤٤/٢).

ومنه: حديث ضمام بن ثعلبه (۱)، وحديث: ((أو استأثرت به في علم الغيب عندك))(۱).

وما كان المشركون يجهلون جميع ما لله من الأسماء، والصفات، والأفعال التي اختص بها، لآيات ﴿ولئن سألتهم مرَّت (٢)، إنَّما ظلموا بعرك مقتضى ذلك، لمَّا سُئلوا: أن يعبدوا مَنْ صفاته تلك الصفات التي علِمُوها،

ويشير المؤلف بحديث ضمام بن ثعلبة إلى ما أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب القراءة والعرض على المحدّث (جد ٢٧/١) رقم (٦٣): قال حدَّثنا عبد الله بن يوسف حدَّثنا الليث عن سعيدٍ عو المقبري عن شريك ابن عبد الله بن أبي نَور أنه سمع أنس بن مالئو يقول: بينما نحن جلوس مع النبي ه في المسجد دخل رجل على جمل فأناخه في المسجد ثمَّ عقله ثمَّ قال لهم: أيُّكم محمد؟ والنبي من متكئ بين ظهرانيهم وقلنا: هذا الرجل الأبيض المتكئ، فقال له الرجل: ابن عبد المطلب. فقال له النبي في : ((قد أجبتك)) فقال الرجل للنبي في : إنّي سائلك فمشدَّد عليك في المسألة، فلا تجدُّ عليَّ في نفسك. فقال: ((سل عمّا بدا لك)). فقال: أسألك بربّك وربّ من قبلك، آ لله أرسلك إلى الناس كلّهم؟ فقال: ((اللهمَّ نعم)). قال: أنشدك با لله، آ لله أمرك أن تصلّي الصلوات الخمس في اليوم والليلة؟ قال: ((اللهمَّ نعم)). قال: أنشدك با لله، أنه أمرك أن تصلّي الصلوات الخمس في اليوم والليلة؟ قال: ((اللهمَّ نعم)). قال الرجل: أمنت بما هذه الصدقة من أغنيائنا فتقسمها على فقرائنا؟ فقال النبي في : ((اللهمَّ نعم)). فقال الرجل: آمنت بما جئت به، وأنا رسول من ورائي من قومي، وأنا ضمام بن ثعلبة أخو بني سعد بن بكر)». اتهى

<sup>(</sup>٢) جزء من حديث أخرجه أحمد في المستد (٣٩١/١)، وابن أبي شيبة في مصنف (٢٥٣/١) رقم (٣٩٦٧)، وابل جزء من حديث أخرجه أحمد في المستدرك (٣٩١/١)، والطبراني في وأبو يعلى في مستده (٩٨١، ٩٨١) رقم (٣٩٢٥)، والحاكم في المستدرك (٢٠١/٥)، والطبراني في المعجم الكبير (٢٠١/٥)، وتسم (٢٠٣٥). وأورده الدار قطني في العلل (٢٠١/٥)، والهيثمي في بمع الزوائد (جـ١٠١/١) وقال: رجال أحمد وأبي يعلى رجال الصحيح غير أبي سلمة الجهني، وقد وثقه ابن حبان. انتهى.

وحكم عليه العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في سلسلة الأحاديث الصحيحة برقم (١٩٩٩) بأنه صحيح. ولفظ الحديث كما في المسند: (رما أصاب أحداً قطُّ همِّ ولا حزنٌ، فقال: اللهمُّ إنَّي عبدك، ابن عبدك، ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكلُّ اسم هو لك سمَّيت به نفسك، أو علمته أحداً من خلقك، أو أستأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وحلاء حزني، وذهاب همي، إلا أذهب الله همَّه وحزنه، وأبدله مكانه فرحاً)) قال فقيل: يا رسول الله، ألا نتعلَّمُها؟ فقال: ((بلي، ينبغي لمن سمعها أن يتعلَّمها)). انتهى

وهذا الحديث يدل على أنَّ الله تعالى استأثر بعلم بعض أسمائه، فنم يُطلع عليها أحداً من عباده؛ فيكون فيمه دلالة على ما ذكره المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ من قوله : ((﴿فادعوه بها﴾ أي : ولو من غير إحاطة)).

<sup>(</sup>٣) انظر مواضع هذه الآيات في فهرس الآيات

ويوحدوه (١)، ويخلصوا له (٢)، ويجيبوا رسله؛ أبَوا من ربط المُقْتَضى ـ اسم مفعول ـ بالمقتضي (٢)، بعد إذعانهم لذات المُقتضي ـ اسم فاعل ـ دون ما تستتبعه وتلزمه (١) بالوضع، وعمدوا إلى التابع فوضعوه (٥) في غير التابعية (١).

قيل لهم : أليس خالقكم، ورازقكم، ومحييكم (٧)، ومميتكم، هو الله؟ قالوا : بلي.

قيل: فاعبدوه وحده (٨)، وهو أمركم بهذا.

قالوا: لا نطيع، ولا يصلح<sup>(۱)</sup>، ولا يسوغ إلاَّ نتخذ إليه شفعاء، نعبدهم ليقرِّبونا إليه (١١) عذا هو الأنسب بنا ـ؛ إذ من شأن العظيم الكبير العلي (١١): أن لا يفضي إليه الحقير إلاَّ بشفيع من دونه، أو ولي، لا بدون (١٢) ذلك: ففسادٌ في الرأي ﴿إِنَّا لَـنواكُ في

<sup>(</sup>١) في (م) : ((ويوحده)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) في المطبوعة : زيادة كلمة ((العبادة)) بعد كلمة ((له)) لبيان المقصود.

<sup>(</sup>٣) المراد ب((اللَّقَتَضَى))) هنا : الملزوم، وهو إفراد الله تعالى بالعبادة، وب((اللَّقَتضِي)) السلازم وهو معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته أن يوحده، ولا يشرك به شيئاً؛ ولذا فإنَّ الله تعالى يتعرَّف إلى عباده بصفات الربوبيَّة لتقودهم تلك المعرفة إلى عبادته تعالى وحده وعدم الإشراك به كما في قوله تعالى : ﴿يَا أَيُهَا الناس اعبدوا ربَّكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون. الذي جعل لكم الأرض فراشاً، والسَّماء بناءً، وأنزل من السماء ماءً، فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم؛ فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون [البقرة : ٢١-٢٢].

 <sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((دون ما يستتبعه ويلزمه)).

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((وعمد إلى التابع فوضعه)).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((التابعة)).

<sup>(</sup>٧) في (هـ) : ((بميبكم)) ولعله تصحيف.

<sup>(</sup>٨) في (ح) : ((وحدوه)).

<sup>(</sup>٩) في (ح): ((ولا نصلح)).

<sup>(</sup>١٠) في (م) : ((ليقربونا إليه زلفي)).

<sup>(</sup>١١) في (م): ((العلي الكبير العظيم)).

<sup>(</sup>١٢) في (ح): ((لا يدون)) وهو تصحيف.

757

بطلان قيساس الخالق علسى المخلسوق في جعل الوسائط والشفعاء لسه تعالى سفاهةٍ ١٠٠٠ ﴿إِنَّا لنراك في ضلالٍ مبين ١٠٠٠ لمخالفتك/ العادة المعقولة، أي: بزعمهم ٢٠٠٠.

فناداهم العظيم: شأني أجلُّ من أن أقاس بغيري، وأكرم من [أن] (أ) يعتبر (ف) علي (أ)، أو يقال بلا علم ولا حكمة، ولا دلالة صحيحة، وأكبر من أن يكون لأحد دوني حكم في أمري بلا سلطان مني ولا هدى، وجماي أرفع من أن يديره (١) القصور والجهل؛ وما ذكرتم هو عين الغلط والخطأ، والغشم (أ) والهجوم في ظلمة بلا مصباح. وذلك القياس في العلم والحكمة، وعِظَمْ شأني، وعلوِّ سلطاني بجانب للصواب والصحة غاية الجانبة، وهو شيء لم (أ) يحملكم على الرضا به، إلاَّ بحرَّد وجدان آبائكم عليه، أو مرور خاطر (١) مقتحم في البال، لا يتأثر عن منشأ أصلاً، أو منشأ معتبر. ومن لم يكن عليماً حكيماً كيف يهتدي إلى ما ينبغي؟ وكيف ينبغي؟ فإني أخرجتكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً (١)، وقالت ملائكتي: ﴿لا علم لنا إلاَّ ما علمتنا﴾ (١٠).

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف، الآية رقم (٦٦).

والمؤلف يشير بذلك إلى جواب الملأ من قوم عادٍ لمّا دعاهم نبيُهم هودٌ الطّيني إلى عبادة الله وحده وعدم الإشراك به كما جاء في قول الله تعالى : ﴿وإلى عادٍ أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إلهٍ غيره، أفلا تتقون؟ قال الملأ الذين كفروا من قومه إنّا لنزاك في سفاهةٍ وإنّا لنظنّك من الكاذبين ﴾ [الأعراف : ٦٥-٢٦].

<sup>(</sup>٢) سورة الأعراف، الآية رقم (٦٠).

والمؤلف يشير بذلك إلى حواب الملأ من قوم نوحٍ لمّا دعاهم نبيّهم نوح الطّينة إلى عبادة الله وحده وعدم الإشراك به كما جاء في قول الله تعالى : ﴿ لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره، إنّى أخاف عليكم عذاب يومٍ عظيم. قال الملا من قومه إنّا لنراك في ضلالٍ مبين ﴾ [الأعراف : ٥٩- ٢٠].

<sup>(</sup>٣) في (ح) : ((أي عمهم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) كلمة [أن] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) في (م) : ((يفترى)).

<sup>(</sup>٦) أي يقاس علي غيري؛ لأن الاعتبار ـ كما تقدُّم ـ هو قياس الشيء على الشيء. انظر ص/٥٥٣.

<sup>(</sup>٧) في بقية النسخ ((يدبره)).

<sup>(</sup>٨) في (ح): ((والعشم)) وهو تصحيف.

والغشم : أي الظُّلُم. انظر : القاموس المحيط (٢٢٠/٤) باب الميم - فصل الغين.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((لا)).

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((خاطركم)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) إشارة إلى قول الله تعالى : ﴿والله أخرجكم من بطون أمُّهاتكم لا تعلمون شيئاً ﴾ الآية [النحل: ٧٨].

<sup>(</sup>١٢) سورة البقرة، الآية رقم (٣٢).

7 2 2

وبالجملة: فلا علم ولا حكمة إلا من لدني، وما<sup>(۱)</sup> لم يكن من قِبَلِي، أو لم يأتِ به مني توقيع الشهادة بالصحة، أو بالوضع، فمن أين له وحه الكونكم تجهلون محض الرشد<sup>(۲)</sup>، وحسن الرأي، وخالص الهدى.

فاتّخذوني وكيلاً، مدبّراً حاكماً فيكم، كيف أمرتكم ورسمت لكم، وأولى بكم من أنفسكم، إن كنتم تعلمون. وتلك الطريقة التي سلكتم من اعتبار توسيط الشفعاء والأولياء (٢)، هي نكتة غريبة، وآية بيّنة على ضعف هذا الاعتبار؛ لأنّي لا أنسى فأحتاج إلى تذكير، ولا أعجز فاستعين بغيري (١)، ولست ببعيد أو غافل، أو يفوت علمي وحكمتي وقدرتي شيء، وأنا أرحم الراحمين، وأكرم من منح ومنّ، ولا أمَلُ حتى مُلُوا (٥)، ولا أسام ولا يشغلني شأنّ [عن شأن] (١)، ولا يقف إحساني على ترغيب غيري إيّاي، أو تحريفه إيّاي باستحقاق المشفوع له، وكيف؟ وأنا أعلم به، وأرحم، وأقرب وأمري معه على حكمة بالغة: منْعًا ومناً.

يقول ابن رجب في فتح الباري (١٥٢/١) : ((وسمى هذا المنع من الله مللاً وسآمة مقابلة للعبـ على ملله وسآمته كما قال تعالى : ﴿نسوا الله فنسـيهم﴾ [التوبة : ٦٧]. فسمَّى إهمالَهم وتركهم نسياناً مقابلة لنسيانهم له؛ هذا أظهر ما قيل في هذا)). انتهى

وما ذكره ابن رجب \_ رحمه الله \_ في معنى الملل المضاف إلى الله تعالى في هــذا الحديث هـ و المعنى اللائـ با لله تعالى، ولا يعدُّ هذا تأويلاً؛ وذلك لأنه معنى صحيح مـرادً؛ إذ إن صفـة الملـل والســآمة غير مرادة في الكلام؛ لأنه قد دلت الأدلة على انتفاء النقائص والعيوب عن الله تعالى، ومــن ذلـك لحـوق الســآمة والملـل بجناب الله تعالى. انظر ذلك مفصَّلاً في المصدر نفسه (١٥٣/٢).

<sup>(</sup>١) في (م) : ((ومن)).

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((الرشيد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((توسيط الأولياء والشفعاء)).

<sup>(</sup>٤) في (ح) و(هـ) : ((كغيري)).

<sup>(</sup>٥) يشير بقوله : و((ولا أمَلُ حتى تَمُلُوا)) إلى ما ورد في قوله ﷺ : ((عليكم من الأعمال ما تطبقون فإنَّ الله لا يمل حتى تمُلُوا)) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب : أحب الدين إلى الله أدومه (حــ١٩/١) رقم (٤٣)، ومسلم في كتاب المسافرين (١٩/١٥-١٥٥) رقم (٢١٥) من حديث أمَّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها. والمقصود بالملل المضاف إلى الله تعالى هنا قطعه تعالى الثواب عن عبده إذا انقطع ذلك العبد عن العمل.

<sup>(</sup>٦) ما بين المعقوفتين سقط في (هـ).

وبالجملة: فالمعاني التي لأجلها يكون الشُّفعاء، وتلكم الوسائل<sup>(۱)</sup> التي اتّخذتموها من دوني، لا يكون<sup>(۲)</sup> إناطتها<sup>(۲)</sup> بنا واتصالها بجنابنا، إلاَّ عن جهلٍ وقصور بسالغ، ولا يعتبرها في حقّنا إلاَّ من لم يدرِ أَمْرَنا، ولا حقيقة شأننا؛ إذ لو علم لأيقن أنَّ ذا غلطٌ كبيرٌ، وظلمٌ بحاوزٌ، ونأيٌ عن الصواب<sup>(٤)</sup> بمفاوز، وعملٌ بنقيض العلم والعدل والحكمة.

وكيف لا؟ والتوسيط في هذا الباب وقع [بحـاهلٍ]<sup>(°)</sup> إلى عـالمٍ، أو بمـن لا نسبة بينه وبين المتوسَّل إليه في جميع الوجوه؛ وخصوصاً: المعنى الذي يلاحظه المتوسِّل، والجهة التي يؤمُّها، والأمر الذي يحاوله، وهو أنهى مطلبه<sup>(۱)</sup>.

فكيف مع هذا إذا كان المتوسَّل إليه يقول: هلمَّ، فأنا قريبٌ منك لقضاء حاجتك، وإجابة دعائك، وقد تعرَّضت لك. فلا تُعرِض عني، [والتوسيط توعيرٌ ومناقضةٌ للمقاصد الصحيحة، والركون (٢) في الوصول] (١) إليَّ على شفيع هو من محض إيجادي، ساعٍ في أن ينال قرباً مني، ودنواً من رحمتي وإحساني، متشوِّف إلى ما تتشوفون (وإلاَّ تغفر لي وترحمني، أكن من الخاسرين) (١٠): سفة بحتٌ، وسحقٌ حالص، مع أنَّ الذي رسخ في فطركم

<sup>(</sup>١) في المطبوعة ((الوسائط)) بدل ((الوسائل)) لبيان المقصود.

 <sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ): ((لا تكون)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٣) إناطتها : أي تعليقِها. انظر : القاموس المحيط (٥٧٣/٢).

<sup>(</sup>٤) في الأصل: ((الضواب)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) كلمة [بجاهل] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٦) أي نهاية طلبه.

<sup>(</sup>٧) في الأصل: ((والزكون)) وهو تصحيف، والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>A) ما بين المعقوفتين سقط في (هـ).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((متشوق إلى ما يتشوفون)).

وفي (هـ) : ((متشوف إلى ما يتشوفون)).

والتشوف هو الاستشراف للشيء، والشوق إليه. انظر لسان العرب (٢٣٩/٧) مادة ((شوف)).

<sup>(</sup>۱۰) سورة هود، الآية رقم (٤٧).

50

وتمييزكم ومعارفكم: أنَّ من كان خبيراً بحال أحدكم، وأرحم به من غيره، وأقدر على تحصيل مطلبه، وأكرم وأسمح، وأرغب في المنَّ والإعطاء \_\_ (لا سيما إذا كان يدعسوك (۱) إلى سؤاله، ويحبّه ويريده، ويرتاح له، ولا يتبرَّم منه) (۲) \_\_ يكون أحرى بالمسألة وأولى بالطلب، وأرجى لحصول المطلوب، ولو سأل من لايقدر ولا يعلم أمره، أو لا يرحمه ويسمح بمطلوبه كأحسن (۲) ما يكون مع وجود مقابله لعدَّدتموه سفيها أحمق (۱)، أو لا علم عنده في القضيَّة؛ فهذا هو الصحيح، لا قياسكم القبيح/.

فكيف يصلح توسيط<sup>(٥)</sup> من يجهل وينسى، ويمـلُّ ويضحر، ويشغله شيءٌ عن شيء، إلى من يعلم السرَّ وأخفى، والجهر وما يخفى، وخائنة الأعين وما تخفى الصدور، ولا يضلُّ ولا ينسى، ولا يجوز عليه ما يمتنع على القادر الحكيم العليم<sup>(١)</sup>؟

والحال : أنَّ وضع الحاجة مقتض (٧)، سيما العام (٨) منه لكاشفو (٩)، واسع

<sup>(</sup>١) في (م) : ((يدعوكم)).

<sup>(</sup>٢) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و (هـ).

الله حلَّ وعلا يحبُّ من عباده أن يسألوه، بل من كرمه وإحسانه وجوده يغضب على من لم يسأله كما جاء في الحديث: (رأنه من لم يسأل الله يغضب عليه). خرَّجه أحمد في المسند (٤٢/٢)، والمترمذي في كتاب الدعوات من جامعه (٤٢٦/٥) رقم (٣٣٧٣)، وابن ماجة في كتاب الدعاء، باب: فضل الدعاء (٢١٥٨/١) رقم (٣٨٢٧). وحكم عليه العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ بأنه صحيح كما في صحيح الجامع (٢/٤١٠) برقم (٤٢٤١). وأيضاً صح عن النبي الله قوله: ((ليس شيء أكرم على الله تعالى من الدعاء)). خرَّجه أحمد في المسند (٢٢/٢)، والترمذي في كتاب الدعوات، باب: فضل الدعاء (٥/٥٤) رقم (٣٣٧٠)، وحسن رقم (٣٣٧٠)، وابن ماجة في كتاب الدعاء، باب: فضل الدعاء (٢٥٨/١) رقم (٣٨٢٩). وحسن إسناده العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ كما في صحيح الجامع برقم (٢٦٨٥).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((كأخس)) وغير منقوطة بالأصل ورسمها يحتمل الأمرين والمثبت من (ح) و(هـ) هو الصواب.

 <sup>(</sup>٤) في (م) : ((أحمقا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : ((توسط)).

<sup>(</sup>٦) لعلُّ العبارة فيها دور؛ والمقصود : لا يجوز على الله ما يمتنع عليه من العجز والجهل وسوء التصرف والتدبير.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((مقتضي)).

<sup>(</sup>٨) في (م): ((العلم)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((إلى كاشف)).

الرحمة، محيط العلم والحكمة والقدرة؟ فالتعليق بمن دونه، منادٍ على نفسه بالفساد والضلال.

والشَّفاعة بإذنه تعالى وأمره: هي منه منشأً وانتهاءً(١)، ولا وجه لاتِّخاذ<sup>(١)</sup> مَنْ دونه، ولا حاجة له، ولا للمتَّخِذ. فانضمَّ<sup>(١)</sup> إلى الظلم لغوِّ وتضييع.

ولم يحجر الله [اتخاذ]<sup>(٤)</sup> الشفعاء من دونه إلاً لما هو خير [لنا]<sup>(٥)</sup>، حسن العائدة علينا، عدلٌ قسط فيما<sup>(١)</sup> بيننا وبينه، جارٍ على السنن القويم الصالح البريء من كل فسادٍ، ولِما في الاتّخاذ<sup>(٧)</sup> من الفساد والضرر، وعدم الانتفاع؛ فهذا خلاصة الأمر.

والأعوال عن مقام النهاية والكمال. فمَنْ الخليق (أ) أن يُدْعَى، ويخلص له العبادة والأحوال عن مقام النهاية والكمال. فمَنْ الخليق (أ) أن يُدْعَى، ويخلص له العبادة والافتقار والضَّراعة؟ أهو سوى من يجيبك (١٠) في الخلوات والفلوات، وساعات الليل والنهار، ويعلم ذرات أحوالك، ومناجاة أقوالك، وخواطر بالك، في كلِّ لمحية وطرفة، وجهرٍ وخفيةٍ، وسرِّ وعلانية؟ ويقول: ﴿ ادعونى أستجب لكم ﴾ (١١)، ﴿ وإذا سألك عبادي [عني] (١٢) فإنّي قريب ﴾ (١٢)، ﴿ أمَّن يجيب المضطّر إذا دعاه ويكشف

<sup>(</sup>١) انظر ما تقدُّم في صفحة (٤٥٥ ـ ٤٥٦).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((لاتحاد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) في (ح) و(هـ) : (فانظمَّ)) بقلب الضاد ظاءً، وهي لغة. انظر : المزهر للسيوطي (٦٦/١).

<sup>(</sup>٤) كلمة [اتخاذ] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٥) كلمة [لنا] ساقطة من (هـ).

<sup>(</sup>٦) في (م) : ((فيها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((الاتحاد)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٨) أي الصفات.

<sup>(</sup>٩) في (ح) و(هـ) : ((فمن هو الخليق))

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : ((بحييك)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١١) سورة غافر، الآية رقم (٦٠).

<sup>(</sup>١٢) كلمة [عني] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>١٣) سورة البقرة، الآية رقم (١٨٦).

السُّوء؟ (١) ويعلم ما هو لك أنفع، وفيك أنجع، ولا يغفل عنك ولا يسهو، ولا يحتاج في نفعك ومسألتك إلى غيرٍ من مشيرٍ أو ظهيرٍ (٢)؛ وإذا تقرَّبت إليه أو عملت كه، أو ذكرته أو تعبَّدت أو خضعت، فأنت بمرأى منه / ومسمع. وإن هممت بالحسنة فلم تعملها كتبها عنده حسنة كاملةً (١)؛ يكثر القليل، ويعفو عن الكثير، ويصفح عن اللسيء (١) ويعفو عن السيئات، وهو قريب منك، رحيم بك، عالم بسرّك وعلانيتك، قادرٌ على نفعك وضرِّك (٥) في أسرع زمان وأقصر أوان.

فأين الشفيع منك؟ ومتى يعلم ما أنت فيه، حتى تأتيك نتائج شفاعته. فا لله المستعان ﴿ أتدعون بَعْلاً (١) ، وتذرون أحسنَ الخالقين (٢) أي : الذي ليس لك من دونه ولي ولا نصير (٨) ، ولا دافع، ولا واق، فلا تكن (١) إلا له وإليه، ومعه وبه، واقفاً ببابه، لهجاً بذكره وكتابه.

<sup>(</sup>١) سورة النمل، الآية رقم (٦٢).

<sup>(</sup>٢) ظهير أي معين. يقول تعالى : ﴿وما له فيهما من شرائ وما له منهم من ظهير﴾ [سبأ : ٢٢]. انظر : تفسير ابن كثير (١٤/٣).

<sup>(</sup>٣) ويدل لذلك قوله ﷺ: ((إنَّ الله كتب الحسنات والسيئات، ثمَّ بيَّن ذلك، فمن همَّ بحسنةٍ فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملةً، فإن هو همَّ بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعافٍ كثيرةٍ ... الحديث)). أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب: من همَّ بحسنةٍ أو بسيئةٍ (جـ٧/٩٣٢-٢٤٠) رقم (١٤٩١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وهو عند مسلم أيضاً: في كتاب الإيمان (١٧/١) رقم (٢٠٤) من حديث أبي هريرة ...

<sup>(</sup>٤) في (هـ) : ((للسيء)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) في (ح): ((وظرك)) بقلب الضاد ظاءً.

<sup>(</sup>٦) بعلاً : البعل في اللغة الذكر من الزوحين. انظر المفردات للراغب ص/١٣٥.

وقد اختلف المفسرون في معناه في الآية الكريمة على ثلاثة أقوال :

الْقُولُ الأُولُ : أنَّه بَمَعني الربِّ. أي أتدعون ربًّا. وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما. وقبال قتادة : هذه لغة لأهل اليمن.

القول الثاني : أنَّه اسم صنم لهم. قاله الضحاك وابن زيد.

القول الثالث : أنَّه امرأة كأنوا يعبدونها يقال لها : بعل. حكاه ابن إسحاق.

انظر : تفسير ابن جرير الطبري (جـ١/٢٣-٩٢) ط. الحلبي، الثانية (١٣٨٨)، وزاد المسير (٧٠/٧).

<sup>(</sup>٧) سورة الصافات، الآية رقم (١٢٥).

<sup>(</sup>٨) في (ح): ((ولي ولا شفيع نصير)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((فلا يكن)) وهو خطأ.

دفاع المؤلف عسن شسي الإسلام مسر افسستراءات القبوريين علي في مسساؤ وقد وعظك وأنبأك: أنَّ ذلك التوسُّل هـ و القـاطع عـن التوصُّل. فـازدد إليـه انقطاعاً فيما تخاف وتأمُل. فإنَّ ذلك الاستشفاع سبب المضار (١)، وحرمان الانتفاع.

قوله (٢): والذي أصَّلَ أصل (٢) هذه الفتوى، هو ابن تيمية الحنبلي، الضال المضِّل، حيث حرَّم زيارة القبور.

أقول: لو كنت حقاً تعرف الفضل (٤) وأهله، والضلال ومحلّه. لعرفت: أنّك قلت باطلاً [جمّا] (٥) \_ والله يبصرك ويلهمك \_ إنّما تعرف (١) أنّ هذا الأمر ضلال، وقائله مضل بالبرهان، الذي منعت أنت من الوصول إليه، بمنعك تأتي أخذ حكم من دليله. والرجل (٧) سَلْ عنه كتب الشافعية خاصّةً. وكيف تجد النقل عنه ونشر آثاره، وذكر علومه وأخباره؟.

وبالجملة: فما ثمَّ حاجةً إلى الكشف أو الإطناب<sup>(۱)</sup>، أو إشباع<sup>(۱)</sup> القول في هذا الباب. فإن كنت قد سمعت زلـة من غيرك. فا لله لا يرضى منك حتى تباشر وتزن بميزان<sup>(۱)</sup> العلم والعدل<sup>(۱)</sup> والتفتيش، وأنت الحكم. لكن بعد ذلك: فأنت الآن قاصر جاهلٌ بتفصيل القضيَّة، مانعٌ لنفسك من/ دركها لما ذكرنا لك.

على أنَّك لو عقلت لم تحد مساساً، ولا تلازماً بين وحوب هدم المشاهد، وتحريم زيارة القبور. أي: ولو كانت بلا شدِّ رحل إليها.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((المظار)) بقلب الضاد ظاءً، وهي لغة كما تقدُّم مراراً.

<sup>(</sup>٢) في (هـ) : ((وحرمان قوله الانتفاع)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٣) في (ح) : ((أهل)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٤) في (م) : ((الفصل)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٥) كلمة [جُمًّا] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((يعرف)) وغير منقوطة في (ح).

<sup>(</sup>٧) في (م) : ((وللرجل)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>A) في (ح) و(م): ((إلى الكشف والإطناب)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) : ((وإشباع)).

<sup>(</sup>١٠) بالأصل غير منقوطة، ورسمها يحتمل ((لميزان)) والمثبت من بقية النسخ هو الصواب.

<sup>(</sup>١١) في (م) : ((العد)) وهو خطأ.

و (أيضاً هو)(١) إنَّما منع(٢) من شدِّ الرحال إليها.

فقولك: ((حيث حرَّم زيارة القبور)) بهت منك للمذكور؛ لأنه إنّما منع شدَّ الرحال إليها، لا زيارتها مطلقاً (٢).

وكلامه هذا \_ رحمه الله تعالى \_ يدل على أنَّه يرى استحباب زيارة القبور، ولكن على الوجه المشروع؛ وذلـك بدون شدِّ الرحال إليها. ومناسكه ومصنفاته طافحة بذكر استحباب زياة القبور، ولا سيما قبر النبي ﷺ.

ولمزيد من التفصيل في كلامه في استحباب الزيارة الشرعيَّة انظر : مجموعة الرسائل والمسائل (جــ١-٥٩) طبعة لجنة دار التراث، بتعليق الشيخ محمد رشيد رضا، ومناسك الحج له المطبوعة ضمن مجموعة الرسائل الكبرى (٤٠٩/٤) طبعة إحياء التراث، بيروت ـ لبنان، بدون تاريخ طبع.

والذين شنعوا على شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في مسألة الزيارة لم يفهموا كلامه، وخلطوا بين مسألتين مختلفتين. فأمَّا المسألة الأولى فهي الزيارة بلا شد رحل ولا سفر إليها، وأمَّا الثانية فهي شدّ الرحال بالسفر إليها؛ فالأولى ـ كما مرَّ آنفاً ـ فإنَّ شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رَحمه الله تعالى ـــ لم ينه عنها، و لم يحرمها، بل استحبها، وحض عليها. وأمَّا الثانية فهي التي قد نهى عنها، وكرهها، لأنَّ مقتضى الأدلة ذلك. انظر كلامه أيضاً في مجموع الفتاوى : (٢٤٣/١، ٢٠٤، و٢٠/٢٧ ـ ٢٢، ٢٢، ٣٤٢).

يقول ابن عبد الهادي: ((والسفر إلى القبور مسألة وزيارتها من غير سفر مسألة أخرى، ومن خلط هذه المسألة بهذه المسألة، وجعلها مسألة واحدة، وحكم عليهما بحكم واحد، وأخذ في التشنيع على من فرق بينهما، وبالغ في التنفير فقد حرم التوفيق، وحاد عن سواء الطريق)). اهـ [الصارم المنكي ص/٩-١].

ولمزيد من التفصيل في هذه المسألة راجع المصدر السابق؛ إذ هو مؤلف في خصوصها \_ أعني الرد على المشنعين على شيخ الإسلام ابن تيمية \_ رحمه الله تعالى \_ في مسألة الزيارة وعلى رأسهم السبكي \_ عفا الله عنه \_ فقد نقل فيه ابن عبد الهادي \_ رحمه الله تعالى \_ كلام شيخ الإسلام في استحباب الزيارة الشرعية، وبرأ جانبه من افتراءات القبوريين عليه.

<sup>(</sup>١) ما بين الهلالين في الأصل زيادة في الهامش بخط المؤلف، وأشار إلى موضعها من الصلب بعلامة إلحاق، وهمي مثبتة في (م)، وليست في (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : زيادة كلمة ((الرجل)) بعد كلمة ((منع))، وهي في الأصل مضروبٌ عليها.

<sup>(</sup>٣) وقد ردَّ شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ هذه الفرية المفتراة عليه، فقال: ((ولا نهى أحد عن السفر إلى مسجده، وإن كان المسافر إلى مسجده يزور قبره هي، بل هذا من أفضل الأعمال الصالحة، ولا في شيء من كلامي، وكلام غيري نهي عن ذلك، ولا نهي عن المشروع في زيارة قبور الأنبياء والصالحين، ولا عن المشروع في زيارة سائر القبور؟ بل قد ذكرت في غير موضع استحباب زيارة القبور كما كان النبي هي يزور قبور أهل البقيع وشهداء أحد، ويعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول قائلهم: ((السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنّا إن شاء الله بكم لا حقون، ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين، نسأل الله لنا ولكم العافية، اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم، واغفر لنا ولهم)). وإذا كانت زيارة قبور عموم المؤمنين مشروعة فزيارة قبور الأنبياء والصالحين أولى... إلى أن قال : ويجب الفرق بين الزيارة الشرعية التي سنها رسوله ألى القير واتخاذه وثناً. وقد ثبت عنه ألى الصحيحين أنه قال : قبور الأنبياء والصالحين مساجد، والصلاة إلى القير واتخاذه وثناً. وقد ثبت عنه ألى الصحيحين أنه قال : هريرة سافر إلى الطور الذي كلم الله عليه موسى بن عمران الشيخ فقال له بصرة بن أبي بصرة الغفاري: لو أدر كنك قبل أن تخرج لما خرجت، سمعت رسول الله القير قلون : ((لا تعمل المطبي إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام، ومسجدي هذا والمسجد إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام، ومسجدي هذا والمسجد إلى الفرك قبل أن تخرج لما خرجت، سمعت رسول الله القير يقول : ((لا تعمل المطبي إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام، ومسجدي هذا، ومسجدي هذا، ومسجدي هذا، والمسجد الحرام، ومسجدي هذا، ومسجد المراسه ومسجد المرام، ومسجد الحرام، ومسجد المرام، ومسجد المرام الشه على المراء المرام الشه على المراء المراء المراء المراء المراء المراء المسجد المراء المراء المسجد المراء ال

فعجب من إبطال وكذب؛ ومذهبه في المسألة مشهور (1). على [أنَّ] (1) الخطيب القسطلاني مؤلف ((شرح البخاري)) (1) قال في شرح: ((باب فضل بيت المقدس)) - إذ تكلَّم على حديث: ((لا تشدُّ الرحال إلاَّ إلى ثلاثة مساجد)) (1) -: ((الاستثناء مفرَّغ (0)). والتقدير: لا تشدُّ (1) الرحال إلى موضع. ولازمه منع السفر إلى كل موضع غيرها، كزيارة صالح أو قريب أو صاحب، أو طلب علم، أو تجارة، أو نزهة (٧). لأنَّ المستثنى منه في المفرَّغ (٨) يقدَّر بأعمِّ العام. لكن المراد بالعموم هنا: الموضع المخصوص، وهو المسجد كما مرَّ (١) تقريره (١). واختلف في شدِّ الرحال (١١) إلى غيرها ـ يعني: الثلاثة

<sup>(</sup>١) وقد سبقت الإشارة إليه.

<sup>(</sup>٢) كلمة [أنَّ] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٣) وهو المعروف بإرشاد الساري، وهو مطبوع.

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري في كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، بـاب : فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة (حـ٧١/٢) رقم (١١٨٩) من حديث أبي هريرة الله.

<sup>(</sup>٥) في الأصل و(م): ((مفرع)) وهو تصحيف، والتصويب من (ح) و(هـ).

والاستثناء المفرَّغ هو الذي لا يذكر فيه المستثنى منه، فيقدر بأعمَّ الأحوال. كأن تقول ـ مثلاً ـ : ما قام إلاً زيد، وسمَّي مفرغاً لأنَّ العامل ـ ما قبل إلا ـ أَشْفِل بالعمل في ما بعدها عن معموله الحقيقي وهو المستثنى منه المحذوف. انظر : ضياء السالك مع شرحه أوضح المسالك (حـ١٨٢/٢).

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((لا شد)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في مطبوعة إرشاد الساري : ((نزعة)) وهو خطأ.

ونظير هذا قول شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في مجموع الفتاوى (٢١/٢٧) : (أنَّ قوله ﷺ : (رلا تشد الرحال إلاَّ إلى ثلاثة مساحد)). يتناول المنع من السفر إلى كل بقعة مقصودةٍ؛ بخلاف السفر للتجارة، وطلب العلم ونحو ذلك. فإنَّ السفر لطلب تلك الحاجة حيث كانت، وكذلك السفر لزيارة الأخ في الله فإنَّه هو المقصود حيث كان).

 <sup>(</sup>٨) في (م) و(ح) : ((المفرع)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٩) في مطبوعة إرشاد الساري ((وقد تقدُّم)).

<sup>(</sup>١٠) في مطبوعة إرشاد الساري ((تقديره)). وإلى هنا الكلام متصل في إرشاد الساري.

<sup>(</sup>١١) في الأصل و(ح): ((الرحل)) والمثبت من (م) و(هـ) موافق لما في مطبوعة إرشاد الساري.

المساحد ـ كالذهاب إلى زيارة الصالحين أحياءً وأمواتاً، وإلى المواضع الفاضلة للصّلاة فيها والتبرُّك بها. فقال أبو محمد الجويني (١) : يَحْرُم (٢)، عملاً بظاهر الحديث (٦)، واحتاره القاضي حسين (١). وقال به القاضي عياض وطائفة (٥). انتهى بلفظه من شرح الباب المذكور.

وقد سبقه إلى ذلك بلفظه، أو إلاَّ يسيراً منه (١): الحافظ أبو الفضل العسقلاني في ((فتح الباري))(٧).

فيسع ابن تيمية \_ رحمه الله \_ في منعه شدّ الرحال لزيارة القبور ما وسع أبا محمد (١) الجويني والقاضيين (٩): حسيناً وعياضاً (١) وغيرهم، أن كان الإنصاف لله مرضاة (١١).

<sup>(</sup>۱) أبو محمد الجويني هو عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن حيوية الطائي والد أبو المعالي إمام الجرمين، من فقهاء الشافعية، تفقه بنيسابور على أبي الطيب الصعلوكي، وبمرو على أبي بكر القفال، وكان إماماً في التفسير والفقه والأدب، روى عنه أبنه أبو المعالي الجويني، من تآليفه: ((التلخيص)) في أصول الفقه، و((التبصرة))، و((التعليقة)) وكلاهما في فروع الفقه الشافعي، توفي في ذي القعدة سنة (٢٣٨هـ). انظر: سير أعلام النبلاء (٢١/١١)، وطبقات الشافعية للسبكي (٧٣/٥)، وتبيين كذب المفتري ص/٢٥٧، ووفيات الأعيان (٢٧/٧).

<sup>(</sup>٢) في (ح) و(هـ) : ((تحرم)) وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م) موافق لما في ((الإرشاد)).

<sup>(</sup>٣) في مطبوعة إرشاد الساري : ((عملاً بظاهر هذا الحديث)).

<sup>(</sup>٤) هو حسين بن محمد بن أحمد أبو على المروزي الشافعي، المعروف بالقاضي، فقيه أصولي محدث، حدَّث عنه البغوي وجماعة، وكان من أصحاب الوجوه في المذهب الشافعي. من تصانيفه: ((التهذيب)) في فروع الفقه الشافعي، وقد لخصه البغوي، وسمَّاه لباب التهذيب، و((شرح فروع ابن الحداد في الفقه))، و((التعليق الكبير)). توفي سنة (٤٦٢هـ). انظر: طبقات الشافعية للسبكي (٤٠٢٥)، ووفيات الأعيان (١٨٢/١)، وسير أعلام النبلاء (٢٥/١٨)، وطبقات الشافعية للإسنوي (٤٠٧/١).

<sup>(</sup>٥) إرشاد الساري (٢٥١/٣).

<sup>(</sup>٦) كلمة [منه] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٧) انظر : فتح الباري (٧٧/٣).

<sup>(</sup>٨) في (هـ) : ((أبو محمد)).

<sup>(</sup>٩) في (ح) و (هـ) : ((القاضيان)).

<sup>(</sup>١٠) في (هـ) : ((وعياظاً)) بقلب الضاد ظاءً.

<sup>(</sup>١١) في المطبوعة العبارة هكذا: ((إن كان مقصدك الإنصاف الله مرضاةً)) لبيان المقصود.

٤٨

(على أنَّ الشذوذ غير ضائرِ (١). إنَّما (١) السُّقوط مع مخالفة الحقِّ) (١). وقوله: كما مرَّ تقريره (١).

السند فيه شهر بن حوشب<sup>(٥)</sup>، والكلام عليه في محلّه، سيما وقد زاد هنا مالم يَفُه<sup>(١)</sup> به الأثبت من قوله: ((إلى مسجدٍ تبتغي<sup>(٧)</sup> الصَّلاة/ فيه))<sup>(٨)</sup>. وصاحب ((الفتح)) جعل في العبارة هنا إشارةً إلى شيء من هذا حذفها الخطيب، وماكان له [ذلك]<sup>(٩)</sup>.

<sup>(</sup>١) في (ح): ((صائر)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) في الأصل ((إما)) والتصويب من بقية النسخ.

<sup>(</sup>٣) ما بين الهلالين في الأصل كتب في الهامش تخط المؤلف، وأشار إلى موضعه من الصلب بعلامة إلحاق.

<sup>(</sup>٤) يشير المؤلف بذلك إلى كلام القسطلاني المتقدَّم : ((... لكن المراد بالعموم هنــا الموضــع المخصــوض، وهــو المسجد كما مرَّ تقريره)).

قال العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في أحكام الجنائز ص/٢٨٨ تعقيباً على كلام الخطيب القسطلاني: (رقلت : وهذا الاحتمال ضعيف، والصواب التقدير الأول ـ يعني العموم ((لا تشد الرحال إلى موضعٍ)) ـ لما تقدَّم في حديث أبي بصرة وابن عمر من إنكار السفر إلى جبل الطور.

<sup>(</sup>٥) هو شهر بن حوشب الأشعري، أبو سعيد، ويقال : أبو الجعد الشامي، صدوق كثير الإرسال والأوهام، مات سنة (١١١هـ)، وقيـل : سنة (١١٩هـ). انظر : التاريخ الكبير (٢٥٨/٤) ت (٢٧٣٠)، والجرح والتعديل (٢٨٣/٤)، وميزان الإعتدال (٢٨٣/٤-٢٨٥)، وتهذيب التهذيب (٢٨٣/٤).

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((تفه)) وغير منقوطة في الأصل و(ح) والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((تنبغي)) وهو خطأ، وغير منقوطة في الأصل والمثبت من (م).

<sup>(</sup>٨) هذه الزيادة وردت في حديث عند الإمام أحمد في المسند (٦٤/٣) ولفظه : (رقال حدَّننا : هاشم. حدَّننا عبد الحميد. حدثني شهر بن حوشب قال : سمعت أبا سعيد، وذكرت عنده صلاةً في الطور، فقال : قال رسول الله ﷺ : ((لا ينبغني للمطني أن تشدَّ رحاله إلى مسجد يبتغني فيه الصلاة غير المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا)) الحديث. وهو أيضاً عند أبي يعلى في مسنده (٤٨٩/٢) رقم (١٣٢٦) من طريق ليث ـ وهو ابن أبي سليم ـ عن شهر بن حوشب بنحوه.

والحديث بهذه الزيادة ضعيف. لضعف شهر بن حوشب. قال ابن عدي في الكامل (١٣٥٨/٤) : ((وشهر هذا ليس بالقوي في الحديث، وهو ثمَّن لا يحتج بحديثه، ولا يتديَّن به)). انتهى.

قال العلامة الألباني ـ رحمه الله تعمالي ـ في أحكمام الجنمائز ص/٢٨٦ : (وشهر ضعيف، قمد تفرّد بهذه الزيادة: ((إلى مسجد يبتغي فيه الصلاة)) فهي منكرة لعدم ورودها في الطرق الأخرى عن أبي سمعيد، حتى ولا في طريق ليث عن شهر، وكذلك لم ترد في الأحاديث الأخرى. . إلى آخر كلامه ـ يرحمه الله.

<sup>(</sup>٩) كلمة [ذلك] ساقطة من (هـ).

ولعلَّ المؤلف يشير بذلك إلى قول الحافظ في ((فتح الباري)) (٧٩/٣) : ((وشهر حسن الحديث، وإن كان فيه بعض الضعف)). اهـ

قلت : فالحاصل أنَّ الحافظ ابن حجر \_ رحمه الله تعالى \_ قد أشار إلى تحسين حديث شهر المتقدم. ثمَّ اختار أن يكون التقدير المناسب للحديث هو : ((لا تشد الرحال إلى مسجد للصلاة فيه، إلاَّ الثلاثـة)). شمَّ قال : (رفيبطل بذلك قول من منع شد الرحال إلى زيارة القبر الشريف، وغيره من قبور الصالحين)). انتهى [المصدر نفسه (٨٠/٣)].

ولا ندري من أين عرفت أنّه غالط في هذه المسألة؟ وإن صحَّ ذلك فلا يضُرُّه. ومن ذا الذي تُرْضَى سجاياه (١) كلُّها (٢)؟.

وهل تحسر على أنَّ الشافعي بريء من ذلك. وهذه أصحابه في مواضع كثيرةٍ، أو أقوامٌ منهم يضربون (٢) عمَّا قال صفْحاً، وإن كاذبت فاطَّلِع على كتبهم وحوافل مصنفاتهم.

نعم، فإن قلت : عرفت غلط ابن تيمية في هذه المسألة لقوله ﷺ : ((كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها(1))(0).

وقد تعقبه العلامة الألباني \_ رحمه الله تعالى \_ في أحكام الجنائز ص/٢٨٩ ـ ٢٩٠ قائلاً : ((لقد تساهل الحافظ \_ رحمه الله تعالى \_ في قوله في ((شهر)) : أنّه حسن الحديث، مع أنّه قال في ((التقريب)): ((كشير الأوهام)) كما سبق؛ ومن المعلوم أنَّ من كانُ كذلك فحديثه ضعيف لا يحتج به، كما قررَّه الحافظ نفسه في ((شرح النحبة)). ثمَّ هب أنّه حسن الحديث، فإنّما يكون كذلك عند عدم المحالفة، أما وهو قد خالف جميع الرواة الذين رووا الحديث عن أبي سعيد، والآخرين الذين رووه عن غيره من الصحابة كما تقدّم بيانه، فكيف يكون حسن الحديث مع هذه المحالفة!؟ بل هو منكر الحديث في مثل هذه الحالة، دون أي شك أو ريب.

أضف إلى ذلك أنَّ قوله في الحديث: ((إلى مسحد)) ممًّا لم يثبت عن شهر نفسه، فقد ذكرها عنه عبد الحميد، ولم يذكرها عنه ليث بن أبي سليم، وهذه الرواية عنه أرجح لموافقتها لروايات الثقات كما عرفت. وأيضاً فإنَّ المتامِّل في حديثه يجد دليلاً آخر على بطلان ذكر هذه الزيادة فيه، وهو قوله: أنَّ أبا سعيد الخُدريُّ احتجُ بالحديث على شهر لذهابه إلى الطور؛ فلو كان فيه هذه الزيادة التي تخص حكمه بالمساجد دون سائر المواضع الفاضلة، لما جاز لأبي سعيد في أن يحتج به عليه، لأنَّ الطور ليس مسجداً، وإنَّما هو الحبل المقدِّس الذي كلم الله تعالى موسى عليه، فلا يشمله الحديث لو كانت الزيادة ثابتة فيه، ولكان استدلال أبي سعيد به والحالة هذه وهماً، ولا يعقل أن يسكت عنه شهر، ومن كان معه. فكل هذا يؤكد بطلان هذه الزيادة، وأنّها لا أصل لها عن رسول الله في. فثبت عمًا تقدَّم أنه لا دليل يخصّص الحديث بالمساجد، فالواجب البقاء على عمومه الذي ذهب إليه أبو محمد الجويني ومن ذكر معه، وهو الحديث، انتهى كلامه رحمه الله.

<sup>(</sup>١) في (م) : ((سحایا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>۲) قوله: ((رمن ذا الذي ترضى سجاياه كلُها)) صدر بيت شعري يروى عن على بن جهم كما في ديوانه ص/۱۱۸ و فرائد الخرائد في الأمثال لأبي يعقوب الخوثي ص/۲۱، ونسب أيضاً إلى يزيد بن عمد الباهلي كما في التمثيل والمحاضرة ص/۹۳. وعجزه: ((كفي بالمرء نُبُلاً أن تعدُّ معايبُه)).

<sup>(</sup>٣) ني (ح) : ((يضربوه)) وهو خطأ.

 <sup>(</sup>٤) في (ح): ((فزورها)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٥) تقدُّم تخريجه. انظر صفحة (١٨٨).

قلنا: ذا في شريعتك حرام، لأنّه (١) أخذ للحكم من دليله؛ على أنّ أساطيرك وأساطير رفقائك في هده الكراسة التي كتبتم: [كلُّ ذرةٍ منها ناقضة لما أصّلتم. فاعجب أيّها الناظر!!.

لأَنْكُم إِنْ زَعَمَتُم أَنَّكُم كَتَبَتُم اللهِ المُحَدِّةِ وَدَلِيلٍ، واستمددتم منه تصحيح بحثكم برمته فقد أخذتم عِدَّة أحكامٍ من عدة [دلائل] (٢).

وإن قلتم قلَّدنا في ذلك، وأنَّ ابن تيمية [غالط] (١) ضال مضل. فهذه سفاهة بيِّنة. ثمَّ نقول لك (٥): من أين علمت حيث تقول: ((لما تقرَّر عند (٦) علماء العربية أنَّهم كذلك، وأنَّ ما تقرَّر عندهم حجةٌ يُستمَد (٧) منه العمل بما دلَّ عليه))؟ فإنَّ ذا أخذٌ للحكم من دليله.

ثمَّ يَرِدُ عليك أيضاً سؤالٌ نشأ من قولك: ((علماء العربية)) وهو أنَّك قد حكمت بأنَّ الأربعة رضي الله [عنهم] (١) مجتهدون، ومن شئت من غيرهم، وكذلك نقول [نحن] (١) فيهم وفي مَنْ لا يحصى سواهم. فهل علمت ذلك؟ إذ (١١) قولك: هذا طبيب فلسفي (١١)، وأنت لا تعرف الطب والفلسفة ملغيً عن الاعتبار.

والمؤلف ـ رحمه الله ـ دكر هذا الدليل هنا تنرُّلاً مع الخصم في دعواه إن هو استدل، وإلاَّ فإنَّ شيخ الإسلام ابن
 تيمية ـ رحمه الله ـ كما قرَّر المؤلف نفسه، لم يمنع الزيارة إلى القبور مطلقاً، وإنَّما منع شدَّ الرحال إليها؛ فهو
 آخد بهذا الحديث وغيره من أحاديث استحباب زيارة القبور، فلا يتوجه الإيراد به عليه، و لله الحمد والمنة.

<sup>(</sup>١) في (ح) : ((لا)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) ما بين المعقوفتين سقط في (ح).

<sup>(</sup>٣) كلمة [دلائل] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>٤) كلمة [غالط] ساقط في (هـ)، وفي (ح) : ((خالط)) وهو تحريف.

<sup>(</sup>٥) في (ح) : <sub>((</sub>نقولك<sub>))</sub> وهو خطأ.

<sup>(</sup>٦) في (هـ) : ((عنه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٧) في (ح) : ((تستمد)).

<sup>(</sup>٨) كلمة [عنهم] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٩) كلمة [نحن] ساقطة من (ح) و(هـ).

<sup>(</sup>۱۰) في (م) : (رأو)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>١١) فلسمي : نسبة إلى الفلسفة وهي كلمة يونانية مركبة من كلمتين ((فيلا)) بمعنى الإيثار، وجعلها فيشاغورث بمعنى الحبَّة و((سوفيا)) ومعناها الحكمة.

والفيلسوف في الأصل بمعنى مُؤثِر الحكمة إلاَّ أنَّ المصطلح تطور وأصبح يعني الحكمة. ومن ثــمَّ يطلـق علـى الفيلسوف الحكيم. انظر : الموسوعة الميسَّرة (١١١٨/٢)، والمعجم الوسيط (٢٠٠/٢).

. ٤٩

فإن قلتَ : الآثار والوجدان(١).

قلنا: بعد<sup>(۱)</sup> تُقرِّر أنَّها آثار تلك الصناعة، وأنَّها حجة للحكم بذلك؛ ولابدَّ من الانتهاء إلى إفسادك<sup>(۱)</sup> أصلك الذي بنيت عليه مدافعة خصمك عن القول في المسائل العلمية بطريق/ النظر والاستدلال<sup>(۱)</sup>، أو حيرتك<sup>(۱)</sup> [و]<sup>(۱)</sup> وقوفك عن<sup>(۱)</sup> التمييز بمرَّةٍ. ولقد جمعت أنت وقومُك هؤلاء أمريْن متناقضين: منعَ أخذِ حكم من دليله، والعملَ بخلافه في كلِّ لمحةٍ.

فما الكلام، وما بال العقول والأحلام؟ حتى أوهمتم الناظر: أنَّ هذا البحث صدر من عابثٍ لا يعقل قطُّ؛ خلا بنفسه فرقَّم شيئاً من تلاعبه الاتّفاقي، وإلاَّ فأولُوا القصد يعلمون ما في ذلك.

فإن كان الأمر كذلك، ولم يكن من أحدٍ منكم في تلك الكراسة سارحة ولا رائحة (١٠). فلا سواه يليق بذي مُسْكةٍ (١٠).

<sup>(</sup>١) في (ح) و(هـ) : ((الوحدان)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٢) كلمة ((بعد)) كررت في (هـ)، وهو وهم من الناسخ.

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((إفساد)).

<sup>(</sup>٤) وهذا يدل لما قرَّرناه في قسم الدراسة من أنَّ الكتاب هو في نقض مناهج أهل التقليد، وبيان فساد ما هم عليه من الوقوف على رسم أثمتهم في جميع ما قرَّروا وحرَّروا، دون نقد أو استجلاء فكرٍ فيما قال الإمام أو اعتقاد أنَّه ربما يخطئ كسائر الأنام.

<sup>(</sup>٥) في (هـ) : ((أو حيزتك)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٦) الواو ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٧) في (ح) و(هـ) : ((على)).

<sup>(</sup>٨) انظر : معنى المثل : ((ما له رائحة ولا سارحة)) المتقدِّم في صفحة (٣٥٦).

<sup>(</sup>٩) مُسكة أي عقل. انظر: المصباح المنير ص/٢١٩.

المائكي

### فصل

وأمَّا مفتي المالكية: فعامَّة نقله في فتواه عن الإمام مالك رحمه الله ورضي عنه ونقله عن أصحابه أيضاً منادٍ بكراهة البناء على القبور، وهو الظنُّ بمثل مالك، وهي كراهة تحريم على الصحيح(١)؛ لِمَا أنَّه مقتضى الأدلة.

فما زاد المالكي على أن نثر بناء من كان قبله، وخرَقَ<sup>(٢)</sup> إجماع قرنائه، لكن لَّـــا لم تطب نفسُه بإخلاء جوابه عن سنَّتهم، قال في أثناء بحثه ما حاصله :

((قد كان وضع البناء في زمن السلف الصالح من التابعين وتابعيهم؛ فهذا حكم انعقد عليه الإجماع))(٢). انتهى.

فلا أدري : أخرق مالك الإجماع لقوله بالكراهة؟ فيسعنا عند هذا(١) ما وسع إمامه .

<sup>(</sup>١) مرَّ تقرير أنَّ الكراهـة إذا أطلقت عنـد المتقدمـين أرادوا بهـا كراهـة التحريـم. انظر : قسـم الدراسـة ص/ (١٣٧).

<sup>(</sup>٢) في (ح) : ((وحرق)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>٣) تقدَّم تقرير أنَّ دعوى الإجماع على حسن وضع البناء على القبور دعـوى باطلـة، وأنَّ الإجمـاع منعقـد علـى خلافها. راجع قسم الدراسة صفحة (١٣٤).

<sup>(</sup>٤) في (ح) : ((عدها)).

فصل في السرد على جسواب المفتى الحنبلي

### فعل

وأما الحنبلي : فالاطّلاع على كلامه يقوم بعذرنا عن التعرُّض له(١). وِا لله يهدينــا جميعاً.

نهاية الكتاب

10.

وإلى هنا انتهى [بنا](٢) الكلام : ووقف ما حرَّره القلم في هذا المقام.

ولست بحمد الله في جميع ما أمليت عن مذهب محامياً، ولا لشيخ أو إمام (٣) أو أحدٍ من الأنام محابياً، مع اعترافي بقصور الباع، وقلّة الاطّلاع.

لكن لمَّا كانت هذه المفسدة التي تكلَّمنا في/ دفعها غاية في ظهور فحشها، وملابسة الأنام لأقذار حشِّها، أبرزنا هذا(<sup>1)</sup> الأنموذج<sup>(٥)</sup>.

فيا معشر أبناء الزمان، وكلّ من أجاب منادي الإيمان: المرشد<sup>(١)</sup> في السنّة والقرآن، والنصح لله ورسوله في السرّ والإعلان.

ولا يظنَّنُ<sup>(٧)</sup> بشرٌ منكم أنَّا كتبنا هذا تطاولاً، أو مباهاةً، إذن ضللت<sup>(٨)</sup> وخاب سَعْي، إن لم أقصد الخير، وأذب عن دين الله لا غير.

وها أنا عارض هذه المعالم والشعائر على كرام القبائل والعشائر، وجميع من آمن با لله واليوم الآخر، من بصيرٍ وغبي، وقريبٍ وبعيدٍ، وماهرٍ وقاصرٍ، ومُتَحَدِّ بها أهل العناد والتصميم والإصرار، ومقتبس إفادة ذوي العلم والإنصاف (٩) والعدل على قلّتهم في هذه الأعصار ، والانقياد لما دلّلتُ عليه عمَّا [لا] (١٠) يُعارَض

<sup>(</sup>١) ني (هـ) : ((عنه)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) كلمة [بنا] ساقطة من (ح).

<sup>(</sup>٣) في (م) : ((أو إماماً)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٤) ني (ح) : ((هذه)).

<sup>(</sup>٥) بهامش الأصل كتب حيال كلمة ((الانموذج)) ((النموذج نسخة)).

<sup>(</sup>٦) في بقية النسخ : ((الرشد)).

<sup>(</sup>٧) ني (هـ) : ((يظن)).

 <sup>(</sup>A) في (ح) و(هـ) : ((ظللت)) بقلب الضاد ظاءً.

<sup>(</sup>٩) في (م) : ((والإنضاف)) وهو تصحيف.

<sup>(</sup>١٠) كلمة [لا] ساقطة من (ح).

بالأوهام (١٠)؛ ولا يصلح أن يقوم في وجهه: قال المذهب، والشيخ، والإمام؛ وقد أكثرت في هذا، وإن أغلظت فلاقتضاء المقام.

وحسبي الله لا إله إلا هو في المبدأ والختام (٢).



(١) في (ح) : ((الأوهام)) وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) قوله : ((والحتام)) هو نهاية نص الكتاب في جميع النسخ. وجاء بعده في الأصل : ((قال المؤلف. كان ا لله لـه ومن خطه وبعنايته نقلت. فرغ من تبييضه يوم الاثنين ١٣ شهر ربيع الأول سنة ثمان وسبعين ومشة وألف (سنة ١٧٨). ووافق الفراغ من كتابته بعد شروق شمس يوم الاثنين لعله خامس وعشرون شهر رمضان الكريم أحد شهور سنة ثمان وسبعين ومائة وأنف)).

وفي الهامش عبارة: ((حرى في هذه النسخة لتقريرها قسم مؤلف الكتاب عفا الله عنه وصححت بحمد الله ومِنّه، اللهم إلا ما وقع ترك تصحيحه سهواً أو غفلة فجل من لا عيب فيه، هو حسبي ونعم الوكيل)). وهمّش عليها بعبارة: ((قوله: جرى في هذه النسخة إلح هو حط مؤلف الكتاب بيده رحمه الله تعالى)). أمّا في (ح): فجاء ما يلي بعده: ((فرغ من رسمه ضحوة يوم السبت سادس عشر شهر جمادى الآخرة سنة ٢٢٧)).

أمًّا في (م) فحاء ما يلي بعد قوله ((والختام)): ((وعلى سيدنا محمد النبي الكريم وعلى آله أفضل الصلاة وأزكى السلام، صلاةً وسلامًا دائمين متلارمين عدد البيالي والأيام. كان الفراغ من نقله ضحى يوم الأحد لتسعة عشر حلت من شهر ربيع الأول سنة ١٢٥٧ (سبع وخمسين ومتسين وألف) على يد الفقير الحقير الأقل حمد بن محمد بن نصر الله، غفر الله له ولوالديه وإخوانه المسلمين والمسلمات أجمعين)).

أمًّا في (هـ): فحاء ما يلي بعده: ((قال في الأم فرغ من تبييصه يوم الاثنين لعلَّه ثامن طعش ــ كذا ــ من شهر رجب سنة ١٣٠٧. وكان انتهى زبر هذا الكتاب الموسوم في صحائف الورق المرسوم على يــد الفقير إلى الله تعالى عبده عيسى بن مشاري، لطف الله به وتولاًه، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات بتاريخ غرَّة جمادى الأولى سنة ١٢٩٤ هجرية على مهاجرها أزكى السلام وأفضل التحية)).

#### الخاتمة

 $\mathbf{m}$ 

لقد منَّ الله تعالى على بإكمال هذه الرسالة، والتي هي تحقيق هذا الكتاب ودراسته، ويمكن إجمال ما اشتمل عليه موضوع بحثى في ما يلى :

قسمت الكتاب إلى قسمين:

(أ) قسم الدراسة : وهذا القسم قد اشتمل على دراسة وافية عن المؤلف وعصره وكتابه، وقد اشتمل على بايين :

الباب الأول: وقد جعلته في فصلين: الفصل الأول يتعلَّق بدراسة عصر المؤلف من الناحية السياسة، والاجتماعية، والدينية، والعلمية. والفصل الثاني هو دراسة وافية عن المؤلف رحمه الله تعالى، وقد أبرزت فيها جوانب هامة من حياته، وذلك فيما يتعلق بعقيدته وأعماله وآثاره ومحنته، كما قد تناولت فيه اسمه، ونسبه، وكنيته، وأسرته، وأثرها العلمي عليه، ومكانته العلمية، وثناء العلماء عليه ثم وفاته.

الباب الثاني: وقد جعلته في ثلاثة فصول، الفصل الأول تناولت فيه الكتاب المحقق من ناحية اسمه، وتوثيق نسبته إلى المؤلف، وتماريخ تأليفه، وقيمته العلمية، وثناء العلماء عليّه. الفصل الثاني: وقد جعلته في دراسة موضوع الكتاب إجمالاً وتفصيلاً، والفصل الثالث جعلته في وصف نسخ الكتاب المخطوطة.

(ب) قسم التحقيق : وهذا القسم قد اشتمل على مادة الكتاب المحقق مع التعليقات عليها.

هذا وقد توصلت من خلال التحقيق والدراسة لهذا الكتاب إلى عدة نتائج أجمل بعضها فيما يلي :

- (١) أنَّ المؤلف رحمه الله تعالى سلفي العقيدة.
- (٢) أن سبب تأليف الكتاب هو في الردِّ على المنكرين هدم المشاهد والقباب بـأرض اليمن المحيلين للاجتهاد في هذا الزمن من مفتي المذاهب الأربعة بمكة المشرفة في عصر المؤلف رحمه الله تعالى.

- (٣) أنَّ المؤلف رحمه الله كان شديد التأثر بشيخه الصنعاني رحمه الله؛ ويظهر لنا ذلك حليًا من خلال القضايا التي قد طرقها \_ رحمه الله \_ في هذا الكتاب، ألا وهي قضايا الاجتهاد والتقليد والتوحيد؛ فالإمام الصنعاني رحمه الله \_ كما هـ و معروف عنه \_ كثيراً ما يطرق هذه المسائل في كتبه.
- (٤) أنَّ العصمة من الزيغ والزلل منوطة باتباع الكتاب والسنَّة، وبالسير على نهج سلف هذه الأمَّة.
  - (٥) أنَّ التقليد قد جعل حاجزاً بين الناس والانتفاع بعلوم الكتاب والسنَّة.
    - (٦) أنَّ البناء على القبور ذريعة إلى الشرك والبدع والفحور.
  - (٧) أنَّ القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار تترتب عليه مفاسد عظيمة.

هذا وقد وجدت الكتاب من أحسن الكتب التي تناولت الدفاع عن عقيدة السلف الصالح، والرد على المخالفين فيها؛ فهو يتناول ردوداً جيدة ومناقشات مفيدة مع بعض القبوريين من مقلّدة أهل المذاهب. وقد سخّر فيه مؤلفه ـ رحمه الله ـ أدوات علمية عديدة في تحرير الاعتقاد الحق الصحيح؛ فاستخدم من علم أصول الفقه في تقرير المسائل، واستخدم من أدب البحث والمناظرة في منهج التقرير، واستخدم من علم البلاغة والأدب في عرض التقرير؛ فجاء الكتاب بأسلوب علمي رائع رصين.

وختاماً، أوصي الإخوة الباحثين أن يجدوا ويجتهدوا في العثور على مؤلفات هذا العالم الجليل، والتي قد تقدَّمت الإشارة إلى بعضها، وأن يعملوا على تحقيقها حتى يفد الناس من علومه.

وا لله أسأل أن ينفع به، ويجعل عملي فيه خالصاً لوجهه الكريم.

# العام العال

### $\square$

## فمرس الآيات المترآنية

الصفحة	السورة / رقمما	الآية	0
199	البقرة/٦	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾	٥
ι ι		﴿ سُوآءَ عَلَيْهِمُ أَأَنَذُ رَبُّهُمْ أَمْ لِمَ تَنَذُرُهُمْ ﴾	<b>•</b>
(099 (097	البقرة/٢١	﴿ الله النَّاسِ اعبدوا ربِّكم الذي خلقكم ﴾	<b>\$</b>
V · 9			
٧٠٧ ،٧٠٦	البقرة/٢٩	﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾	•
V \ {	البقرة/٣٢	﴿ لا علم لنا إلاَّ ما علمتنا ﴾	<b>\$</b>
۷۸۶، ۸۸۶	البقرة/٣٤	﴿ اسجدوا لآدم ﴾	¢
090	البقرة/٤٣	﴿ وأَقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾	<b>\$</b>
١٢٩	البقرة/٥٤	﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةَ إِلاَّ عَلَى الْحَاشَعِينَ ﴾	<b>\$</b>
044	البقرة/٩٧	﴿ فَوَيْلُ لَلَّذَيْنِ يَكْتَبُونَ الْكَتَابِ بِأَيْدِيهِم ثُمَّ يَقُولُونَ	¢
:		هذا من عند الله ﴾	
741	البقرة/٩٢	﴿ ولقد جا حكم موسى بالبيِّنات ثـمُّ اتخـذتم	•
		العجل من بعده ﴾	
771	البقرة/٩٣	﴿ وأشربوا في قلوبهم العجل ﴾	•
<b>£00</b>	البقرة/١٢٣	﴿ وَاتَّقُوا يُوماً لَا تَجْزِي نَفْسَ عَنْ نَفْسٍ ﴾	0

	_	_	
ď		r	•

٣٨٥	البقرة/٥٤٥	﴿ وَلَنْ أُتِيتَ الذِّينِ أُوتُوا الكتَّابِ بِكُلِّ آيَّةٍ ﴾	•
777,775	البقرة/١٦٥	﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً	•
		يحبونهم كحب الله والذين امنوا أشدُّ حبًّا لله ﴾	
119	البقرة/١٧٠	﴿ وَإِذَا قَيْلَ لَهُمُ اتَّبَعُوا مَآ أَنْزِلُ اللَّهُ قَالُوا بِلُ نَتَّبِعِ	0
		ما ألفينا عليه ابآءنا أوَ لوكان اباقهم لا	<u> </u> 
		يعقلون شيئاً ولا يهتدون ﴾	
<b>779</b>	البقرة/١٧٣	﴿ فَمَنَ اضُّطُرُ غَيْرِ مَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾	•
٧١٨	البقرة/١٨٦	﴿ وإذا سألك عبادي عني فلِّنِي قريب ﴾	•
<b>779</b>	البقرة/١٨٧	﴿ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسآتكم ﴾	•
٦٣٢	البقرة/١٩٣	﴿ وِقَاتِلُوهُمْ حَتَى لَا تَكُونَ فَنَنَّةً وَيَكُونَ الدِّينِ لِلَّهُ ﴾	•
779	البقرة/٢٢٢	﴿ فاعتِزلوا النسآء في المحيض ﴾	•
<b>779</b>	البقرة/٢٢٨	﴿ وبعولتهن أحق بردهنَّ في ذلك ﴾	<b>\$</b>
779	البقرة/. ٢٥	﴿ وانصرنا على القوم الكافرين ﴾	•
090 (200	البقرة/٤٥٢	﴿ من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا	•
		شفاعة ﴾	
<b>£00</b>	البقرة/٥٥٧	﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلاَّ بإذنه ﴾	•
٧.,	البقرة/٢٥٨	﴿ قَالَ أَنَا أَحِي وَأُمِيتَ ﴾	•
090	البقرة/٢٦٠	﴿ واعلم أنَّ الله عزيز حكيم ﴾	•

Y • Y	البقرة/٢٧٥	﴿ وأحل الله البيع ﴾	0
٣٧٠	البقرة/٢٨٢	﴿ إذا تداينتم بدينٍ إلى أجلٍ مسمَّىً فأكتبوه ﴾	0
٣٧٠		﴿ واستشهدوا شهيدين من رجالكم ﴾	0
<b>TV</b> 1	66	﴿ وَلَا يَأْبِ الشُّهِدَآءَ إِذَا مَا دَعُوا ﴾	<b>•</b>
	66	﴿ إِلاَّ أَن تَكُونَ تِجَارَةً حَاضَرَةً تَدْيِرُونِهَا ﴾	•
( (	66	﴿ ولا يضآرُّ كاتب ولا شهيد ﴾	•
	البقرة/٢٨٣	﴿ وَلَا تَكْمُوا الشُّهَادَةِ ﴾	<b>•</b>
777	آل عمران/١٩	﴿ إِنَّ الدين عند الله الأغسلام ﴾	¢
729	آل عمران/۲۹	﴿ على كل شيءٍ قدير ﴾	0
٤٨٤	آل عمران/۳۱	﴿ إِنْ كُنتُم تَحَبُّونَ اللَّهُ فَا تَبْعُونِي يَحْبِبُكُمُ اللَّهُ ﴾	<b>•</b>
777	آل عمران/٦٤	﴿ قُلْ لِمَا أَهُلُ الْكُنَّابُ تَعَالُوا ﴾	<b>•</b>
, ,	آل عمران/۸۰	﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَخَذُوا الْمُلاتَكَةُ ﴾	<b>•</b>
۱۷۰، ۲۲۰	آل عمران/٩٣_٩٤	﴿ كُلُّ الطُّعَامُ كَانَ حَلَّا لَبِّنِي إِسْرَاتَيْلَ ﴾ إلى قوله	•
		﴿ فأولئك هم الظالمون ﴾	
٣	آل عمران/۱۰۲	﴿ يَا آلُهَا الذين َّامنوا اتقوا الله حق تقاته ﴾	<b>•</b>
7.1	JĪ	﴿ أُعدت للمتقين الذين ينفقون ﴾	<b>\$</b>
	عمران/١٣٣_١٣٦		
<i>AF</i>	آل عمران/۱۳۸	﴿ هذا بيان للناس ﴾	0

_1_	

افون إن كتم مؤمنين ﴾ آل عمران/١٧٥ ١٩٥، ٦١٣	﴿ وخا	•
بروا وصابروا ورابطوا ﴾	﴿ اصب	٥
ها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم ﴾ النساء/١	﴿ يَا أَيُ	0
تنكحوا ما نكح أباؤكم من النسآء ﴾ النساء/٢٢	﴿ ولا	٥
بواتكم من الرضاعة ﴾	﴿ وأخ	٥
يل لكم ما ورآء ذلكم ﴾ النساء/٢٤	﴿ وأح	0
زوربِّك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما النساء/٦٥ ٢٦١، ٤٩٧	﴿ فلا	0
بينهم ثمَّ لا يجدوا في أنفسهم حرجاً فيما	شجر	
، ويسلِّموا تسليماً ﴾	قضيت	
كان من عند غير الله لوجدوا فيه النساء/٨٢	﴿ ولو	٥
اً كثيراً ﴾	اختلاف	
يدعـون مـن دونـه إلآ إناثـاً ﴾ إلى قولـه النساء/١١٧-١١٩	﴿إِن	•
مرَّنَهم فليغيرن خلق الله ﴾	﴿ ولأ	
ن أحسن ديناً ثمَّن أسلم وجهه الله وهـ و النساء/١٢٥	﴿ وم	•
•	محسن	
الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا ﴾ النساء/١٤٦	﴿آلاً ﴿آلاً	•
تَقُولُوا عَلَى اللهُ إِلاَّ الْحَقَ﴾ ﴿ النساء/١٧١	﴿ ولا	•
يا الذين ءامنوا أوفوا بالعقود ﴾ المائده/١	﴿ يَآلِهِ	•

٦٨٠	المائده/۱۷	﴿ اعبدوا الله رّبِي وربُّكم ﴾	0
091	المائده/۲۲	﴿ وعلى الله فتوكلوا إن كتتم مؤمنين ﴾	0
۱۸۰، ۱۲۳	المائده/٤٤	﴿ فلا تخشون الناس واخشون ﴾	ø
۷۸۲، ۲۲۷	المائده/٤٥	﴿ أَذَلَةَ عَلَى المُؤْمِنِينَ ﴾	٥
٦٨٨	المائدة/٤٥	﴿ أُعزَّة على الكافرين ﴾	<b>\$</b>
٧٠٤	المائده/۸۷	﴿ لا تحرِّموا طيبات ما أحل الله لكم ﴾	٥
<b>TV</b> 1	المائده/٩٨	﴿ فَكُفَارَتِهِ إِطْعَامُ عَشْرَةً مِسْاكِينَ ﴾ الآيه	0
097	المائده/ ۹۰	﴿ فاجتنبوه ﴾	0
<b>TV</b> 1	المائده/ه ۹	﴿ لا تَقْتَلُوا الصَّيْدُ وأَنَّمَ حَرَمٌ ﴾	0
٧٠٧	المائده/۲۰۲	﴿ مَا جَعَلَ اللهُ مِن بَحِيرَةً وَلَا سَائِبَةً ﴾	0
١٢٠	المائدة/٤٠١	﴿ وإذا ِ قيل لهـم تعـالوا إلى مـا أنـزل الله وإلى	0
		الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه ءابآءنا ﴾	
٦٢٣	الأنعام/١	﴿ ثُمَّ الذين كفروا بربهم يعدلون ﴾	¢
0.0	الأنعام/١٠	﴿ وَلَقَدَ اسْتَهَزَئَ بِرَسُلُ مِنْ قَبِلُكُ ﴾	<b>‡</b>
( (	الأنعام/٣٤	﴿ وَلَقَدَ كَذَبِتَ رَسُلُ مِنْ قَبِلُكَ ﴾	¢
0.0	الأنعام/١٥	﴿ ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع ﴾	ø
٧١.	الأنعام/٢٧_٨٣	﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلِ ﴾ إلى قوله ﴿ إِنَّ رَبَّك	<b>\$</b>
		حکیم علیم ﴾	

•	﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾	الأنعام/٩١	777
•	﴿ ومانري معكم شفاً كم الذين	الأنعام/٤ ٩	770
1	زعمتم ﴾		
0	﴿ وَ إِنَّ الشَّيَاطِينَ يُوحُونَ إِلَى أُولِيآ تَهُم ﴾	الأنعام/١٢١	
0	﴿ وجعل وا لله تُمَّا ذرأ من الحرث	الأنعام/٣٦٦	
+	والأنعام ﴾		
•	﴿ وقالوا هذه أنعام وحرث ﴾ إلى قوله ﴿ فهم	الأنعام/١٣٨_١٣٩	٦٣٨
ı	فيه شركاء ﴾		
•	﴿ لُو شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُنَا وَلَا ءَابِآؤَنَا ﴾	الأنعام/٨٤١	749
•	﴿ قل هلمَّ شهداء كم الذين يشهدون ﴾	الأنعام/٥٠١	
0	﴿لا تقِربُوا الفواحش﴾	الأنعام/١٥١	097
•	﴿ كُلُوا واشْرِبُوا ﴾	الأعراف/٣١	٧٠٤
•	﴿ قُلَ مِن حَرَّم زِينَةِ الله ﴾	الأعراف/٣٢	٤
•	﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الفواحش ما ظهر منها وما	الأعراف/٣٣	749
0	بطن ﴾ ﴿ وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾	الأعراف/٣٣	۸۲۲، ۳۹
•	﴿ حتى إذا جآءتهم رسلنا يتوفُّونهم ﴾	الأعراف/٣٧	71.
•	﴿ لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ﴾	الأعراف/٩٥	6 6

	$\sim$
-	ы.

٧١٤	الأعراف/٦٠	﴿ وَإِنَّا لِنَوَاكُ فِي صَلَالٍ مِبِينَ ﴾	•
7 2 .	الأعراف/٢٥	﴿ اعبدوا الله ما لكم من إلهٍ غيره ﴾	0
٧١٤	الأعراف/٦٦	﴿ إِنَّا لنراك في سفاهة ﴾	٥
٧٠٨	الأعراف/١١٠	﴿ قُلُ ادْعُوا اللهُ أُو ادْعُوا الرَّحْمَنُ ﴾	0
778	الأعراف/١٣٨	﴿ يعكفون على أصنامٍ لهم ﴾	0
771	الأعراف/١٤٨	﴿ اتخذوه وكانوا ظالمين ﴾	0
۲۲۲، ۲۰۱۱	الأعراف/١٨٠	﴿ وذروا الذين يلحدون في أسمانَه ﴾	<b>•</b>
٧٠٨			
77.	الأعراف/١٨٨	﴿ قُلُ لَا أَمْلُكُ لِنفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرًّا ﴾	•
٥١٢، ١٤٤،	الأعراف/١٩٤ـ-٩٩	﴿ إِنَّ الذين تدعون من دون الله عباد أم	o
70.		أمثالكم ﴾ إلى قوله ﴿ ثُمَّ كيدون فلا تنظرون ﴾	
٤٨٤	الأنفال/٣٤	﴿ إِن أُولِيآؤَه إِلاَّ المتقون ﴾	٥
٧٠٣	الأنفال/٣٩	﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين	٥
		كله لله ﴾	
171	الأنفال/٢٤	﴿ وأَطْيِعُوا اللهِ وَرُسُولُهُ وَلَا تَنَازَعُوا ﴾	0
۳۳۲، ۱۸۲۰	التوبة/٣١	﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً ﴾	٥
٦٨٧			
٤٤V	التوبة/٦٧	﴿ المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض ﴾	٥
۲.	التوبة/٧١	﴿ والمؤمنون المؤمنات بعضهم أولياً عض ﴾	<b>•</b>

097	التوبة/١١٢	﴿ التَ الَّبُونِ العِ ابدونِ الحِ امدون	•
		السآئحون﴾	
٥٧٣	التوبة/١٢٦	﴿ أُولا يرون أَنْهِم يَفْتَنُونَ فِي كُلُّ عَامٍ ﴾	•
200	یونس/۳	﴿ مَا مَنْ شَفِيعِ إِلَّا مِنْ بِعَدَ إِذَنَّهُ ﴾	<b>\$</b>
797	يونس/١٢	﴿ وإذا مس الإنسان الضر دعانا ﴾	<b>•</b>
757 (207	یونس/۱۸	﴿ ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ﴾	<b>•</b>
787	يونس/۲۸	﴿ ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين ﴾	•
750	يونس/٩٧	﴿ إِنَّ كُنَّا عَنِ عَبَادَتُكُمْ لِغَافِلَينَ ﴾	•
۸۲۶	يونس/٣١_٣٥	﴿ قل من يرزقكم من السمآء والأرض ﴾ إلى	•
		قوله ﴿ كيف تحكمون؟ ﴾	
779	يونس/٣٢	﴿ فَذَلَّكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحِقِّ فَمَاذًا ﴾	0
77. 1728	يونس/۹٥-٠٧	﴿ قُلُ أُرأَيْتُمِ مَا أَنْزِلُ اللهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقَ فَجَعَلْتُمْ	0
		منه حَــ للأ وحراماً ﴾ إلى قولــ ه ﴿ بمــا كـانوا	
		یکفرون ﴾	
£A£	يونس/٢٤	﴿ أَلَا إِنَّ أُولِيآ ۚ الله لاخوف عليهم ولا هم	¢
		يحزنون الذبن ءامنوا وكانوا يتقون ﴾	
7 £ £	يونس/١٠٤-١٠٧	﴿ قُلْ يَآ أَيُهَا النَّاسَ إِنْ كُنَّمَ فِي شُكُ مَنْ دَيْنِي فَلَا	•
		أعبد الذبن تدعون من دون الله ﴾	
۸٥٢	یونس/۱۰۶	﴿ وَلَا تَدَعَ مِن دُونِ اللَّهُ مَا لَا يَنْفَعُكُ وَلَا يَضُرُّكُ	•
		فإن فعلت فإنَّك إذاً من الظالمين ﴾	

<b>~</b> ~	``

٦٨٠	هود/٢	﴿ أَنْ لَا تَعْبِدُوا إِلاَّ الله ﴾	•
<b>Y</b> \7	هود/٤٧	﴿ وَ إِلاَّ تَغَفُّر لِي وَتُرْحَمْنِي أَكُنَ مِنَ الْخَاسَرِينَ ﴾	0
۷۸۶، ۸۸۶	يوسف/١٠٠	﴿ وخرُّوا له سجداً ﴾	<b>•</b>
77.	النحل/١٧	﴿ أَفَمَنَ يَخْلُقَ كَمَنَ لَا يَخْلُقَ أَفْلَا تَذَكُّرُونَ ﴾	0
٤	الإسراء/٨١	﴿ قُلْ جَآءَ الْحَقِّ وَزَهْقُ البَّاطُلُ إِنَّ البَّاطُلُ كَانَ	•
		زهوقاً ﴾	
£ £ 9	الإسراء/٢٠	﴿ كُلُّا نَمْدَ هُؤُلَّاءً وَهُؤُلَّاءً مِنْ عَطَّآءً رَبِّك ﴾	0
٦٨٧	الإسراء/٢٤	﴿ واخفض لهما جناح الذلِّ من الرحمة ﴾	0
०१२	الإسراء/٣٢	﴿ لا تقربوا الزنا ﴾	0
۸۲۲	الإسراء/٣٦	﴿ وَ لَا تَقَفَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهُ عَلَمُ ﴾	<b>\$</b>
٨٥٢	الإسراء/٥٦-٥٧	﴿ قَـل ادعـوا الذين زعمتم من دونـه فـلا	0
		يملكون﴾ إلى قوله ﴿محذوراً ﴾	
(709 ,YTV	الإسراء/٢٧	﴿ وإذا مسَّكُم الضُّرُّ فِي البحر ﴾	•
797			
709	الكهف/٥٠	﴿ أَفْتَنْخَذُونِهُ وَذَرِيتُهُ أُولِيآءَ مِنْ دُونِي ﴾	<b>\$</b>
710	الكهف/٥٦	﴿ ءَاتيناه رحمةً من عندنا ﴾	•
710	الكهف/٦٦	﴿ هل أتبعك على أن تعلمني ﴾	•
٦٨٣	الكهف/١٠٤	﴿ الذين ضلَّ سعيهم في الحياة الدنيا ﴾	•

_	_
െ	

791	الكهف/١١٠	﴿ فَمَنَ كَانَ يُرْجُوا لِقَآءَ رَبِّهِ فَلْيُعِمَلَ ﴾	•
77.	مريم/٤٢	﴿ لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ﴾	•
171	مريم/٤٨	﴿ وأعتزلكم وما تدعون من دون الله ﴾	•
6 6	مريم/٩٤	﴿ فَلَمَّا اعْتَرْلُهُمْ وَمَا يُعْبِدُونَ مِنْ دُونَ اللَّهُ ﴾	•
Y • Y	مریم/۲۶	﴿ وما كان رَبُّك نسيا ﴾	•
778 (78)	طه/۹۱	﴿ قالوا لن نبرح عليه عاكفين ﴾	0
771	طه/۷۹	﴿ وانظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً ﴾	•
207	طه/۱۰۹	﴿ يُومُذُ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مِن أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنَ	•
		ورضي له قولاً ﴾	
۰۱۸۷ ۱۸۹	الأنبياء/٧	﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كتم لا تعلمون ﴾	0
707, 00T,			
78.	الأنبياء/٢٥	﴿ وما آرسلنا من قبلك من رسول ﴾	•
٤٥٦	الأنبياء/٢٨	﴿ وَلا يَشْفَعُونَ إِلاًّ لَمْ ارتضَى ﴾	•
770	الأنبياء/٢٥-٥٣	﴿ ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قالوا	•
		وجدناً المآءنا لها عابدين﴾	
77.	الأنبياء/٦٦-٢٧	﴿ أَفْتَعْبِدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَنْفُعُكُمْ شَيًّا ۗ وَلَا	•
		يضرُّكم ﴾ إلى قوله ﴿ أفلا تعقلون ﴾	

P-3	-

		<del></del>	
797	الحج/٣٠	﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾	0
090,090	الحج/٧٧	﴿ يَأْلِهَا الذِّبنِ ءَامِنُوا اركِعُوا ﴾	<b>\$</b>
077	المؤمنون/٢٤	﴿ مَا سَمُعِنَا مِهْذَا فِي ءَابَآتُنَا الْأُولِينَ ﴾	<b>\$</b>
٦٧٦	المؤمنون/٢٥ـ٣٥	﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُم أُمَّةً واحدة وأنا ربُّكم	0
		فاتقون ﴾ إلى قوله ﴿ فرحون ﴾	
716	المؤمنون/٥٥ـ٦٥	﴿ أيحسبون أنَّ ما نمدُّهم به من مال وبنين	0
		نسارع لهم في الخيرات بل لا بشعرون ﴾	
7.7	المؤمنون/٦٢	﴿ لَا نَكُلُفُ نَفُساً ۚ إِلاَّ وَسَعِهَا ﴾	<b>\$</b>
777	المؤمنون/٤٤ــ۸٩	﴿ قَـل لمـن الأرضِ ومـن فيهـا إن كتـم	<b>•</b>
		تعلمون ﴾ إلى قوله ﴿ فأنِّي تسحرون ﴾	
<b>TV</b> 1	النور/٢	﴿ الزاني والزانية فاجلدوا ﴾	٥
१०१	النور/٠٤	﴿ وَمِن لَمْ يَجِعَلُ اللهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾	0
٦٢.	الفرقان/٣	﴿ وَاتَّخَذُوا مِن دُونِهِ ءَالْهَةً لا يَخْلَقُونَ شَيًّا وَهُمَ	0
		يخلقون ﴾	
۰۲۲، ۷۸۲،	الفرقان/٤٣	﴿ أُرأيت من اتخذ إلهه هواه ﴾	Ô
797		(3 , 0 , 2 , )	
775	الشعراء/٧١	﴿ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَاماً فَنَظُلُ لَمَّا عَاكُفُينَ ﴾	0
٦٥٨	الشعراء/٧٢_٧٣	﴿ هـل يسـمعونكم إذ تدعـون أو ينفونكــم أو	0
		يضرُّون ﴾	
٥٧٢	الشعراء/٨٠	﴿ وإذا مرضت فهو يشفين ﴾	•

Y • 9	الشعراء/١٣٢ـ١٣٤	﴿ وَاتَّقُوا الذِّي أَمدُّكُم بِمَا تَعْمَلُونَ أُمدُّكُم بِأَنْعَامٍ	•
		وبنين وجنَّاتٍ وعيون ﴾	ŀ
779	الشعراء/١٦٠	﴿ كذبت قوم لوطٍ ﴾	•
777	الشعراء/١٦٧	﴿ لَنْ لَمْ تَنَّهُ يَا لُوطُ لَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرِجِينَ ﴾	0
779	الشعراء/١٧٦	﴿ كذب أصحاب الأيكة ﴾	0
٧.٩	الشعراء/١٨٤	﴿ وَاتَّقُوا الذي خلقَكُم وَالْجِبَّلَةُ الْأُولِينَ ﴾	0
77Å	الشعراء/٥٥١ـ١٨٧	﴿ إِنَّمَا أَنْتِ مِنِ المُسحَّرِينِ وما أَنْتِ إِلاَّ بِشر	0
		مثلنا ﴾ إلى قوله ﴿ إن كتت من الصادقين ﴾	
Y19	النمل/٦٢	﴿ أُمَّن يجيب المضطرَّ إذا دعاه ﴾	•
٦١٤	القصص/٢١	﴿ فَخْرِجِ مِنْهَا خَاتُهَا ۚ يَرَقُّب ﴾	•
777	العنكبوت/٣٠	﴿ وِتَأْتِونِ فِي ناديكم المنكر ﴾	ø
779	العنكبوت/٣٦	﴿ يَا قَوْمُ اعْبِدُوا اللهِ وَارْجُوا النَّوْمُ الآخْرُ ﴾	٥
٦٨٠	العنكبوت/٥٦	﴿ فَإِيَايِ فَاعْبِدُونَ ﴾	•
<b>74</b> 9	العنكبوت/٦٢	﴿ إِنَّ الله بكل شيء عليم ﴾	•
7 2 9	العنكبوت/٦٥	﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلْكُ دَعُوا الله مخلصين لـه	٥
		الدين فلمَّا نجَّاهم ﴾	
797, 797		﴿ فَلَمَّا خُاهِم إِلَى البر إِذَا هُم يُشْرَكُونَ ﴾	•
797			

797	العنكبوت/٦٩		nên.
	(1) - 3.	﴿ وَالذِّينِ جَاهِدُوا فَيْنَا لَنَهُدُيُّهُمْ سَبِّلْنَا ﴾	•
Y75, 1.V	الروم/۲۸	﴿ ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم من ما	•
		ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم ﴾	
۲۲۲، ۱۹۳۰	الروم/٣٣	﴿ وإذا مسَّ الناس ضرٌّ دعوًا ربَّهم منيبين	0
797		اليه ﴾	
777	الروم/٤٠	﴿ الله الذي خلقكم ثمَّ رزقكم ثمَّ يميتكم ثمَّ	<b>•</b>
·-		یحییکم هل من شرکآنکم من یفعل من ذاکم من	
		شيء سبحانه وتعالى عمَّا يشركون ﴾	
798,798	لقمان/۳۲	﴿ وإذا غشيهم موج ﴾	•
200	السجدة/٤	﴿ مَا لَكُمْ مَنْ دُونَهُ مِنْ وَلِي وَلَا شَفْيِعٍ ﴾	•
٥٧٣	السجدة/٢١	﴿ ولنذِيقَنَّهُم من العـذاب الأدنى دون العـذاب	٥
		الأكبر لعلُّهم يرجعون ﴾	
715	الأحزاب/١٠	﴿ وبلغت القلوب الحناجر ﴾	•
٤ (	الأحزاب/١١	﴿ وزلزلوا ﴾	•
٣	الأحزاب/٧٠_٧١	﴿ يِهَا الذين المنوا انقوا الله وقولوا قـولاً	٥
		سديداً ﴾	
777	فاطر /۳	﴿ يَآ أَنِهَا الناس اذكروا نعمة الله عليكم هـل من	•
		خالق غير الله يرزقكم من السمآء والأرض﴾	

780	فاطر/١٣-٤٤	﴿ ذَلَكُمُ اللهُ رَبُّكُمُ لَهُ الملك. والذين تدعون من	•
		دونه ما يملكون من قطمير. إن تدعوهم لا	
		يسمعوا دعاءكم ﴾	
71. 6097	یس/۳۰	﴿ لا تعبدوا الشيطان إنَّه لكم عدو مبين ﴾	•
77.	الصافا <i>ت </i> 70	﴿ طلعها كَأَنَّه رؤوس الشياطين ﴾	٥
V19	الصافات/١٢٥	﴿ أَتَدَعُونَ بِعَلاً وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالَقِينَ ﴾	0
Y• \	ص/ہ	﴿ أَجِعِلِ الآلِمَةِ إِلْهَا ۗ وَاحِداً ﴾	•
۸۲، ۲۸۲	ص/۲۹	﴿ ليدَّبروا ءاياته ﴾	0
777 .97	الزمر/٣	﴿ وَالذِّينِ اتَّخذُوا مَن دُونِهُ أُولِيآ ۗ مَا نَعْبِدُهُمُ إِلَّا	•
797		ليقرِّبونا إلى الله زلفي ﴾	
797	الزمر/٨	﴿ إِذَا مِسَّ الإنسان ضرٌّ دعا ربَّه ﴾	•
٧٠١	الزمر/٢٩	﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء ﴾	•
٤٥٥	الزمر/٤٣ـ٤٤	﴿ أَمُ اتَّخذُوا من دون الله شفعآء قل أَوَ لوكانوا	•
		لا يملكون ﴾ إلى قوله ﴿ ثُمَّ إليه ترجعون ﴾	
797	غافر/٤	﴿ فَادْعُوا الله مخلصين ﴾	0
787	غافر/٤٣	﴿ لا جرم أنَّ ما تدعونني إليه ليس له دعوة في	0
	-	الدنيا ولا في الآخرة ﴾	
۰۰۲، ۱۷۷	غافر/٦٠	﴿ وقال رَبُّكم ادعوني استجب لكم ﴾	•

797	غافر/٥٦	﴿ هو الحي لآ إله إلا هو فادعوه مخلصين له	0
		الدين ﴾	
78. 179	غافر/۹٦ـ٦٩	﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الذِينَ يَجِادلُونَ فِي عَايِاتِ اللهُ أَنْسَى	0
		يصرفون ﴾ إلى قوله ﴿ فبئس مثوى المتكبِّرين ﴾	
7 2 .	غافر/۷۳	﴿ أَينِ مَا كُنَّمَ ﴾	•
	غافر/٤٧	﴿ بِلَ لَمْ نَكُنَ نَدَعُوا ﴾	•
777	فصلت/۲۲_۲۲	﴿ وَلَكُنَ ظَنِنَتُمُ أَنَّ اللهُ لَا يَعْلُمُ كُثْيِراً ثَمَّا تَعْمُلُونَ	<b>•</b>
		وذلكم ظنَّكم الذي ظننتم برِّبِكم أرداكم ﴾	
۱۸۸ ، ۱۹۳	فصلت/۳۷	﴿ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله	•
		الذي خلقهنَّ إن كتتم آياه تعبدون ﴾	
77.	الشورى/٩	﴿ أَمَ اتِّخذُوا من دُونَهُ أُولِيآءً فَاللَّهُ هُو الولِي ﴾	•
772 (0.7	الشورى/١٣	﴿ أَقْيِمُوا الدِّينِ وَلا تَتَفَرَّقُوا فَيْهِ ﴾	<b>•</b>
۱۷۲، ۱۷۲،	الشورى/٢١	﴿ أَمْ لَهُمْ شُرِكَاءَ شُرعُوا لَهُمْ مِنَ الدينِ مَا لَمْ يَأْذِنَ	<b>\$</b>
٦٨٧		به الله ﴾	
٥٧٢	الشورى/٣٠	﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت	<b>\$</b>
		أيديكم ﴾	
071	الزخرف/۲۱_۲۶	﴿ أَمِ ءَاتيناهم كَتَابًا مِن قبله فهم به مستمسكون	<b>\$</b>
		€	
(776,377) 7AV	الشورى/۲۱	﴿ أَم لَهُم شَرِكَاءَ شَرَعُوا لَهُم مِن الدينِ مَا لَمْ يَأَذِنَ به الله ﴾ ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ﴾	0

	w. ww/ : . 1	9	
119	الزخرف/٢٣_٢٤	﴿ وَكَذَلُكُ مَا آرسُلُنَا مِنْ قَبِلُكُ فِي قَرِيةٍ مِنْ نَذَيْرٍ	•
		إِلَّا قال مترفوها آيًّا وجدنا ٓءابآءنا على أَمَّة وإنَّا	
		على آثارهم مقتدون قال أوَ لوجنتكم بأهدى	
		مَّا وجدتم عليه وابآءكم ﴾	
o. Y	الزخرف/٣١	﴿ وقالوا لولا نزِّل هـذا القرءان على رجلٍ من	•
		القريتين عظيم ﴾	
0.7	الجاثية/٧١	﴿ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِن بِعِد مَا جَآءَهُمُ الْعَلَمُ بِغِياً ۗ	•
		بينهم ﴾	
720 (97	الأحقاف/٥-٦	﴿ ومن أضل مَّن يدعوا من دون الله من لا	•
		يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعاتهم	
		غافلون وإذا حشر الناسكانوا لهم أعدآءً وكانوا	
		بعبادتهم كافرين ﴾	
۹۳، ۷۸۰	الأحقاف/٢٨	﴿ فَلُولًا نَصُرُهُمُ الذِّينَ اتَّخَذُوا مِن دُونَ اللَّهُ قَرِّمَانًا ۗ	0
		ءالهة ﴾	
171,000	عمد/١٩	﴿ فَاعِلْمُ أَنْهُ لِآ إِلَّهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾	0
٦٨٧	الفتح/٩	﴿ تعذروه وتوقّروه ﴾	0
۸۸۶	الفتح/٢٩	﴿ رحمآء بينهم ﴾	•
٦٨٧	الحجرات/٢	﴿ لَا تَرْفَعُوا أُصُواتَكُمْ فُوقَ صُوتُ النَّبِي ﴾	•

ابتم الفتر أنية	] خمرسالآر	الألباب في عناهج الحق والصواب 🗓	معارج
<b>TV1</b>	الحجرات/١١	﴿ لا يسخر قوم من قوم ﴾	0
٦٢٣	ق/۲۸	﴿ وما مسَّنا من لغوب ﴾	•
777	الذاريات/١٠١٠	﴿ قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ الذِّينِ هُمْ فِي غَمْرَةِ سَاهُونَ ﴾	0
097	الذاريات/٥٦	﴿ وما خلقت الجنَّ والإَّنس إلاَّ ليعبدون ﴾	•
797	القمر/١٧	﴿ ولقد يسَّرنا القرءان للذكر ﴾	•
۸۲، ۲۸۲	القمر/١٧	﴿ فَهُلَ مِنْ مَدُّكُو ﴾	<b>•</b>
110	الحديد/٢٩	﴿ وَأَنَّ الْفَصْلَ بِيدَ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مِن يُشَاءَ وَاللَّهُ ذُو	•
		الفضل العظيم ﴾	
٥٨٢، ٥٥٣،	الحشر/٢	﴿ فاعتبروا يآ أولِي الأبصار ﴾	<b>\$</b>
٣٧٢			
<b>TY</b> 1	الجمعة/٩	﴿ إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسمعوا إلى	¢
		ذكر الله ﴾	
479	الطلاق/٦	﴿ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ حَسَى	<b>\$</b>
		يضعن حملهن ﴾	
090	الطلاق/١٢	﴿ لَعَلَمُوا أَنَّ الله على كُلُّ شَيٍّ قَدِيرٍ وَأَنَّ الله	•
:		قد أحاط بكل شيءٍ علماً ﴾	
097	التحريم/٥	﴿ مسلماتٍ مؤمناتٍ قاسّاتٍ تآنباتٍ عابداتٍ	•
		سائحات ﴾	

٦٢٠	الجن/۲۱	﴿ قُلَ إِنِّي لا أَمْلُكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلا رَشَداً ﴾	•
Y	النازعات/٢٤	﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾	<b>\$</b>
0.0	المطففين/٢٩ ٢-٣٣	﴿ إِنَّ الذين أجرموا كانوا من الذين امنوا	•
		يضحكون وإذا مروا بهم يتغامزون، إلى قولـــه	
		﴿ وَمَا أُرسلُوا عليهم حافظين ﴾	
797, 797	البيِّنة/٥	﴿ وَمَا آمرُوا إِلاَّ لَيْعَبِدُوا الله مخلصين له الدين ﴾	0
٦٨٨	الكوثر/٢	﴿ فصل فربِّك وانحر ﴾	•

Ш

## فمرس الأحاديث النبوية

رهم الصفحة	المديث	الرهتم
771	((أتدري ما حق الله على العباد))	-1
٧٠٨	((أتكونون كمن قال اجعل لنا إلهاً))	-7
0.1; 71.	((اختلاف أمتي رحمة))	-٣
779	((إذا اجتهد فأصاب))	- {
٤١٠-	((أدخل على أصحابي))	-0
٦٢٧	((إذا دهمتكم الأمور فعليكم بأصحاب القبور))	-7
£ £ A	((إذا أعيتكم الأمور فعليكم بأصحاب القبور))	-7
7,49	((إذا مرض فعده))	-Л
079	((إذا لم تستح فاصنع ما شئت))	<b>–</b> 9
٣٢٢	((إذا وقع الطاعون بأرض))	-1.
099	((أسلمت على ما أسلفت من خير))	-11
0.0	((أشكو إليك قلَّة حيلتي))	-17
7.1	((اعملوا فكل ميسر لما خلق له))	-17
٤٠٨، ٤٠٢	((ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ))	-1 &
<b>Y Y Y</b>	((ألا شققت عن قلبه))	-10
٣	((إِنَّ الحمد لله نحمده))	-17
1.7.1.7	((إِنَّ الله لا يقبض العلم انتزاعاً))	-17
٧٠٤	((إِنَّ الله يحب أن تؤتي رخصه))	- <b>\</b> \

$\sim$
Ш

791	((أنَّ رجلاً قال : يا رسول الله إني أقف))	-19
7.7 , 7.7	((إنَّ لنفسك عليك حقاً))	-7.
٤١٠	((أن النبي ﷺ نهى أن يبنى على القبر))	- ۲ 1
771	((إنَّما الربا في النسيئة))	-77
7.1	((إنَّما هي أعمالكم أحصيها لكم))	-77
٤٠٠	((إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل))	- Y £
٧١٢	((أو أستأثرت به في علم الغيب عندك))	-70
٤٨٦	((أو لا تدري؟ فلعله تكلم بما لا يعنيه))	77-
<b>Y9</b> V	((بعثت بالحنفية السمحة))	-44
779	((بعثني رسول الله أن لا أدع قبراً))	-47
771	((البر هو حسن الخلق))	-79
7.7.	((تركتكم على مثل البيضاء))	-٣.
<b>Y A O</b>	ر(تستمعون ويسمع منكم))	-٣1
441	((ثلاثة لهم أجران))	-٣٢
0.7	((الجماعة رحمة والفرقة عذاب))	-٣٣
זור	((الحج عرفة))	-45
٧١٢	حدیث ضمام بن تعلبة	-40
٥٣٧ ، ٢١٠	((خذوا شطر دينكم عن الحميراء))	-٣٦
70. 697	((الدعاء هو العبادة))	-٣٧
۲۸۳	((ربُّ مبلُّغ أوعى من سامع))	-٣٨

179	((شفاعتي لأهل الكبائر من أمَّتي))	-٣9
٤٦٠	((صلو في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً))	- <b>£</b> .
١٧٢	((طهور إن شاء الله))	- ٤١
791	((العبادة في الهرج كهجرة إلي))	- ٤ ٢
710	((فأدَّاها كما سمعها))	-27
۲۰۲، ۲۷۱	((فإنَّما أقطع له قطعة من نار))	- ٤ ٤
771	((الفضة بالفضة مثلاً بمثل))	- 20
٦.١	((فمنكم من يعمل بعمل أهل الجنة))	- ٤٦
٤٥٧ ، ٣٩٨ ، ٣٩٥	((قاتل الله اليهود اتخذوا قبور))	- ٤٧
V . 9	قصة الذي أمر بنيه أن يحرقوه	- ٤٨
0.0	قصة وضع السلا على ظهره الشريف ﷺ	- ٤ ٩
٤٦١	قصة عتبان بن مالك	-0.
٣٠٥	ر(كلها هالكة))	-01
۷۲۰ ، ۱۸۸	((كنت نهيتكم عن زيارة القبور))	-07
٤٠١	كنًا مع فضالة بأرض الروم	-07
٧١٥	((لا أمل حتى تملُّوا))	-0 {
£ 7 Y	((لا تتخذوا بيتي عيداً))	-00
٢٢٤ ، ٨٢٤	((لا تتخذوا قبري عيداً ولا بيوتكم قبوراً))	-07
115	((لا تجتمع أمتي على ضلالة))	-oV
270	((لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبري عيداً))	-0 V

1.7	((لا تزال طائفة من أمَّتي ظاهرين على الحق))	-09
VYY	((لا تشد الرحال إلاَّ إلى ثلاثة مساحد))	-7.
VYE	((لا تشد الرحال إلا إلى مسجد تبتغى الصلاة	17-
	فيه)).	
٣٢٢	((لا يعذُّب بالنار إلاَّ ربُّها))	-77
٤٠٩	((لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساحد))	-77
778	((لعن الله الواشمات))	-71
272 . 217 . 211	((لعن الله اليهود اتخذوا))	-70
٤٠٩ ، ٣٩٨ ، ٣٩٦	((لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا))	-77
7.8.1	((لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه))	-77
٧٠٨	((((لو حدث في الصلاة شيء لأخبرتكم))	<b>A</b> F-
£ £ A	((لو حسَّن أحدكم ظنَّه بحجر))	-79
٧٠٧	ر(ما أنزل علي في الحُمُر شيء إلاَّ هذه الآية))	-٧.
٤٨٠ ٨٨١ ، ١٩٦	((من آذي لي ولياً فقد))	-٧١
£9£ 6 Y • 9		
777	((من بدل دینه فاقتلوه))	-٧٢
١٨٢	((من سرته حسنته وساءته سيثته))	-٧٣
٤١١	((من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم	-Y £
	أحياء))	
179	((من صام يوم الشك فقد عصا))	-40
٤٨٥	((من كان منكم مادحاً أخاه))	<b>۲</b> ۷-

Ш

٤٨٤	((من يطع الله ورسوله فقد رشد))	-٧٧
٤،٩	((نهى رسول الله ﷺ أن تجصص القبور))	-YA
٤٠٨، ٤٠٤	((نهي رسول الله ﷺ أن يبني على القبر))	-٧٩
٤٠٦	((نهى رسول الله ﷺ أن يقعد على القبر))	
711, 7.3, 770	نهي رسول الله ﷺ أن يجصص القبر))	- ^ \
٤٠٨، ٤٠٥، ٤٠٤	((نهي رسول الله ﷺ عن تجصيص القبور))	-44
٤١٠	((نهى رسول الله ﷺ عن تقصيص القبور))	-^~
٤٠٤	((نهي عن تقصيص القبور))	-A <b>£</b>
881	((هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى اجعل))	- <b>V</b> o
7/1	((وا لله ما عبدوهم))	7A-
777	((وحسابهم على الله))	-۸٧
7.7	((وربُّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه))	-۸۸
٧٠٨،٧٠٦	((وسكت عن أشياءَ رحمة لكم))	- 14
٧٠٤	((وفي بضع أحدكم صدقة))	-9.
771	((واعلم أنَّ الأمَّة لو اجتمعت على أن))	-91
T17 : 7A0	((وليبلغ الشاهد الغائب))	-97
7.98	((وما وافد عاد؟))	-98
79.	((يا ابن آدم تفرغ لعبادتي))	-9 &
791	((يا رسول الله إني أقف الموقف))	-90
311,770	((يا عائشة لولا أنَّ قومك حديثوا عهد))	-97

## همرس الموهوهات والأهوال المأثورة

رقم الصفحة	القائل	الأثر
170	أبو حنيفة	((اتركوا قولي لقول الله تعالى))
		((اتركوا قولي لقول رسول الله ﷺ))
		((اتركوا قولي لقول الصحابة رضي الله عنهم))
٠ ۲ ١ ٨ ١ ٢٠	الشافعي	((أدركت الأئمة بمكة يهدمون البناء على القبور)).
٥٢٧		
177	الشافعي	((إذا صح الحديث خلاف مذهبي فاعملوا بالحديث
		((
۴۱۳_ ۲۲۳ ،	الشافعي	((إذا صح الحديث فارموا مذهبي وراء الحائط)).
٥٣٠		
٤٨٤	الشافعي	((إذا لم يكن ذو العلم والعمل ولياً لله فلا أدري
		ً من أولياء الله)).
01.	ابن عمر	((أرأيت إن كيان أبي قضى بشيءٍ وقد قضى رسول
		ا لله ﷺ بخلافه . أرسول ا لله أتبع أم أبي)).
2 5 7	عبد الله بن الحسن ابـن	((أرأيت إن كثر الجهال حتى يكونـوا هـم الحكـام
	علي بن أبي طالب	أفهم الحجة على السنة)).
7.9 ( 027	أنس بن مالك	((استسقى عمر بالعباس عم النبي ﷺ)).
£ £ Y	ربيعة الرأي	((أشهد أنَّ هذا كلام أبناء الأنبياء)).
221	الشعبي	((أعطيناكها بغير شيء وقد يركب فيمــا دونهـا إلى
		المدينة)).
175	الشافعي	((أكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجداً
	•	مخافة الفتنة على الناس)).
0.9	ابن عباس	((أمضى عمر من الطلاق ما كان للناس فيه أناة)).

	<u></u>
عكرمة	(رَأَنَّ عَلَياً أَحْرَقَ قُوماً ارتدوا)).
علي بن أبي طالب	((إنَّك رجل تائه))
مالك بن أنس	((إنَّما أنا بشرٌّ أخطيء وأصيب فانظروا في رأيــي
	فكل ما لم يوافق الكتاب والسنَّة فاتركوه))
الأثرم	((إنَّما كرهت الصلاة في المقسرة للتشبه بأهل
	الكتاب))
عمر بن الخطاب	((إنَّما هلك من كان قبلكم بمثل هذا، كانوا يتبعون
	آثار أنبيائهم ويتخذونها كنائس وبيعاً))
أبو حنيفة	((التابعون رجال ونحن رجال))
عبيدة السلماني	((رأيك مع الجماعة أحب إلينا من رأيك وحدك))
ابن عمر	((صلی عثمان بمنی تماماً))
عائشة	((قف شعري. قولوا لفلان أبطل جهاده مع رســول
	(( 繼 山)
مالك بن أنس	((كل أحد يؤخذ من قوله ويسترك إلاً صاحب هـذا
	القبر 攤 )).
الشافعي	((كل ما قلت ، وكان عن النَّبي ﷺ خلاف قولي لمَّا
	يصح ، فحديث النَّبي ﷺ أولى ، ولا تقلَّدني)).
أحمد بن حنبل	((لا تقلد دينك أحداً من هؤلاء)).
أحمد بن حنبل	((لا تقلَّدني ولا تقلَّد مالكاً ولا الثوري))
مالك بن أنس	((لا خير فيه ـ يعني ـ البناء على القبر ـ)).
علي بن أبي طالب	((لن تخلو الأرض من قائم لله بحججه)).
مالك بن أنس	((لن يصلح آخر هذه الأمَّة إلاُّ ما أصلح أولها))
عبد الله بن مسعود	((ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن)).
	علي بن أبي طالب مالك بن أنس الأثرم عمر بن الخطاب ابن عمر عبيدة السلماني عائشة مالك بن أنس أحمد بن حنبل أحمد بن حنبل أحمد بن حنبل أحمد بن حنبل مالك بن أنس

<del></del>	<del></del>	
719	أحمد بن حنبل	((ما كنّا نعرف العام من الخاص حتى علّمناه
		فلان)).
47.5	الشافعي	((ما ناظرني أحدُ الأ قلت : اللهم أجرِ الحق على
		قلبه ولسانه)).
071	أحمد بن حنبل	((مدعي الاجتهاد كاذب)).
011	ابن عباس	((من شاء باهلته أنَّ الذي أحصى رمل عالج لم يجعل
		في المال نصفاً ونصفاً وثلثاً)).
١٢٧	أحمد بن حنبل	((من قلة فقه الرجل أن يقلُّد دينه الرجال)).
17 ~	علي بن أبي طالب	((الناس بزمانهم أشبه منهم بآبائهم)).
٣٢٢	علي بن أبي طالب	((ويح أم ابن عباس)).

### فمرس الأشعار

الصفحة	القائل	البيت
قافية الألف		
،٤١٦	المتنبي	وبضدِّهــــا تتبــــين الأشــــياء.
०२१		
		قافية الباء
-   0 { 0	العتابي	صارت مشرقة وصرت مغرباً شتان بين مشرق ومغرب
770	على بن جهم	من ذا الذي ترضى سجاياه كلها كفى بالمرء نبلاً أن تعد معايبه
		قافية التاء
Y77	لم أقف على	وقائلة يا فسارس الخيسل هسل تسرا أبسا ولسدي عنسه المنيسة ولست
1 1		فقلت لها لا علم لي غير أنني رأيت المشرفية عنه سلت
		ودارت عليه الخيِل دورين بالقنا وحامت عليه الطير ثم تدلت
<u> </u>	<u> </u>	قافية الجيم
٤٨٢	ابن خفاجة	لا يستقيم الظل والعود أعوج
		قافية الدال.
سنعاني ١٥	هج الرشد ال	قفي واسألي عن عالم حل سوحها به يهدي من ضل عن من
	ـذا المهـدي	محمد الهادي لسنَّة أحمد فيا حبذا الهادي ويا حب
	ولا رد	لقد أنكسرت كسل الطوائف قول بالله عسدر في الحق منه

٥٣	الصنعاني	ومن باذل نصح العباد ومرشد	ومن سفح صنعاء من إمسام معسارف
		وبيَّن وجه الحق في كل مقصــد	أتساكم بتسأليف لسه طساب نشسره
		بقول صحيح بالأدلمة مسمند	فهـــل مـــن فتـــى الله قــــائل

شخصاً كمولانا المحد عبد الرحمن البهكلي أرأيت أم كنت تعهد شخصاً ٥٤ إمام منن في العصبر وحُند الحسبر سيدنا الحسين وأجسل مخسدوم وأكسرم فساضل في النسماس يوجسد فعليه من بين الأفاضل خنصر الأعسداد يعقسد موفّقاً في كهل مقصه فستزاه إن هسز السيراع فدع مسن قسال قلسد ويقيسم بالبرهسان حجتسه العاطلات القسبر قلد لكـــن لأجيــاد المعـــالي فدليلــــه نـــص الكتـــاب ومسا تواتسر عسن محمسما لا يقبـــــل التعليــــــل إلا وإذا تـــالل قــالل للنص قسال الرشسد أبعسد فلا تنبيله من عاني وأحمد يسا جساهلاً مقسداره خسل الغبساوة يسا مبلسد

تخبر أنَّه في الناس مفرد البعة للقصيدة فمعسارج الألبساب تخسير 19 العليـــة كـــى تســـدد السابقة فاقرأ تأليفها وارقا مراتبها واقرأ السلام على اللذي لعقودهما بسالحق نضمه بأدلسة تملسى وتسسرد لا زال يقهـــر خصمـــه عن من لهي بالرسم وألحد عــن خــير خلـــق الله لا خفض عليك عساك ترشد يسا مسن يريسـد حجاجـــه هل من يهز عصباً كمن في الحسرب ينتضمي المهنسد أم هـل تـرى البلـور يكسـر صخسرة صمساء جلمسد السلاة على النهي وآلسه الأطهسار مسن يسد

#### ـ تابع القافية الدال ـ

079	لم أقف على القائل	قسد تمادي خرقمه وأفسمد	أقالك الله من عسشار
		بالله في شمسله المبسدد	وصيّر الدين مستعـيـــــــــــــــــــــــــــــــــــ

<b>TV9</b>			فقل لجموع الجهل بينوا عن الخنا
	القائل	ولا من عليه الحق ينفعه الحجد	فليس شعاع الشمس يخفى لناظر

#### قافية الراء

	1		
۷٥٧	لم أقف على	يا عمدتي بل ويا ذخري ومفتخري	يا سيدي يا صفى الدين يا سندي
	القائل	وأنت لي ملجأ من حادث الدهــر	أنىت الملاذ لما أخشمي ضرورتمه
		لي الكفيل بكشف الضر ونيل الظفر	امدد بمواد اللطف منبك وكسن
		وخير خاتمة مهما انقضى عمىري	وامنــــــن بتوفيــــــق وعافيــــــة
		امتدت بسوء وأمــر مؤلم نكـــر	وكف عنا أكسف الظسالمين إذا
		أملته يا صفي السادة الغرر	فياتي عبدك الراجبي لمودك مسا
		مني لنيل الذي أملت من وطــري	وقد مددت ید الرجوی علی ثقة

### قافية اللام

٥ ٤	المتنبي	ينتهيي ولكـــل بحــر ســـاحل	علامة العلماء والبحر الذي لا

	٣.٣	المتنبي	إذا احتاج النهار إلى دليل	وليـس يصـح في الأذهـان شـيء
1		!		

#### قافية الهاء

٤	٦٤	لم أقف على قائله	الدين بين هذين بقاه	

#### قافية الياء

470	الشافعي	وعين الرضاعن كل عيب كليلة وعين السخط تبدي المساويا

## فمرس الأمثال

رقم الصفحة	الهثل
29 277 . 772	((اتسع الخرق على الراقع)).
۰۲۰	((أُلْقموا الحجر)).
717	((حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة)).
٣٢٣	((سداد من عَوز)).
175	((شائل من واف)).
197	((الشيء بالشيء يذكر)).
791	((على الخبير سَقَطَّتَ)).
091	((فرسا رهان)).
٤٧٠	((كالباحث عن حتفه بظلفه)).
٦٧٧	((كيل الصاع بالصاع)).
771	((لا يشق غباره)).
197	((لا يفرِّقون مضعَ الشيح من القيصوم)).
777	((لا يملك رأس البعير إن نفر)).
791-79.	((ليس الخبر كالعيان)).
707, 770, 777	((ما له فيها سارحة ولا رائحة)).
٤١٧	((ما نطقوا ببنت شفةٍ)).
707	((نعود بخفي ځنين)).

# فمرس الأعلام المترجم لمم

رقم الصفحة	اسم الغلم
019 ( 288	إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي
010	إبراهيم الكردي
٤٢٤	الأثرم
١٧	أحمد بن الحسين الرقيحي
٤٨٧ ، ٤٢٥ ، ٢٢٣	أحمد بن على المتنى
٤٠٠	أحمد بن عمرو المصري
٥٦٣	أحمد بن موسى
027 (027	الأذرعي
T99 ( Y17 ) PP7	إسحاق بن راهويه
٥٨٣	إسماعيل بن أبي بكر المقري الشاوري
٤٠٣	إسماعيل بن علية
277	الأسود بن يزيد النخعي
700_708	إمام الحرمين
٥٨٣	الأهدل
019	الأوزاعي
٣٢.	الإيجي
٤٠٤	أيوب بن أبي تميمه السختياني
T11. T1T	البرماوي
٤١٢ ، ٢٢٣	البزار
798	بكر بن معاوية
777	البلقيني

_	_	
_	_	
_	_	

707	البويطي
770	البيضاوي
۲۱۲، ۲۲۱ ، ۵۰۵ ،	البيهقي
79· 6 £AY	
٠ ٤٨٦ ، ٤٠٩ ، ١٨٦	الترمذي
، ۱۸٤ ، ۱۹۵ ، ۱۹۵ ،	
٠ ٦٩٠ ، ٦٨٩ ، ٦٨٥	
<b>ጎ</b> ዓም ‹ <mark>ጎዓነ</mark>	
0 V Z	تقي الدين الفاسي
227	ثعلب
٤٠١	للمامة بن شفي
199 6 770	جار الله الزمخشر <i>ي</i>
240	جعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن
	أبي طالب
4 4	جعفر بن أبي طالب = ذو الجناحين
٧٢٣	الجويني [أبو محمّد]
٤٠٠	جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي
797 , 778	الجيلاني
797	الحارث بن يزيد البكري
. 79 2 . 0 . 2 . 2	الحاكم [ أبو عبد الله ]
791	
٤٢٦	حبان بن علي العنزي
٤٠١	حبيب بن أبي ثابت
٤٠٣	حجاج بن محمد المصيصي
۸۳۲ ، ۳۶۲	الحداد

46 1 10	

wa a	11
799	حرمله بن یحیی التحیبی
70	الحسين بن مهدي النعمي
٤٠٧، ٤٠٢	حفص بن غياث بن طلق
790	الحكم بن نافع
707	حنين [صاحب الخفين]
٤٣٨	خالد بن دينار التميمي
707	الحضر التكييلا
( 777 , 907 , 777 )	الخطابي
0.1_	
٣٣٤	الخطيب البغدادي
٤٧١	خليل بن إسحاق بن موسى المالكي ضياء الدين الجندي
٤٣٨	دانيال التَّلِيِّكُ إِنْ
	ذو الجناحين = جعفر بن أبي طالب
707	ذو الودعات
٣٣٦	ذو اليدين
708	الربيع بن سليمان الجيزي
717 3 733	ربيعه بن أبي عبد الرحمن [ ربيعة الرأي ]
٤٥٢ ، ٤١٧ ، ١٨٢	زكريا الأنصاري
799	زكريا بن عدي بن الصلت
	الزمخشري = جار الله الزمخشري
٣٩٩ , ٣٩٤	الزهري
٤٠١	زهیر بن حرب
799	زيد بن أبي أنيسه
270	زید بن الحباب
017, 777	السبكي

۳۹٤       سعید بن المسیب         سعید بن منصور       ۲۲۱ ، ۲۱٥         سفیان الثوري       ۱۸۲ ، ۲۱۵ ، ۲۱۵ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ، ۲۱		
سعید بن منصور     ۲۲2 ، ۲۲3 ، ۲۲٥       سفیان التوري     ۱۸۲ ، ۲۰۵ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸	٥٣٨ ، ٢٠٨	السخاوي
سفيان الثوري سفيان الثوري سفيان الثوري سليمان بن موسى الأموي سليمان بن موسى الأموي سفيل ١٨٢ ١٩٠٥ ١٨٢ ١٩٠٥ ١٩٠٢ ١٩٠٩ ١٩٠٩ ١٩٠٩ ١٩٠٩ ١٩٠٩ ١٩٠٩ ١٩٠٩	٣٩٤	سعيد بن المسيب
سليمان بن موسى الأموي      سنان أفندي     سهيل بن أبي سهيل     السهيلي     الشاذلي     السهيلي     الشعبي إعامر بن شراحيل ]     المحمل الدين الحنفي     شمس الدين الحنفي     شهير بن حوشب     عبد الدرخين التميمي     صاحب الدر المحتار     صاحب الدر المحتار     صاحب الدر المحتار     صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني     صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني     الصنعاني     الطيراني     عبد الله بن أحمد بن حنبل     عبد الله بن إسحاق الجعفري	٤٢٧ ، ٤٢٦	سعید بن منصور
۱۸۲       سامان أفندي         سهيل بن أبي سهيل       ۲۲۱ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰۲ ، ۲۰	019, 2.1, 710	سفيان الثوري
۲۲۲ سهيل بن أبي سهيل         السهيلي       ۱۹۲۱ ، ۲۷۹         السيوطي       ۱۹۳ - ۲۲۰         الشبوي [ عامر بن شراحيل ]       ۲۳۰ - ۳۳۱ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ، ۲۰۰ ،	٤٠٨،٤٠٧	سليمان بن موسى الأموي
السهيلي المحتار السهيلي السهي	١٨٢	سنان أفندي
السيوطي       الشاذلي         الشاذلي       الشاذلي         الشعبي [ عامر بن شراحيل ]       ١٩٥ (١٩٠ ١٩٠ ١٩٠ ١٩٠ ١٩٠ ١٩٠ ١٩٠ ١٩٠ ١٩٠ ١٩٠	٤٢٧	سهيل بن أبي سهيل
الشاذلي الشاذلي المتعيي [ عامر بن شراحيل ] ١٩٣ - ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٩٠	177 , 907	السهيلى
الشعبي [ عامر بن شراحيل ]  المشعبي [ عامر بن شراحيل ]  المشهر بن حوشب الدين الحنفي المعتب بن أبي حمزه المعيب بن أبي حمزه المسيدان بن عبد الرحمن التميمي المعتب الدوض الأنف = السهيلي الماحب الروض الأنف = السهيلي الماحب الفتح = ابن حجر العسقلاني المصالح بن حيان المستعاني المستع	70V-4 77 E	السيوطي
سلمس الدين الحنفي       سلمس الدين الحنفي       سلمس بن حوشب       شعيب بن أبي حمزه       شعيبان بن عبد الرحمن التميمى       صاحب اللر المحتار       صاحب الروض الأنف = السهيلي       صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني       ساخ بن حيان       سمام بن ثعلبة       الطبراني       عبد الله بن أحمد بن حنبل       عبد الله بن إسحاق الجعفري       عبد الله بن إسحاق الجعفري	794	الشاذلي
٣٩٤     ٣٩٤       شعيب بن أبي حمزه     ٣٩٥       شيبان بن عبد الرحمن التميمى     ٣٩٥       صاحب الدر المختار     ٣٥٥       صاحب الروض الأنف = السهيلي     صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني       صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني     ٣٣٠       الصنعاني     ٣٩       نمام بن ثعلبة     ٢١٢       الطبراني     ١٤٢       عبد الله بن أحمد بن حنبل     ٢٠٠       عبد الله بن إسحاق الجعفري     ٢٤٤	019 , 441 - 44.	الشعبي [ عامر بن شراحيل ]
٣٩٤       شيبان بن عبد الرحمن التميمى       صاحب الدر المختار       صاحب الروض الأنف = السهيلي       صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني       صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني       صاحب الفتح المناف       صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني       الصنعاني       قصام بن ثعلبة       الطبراني       عبد الله بن أحمد بن حنبل       عبد الله بن إسحاق الجعفري       عبد الله بن إسحاق الجعفري	7 £ 7	شمس الدين الحنفي
۳۹۰       شيبان بن عبد الرحمن التميمى         صاحب الدر المختار       صاحب الروض الأنف = السهيلي         صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني       ٣٣٠         صالح بن حيان       ٣٩         الصنعاني       ٣٩         فضمام بن ثعلبة       ٢١٠         الطبراني       ١٤٠٠ ٣٣٤         عبد الله بن أحمد بن حنبل       ٢٠٠         عبد الله بن إسحاق الجعفري       ٢٤٤	YYE	شهر بن حوشب
صاحب الدر المختار صاحب الروض الأنف = السهيلي صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني صالح بن حيان  ٣٣٠ الصنعاني طمام بن ثعلبة ضمام بن ثعلبة الطبراني عبد الله بن أحمد بن حنبل عبد الله بن إسحاق الجعفري	<b>79 E</b>	شعیب بن أبي حمزه
صاحب الروض الأنف = السهيلي صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني صالح بن حيان الصنعاني الصنعاني ضمام بن ثعلبة ضمام بن ثعلبة الطبراني عبد الله بن أحمد بن حنبل عبد الله بن إسحاق الجعفري	790	شيبان بن عبد الرحمن التميمي
صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني صالح بن حيان صالح بن حيان الصنعاني الصنعاني ضمام بن ثعلبة علية ١١٢ ١٢٢ الطبراني الطبراني عبد الله بن أحمد بن حنبل عبد الله بن إسحاق الجعفري عبد الله بن إسحاق الجعفري ٤٤٢ ١٤٤٤	٥٣٢	صاحب الدر المختار
صالح بن حيان		صاحب الروض الأنف = السهيلي
الصنعاني طمام بن ثعلبة طمام بن ثعلبة طمام بن ثعلبة الطبراني الطبراني عبد الله بن أحمد بن حنبل عبد الله بن إسحاق الجعفري عبد الله بن إسحاق الجعفري		صاحب الفتح = ابن حجر العسقلاني
خامام بن ثعلبة         الطبراني         الطبراني         عبد الله بن أحمد بن حنبل         عبد الله بن إسحاق الجعفري	84.	صالح بن حيان
الطبراني عبد الله بن أحمد بن حنبل عبد الله بن أحمد بن حنبل عبد الله بن إسحاق الجعفري ٤١٠ ٤٤٢	79	الصنعاني
عبد الله بن أحمد بن حنبل عبد الله بن إسحاق الجعفري عبد الله بن إسحاق الجعفري	٧١٢	ضمام بن تعلبة
عبد الله بن إسحاق الجعفري	٤١٠ ، ٣٣٤	<u> </u>
	0.7	عبد الله بن أحمد بن حنبل
عبد الله بن الحارث النحراني	887	عبد الله بن إسحاق الجعفري
	٤٠٠ _ ٣٩٩	عبد الله بن الحارث النجراني

227	عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب
٤٤٣	عبد الله بن عون بن أرطبان المزني مولاهم
٣٩٤	عبد الله بن مسلمه القعنبي
٣٩٨	عبد الله بن وهب المصري
71	عبد االرحمن بن علي البهكلي
2.7 ( 2.8	عبد الرزاق بن همام الصنعاني
£ 7 V	عبد العزيز بن محمد بن عبيد الدراوردي
٤٠٨	عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان
781-78.	عبد الوهاب الشعراني
<b>T9</b> A	عبيد الله بن عبد الله بن الأصم
<b>79</b> £	عبيد الله بن عبد الله بن عتبه بن مسعود الهذلي
499	عبيد الله بن عمرو بن أبي الوليد
790	عبيد الله بن موسى بن أبي المختار باذام
011	عبيدة بن قيس بن عمرو السلماني المرادي أبو عمرو الكوفي
173	عتبان بن مالك بن عمرو بن عجلان الخزرجي الأنصاري
٤٠٧	عثمان بن أبي شيبة
777 , 777	العراقي
१९७	عروة بن الزبير بن العوام
٤٢٢ ، ٨٥٧ ، ٨١٨ ،	العز بن عبد السلام
، ۳۸۰ ، ۳۸۲ ، ۳۷۸	
£7 £19 . WAY	
777	العلائي
170	علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب [ زين العابدين ]
٠. د	علي بن عمر بن علي بن الحسين بن على بن أبي طالب
٤٠٨	عمران بن موسى القزاز

٤٣٢	عمر بن عبد العزيز
170	عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
٤	عمرو بن الحارث بن يعقوب الأنصاري
<b>79</b>	عمرو بن علي الفلاس
799	عمرو بن مره
779	العيدروس
٤٤٣	عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الهمداني
701	الغزالي [ أبو حامد ]
207-	الفارابى
٤٠٨، ٤٠٦، ٤٠١	فضاله بن عبيد الأنصاري
٥٣٨	الفيروز آبادي
VYY : £7.	القسطلاني
٧٢٢	القاضى حسين
717 , 177 , 777	القاضي عياض
708	القفال الشاسي
791	قيل بن عتر
019,710	الليث بن سعد
٣٣٠	المحاربى
0 2 7	المحلي
١٧	محمد بن إسحاق المهدي
٤٣٨	محمد بن إسحاق بن يسار المدنى
	محمد بن إسماعيل الأمير = الصنعاني
( 792 : 77. : 177	محمد بن إسماعيل البخاري
· ٣٩٨ · ٣٩٧ · ٣٩٥	
( £ · V ( £ · V ( ٣٩٩	
113	

٤٠٢	محمد بن خلاد الباهلي
٤٠٣	محمد بن رافع القشيري
٣٣.	محمد بن سلام بن الفرج السلمي
773	محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي [ضياء الدين]
£ £ Y	محمد بن عبيد بن ميمون التبان
	محمد بن علي الحصكفي = صاحب الدر المختار
£ 7 V	محمد بن عجلان المدني
٤٠٦	محمد بن كثير العبدي
227-	محمد بن وضاح القرطبي
٤٤٠	المعرور بن سويد الأسدي
Y 0 £	المزنى
٤.0	مسدد بن مسرهد بن مسربل
۲۸۱ ، ۲۹۷ ، ۸۴۳ ،	مسلم بن الحجاج القشيري
( 2 . 0 . 2 . 2 . 799	
. 111 . 2 . 9 . 2 . 7	
791,028,089	-
٤٨٧	المنذري
١٦	المنصور با لله الحسين بن المتوكل
١٨	المهدي العباس
<b>79</b>	موسى بن إسماعيل المنقري
227	نافع مولی ابن عمر
70. ( 2. )	النسائي
0.7	النعمان بن بشير بن سعد الخزرجي الأنصاري
7 2 1	النمرود بن كنعان
٤٥٢ ، ١٨٢	نور الدين الزيادي
٥٤٢ ، ١٨٢	نور الدين الموزعي

$\sim$	
i i	

081 ( 717	النووي
٤٠٨	هارون بن إسحاق بن محمد الهمداني
٤٠١ ، ٣٩٩ ، ٣٩٨	هارون بن سعيد الإيلي
٤٠٣	هارون بن عبد الله بن مروان
797	هاشم بن القاسم الليثي
790	هلال بن حميد الوزان
119, 70.	الهيتمي
Y . 9	الهيثمي
798	وافد عاد
٤٠١	وكيع بن الجراح الرؤاسي
7 8	یحیی بن الحسین الرسی
٤٠	یحیی بن حسین الکبسی
E. Y	یحیی بن سعید القطان
٤٠٣،٤٠١	یحیی بن یحیی بن بکر التمیمی
797	يزيد بن الأصم
	يزيد بن ثروان = ذو الودعات
٤٣٨	يونس بن بكير ً
799, 797	يونس بن يزيد الإيلى

### الكني

708	أبو إسحاق الاسفراييني
771	أبو برده بن أبي موسى الأشعري
٤٨٥	أبو بكرة
( £ • ) ( ٣٩٩	أبو بكر بن أبي شيبة
٤٢٥ ، ٤٠٢	
701	أبو حامد الاسفراييني
٥٨٣	أبو حربة

( 2 - 7 ( 2 - 0 ( 47)	أبو داود
, { { { { { { { { { { { { { { { { { { {	
70.	
٤٠٣	أبو الزبير المكى
	أبو الطاهر = أحمد بن عمرو
٤٢٧	أبو سعيد مولى المهري
٤٢٨	أبو العاليه الرياحي
797	أبو عوانة
٤٣٣ ، ٤٢٠	أبو محمد المقدسي
٤٠٦،٤٠٢	أبو الهياج الأسدي
٤.٢	أبو وائل
	أبو يعلى الموصلي = أحمد بن المثنى
	أبو اليمان = الحكم بن نافع

### المصدر بابن

٤٨٧	ابن أبي الدنيا
، ۳۸۸ ، ۳۸۷ ، ۲۲۳	ابن تيمية
۰ ۲۲۳ ، ۲۲۰ ، ۳۲۷ ،	
۷۲٦، ۲۲۷	
٤٠٣	ابن جريج
۰۲۸ ، ۲۰۷ ، ۲۲۱	ابن جرير الطبري
٣٢.	ابن الحاجب
79. (70. (777	ابن حبان
۲۲۱،۲۲۲،۲۲۲	ابن حجر العسقلاني
۲۳۲ ، ۳۵۰ ، ۳۳۲	
VYŁ	
777	ً ابن خزيمة

777 , 707 , 777	ابن دقيق العيد
٩٠٢، ٢٠٥ ، ٨٣٥	ابن الديبع
٤٦٣	ابن سريج
٤٥٢	ابن سينا
717,177,807	ابن عبد البر
	ابن عجيل = أحمد بن موسى
772	ابن عساكر الدمشقي
٤٣٠، ٤١٩	ابن عقيل
YWA-	ابن علوان
	ابن قدامه المقدسي = أبو محمد المقدسي
27. ( 219 ( 777	ابن قيَّم الجوزية
791 , 70 , 6 , 9	ابن ماجة
777	ابن الملقن
771	ابن المنذر
770 <u>-</u> 772	ابن نقطه
	ابن هبنقة = ذو الودعات
	ابن وهب = عبد الله بن وهب
0 2 7	ابن يوسف

### النساء

798	الجرادتان
788 - 787	نفيسة بنت الحسن

### فمرس الفرق والطوائف

رقم الصفحة	الفرقة / الطائفة
77	الإسماعيلية
۱۷٤، ۱٤٨	الأشاعرة
778,789	الإمامية
۸۵۲ ، ۵۸۲	أهل السنة
7 £	البترية
77	الجارودية
٦٧٥	جورية
770 , 017 , ٣07	الخارجيه
rov	الرافضة
۲۷۰، ۱۶۸، ۲۳	الزيدية
7 £	السليمانية
777	الشيعة
٥٨٥	الصوفية
٤٥٣	عبَّاد الكواكب
٦٧٥	العدليه
٦٣٦	المجاذيب
٦٧٤، ٦٤٩	المعتزلة
£YA	النصارى
7 £	النعيمية
09.	الوثنية
7 £	
£ Y 9	اليعقوبية اليهود

# فمرس الأماكن والبهاع

رقم الصفحة	البلد أو المكان
٨٢٤	الأندلس
779 / 777	الأيكة
०७९	الميز
٥٦٧	بصرى
750	بيت الفقيه ابن عجيل
٣٥	تهامة
۷۲۰	جبال عرفات
٦٩٤	جبال مهرة
YY9 : Y1Y	الحجاز
717	الحجون
١٦٩	الدهنا
٧٠٨ ، ٤٤١	ذات أنواط
۲۲۰	ذمار
٤٠١	رودس
٥٦٩ ، ٤٧٠	زبيد
Y17 , P77	الشام
٥٦٣	شويع
77	صبيا
070	صعده
177	صنعاء
۸۲۰	الطائف

الطور	7 8 0
طور سيناء	191
عالج	011
عدن	٥٦٧
العراق	779
العراقين	717
العزّى	٤٣٢
الملات	٤٣١
المدينة	- ٦٩٣
المخا	070
مشهد الجبرتي	۰۷۰
مصر	779
مكة	٥٦٨
يفرس	070
يفرس اليمن	YIY

### خمرس الأمم والقبائل

رقم الصفحة	الأمة/القبيلة
774	أصحاب الأيكة
779	أهل الحجاز
779	أهل مدين
٦٩٣	بكر
٤٩	بكيل
779	التميميون
٤٩	حاشد
797	ربيعة
٤ 6	عاد
٦٦٨	قوم شعيب
٠ (	قوم لوط
٣٥	النُعميون ـ

# فمرس الحدود والمصطلحات

وصطلح	رقم الصفحة
اثر	۲٠٨
(جتهاد	1.4
لأجزاء	٤١٣
لإجماع	7.7
لإجمال	TTV
لاستثناء المفرَّ غ	· VYY
الاستشفاع	٤٣٦
الاستعاذة	700
الاستغاثة	2 2 0
الإسلام	140
أصول الدين	17.
أصول الفقه .	Y • £
الإلحاد	٥٨٦
الإيمان	140
البدعة	719
البراءة الأصليه	V.7
البرهان	191
الترتيب	TEV
الترياق المجرب	777
التعارض	٣٠١
التعطيل	۸۲۲

	(\$) 12 (\$) 12 (\$)
٤١٣	التفاسير الأثريه
<b>~ *</b> * * * * * * * * * * * * * * * * * *	التفريق
117	التقليد
721	التهيؤ
०६७	التوسل
177 - 177	التوحيد
7A 7Y9	الحاجيات
٥٣٨	الجسن
779	الحقيقة
۱۷٦	الجاهلية
<b>TEV</b>	الجمع
£17	الجوامع
Y • A	الخير
707,701,712,7.7	الدعاء
140	الدين
110	الذريعة
072	ذوي الأرحام
٧٠٥	الرخصة
٣٦١	الركن
097	الرياء
YVV	السفسطه
777	السلف
٤١٣	السنن
797	الشرك
راجع مصطلح الاستشفاع	الشفاعة

لشطح	199
لصحابي	٣٣٣
لضابط	٦.٥
الضرورة الدينيه	Y • 7
الضروريات	۲۸.
الظاهر	TIV
العارف با لله	78.
العام	717
العامّة	~ ° V \
العبادة	777,097
العزيمة	Y . o
عقيده	£1A
علم الكلام	٥١٣
العله	7.0
العول	011
الفرق من وراء الجمع	770
الفقه	727
القدر	7
القضيه الشخصيه	TVT
القطب	78.
القطعي	٥٣.
الكرامة	£AY
كراهة التنزيه	١٨٦
الكشف	191
لغو اليمين	0 8 A

اللف	7.0
المغلث	078
الجاز	٣٢٩
الجاذيب	٦٣٦
المجاميع	217
المخصُّص	YAA
المذهب	١٨٥
المرسل	0.1
المرفوع	Y·A
المسبلة	٥٤.
المسانيد	713
المصادرة	١٨٣
المطلق	۳۱۷
المفهوم	۳۱۸
المقيّد	YAA
الموات	0 8 7
الموقوف	۲۰۸
النسخ	YAR
النشر	٨٥٢
الوقف	٥٤.
الولي	197

## فمرس الكلمات الغريبة

الكلمة	رقم الصفحة
الابتذال	14.
الأباطح	١ ١
امتطاء ثبج	777
الأحقاب	١٧.
أكمه	017
الانتهاض	179
الأهداب	7 2 7
اً أوامه	٤٧٨
الأوهد	177
الأيكة	777
باحة	097
البارق	١٧٧
البحيرة	Y • Y
المبز	<b>०</b> २ २
بر بُرُد	009
بنت شفه	£ 1 Y
بوادره	777
البيداء	YVY
تالد	791
تائه	٤٩٦
التنبيب	٦٠٨

التجصيص	١٨٦
تسنم	720
تشمُّس	7.8
التطبيق	۳۷٦
التطبيق التفليج	٦٣٤
التليد	٣٣٥
التواطؤ	7 £ A
التنباك	٥٧٥
التوثب	Y9.
الثمام	1 7 9
الجؤار	0 8 9
جسستم	79.
الجُمان	٥٣
جوحأ	777
جوحاً جو <sup>د</sup> د	٤٦٤
الحبوة	0 7 9
الحجد	٣٧٩
الحدأة	٥٧٢
الحدقة	٣.٦
حنادس	۲۸۳
الحوالق	۰۷۱
خافقة	179
الخضيض	770
الخضيض خميصة	798
الحنا	TV9

ارج الألباب في منامج الدق والصواب 🔲	
.ع	٦٧٨
عثار	٤٧٠
بل	777
29.	777
ات الحجال	٣٣٨
	00.
ربيبه	٤٦٧
رمادة	7.9
ذاذ	- ۱۷۷
رعونة	٣٣١
یاه	٣٦١
سابغ	٣٦٣
لسادن	٥٧.
جالاً سجالاً	1 7 1
سروب	779
السَّلا	0.0
سنا	١٧٠
السوائم	YVV
الشأو	799
شططأ	٣٣٨
	077
شكيمته شواظه	٥٦.
شائل	١٧٤
الشيح	197
الشيح صاديه	٤٧٨

لصاع	٦٧٧
لصاع لصب	1 ٧ 9
الصبوة	0 V 9
الصعلوك	٤٧١
صهوة	YAY
صياصيها	797
ميب	٣٦.
الضعة	091
طارف	- 770
الطاعون	٣٢٢
الطغام	199
الطلعة	١٧٨
العباب	097
عقوتك	779
العنان	191
العناة	199
غوز	٣٢٣
غابر	7.00
الغشم	٧١٤
غلته	797
غائلة	٥٤٨
الغياهب	١٨٠
فجاج	17.
	זזד
الفرقدين قرى أفقه	771

نشيب	TV 8
قطمير	7 £ £
قفً شعري	٤٩٦
القيصوم	197
كتائب	179
الكنانة	777
كوة	£9V
<u>ر</u> لا غرو	٣٣٠
اللامح	
لغوب	719
مألوت	١٧٣
مئنة	٣٠.
المالينخوليا	٥٧٣
	<b>709</b>
مباهت مجتد <sub>د</sub>	197
مُحيًا	٣٦١
مروج	<b>717</b>
المزردة	٥٣
المساور	٣٨٠
مستهام	1 V 9
المشرفية	777
مصراعاه	٥٦٧
	٣٢٦
مصيخ مسكة مكسوحة	07Y
مكسوحة	oyo

المنافر	۳۸۰
منتفل	777
منيخ	٣٢٦
المهامة	00.
مهند	777
المهيع	٥٧٣
عفذ	٦٩٨
نَخِلو	377
النَّسْم	. ~ 777
نسومها	729
نفاح	۲٦١
نقعاً	791
نکل	٣٢٥
هام	٥٨٦
هامع	११७
هجيراهم	0 £ 9
هدير	۳۷۲
الهرج	£7Y
هيام	709
واف	178
الوسق	٣٦٧
وسن	۳۷۲
الوشم	٦٣٤
الوشم وضر وعثاء	۰۸۲
وعثاء	779

فمرس الكلمات الغريبة	معارج الألبابم في مناهج الدق والسوابم 🗓
٤٠٤	و لله أبوه
١٨٠	يتسنم
717	يتعاورون
718	يعيل
٦١٠	ואל

# فمرس الكتب الوارحة في متن الكتاب

رقم العفمة	اسم الكتاب
٤٢٦	((الأحاديث المختارة)) : للضياء المقدسي.
Y1 Y	((الإستذكار)) : لابن عبد البر.
709	((الاستيعاب)): لابن عبد البر.
. ٤٦١ . ٤٦٠ . ٤٥٩ . ٤٢٠ . ٤١٩	((إغاثة اللهفان)): لابن القيّم.
£77 , £71	
709	((الإلماع)): للقاضي عياض.
۲۳۷ ، ۳۳٦	((الإمام)): لابن دقيق العيد.
٤٠٥، ٤٠٤	((البدر المنير)) : لابن الملقن.
۰۸۳	((تاريخ مكة)): لتقي الدين الفاسي.
٤٧٢ ، ١٨٢	((تبيين المحارم)) : لسنان أفندي.
77 8	((تذكرة الحفاظ)) : للذهبي.
٤٦١	((تقريب التهذيب)) : لابن حجر.
Y09 ( Y1V	((التمهيد)) : لابن عبد البر.
٩٠٢ ، ١٠٥ ، ٢٠٥ ، ٨٣٥	((تمييز الطيب من الخبيث)) : لابن الديبع.
0	((التنبيه)) : لابن يوسف.
٤٠٩	((جامع الترمذي))
0.1	((الجامع الصغير)) : للسيوطي.
٥٩٨	((الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي)) :
	لابن القيِّم
778 -	((حاشية السيوطي على البيضاوي))
۵۳۳ ، ٤٧٢	((الدر المختار)) : للحصكفي الحنفي.
770	((الدرر الكامنة)) : لابن حجر.

٥٨٤	((الرائية)) : للشاوري.
Y 0 9	((الروض الأنف)) : للسهيلي.
0	((الروضة)) : للنووي.
79.	((الزهد الكبير)) : للبيهقي.
119	((الزواجر عن اقتراف الكبائر)) : للهيتمي.
٥٣٨	((سفر السعادة)) : للفيروزأبادي
१०१	((سنن ابن ماجة))
१०५	((سنن أبي داود))
٤٢٦	((سنن سعيد منصور)).
717 ) 913	((السنن الكبير)) : للبيهقي.
TT {	((سير أعلام النبلاء)) : للذهبي.
T	((شرح الألفية)) : للبرماوي.
0	((شرح المنهاج)) : للجلال المحلي.
777	((شرح حديث ذي اليدين)) : للعلائي.
٥٨٣	((شرح دعاء أبي حربة)) : للأهدل.
777, 709	((شرح السنن)) : للخطابي
٧٢٢	((شرح صحيح البخاري)): للقسطلاني.
Y 0 9	((شرح صحيح مسلم)): للقاضي عياض.
717	((شرح صحيح مسلم)) : للنووي.
٣٢.	((شرح مختصر المنتهى)) : للإيجي.
P 0 Y	((الشفا)): للقضي عياض.
177 ) 130	((شرح المهذب)) : للنووي
، ۱۷۲ ، ۲۸۲ ، ۲۱۳ ، ۸۸۳ ، ۲۷۱	((شرح المنهج)) : لزكريا الأنصاري.
٥٤٧ ، ٥٤ ، ، ٤٨ ،	
79 70 2.0 . 2.2	((صحيح ابن حبان)).

( 079 , 790 , 798 , 770 , 171	((صحيح البخاري)).
٥٧٠	
797	((صحيح مسلم)).
770	((الضوء اللامع)) : للسخاوي
٣٣٧	((طرح التقريب بشوح التقريب)) : للعراقي.
٤٥.	((فتاوى العز بن عبد السلام)).
V T T , T T , T T , T T T T T T T T T T	((فتح الباري)).
٧٨٥ ، ٢٥٢	((القاموس المحيط)) : للفيروز آبادي.
0/0	((قصد السبيل)): لإبراهيم الكردي.
TAY , TAE , TAT , TOA , TTE	((قواعد الأحكام في مصالح الأنام)) : للعنز ابن
	عبد السلام.
	((القواعد الكبرى)) = ((قواعد الأحكسام في
	مصالح الأنام)).
٦٧٠ ، ٦٩٩ ، ٥٩٨ ، ٥٨٧	((الكشاف)): للزمخشري.
٤٠٨	((المجتبى)) : للنسائي.
٤١٢ ، ٤١١ ، ٢٠٩	((مجمع الزوائد)).
٤٠٥، ٤٠٤	((مختصر البدر المنير))
٤٧١	((مختصر خلیل)) : لخلیل المالکي
	((مختصر المقاصد)) = ((تمييز الطيب من
	الخبيث)).
٣٢٠	((مختصر المنتهى)) : لابن الحاجب.
٧٧١ ، ١٩١ ، ٧٠٢ ، ٣٩٣ ، ٠٠٥	((مدارج العبور على مفاسد القبور)) : للنعمي
791 : 79 - : 2 - 0 : 2 - 2	((مستدرك الحاكم)).
٤٢٥ .	((مسند أبي يعلى)).
٤١٠	((مسند الإمام أحمد))

## معارج الألباب في منامع المن والسوابم 🛄 معرس الكتب الوارحة في عتن الكتاب

٤١٢	((مسند البزار))
	((معالم السنن)) = ((شرح السنن)) : للخطابي
٤١٠	((المعجم الكبير)) : للطبراني.
۰۳۸،۰۰۱،۲۰۸	((المقاصد الحسنة)) : للسخاوي.
٤٣٤	((مناسك حج المشاهد)): للمفيد.
(027,021,109,107,101)	((المنهاج)) : للنووي.
0 £ £	i
0 2 7	((منهج الطلاب)) : لزكريا الأنصاري.
~ £Y\ \ \ \Y£	((نخبة الفتاوى)) : لم أقف علي مؤلفه.
~ £Y\ \ \Y E	((مخبة الفتاوي)): لم أفف علي مؤلفة.

## فمرس االمحادر والمراجع

- ١. آداب البحث والمناظرة، القسم الشاني، تأليف : محمد الأمين الشنقيطي، مطبوعات الجامعة الإسلامية.
- ٢. الآيات البينات على عدم سماع الآيات على مذهب الحنفية السادات: تأليف محمود شكري الألوسي، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثانية (١٣٩٩هـ).
- بطال التندید شرح کتاب التوحید: تألیف حمد بن علی بن عتیق، نشر دار القرآن
   الکریم، بیروت.
- الإبهاج في شرح المنهاج: تأليف على بن عبد الكافي السبكي، نشر مكتبة الكليات الأزهرية، مصر.
- ابن حجر العسقلاني (مصنفاته ودراسة منهجه وموارده في كتباب الإصابة): تأليف شاكر محمود عبد المنعم، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٧هـ).
- ٦. الاجتهاد في الشريعة الإسلامية وبحوث أخرى: لمجموعة من العلماء، نشر إدارة الثقافة
   والنشر بجامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض، الطبعة الأولى (٤٠٤ هـ).
- ٧. الأحاديث المختارة: تأليف ضياء الدين بن عبد الله بن محمد بن عبد الواحد المقدسي، تحقيق عبد الملك بن عبد الله دهيس، نشر مكتبة النهضة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى (١٤١٠هـ).
- ٨. الاتحافات السنية في الأحاديث القدسية: تأليف محمد المدني نشر مكتبة الكليات الأزهرية، مصر.
- ٩. اتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: تأليف أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل، نشر
   مكتبة الرشد، الرياض.
- ١. اتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين: تأليف محمد بن محمد الحسيني الزبيدي، نشر دار الفكر، بيروت.

- 11. الإجماع: تأليف أبي بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر، تحقيق د. أبي حمَّاد صغير أحمد ابن محمد حنيف، نشر مكتبة الفرقان، عجمان، الطبعة الثانية (٢٠١هـ).
- 11. الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: تأليف علاء الدين على بن بلبان، تحقيق شعيب الأرناؤوط، نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).
- ١٣. أحكام الجنائز وبدعها: محمد ناصر الدين الألباني، نشر مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأونى للطبعة الجديدة (١٤١٢هـ).
- ٥ ١. الإحكام في أصول الأحكام: تأليف أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم، تحقيق أحمد شاكر، نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- 17. الإحكام في أصول الأحكام: تأليف على بن محمد الآمدي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٤هـ).
- ١٧. أحكام القرآن: تأليف الإمام محمد بن إدريس الشافعي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت عام (١٣٩٥هـ).
- 11. الأديان والفرق المعاصرة: تأليف عبد القادر شيبة الحمد، مطبوعات الجامعة الإسلامية.
- 1.19 الأذكار: تأليف أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، تحقيق محي الدين مستو، نشر دار التراث، المدينة المنورة، ودار ابن كثير، دمشق، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ.
- ٠٠. إرشاد الفحول: تأليف محمد بن علي الشوكاني، تحقيق د. شعبان محمد إسماعيل، نشر دار الكتبي، القاهرة، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).
- ٢١. إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد: تأليف محمد بن إسماعيل الصنعاني، تحقيق صلاح محمد الدين محمد مقبول أحمد، الدار السلفية، الطبعة الأولى، (١٤٠٥هـ).
- ٢٢. إرواء الغليل في تخريج أحاديث: منار السبيل، تأليف محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.

- ٢٣. الاستذكار: تأليف أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري، تحقيق د. عبد المعطى أمين قلعجي، نشر دار قتيبة، دمشق الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).
- ٢٤. الاستغاثة في الرد على البكري: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية، دراسة وتحقيق عبد الله بن دجين السهيلي، نشر دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى (٤١٧).
- ٥٠ . الاستقامة : تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، الطبعة الثانية، مؤسسة قرطبة، بدون تاريخ طبع.
- ٢٦. أسد الغابة في معرفة الصحابة: تأليف عز الدين ابن الأثير الجزري، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٥هـ).
- ٧٧. الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: تأليف نور الدين علي بن محمد بن سلطان المشهور بالملا على القاريء، تحقيق محمد الصبَّاغ، نشر دار الأمانة، ومؤسسة الرسالة بيروت، عام (١٣٩١هـ).
- ١٢٨. الإسماعيلية المعاصرة الأصول والمعتقدات: تأليف محمد بن أحمد الجوير، الطبعة الأولى
   ١٤١٤).
- ٢٩. الأشباه والنظائر: تأليف زين الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم، نشر إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، باكستان ـ كراتشى.
- ٣٠. الإشراف على مذاهب أهل العلم: تأليف محمد بن إبراهيم بن المنذر، نشر دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى.
- ٣١. الإصابة في تمييز الصحابة: تأليف شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد على بن محمد على بن حجر العسقلاني، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣٢. الأصنام: تأليف هشام بن محمد بن السائب الكلبي، تحقيق محمد عبد القادر أحمد، نشر مكتبة النهضة المصرية.
- ٣٣. أصول الفقه الإسلامي: تأليف د. وهبة الزحيلي، نشر دار الفكر دمشق، الطبعة الأولى عام (١٤٠٦هـ).

- ٣٤. أصول مذهب الإمام أحمد بن حنبل: تأليف د. عبد الله بن عبد المحسن الـتركي، نشر مؤسسة الرسلة، بيروت، الطبعة الرابعة (١٤١٦هـ).
- ٣٥. أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن : تأليف محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، نشر مكتبة ابن تيمية القاهرة، عام (١٤١٣هـ).
- ٣٦. الاعتصام: تأليف أبي إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد الشاطبي، تحقيق سليم بن عيد الهلالي، نشر دار ابن عفان، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٢هـ).
- ٣٧. الاعتقاد: تأليف أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠١هـ).
- ٣٨. الأعلام: تأليف خير الدين الزركلي، نشر دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الخامسة (١٩٨٠هـ).
- ٣٩. إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، تحقيق محمد حامد الفقى، نشر دار الكتب العلمية، بيروت (١٤١٢هـ).
- ٤. إقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم: أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق د. ناصر بن عبد الكريم العقل، نشر مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الثانية (١٤١١هـ).
- ٤١. الاعتقاد: تأليف أبي بكر أحمد بن الحسين بن على البيهقي، نشر المطبعة العربية،
   باكستان، بدون تاريخ طبع.
- ٤٢. إعلام الموقعين: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيّم الجوزية، نشر دار الجيل، بيروت، بدون تاريخ طبع.
- ٤٣. الإقناع: تأليف شرف الدين بن أحمد بن موسى أبو النجا الحجاوي، تحقيق د. عبد المحسن التركي، نشر دار هجر للطباعة والنشر، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).
- ٤٤. إكمال المعلم بفوائد مسلم: تأليف أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصي،
   تحقيق د. يحيى إسماعيل، نشر دار الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).
- وع. إلجام العوام عن علم الكلام: تأليف أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، تحقيق محمد المعتصم با لله البغدادي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت عام (٤٠٦هـ).

- ٤٦. ألفية ابن مالك: تأليف محمد بن عبد الله بن مالك، نشر مكتبة ابن تيمية، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).
- ٤٧. ألفية السيوطي في علم الحديث: تأليف جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، شرح وتصحيح أحمد شاكر، نشر مطبعة عيسى البابي الحليي وشركاه، مصر.
- ٤٨. الإمام زيد حياته وعصره وآراؤه الفقهية: تأليف الأستاذ محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي. (بدون تاريخ طبع).
- ٤٩. الإمام محمد بن الوزير وكتابه العواصم والقواصم: تأليف القاضي إسماعيل بسن على
   الأكوع، نشر دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).
- ٠٥. الأمثال: تأليف أبي عبيد القاسم بن سلاَّم، تحقيق د. عبد الجحيد قطامش، نشر دار المأمون للتراث، دمشق/بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٠).
- ١٥. أمثال الشعر العربي: تأليف عاتق بن غيث البلادي، نشر دار مكة للنشر والتوزيع،
   الطبعة الأولى (١٤٠٩هـ).
- ٥٢. إنباء الغمر: تأليف شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، نشر مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد \_ الهند، الطبعة الأولى (١٣٩٥هـ).
- ٥٣. الانتصار للصحب والآل من افتراءات السماوي الضال: تأليف د. إبراهيم ابن عامر الرحيلي، نشر مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).
- ٥٤. الأنساب: تأليف أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني، طبعة دار
   الفكر، نشر دار جناب، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٨).
- ٥٥. الإنصاف في حقيقة الأولياء ومالهم من الكرامات والألطاف: تأليف محمد بن إسماعيل الصنعاني، تحقيق د. عبد الرزَّاق بن عبد المحسن بن حمد العباد البدر، نشر دار ابن عفان، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).
- ٥٦. أنيس الفقهاء في تعريفات الألفاظ المتداولة بين الفقهاء: تأليف قاسم القونوي، تحقيق عبد الرزَّاق الكبيسي، نشر دار الوفاء، حدة، الطبعة الأولى (٤٠٦هـ).

- ٥٧. الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف: تأليف أبي بكر محمد بن إبراهيم ابن المنذر، تحقيق د. أبو حماد الصغير أحمد بن حنيف، نشر دار طيبة الرياض، الطبعة الأولى (١٤٠٥هـ).
- ٥٨. إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون: تأليف إسماعيل باشا، نشر دار العلوم الحديثة، بيروت.
- 9 . الإيمان: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة (٢١٤١هـ).
- .٦. الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث للحافظ ابن كثير: تأليف أحمد محمد شاكر، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ طبع.
- 11. الباعث على إنكار البدع والحوادث: تأليف أبي محمد عبد الرحمن بسن إسماعيل ابن إبراهيم المعروف بأبي شامة، نشر مطبعة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، الطبعة الثانية (١٤٠١هـ).
- ٦٢. البحر الرائق شرح كنز الدقائق: تأليف زين الدين ابن نجيم الحنفي، نشر دار المعرفة،
   بيروت، الطبعة الثانية.
- ٦٣. البحر الزخار المعروف بمسند البزَّار، تأليف أبي بكر أحمد بن عصرو بن عبد الخالق البزَّار، طبعة مؤسسة علوم القرآن بيروت، نشر مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة، الطبعة الأولى (١٤٠٩هـ).
- ٦٤. البحر المحيط: تأليف بدر الدين محمد بن بهادر بن عبد الله المعروف بالزركشي،
   نشر دار الصفوة، الكويت، الطبعة الثانية (١٤١٣هـ).
- ٦٥. البحر المحيط: تأليف محمد يوسف المعروف بأبي حيَّان، نشر دار الفكر، بيروت،
   الطبعة الثانية.
- 77. بحوث في عقيدة أهل السنّة والجماعة: تأليف د. ناصر بن عبد الكريم العقل، نشر دار العاصمة، الرياض، الطبعة الثانية (١٤١٩هـ).
- ٦٧. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: تأليف علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية (٤٠٢هـ).

- ٦٨. بدائع الفوائد: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيِّم الجوزية، تحقيق محمد بن إبراهيم، نشر دار المعالي، عمان \_ الأردن، الطبعة الأولى (٤٢٠هـ).
- 79. بداية المحتهد ونهاية المقتصد: تأليف محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، نشر مكتبة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الثالثة عام (١٣٧٩هـ).
- · ٧. البداية والنهاية: تأليف أبي الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية (١٤١٨هـ).
- ٧١. البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان: تأليف أبي الفضل عباس بن منصور التريني السكسكي، تحقيق د. بسام على سلامة العموش، نشر مكتبة المنار، الأردن/ الزرقاء، الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).
- ٧٢. بغية المرتاد: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق ودراسة د. موسى بن سليمان الدويش، نشر مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).
- ٧٣. البلدان اليمانية عند ياقوت الحموي: تأليف إسماعيل بن علي الأكوع، نشر دار الفكر العربي، الطبعة الأولى.
- ٧٤. بهجة القلوب بتوحيد علام القلوب مع شرحها: تأليف قادري أحمد الأهدل، نشر وتوزيع إدارة البحوث العلمية والافتاء والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية.
- ٧٥. بيان المختصر ((شرح مختصر ابن الحاجب)): تأليف: شمس الدين أبي الثناء محمود
   ابن عبد الرحمن بن أحمد الأصفهاني، نشر جامعة أم القرى، مكة المكرمة، الطبعة
   الأولى (٢٠٦١هـ).
- ٧٦. تاج العروس: من جوهر القاموس: تأليف محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تحقيق عبد الستار أحمد أحمد فرَّاج، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت عام (١٣٨٥هــ).
   [وإن اختلفت الطبعة أشرت في الهامش].
- ٧٧. تاريخ الإسلام ووفيات مشاهير الأعلام: تأليف شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٧هـ).
  - ٧٨. تاريخ بغداد: تأليف أحمد بن على الخطيب البغدادي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.

- ٧٩. تاريخ التشريع الإسلامي: تأليف محمد الخضر بك، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثامنة (١٣٨٧هـ).
- ٨. تاريخ دمشق: تأليف أبي القاسم على بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر، تحقيق د. محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، نشر دار الفكر، بيروت (١٤١٥هـ).
- ٨١. تاريخ فرق الزيدية: تأليف د. عبد الأمير الشامي، نشر مطبعة الآداب، النجف عام (٨١هـ).
- ٨٢. تاريخ الفكر الإسلامي في اليمن: تأليف أحمد حسين شرف الدين، الطبعة الثانية عام ...
- ٨٣. التاريخ الكبير: تأليف الإمام محمد بن إسماعيل البخاري، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ طبع.
- ٨٤. تاريخ المخلاف السليماني: تأليف محمد بن على العقيلي، الرياض، نشر دار اليمامة،
   الطبعة الثانية (٢٠١٤هـ).
- ٨٥. تاريخ نجد المسمَّى ((روضة الأفكار والأفهام لمرتاد حال الإمام وتعداد غزوات ذوي الإسلام)) : تأليف حسين بن غنام، تحقيق ناصر الدين الأسد، بدون معلومات طبع.
- ٨٦. تاريخ اليمن الثقافي: تأليف أحمد حسين شرف الدين، نشر مطبعة الكيلاني عام (١٣٨٧هـ).
- ٨٧. التأصيل في أصول التخريج، وقواعد الجرح والتعديل: تأليف بكر بـن عبـد الله أبـو زيـد، نشر دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).
- ٨٨. التبرك أنواعه وأحكامه: تأليف د. ناصر بن عبد الرحمن بن محمد الجديع، نشر مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الثالثة (١٤١٥هـ).
- ٨٩. تبصرة الحكام في أصول الأقضية والأحكام: تأليف برهان الدين أبي الوفاء إبراهيم ابن
   محمد بن فرحون اليعمري، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٣٠١هـ).
- ٩. تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق: تأليف فخر الدين عثمان بن على الزيلعي، نشر دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية.

- 9. تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام الأشعري: تأليف أبي القاسم على بن الحسن ابن هبة الله بن عساكر الدمشقي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة (٤٠٤).
- ٩٢. تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد: تأليف محمد ناصر الديس الألباني، نشر المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة (٤٠٣هـ).
  - ٩٣. التحف في مذاهب السلف: تأليف محمد بن علي الشوكاني، نشر دار الفتح الشارقة.
- ٩٤. تحفة الأحوذي بشرح حامع الترمذي: تأليف أبي العلاء محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٠هـ).
- ٩٥. تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف: تأليف الحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف بن زكي عبد الرحمن يوسف المزي، تحقيق د. عبد الصمد شرف الدين، نشر مكتبة الدار القيمة، بومباي/ الهند، والمكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية (٣٠ ١٤٠٣).
- ٩٦. التحفة الخيرية على الفوائد السنشورية: تأليف إبراهيم بن أحمد الباجوري، نشر مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر.
- ٩٧. تحفة الفقهاء: تأليف محمد بن أحمد السمرقندي، تحقيق د. محمد زكي عبد البر، نشر إدارة إحياء التراث الإسلامي بدولة قطر، الطبعة الثانية.
- ٩٨. تحفة المحتاج بشرح المنهاج: تأليف أحمد بن علي بن حجر الهيتمي، نشر المطبعة الميرية،
   مكة المكرمة، الطبعة الأولى (١٣٠٤هـ).
- ٩٩. تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد: تأليف إبراهيم بن محمد البيجوري، مطبعة الحلبي وأولاده بمصر، طبع في سنة (١٣٥٨هـ).
- ١٠٠ التحقيقات المرضية في المباحث الفرضية : تـأليف د. صـالح بن عبد الله الفوزان، نشر مطابع الجامعة الإسلامية، الطبعة الثالثة (٤٠٧هـ).
- ١٠١. تحقيق منية الطالب في معرفة الأشراف الهواشم الأمراء بيني الحسن بن علي بن أبي طالب
   تأليف إبراهيم بن منصور الهاشمي الأمير، توزيع مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).

- ١٠٢. تدريب الراوي شرح تقريب النواوي: تأليف حلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق أبو قنيبة نطر محمد العرياني، نشر مكتبة الكوثر.
- ١٠٣. تذكرة الحفاظ: تأليف شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ١٠٤. التذكرة في أحوال الموتى وأمور الدار الآخرة: تأليف محمد بن أبي بكر بن فرج القرطبي، تخريج أبي سفيان محمود بن منصور، دار البخاري، المدينة المنورة الطبعة الأولى (١٤١٧هـ).
- ١٠ الترغيب والترهيب: تأليف عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، نشر دار إحياء الـتراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة (١٣٨٨هـ).
- 1.1. تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد: تأليف محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني: مطبوع ضمن الجامع الفريد، المطبوع على نفقة محمد بن إبراهيم النعمان.
- ۱۰۷. التعريفات: تأليف علي بن محمد الجرجاني: نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٣هـ).
- ۱۰۸. تعریف الخلف بمنهج السلف: تألیف د. إبراهیم بن محمد بن عبد الله البریکان، نشر دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى (۱٤۱۸هـ).
- ١٠٩. تفسير القرآن العظيم: تأليف الحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، نشر دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).
- ١١. تفسير القرآن الكريم: تأليف عبد الرحمن بن محمد بن إدريس المعروف بابن أبي حاتم الرازي، تحقيق أسعد محمد الطيب، نشر مكتبة الباز مكة المكرمة، الطبعة الأولى (٤١٧هـ).
  - ١١١. تفسير المنار: تأليف محمد رشيد رضا، نشر دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية.
- ١١٢. تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي عرض وتحليل: تأليف د. محمد أحمد لوح، نشر دار الهجرة، الرياض، الطبعة الأولى (٤١٦هـ).
- 117. تقريب التهذيب: تأليف الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق أبي الأشبال صغير أحمد شاغف، نشر دار العاصمة، الرياض الطبعة الأولى (1217هـ).

- ١١٤. تقريب الوصول إلى علم الأصول: تأليف أبي القاسم محمد بن أحمد بن جزي الكلبي، تحقيق د. محمد المختار بن محمد الأمين الشنقيطي، مكتبة ابن تيمية القاهرة، الطبعة الأولى (١٤١٤هـ).
- ٥١١. التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح: تأليف زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي، نشر دار الحديث، بيروت، الطبعة الثالثة (٩٠٩هـ).
- 117. تقرير الاستناد في تفسير الاجتهاد: تأليف حلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق د. فؤاد عبد المنعم أحمد، الطبعة الأولى (١٩٨٣).
- ۱۱۷. تلبيس إبليس: تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، نشر دار القلم، بيروت، الطبعة الأولى (۱٤۰۳هـ).
- 11. تلخيص الاستغاثة في الرد على البكري لشيخ الإسلام ابن تيمية: تلخيص الحافظ ابن كثير الدمشقى، نشر المطبعة السلفية، مصر (١٣٦٤هـ).
- 119. تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: تأليف شهاب الدين أبي الفضل أحمد ابن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق أبو عاصم حسن بن عباس، نشر مؤسسة قرطبة الطبعة الأولى (٢١٦هـ).
- ١٢٠ تمام المنّة في التعليق على فقه السنّة: تأليف محمد ناصر الدين الألباني، نشر دار الراية، الرياض، الطبعة الثالثة (١٤٠٩هـ).
- ۱۲۱. التمثيل والمحاضرة: تأليف منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي، تحقيق عبد الفتاح الحلو، نشر الدار العربية للكتاب، الطبعة الثانية، الرياض، (۱٤۰۱هـ).
- ١٢٢. تمثال الأمثال: تأليف أبي المحاسن محمد بن على العبدري، تحقيق أسعد ذيبان نشر دار المسرَّة، الطبعة الأولى (١٤٠٢هـ).
- 17٣. التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: تأليف أبي عمسر يوسف بن عبد الله ابن محمد بن عبد البر النمري، تحقيق محمد التاثب وسعيد أحمد أعراب، المغرب.
- ١٢٤. تمييز الطيب من الخبيث فيما يدور على ألسنة الناس من الحديث: تأليف عبد الرحمن بن علي المعروف بابن الديبع، دار الكتاب العربي، بيروت.

- ١٢٥. التنبيه في الفقه الشافعي: تأليف أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي، نشر عالم الكتب، الطبعة الأولى (٤٠٣هـ).
- ١٢٦. تهذيب الأسماء واللغات: تأليف أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ۱۲۷. تهذیب التهذیب: تالیف شهاب الدین أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقیق عبد القادر عطا، نشر دار الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى (۱۶۱هـ).
- 17۸. تهذیب الکمال فی أسماء الرجال: تألیف الحافظ جمال الدین أبي الحجاج يوسف المزي، تحقیق بشار عواد، نشر مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الأولى (۱۲۸هـ).
- ١٢٩. تهذيب اللغة: تأليف أبي منصور محمد بن أحمد الأزهري، تحقيق عبد السلام هارون، نشر الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- ١٣٠. التوسيل أنواعه وأحكامه: تأليف محمد نياصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الخامسة (١٤٠٤هـ).
- ١٣١. التوصل إلى حقيقة التوسل: تأليف محمد نسيب الرفاعي، الطبعة الثالثة (١٣٩٩هـ).
- ١٣٢. التوضيح عن توحيد الخلاَّق: تأليف سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، نشر دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى (٤٠٤هه).
- ۱۳۳. تيسير التحرير على كتاب التحرير: تأليف محمد أمين المعروف بأمير شاه الحنفي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٣هـ).
- ١٣٤. تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد: تأليف سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة (١٣٩٧هـ).
- ١٣٥. الثقات: تأليف محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم، نشر مؤسسة الكتب الثقافية، طبع بحلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد/ الهند، الطبعة الأولى (٤٠٢هـ).
- ١٣٦. الثمر الداني في شرح رسالة أبي زيد القيرواني: تأليف صالح عبـد السـميع الأزهـري، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.

- ١٣٧. جامع بيان العلم وفضله: تأليف أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، نشر دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولى (١٤١٤هـ).
- ١٣٨. جامع البيان في تفسير القرآن: تأليف أبي جعفر محمد بن جرير الطبري، نشر دار المعرفة، بيروت.
- ١٣٩. الجامع الصغير: تأليف حلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق محمد محى الدين، نشر المطبعة التجارية الكبرى، مصر، الطبعة الأولى (١٣٥٢هـ).
- المعدادي المعروف بابن رجب الحنبلي، تحقيق شعيب الأرناؤط، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة (١٤١هـ).
- ١٤١. جامع كرامات الأولياء: تأليف يوسف بن إسماعيل النبهاني، نشر دار الكتب العربية الكبرى، مصر.
- 1 ٤٢. الجامع لأحكام القرآن: تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، نشر دار إحياء النزاث العربي، بيروت، الطبعة الثانية (١٩٦٦م).
- 1 ٤٣. الجرح والتعديل: تأليف أبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، نشر مطبعة بحلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد/ الهند، الطبعة الأولى (١٣٧١هـ).
- 1 ٤٤. جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على خير الأنام: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيِّم الجوزية، تحقيق مشهور حسن سلمان، نشر دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى (١٤١٧هـ).
- ١٤٥. جلاء العينين في محاكمة الأحمدين: تأليف أبي المعالي محمود شكري الألوسي، نشر
   دار الكتب العلمية، بيروت، توزيع دار الباز، مكة المكرمة.
- 1 ٤٦. جمهرة الأمثال: تأليف أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري، تحقيق أحمد بن عبد السلام، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).
- 1 ٤٧. الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، نشر دار العاصمة، الطبعة الثانية (١٤١٩هـ).

- ١٤٨. جواهر المعاني وبلوغ الأماني: تأليف على حرازم بن العربي، نشر مكتبة شركة مصطفى البابي الحليي وأولاده، مصر، الطبعة الأخيرة (١٣٨٠هـ).
- 1 ٤٩. الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر: تأليف شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، تحقيق: إبراهيم باحسن عبد الجيد، دار ابن حزم، الطبعة الأولى (١٤١٩).
- ١٥٠. حاشية ابن الحاج على شرح ميارة لمنظومة المرشد المعين لابن عاشور: تأليف محمد
   الطالب بن حمد بن الحاج، نشر دار الفكر، بيروت.
- 101. حاشية البناني على جمع الجوامع: نشر دار الكتب العلمية، بيروت، بيروت، تحقيق محمد عبد القادر الشامين.
- ١٥٢. حاشية الجمل على شرح المنهج: تأليف سليمان بن عمر بن منصور العجيلي المعروف بالجمل، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى.
- ۱۵۳. حاشية رد المحتار على الدر المحتار: تأليف محمد أمين الشهير بابن عابدين، نشر دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية (۱۳۸٦هـ).
- ١٥٤. حاضر العالم الإسلامي: تأليف الأمير شكيب أرسلان، دار الفكر، بيروت، الطبعة الرابعة (١٣٩٤هـ).
- ٥٥١. الحاوي للفتاوي: تأليف حلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق محمد محى الدين، نشر مطبعة السعادة . عصر، الطبعة الثالثة (١٣٧٨هـ).
- 107. الحجة في بيان المحجة: تأليف أبي القاسم إسماعيل بن أحمد بن الفضل الأصبهاني، تحقيق ودراسة د. محمد بن محمود أبو دحيم، نشر دار الراية الطبعة الأولى (١٤١١هـ).
  - ١٥٧. حجية الإجماع وموقف العلماء منها: تأليف د. محمد محمود فرغلي.
- ١٥٨. حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة: تأليف جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكسر السيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، نشر دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، الطبعة الأولى (١٣٧٨هـ).
- ١٥٩. حقيقة البدعة وأحكامها: تأليف سعيد بن ناصر الغامدي، مكتبة الرشد، الرياض،
   الطبعة الأولى (١٤١٢هـ).

- ١٦. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، تأليف أبي نعيم الأصبهاني، نشر مطبعة السعادة، الطبعة الأولى (١٣٩٤هـ).
- ١٦١. خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر: تأليف محمد أمين المجبي، نشر دار الكتاب الإسلامي القاهرة.
- ١٦٢. خلاصة البدر المنير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: تأليف الحافظ سراج الدين ابن الملقن، نشر مكتبة الرشد الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٠هـ).
- 17٣. خلاصة العسجد في دولة الشريف محمد بن أحمد (خ): تأليف عبد الرحمن بن الحسن الجسن البهكلي، تحقيق ميشيل توشرار، جامعة بروفانس، ايكس/ برسنيليا، نسخة مصورة في قسم المخطوطات بالمسجد النبوي برقم (٣٩/٠٣٩).
- 178. الحوادث والبدع: تأليف أبي بكر الطرطوشي، تحقيق على حسن عبد الحميد، نشر دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى (١٤١١هـ).
- 170. الداء والدواء أو الجواب الكافي فيمن سأل عن الدواء الشافي: تأليف شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيِّم الجوزية، تحقيق يوسف على بدوي، نشر دار ابن كثير، دمشق ـ بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).
- 177. درء تعارض العقل والنقل: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، تحقيق د. محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى (٤٠١هـ).
- ١٦٧. الدرر السنية في الأجوبة النجدية : جمع الشيخ عبد الرحمن بن قاسم النجدي، الطبعة الخامسة (١٤١٤هـ).
- 17. الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة: تأليف شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن على ابن حجر العسقلاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ١٦٩. الدر المنثور في التفسير المأثور: تأليف جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي،
   نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١١هـ).
- ١٧٠. الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد : تأليف محمد بن علي الشوكاني، نشر دار ابن خريمة، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٤هـ).

- 1٧١. الدرة البهية في التقليد والمذهبية من كلام شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية : جمع وتعليق محمد شاكر الشريف، توزيع مكتبة ابن الجوزي، الدمام الطبعة الأولى (٤٠٨).
- ١٧٢. الدعاء: تأليف أبي القاسم سيمان بن أحمد الطبراني، تحقيق د. محمد سعيد بن محمد البخاري، نشر دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٧هـ).
- ١٧٣. دلائل النبوة ومعرفة أحوال الشريعة: تأليف أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٥هـ).
- ١٧٤. الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب: تأليف ابن فرحون المالكي، تحقيق حمد الأحمدي أبو النور، نشر دار التراث، القاهرة.
- ١٧٥. الدين الخالص: تأليف محمد صديق حان، تحقيق محمد زهري النجار، نشر دار التراث، القاهرة.
  - ١٧٦. ديوان ابن خفاجة : تأليف ابن خفاجة، نشر دار صادر، بيروت، عام (١٣٨١هـ).
- ۱۷۷. ديوان الشافعي: تأليف محمد بن إدريس الشافعي، نشر دار يكن، ودار منيمنة، بيروت عام (٤٠٠).
- ١٧٨. ديوان الصنعاني: تأليف محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني، نشر مطبعة المدني، القاهرة، الطبعة الأولى (١٣٨٤هـ).
- ۱۷۹. ديوان علي بن جهم: تحقيق خليل مردم، نشر مطبوعات المجمع العلمي بدمشق عام (۱۳۲۹هـ).
  - ١٨٠. ديوان المتنبي بشرح أبي البقاء العكبري المسمَّى ((التبيان))، نشر دار المعرفة، بيروت.
- ۱۸۱. ذم الكلام وأهله: تأليف شيخ الإسلام أبي إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري الهروي، تحقيق ودراسة د. عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد العزيز الشبل، نشر مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).
- ١٨٢. الرحلة في طلب الحديث: تأليف أبو بكر أحمد بن علي بن ثـابت المعروف بالخطيب البغدادي، الطبعة الأولى (١٣٩٥هـ).

- ١٨٣. الرد على الأخنائي: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق أبي محمد شهاب الدين بهادر نشر دار فتح، الشارقة.
- ١٨٤. الرد على الجهمية: تأليف عثمان بن سعيد الدارمي، نشر الدار السلفية، الكويت، تخريج بدر البدر، الطبعة الأولى (٤٠٥).
- ١٨٥. الرد على من أخلد إلى الأرض وجهل أنَّ الاجتهاد في كل عصر فرض: تأليف جـلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، نشر دار الكتب العلميـة، بيروت،، الطبعة الأولى (١٤٠٣هـ).
- ١٨٦. الرسالة: تأليف الإمام محمد بن إدريس الشافعي، تحقيق أحمد شاكر، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ۱۸۷. رسالة أبي داود إلى أهل مكة في وصف سننه: تأليف أبي داود سليمان بن الأشعث، تحقيق د. محمد لطفي الصبَّاغ، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة (١٤٠٥هـ).
- ١٨٨. الرسالة القشيرية: تأليف أبي القاسم عبد الكريم القشيري، تحقيق عبد الحليم محمود، نشر دار الكتب الحديثة، مصر.
- ۱۸۹. الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنّة المشرَّفة: تأليف محمد بن جعفر الكتاني، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الخامسة (١٤١٤هـ).
- ١٩. الرسائل والمسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة، جمع وتحقيق د. عبد الإله بن سليمان الأحمدي، نشر دار طيبة، الرياض، الطبعة الثانية عام (١٦١هـ).
- ۱۹۱. روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني: تأليف أبي المعالي محمود شكري الألوسي، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت عام (١٣٥٣هـ).
- 197. الروض الأغن في معرفة المؤلفين باليمن ومصنفاتهم في كل فن: تأليف عبد الملك بن أحمد بن قاسم حميد الدين، نشر دار الحارثي، الطائف، الطبعة الأولى (١٤١٥هـ).
- 197. الروض الباسم في الذب عن سنّة أبي القاسم على: تأليف محمد بن إبراهيم المعروف بابن الوزير اليماني، تحقيق: على بن محمد العمران، نشر دار الفوائد، الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).

- 198. روضة الطالبين وعمدة المفتين: تأليف أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، نشر المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة (١٤١٢هـ).
- ١٩٥. روضة المجيين ونزهة المشتاقين : تأليف شمس الدين محمد بن أبسي بكر بن قيم الجوزية،
   نشر دار الوعى، حلب/ سوريا.
- 197. روضة الناظر وحنة المناظر: تأليف موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بـن قدامـة المقدسي، نشر مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الثانية (٤٠٤هـ).
- ١٩٧. زاد المسير في علم التفسير: تأليف أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي، نشر المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة (٢٠٤٣هـ).
- ١٩٨. الزواجر عن اقتراف الكبائر: تأليف أبي العباس أحمد بن محمد بن على بن حجر الهيتمي، نشر دار المعرفة بيروت.
- 199. الزهد: تأليف عبد الله بن المبارك المروزي، تحقيق حبيب الله الأعظمي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٠٠٠. زيارة القبور الشرعية والشركية: تأليف محي الدين محمد البركوي، نشر مطبعة الإمام، المنشية/ مصر.
- ۲۰۱. سبل السلام شرح بلوغ المرام: تأليف محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (۱٤۰۸هـ).
- ٢٠٢. سفر السعادة: تأليف محد الدين محمد بن يعقوب الفيروزأبادي، نشر دار العصور للطبع والنشر، مصر.
- ٢٠٣. سلسلة الأحاديث الصحيحة: تأليف محمد ناصر الدين الألباني، نشر دار المعارف عام (٥٠٤ هـ).
- ٢٠٤. سلسلة الأحاديث الضعيفة وأثرها السيء في الأمة: تأليف محمد ناصر الدين الألباني،
   نشر دار المعارف، الرياض، الطبعة الثانية (٤٠٨).
- ٢٠٥. سنن ابن ماحة : تأليف الحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني، تحقيق وترقيم
   محمد فؤاد عبد الباقي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.

- ٢٠٦. سنن أبي داود: تأليف الإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، نشر دار الحديث، حمص/ سورية
- ۲۰۷. سنن الترمذي: تأليف أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة، تحقيق أحمد شاكر، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٠٨. سنن الدار قطني: تأليف علي بن عمر الدار قطني، نشر عالم الكتب، الطبعة الثانية (٢٠٨.).
- ٩٠٠. سنن سعيد بن منصور: تأليف سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى، نشر الدار السلفية، بومباي/ الهند، الطبعة الأولى (٤٠٣هـ).
- ٠ ٢١. السنن الكبرى: تأليف الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، نشر دار الفكر، بيروت.
- ٢١١. سنن النسائي: تأليف الحافظ أبني عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، نشر دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١١هـ).
- ٢١٢. السنّة: تأليف الحافظ أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني الشهير بابن أبي عاصم، تخريج محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي الطبعة الثانية (١٤١٣هـ).
- ٢١٣. سير أعلام النبلاء: تأليف شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق شعيب الأرناؤوط، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٥هـ).
- ٢١٤. شأن الدعاء: تأليف أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي، تحقيق يوسف الدقاق، نشر دار المأمون للزاث، بيروت الطبعة الأولى (١٩٨٤هـ).
- ٥ ٢١. شجرة النور الزكية في طبقات المالكية: تأليف محمد بن محمد مخلوف، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية (١٣٤٩هـ).
- ٢١٦. شذرات الذهب في أخبار من ذهب: تأليف شهاب الدين أبي الفلاح عبد الحي ابن أمد بن محمد العكري المعروف بابن العماد الحنبلي، نشر دار ابن كثير دمشق، تحقيق عبد القادر الأرناؤوط.

- ٢١٧. شرح الأصول الخمسة: تأليف القاضي عبد الجبار بن أحمد، تحقيق د. عبد الكريم عثمان، نشر مكتبة وهبة، القاهرة، الطبعة الأولى (١٣٨٤هـ).
- ٢١٨. شرح صحيح البخاري لابن بطال: تأليف أبي الحسن على بن خلف بن عبد الملك، تحقيق أبو تميم ياسر بن إبراهيم، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى (١٤٢٠هـ).
- ٢١٩. شرح الصدور بتحريم رفع القبور: تأليف محمد بن علي الشوكاني، مطبوعة ضمن الجامع الفريد، بدون بيانات طبع.
- . ٢٢. شرح العقيدة الطحاوية: تأليف ابن أبي العز الحنفي، حققها جماعة من العلماء، وخرَّج أحاديثها محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، الطبعة التاسعة (٤٠٨).
- ٢٢١. شرح العقيدة الواسطية: تأليف محمد خليل هرَّاس، نشر دار الهجرة، الرياض، الطبعة الثانية (٤١٤هـ).
- ۲۲۲. شرح الكوكب المنير: تأليف محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن علي الفتوحي، المعروف بابن النجار، تحقيق د. محمد الزحيلي ود. نزيه حمَّاد، نشر مكتبة العبيكان، الرياض عام (١٤١٣هـ).
- ٢٢٣. شرح اللمع: تأليف أبي إسحاق إبراهيم الشيرازي، نشر دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى (٢٠٨هـ).
- ٢٢٤. شرح مختصر الروضة: تأليف نجم الدين أبي الربيع سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم بن سعد الطوفي، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن الركي، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى (٤١٠هـ).
- ٥٢٢. الشرح الممتع على زاد المستقنع: تأليف محمد بن صالح العثيمين، نشر مؤسسة آسام، الرياض، الطبعة الثالثة (١٤١٥هـ).
- ٢٢٦. الشرك ومظاهره: تأليف مبارك محمد الميلي، نشر مركز الدعوة بالجامعة الإسلامية، الطبعة الثانية (٢٠٨هـ).
- ٢٢٧. شروط الأئمة الستة: تأليف أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.

- ٢٢٨. الشريعة: تأليف أبي بكر محمد بن الحسين الآجري، تحقيق محمد حامد الفقي، نشر دار السلام، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).
- 9 ٢٢٩. الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ: تأليف أبي الفضل القاضي عياض بن موسى ابن عياض المحصبي، تحقيق علي محمد البخاري، نشر دار الكتاب العربي، بيروت عمام (١٤٠٤هـ).
- . ٢٣. شفاء السقام في زيارة خير الأنام: تأليف تقي الدين علي بن محمد بن عبد الكافي السبكي، نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثانية (١٩٧٨هـ).
- ٢٣١. شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيِّم الجوزية، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٣٢. شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام: تأليف أبي الطيب تقي الدين محمد بن أحمد بسن على الفاسى، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٣٣. شواهد الحق في الاستغاثة بسيِّد الحلق: تأليف يوسف بن إسماعيل النبهاني، نشر شركة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، الطبعة الثالثة (١٣٨٥هـ).
- ٢٣٤. الصارم المنكي في الرد على السبكي: تأليف محمد بن أحمد بن عبد الهادي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٣٥. الصحاح: تأليف إسماعيل بن حمَّاد الجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور حمَّاد، نشر دار
   العلم للملايين، الطبعة الثانية، بيروت، (١٣٩٩هـ)
- ٢٣٦. صحيح ابن حبَّان : تأليف الحافظ أبي حاتم محمد بن حبان البستي، تحقيق شعيب الأرناؤوط، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٤ ١هـ).
- ٢٣٧. صحيح ابن خزيمة: تأليف أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري، تحقيق د. محمد مصطفى الأعظمى، نشر المكتب الإسلامى، الطبعة الثانية (١٤١٢هـ).
- ٢٣٨. صحيح الأدب المفرد: تأليف محمد ناصر الدين الألباني، نشر دار الصديق، الجبيل، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى (١٤١٤هـ).
- ٢٣٩. صحيح البحاري: تأليف الإمام الحافظ محمد بن إسماعيل البحاري، نشر دار الفكر، بيروت عام (٤١٤هـ).

- ٢٤. صحيح الجامع الصغير للسيوطي وزيادته (الفتح الكبير): تأليف محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، دمشق، الطبعة الثالثة (١٩٨٨هـ).
- ٢٤١. صحيح جامع بيان العلم وفضله: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد ابن عبد البر النمري، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، نشر مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطبعة الأولى (١٤١٦هـ).
- ٢٤٢. صحيح سنن ابن ماجة: تأليف محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت الطبعة الثالثة (٨٠٤هـ).
- ٢٤٣. صحيح سنن أبي داود: تأليف محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٩هـ).
- ٢٤٤. صحيح سنن الترمذي: تأليف محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).
- و ٢٤٥. صحيح مسلم: تأليف الإمام الحافظ أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري، تحقيق وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، نشر إدارة البحوث العلمية والافتاء والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية عام (١٤٠٠).
- ٢٤٦. صحيح مسلم بشرح النووي المسمَّى ((المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج)): تأليف أبي زكريا محيى الدين يحيى بن شرف النووي، تحقيق خليل مأمون شيحا، نشر دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية (١٤١٥هـ).
- ٢٤٧. صفة الصفوة: تأليف أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي المعروف بابن الجوزي، نشر دار المعرفة، بيروت.
- ٢٤٨. الصمت وحفظ اللسان: تأليف الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد المعروف بابن أبي الدنيا، تحقيق محمد أحمد عاشور نشر دار الاعتصام، (١٤٠٦هـ).
- ٩٤ ٢. الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، تحقيقعلي بن محمد الدخيل، نشر دار العاصمة، الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).

- . ٢٥. الضوء اللامع لأهل القرن التاسع: تأليف شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، نشر دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى (٢١٤١هـ).
- ٢٥١. طبقات الحنابلة: تأليف القاضي أبي الحسين بن محمد بن أبي يعلي، نشر دار المعرفة، بيروت.
  - ٢٥٢. طبقات الشافعية: تأليف أبي بكر ابن قاضي شهبة، نشر دار عالم الكتب.
- ٢٥٣. طبقات الشافعية: تأليف تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو ومحمود محمد الطناجي، نشر دار إحياء الكتب العربية، القاهرة.
- ٤ ٥٠. طبقات الشافعية: تأليف جمال الدين عبد الرحيم الأسنوي، تحقيق عبد الله الجبور، نشر دار العلوم، الرياض عام (٤٠٠).
- ٥٥٠. طبقات الصوفية: تأليف عبد الرحمن السلمي، تحقيق نور الدين سريبان، نشر مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثالثة (١٤٠٦هـ).
- ٢٥٦. الطبقات الكبرى: تأليف أبي المواهب عبد الوهاب بن أحمد بن علي المعروف بالشعراني، نشر المكتبة التوقيفية، مصر.
  - ٢٥٧. الطبقاتِ الكبرى : تأليف محمد بن سعد بن منيع الزهري، نشر دار صادر، بيروت.
- ٢٥٨. طبقات المفسرين: تأليف شمس الدين محمد بن علي بن أحمد داوودي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٣هـ).
- ٩ ٥٠. طرائف ونوادر من عيون التراث العربي: تأليف د. نايف معروف، نشر دار النفائس، بيروت، الطبعة الثانية (١٤٠٧هـ).
- ٢٦. الطرق الحكمية في السياسة الشرعية: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، تحقيق محمد حامد الفقي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٦١. عارضة الأحوذي شرح صحيح الترمذي: تأليف أبي بكر بن العربي المالكي، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٢٦٢. العبر في خبر من غبر: تأليف شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٥هـ).

- ٢٦٣. العدة في أصول الفقه: تأليف القاضي أبي يعلى محمد بن الحسين الفراء البغدادي، تحقيق د. أحمد بن على.
- ٢٦٤. العبودية: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق على حسن بن عبد الحميد، نشر دار الأصالة، الإسماعيلية/ مصر، الطبعة الثانية (١٤١٦هـ).
- ٢٦٥. العذب الفائض شرح عمدة الفارض: تأليف إبراهيم بن عبد الله بـن إبراهيم، توزيع دار الافتاء، الرياض، المملكة العربية السعودية.
- ٢٦٦. العظمة: تأليف أبي محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المعروف بـأبي الشيخ الأصبهاني، نشر دار العاصمة، الرياض.
- ٢٦٧. العقد الثمين في أخبار البلد الأمين: تأليف تقي الدين أبي الطيب محمد بن أخمد ابن علي الفاسي، تحقيق محمد حامد الفقي، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية (١٤٠٦هـ).
- ٢٦٨. عقود الجمَّان في مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: تأليف محمد يوسف الصالحي الدمشقي، نشر مكتبة الإيمان، المدينة المنورة.
- ٩ ٢٦. عقيدة أهل السنَّة والجماعة (مفهومها ـ خصائصها ـ خصائص أهلها) : تأليف محمد ابن إبراهيم الحمد، نشر دار ابن خزيمة، الرياض، الطبعة الثانية (٩ ١ ٤ ١ هـ).
- ٢٧. العلل المتناهية في الأحاديث الواهية: تأليف أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي المعروف بابن الجوزي، نشر إدارة العلوم الأثرية، فيصل آباد، الطبعة الأولى (١٣٩٩هـ).
- ۲۷۱. العلل الواردة في الأحاديث النبوية: تأليف أبي الحسن على بن عمر بن أحمد المعروف بالدار قطني، تحقيق د. محفوظ زين الله السلفي، نشر دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى
   (٥٠٤ هـ).
- ٢٧٢. العلم الشامخ في تفضيل الحق على الآباء والمشايخ: تأليف صالح بن المهدي المقبلي، نشر مكتبة دار البيان، تحقيق بشير عيون.
- ٢٧٣. علوم الحديث: تأليف أبي عمر عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح، تحقيق نور الدين عتر، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، عام (١٤٠١هـ).

- ٢٧٤. عمل اليوم والليلة: تأليف الحافظ أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق د. فاروق حمادة، نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة (٧٠٤هـ).
- ۲۷٥. عيون الأخبار: تأليف أبي محمد مسلم بن قتيبة الدنيوري، نشر دار الكتاب العربي،
   بيروت، مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية عام (١٣٤٣هـ).
- ٢٧٦. غاية الأماني في الرد على النبهاني: تأليف أبي المعالي محمود شكري الألوسي، نشر مطابع نجد التجارية.
- ٢٧٧. الفتاوى : تأليف تقي الدين علي بن محمد بن عبد الكافي السبكي، نشر مكتبة القدس، القاهرة عام (١٣٥٥هـ).
- ۲۷۸. الفتاوى: تأليف العز بن عبد السلام السلمي، تخريج وتعليق عبد الرحمن بن غبد الفتاح، نشر دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٦هـ).
- ٢٧٩. الفتاوى الحديثية: تأليف أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بـن حجر الهيتمي، نشر دار المعرفة، بيروت.
- ٢٨. فتاوى السبكي: تأليف تقي الدين على بن عبد الكافي السبكي، نشر مكتبة القاهرة عام (١٣٥٦هـ).
- ٢٨١. الفتاوي الكبرى: أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، نشر دار المعرفة، بيروت.
- ٢٨٢. فتح الباري شرح صحيح البحاري: تأليف الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ترقيم وترتيب محمد فؤاد عبد الباقي، نشر دار الريان للتزائ، القاهرة، الطبعة الأولى (١٤٠٧هـ).
- ۲۸۳. فتح الباري شرح صحيح البخاري: تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين البغدادي الشهير بابن رجب الحنبلي، تحقيق طارق بن عوض الله بن محمد، نشر دار ابن الجوزي، الرياض، الطبعة الأولى عام (٤١٧).
- ٢٨٤. فتح رب البريَّة بتلخيص الحموية: تأليف محمد الصالح العثيمين، نشر دار الوطن، الرياض.

- ٢٨٥. فتح القدير: تأليف كمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام الحنفي،
   نشر دار الفكر، الطبعة الثانية (١٣٩٧هـ).
- ٢٨٦. فتح القدير: تأليف محمد بن على الشوكاني، تحقيق سيد بن إبراهيم، نشر دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).
- ٢٨٧. فتح الجيد شرح كتاب التوحيد: تأليف عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ، تحقيق أشرف عبد المقصود، مؤسسة قرطبة، القاهرة.
- ٢٨٨. فتح المغيث شرح ألفية الحديث: تأليف أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن السخاوي، تحقيق على حسين على، نشر إدارة البحوث الإسلامية، الجامعة الإسلامية بنارس/ الهند.
- ٢٨٩. فتح المنان تتمة منهاح التقديس رد صلح الإخوان: تــأليف أبــي المعــالي الألوســي،
   تحقيق محمد حامد الفقي، توزيع دار الافتاء، الطبعة الثانية (١٣٦٦هــ).
- ٢٩. الفتوحات المكية: تأليف محي الدين ابن عربي، تحقيق د. عثمان يحيى وإبراهيم مدكور، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب، الطبعة الأولى (١٩٧٤م).
- ٢٩١. الفتوى الحموية الكبرى: أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق حمد بن عبد المحسن التويجري، نشر دار الصميعي، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٩هـ).
- ٢٩٢. فرائد الخرائد في الأمثال: تأليف أبي يعقوب يوسف بن طاهر الحويِّي، تحقيق د. عبد الرزَّاق حسن، نشر دار النفائس، عمان، الطبعة الأولى (٢٢٠هـ).
- ٢٩٣. الفرائض: تأليف عبد الصمد محمد بن الكاتب، نشر الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، الطبعة الأولى (١٤٠٨).
- ٢٩٤. الفردوس بمأثور الخطاب: تأليف شيرويه بن شهردار المعروف بالديلمي، تحقيق سعيد بن بسيوني زغلول، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (٢٠٦هـ).
- ٧٩٥. الفرق بين الفرق: تأليف عبد القاهر بن طاهر الجرحاني، نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثانية (١٩٧٧هـ).

- ٢٩٦. فرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام: تأليف الدكتور غالب العواجي، نشر مكتبة لينة للطبع والنشر، الطبعة الأولى (١٤١٤ هـ).
- ٢٩٧. الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان: أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق د. عبد الرحمن بن عبد الكريم اليحيى، نشر دار الفضيلة، الرياض، الطبعة الأولى (٢٤٢٠هـ).
  - ٢٩٨. الفروع: تأليف أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي، نشر دار عالم الكتب.
- ٢٩٩. الفروق: تأليف أبي العباس أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن الشهير بالقرافي، نشر دار عالم الكتب، بيروت، الطبعة الثالثة (٢٠٤هـ).
- ٣٠٠ فضائح الباطنية: تأليف أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، تحقيق عبد آلرخمن بدوي، نشر مؤسسة دار الكتب الثقافية، الكويت/ حولي.
- ٣٠١. فضل الصلاة على النبي ﷺ: تأليف إسماعيل بن إسحاق القاضي، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، دمشق، الطبعة الثانية (١٣٨٩هـ).
- ٣٠٢. فضل علم السلف على علم الخلف: تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن أحمد ابن رجب الحنبلي، نشر مطبعة البابي الحلبي وأولاده، مصر عام (١٣٤٧هـ).
- ٣٠٣. الفهرست: لأبي الفرج محمد بن إسحاق الورَّاق المعروف بابن نديم، نشر دار المعرفة بيروت، توزيع دار الباز، مكة المكرمة.
- ٣٠٤. فواتح الرحموت بشرح سلم الثبوت: تأليف عبد العلي محمد بن نظام الدين الأنصاري، بهامش المستصفى للغزالي، نشر دار الأرقم بن أبي الأرقم.
- ٥٠٥. قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة: أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق د. ربيع بن هادي مدخلي، نشر مكتبة لينة، الطبعة الأولى (١٤٠٩هـ).
- ٣٠٦. القاموس المحيط: تأليف محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، نشر دار إحساء الـتراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٢هـ).
- ٣٠٧. القانون في الطب: تأليف أبو على الحسن بن علي الشهير بابن سينا، نشر دار صادر، بيروت.

- ٣٠٨. قطر الولي على حديث الولي: تأليف محمد بن على الشوكاني، تحقيق إبراهيم هلال، نشر دار إحياء التراث العربي.
- ٣٠٩. قصد السبيل إلى توحيد الحق الوكيل: تأليف إبراهيم الكردي الكوراني، نسخة مصورة في قسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية برقم (٩٠٠) ميكروفيلم.
- . ٣١٠. قصص الأنبياء: تأليف أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، نشر دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، توزيع دار طيبة بالمدينة المنورة.
- ٣١١. القصور العوالي، تأليف محمد بن محمد الغزالي، نشر دار الطباعة المحمدية، مصر، الطبعة الثانية (١٩٧٠هـ).
- ٣١٢. قضاء الأرب في أسئلة حلب: تأليف تقي الدين على بن محمد بن عبد الكافي السبكي، تحقيق محمد عالم عبد الجيد الأفغاني، نشر المكتبة التجارية، مكة المكرمة عام (١٤١٣هـ).
- ٣١٣. قواعد الأحكام في مصالح الأنام: تأليف أبي محمد العز بن عبد السلام، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣١٤. القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى: تأليف محمد الصالح العثيمين، تخريج وتعليق أشرف عبد المقصود، نشر مكتبة أضواء السلف عام (٢١٤١هـ).
- ٥ ٣١٥. القول السديد شرح كتاب التوحيد: تأليف عبد الرحمن بن ناصر السعدي، نشر دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى (٢ ١٤١٨هـ).
- ٣١٦. القول المفيد شرح كتاب التوحيد: تأليف محمد الصالح العثيمين، نشر دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٥هـ).
- ٣١٧. الكافي في فقه الإمام المبحل أحمد بن حنبل: تأليف موفق الدين عبد الله بن قدامة المقدسي، نشر المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة (٥٠٥هـ).
- ٣١٨. الكافي في فقه أهل المدينة: تأليف أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبـد الـبر النمري، نشر مكتبة الرياض الحديثة، الطبعة الأولى (١٣٩٨هـ).
- ٣١٩. الكامل في التاريخ: تأليف محمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن الأثير الجزري، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة (٤٠٠).

- ٣٢. الكامل في ضعفاء الرجال: تأليف الحافظ عبد الله بن عدي الجرجاني، نشر دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٤هـ).
- ٣٢١. الكشاف: تأليف الزمخشري حار الله أبي القاسم محمود بن عمر، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود، نشر مكتبة العبيكان، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).
- ٣٢٢. كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي: تأليف علاء الدين عبد العزيز ابن أحمد البخاري، نشر دار الكتاب العربي، بيروت عام (١٣٩٤هـ).
- ٣٢٣. كشف الخفاء ومزيل الإلباس عمًّا اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: تأليف إسماعيل بن محمد العجلوني، نشر دار إحياء النزاث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة (١٣٥٢هـ).
- ٣٢٤. كشف الشبهات: تأليف محمد بن عبد الوهاب التميمي، تحقيق عبد الله بن عائض القحطاني، نشر دار الصميعي، الرياض.
- ٣٢٥. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: تأليف مصطفى بن عبد الله القسطنطني، المعروف بحاجى خليفة، نشر دار الفكر، بيروت عام (٢٠٢هـ).
- ٣٢٦. كشف القناع عن متن الإقناع: تأليف الشيخ منصور بن يونس البهوتي، نشر مكتبة النصر الحديثة، الرياض.
- ٣٢٧. الكواشف الجلية عن معاني الواسطية: تأليف عبد العزيز بن محمد السلمان، نشر مكتبة الرياض الحديثة، الطبعة السادسة (١٣٩٨هـ).
- ٣٢٨. الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية: تأليف عبد الرؤوف المناوي، نشر مطبعة دورسة، مصر عام (١٩٣٨هـ).
- ٣٢٩. الكواكب السائرة بمناقب أعيان المائة العاشرة: تأليف نحم الدين محمد بن محمد العزي، تحقيق حبرائيل سليمان حبور، الطبعة الثانية (٩٧٩هـ).
- ٣٣٠. اللباب في تهذيب الأنساب: تأليف عز الدين ابن الأثير الجزري، نشر دار صادر، بيروت عام (٤٠٠).
- ٣٣١. لسان العرب: تأليف جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور، نشر دار إحياء الـتراث العربي، بيروت، الطبعة الثانية (١٣٩٩هـ).

- ٣٣٢. اللمع لأبي نصر الطوسي، تحقيق عبد الحليم محمود، نشر دار الكتب الحديثة بمصر والمئنى ببغداد، عام (١٣٨٠هـ).
- ٣٣٣. لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية: تأليف محمد بـن أحمـد السـفاريني، نشـر المكتب الإسلامي، بيروت ودار الخاني الرياض، الطبعة الثالثة (١١٤١هـ).
- ٣٣٤. ما جاء في البدع والنهي عنها: تأليف محمد بن وضاح القرطبي، تحقيق بدر بن عبد الله البدر، نشر دار الصميعي، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٦هـ).
- ٣٣٥. مائة عام من من تاريخ اليمن الحديث: تأليف حسين بن عبد الله العمري، نشر دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى (٤٠٥هـ).
- ٣٣٦. مجالس ثعلب: تأليف أبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب، تحقيق عبد السلام محمد هارون، نشر دار المعارف، مصر، الطبعة الثانية.
- ٣٣٧. مجمع الأمثال: تأليف أبي الفضل أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم الميداني، تحقيق: محمد محى الدين عبد الحميد، نشر مطبعة دار السعادة، مصر.
- ٣٣٨. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: تأليف نور الدين على بن أبي بكر الهيثمي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة (١٩٨٢هـ).
- ٣٣٩. المجموع شرح المهذب: تأليف أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، نشر مكتبة الإرشاد، حدة.
- ٣٤. مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية : جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم النجدي، طبعة مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة، عام (١٦١هـ).
- ٣٤١. مجموعة مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب : نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
- ٣٤٢. المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل: تأليف مجمد الدين أبي البركات، نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٣٤٣. المحصول في علم الأصول: تأليف فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي، تحقيق د. جابر العلواني، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض، الطبعة الأولى (١٣٩٩هـ).

- ٣٤٤. المحلى: تأليف محمد بن سعيد بن حزم، نشر نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣٤٥. مختصر الطحاوي: تأليف أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، نشر مكتبة ابن تيمية، مصر.
- ٣٤٦. مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيِّم الجوزية، تحقيق محمد حامد الفقي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، عام (١٩٧٢م).
- ٣٤٧. المدونة الكبرى للإمام مالك رواية سحنون عن عبد الرحمن بن قاسم: نشر دار الفكر، بيروت.
- ٣٤٨. مذكرة في أصول الفقه: تأليف محمد الأمين بن محمد المحتار الشنقيطي، نشر مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطبعة الأولى (٩٠٤هـ).
  - ٣٤٩. مرآة الحرمين : تأليف اللواء إبراهيم رفعت باشا، نشر دار المعرفة، بيروت.
- ٣٥٠. المزهر في علوم اللغة وأنواعها: تأليف حلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي،
   نشر دار إحياء الكتب العربية، مصر.
- ٣٥١. مسائل الإمام أحمد بن حنبل ((رواية ابنه عبد الله)): تحقيق د. علي سليمان المهنا، توزيع مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة الأولى (٢٠٦هـ).
- ٣٥٢. المستدرك على الصحيحين: تأليف أبي عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بالحاكم.
- ٣٥٣. المستصفى من علم أصول الفقه: تأليف أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).
- ٢٥٤. المستقصى في أمثال العرب: تـأليف حـار الله محمود بن عمر الزمخشـري، نشـر دار
   الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية (٩٧٧هـ).
- ٣٥٥. المستوعب: تأليف نصير الدين محمد بن عبد الله السامري، نشر مكتبة المعارف، الرياض.
- ٣٥٦. مسند ابن أبي شيبة: تأليف الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، نشر دار الوطن، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).

- ٣٥٧. مسند أبي داود الطيالسي: تأليف سليمان بن داود الجارود، نشر دار الباز مكة المكرمة.
- ٣٥٨. مسند أبي يعلى: تأليف أحمد بن علي بن المثنى المعروف بأبي يعلى، تحقيق حسين سليم أسد، نشر دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى (١٩٨٦م).
- ٣٥٩. مسند الإمام أحمد بن حنبل: نشر المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية (١٣٩٨هـ).
- . ٣٦٠. مسند الحميدي: تأليف الحافظ أبي بكر عبد الله بن الزبير الحميدي، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، منشورات المحلس العلمي، الجامعة الإسلامية، توزيع المكتبة السلفية، المدينة المنورة.
- ٣٦١. مسند الطيالسي: تأليف سليمان بن داود الجارود، نشر دار المعارف النظامية، حيدر آباد/ الهند، الطبعة الأولى (١٣٢١هـ).
- ٣٦٢. مسند عبد الله بن المبارك: تحقيق صبحي البدري السامرائي، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى (١٤٠٧هـ).
- ٣٦٣. المسودة في أصول الفقه لثلاثة أئمة من آل تيمية تتابعوا على تأليفها: محمد الدين أبو المحاسن عبد البركات عيد السلام بن تيمية المتوفى سنة (٢٥٦هـ)، وشهاب الدين أبو المحاسن عبد الحليم بن بن عبد السلام بن تيمية المتوفى سنة (٢٨٢هـ)، وأبو العباس تقي الدين أحمد ابن عبد الحليم بن تيمية المتوفى سنة (٧٢٨هـ)، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، نشر مطبعة المدنى، القاهرة سنة (١٣٨٤هـ).
- ٣٦٤. مصادر الفكر الإسلامي في اليمن: تأليف عبد الله بن محمد الحبيشي، نشر المكتبة العصرية، بيروت عام (١٤٠٨).
- ٣٦٥. المصباح المنير: تأليف أحمد بن محمد بن علي الفيومي، نشر مكتبة لبنان، بيروت، عام (١٩٨٧م).
- ٣٦٦. مصرع الشرك والخرافة: تأليف خالد محمد على الحاج، تحقيق إبراهيم الأنصاري، منشورات الشؤون الدينية بدولة قطر عام (١٣٩٨هـ).

- ٣٦٧. مصلح اليمن محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني (دراسة حياته وآثاره): تأليف عبد الرحمن طيب بعكر: نشر مكتبة أسامة، تعز، الطبعة الأولى (١٤٠٨هـ).
- ٣٦٨. المصنف: تأليف أبي بكر عبد الرزَّاق بن همام الصنعاني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية (١٤٠٣هـ).
- ٣٦٩. معارج الألباب في مناهج الحق والصواب: تأليف حسين بن مهدي النعمي، تحقيق عمد حامد الفقى، الطبعة الأولى (١٣٦٩هـ)، مطبعة السنة المحمدية، مصر.
- ، ٣٧. معارج الألباب في مناهج الحق والصواب: تأليف حسين بن مهدي النعمي، تحقيق عمد حامد الفقى، الطبعة الثانية (١٣٩٣هـ)، مطابع الرياض.
- ٣٧١. معارج الألباب في مناهج الحق والصواب: تأليف حسين بن مهدي النعمي، تحقيق عمد حامد الفقي، تخريج علي حسن عبد الحميد، الطبعة الرابعة (٤٠٧هـ)، مكتبة المعارف، الرياض.
- ٣٧٢. معارج الألباب في مناهج الحق والصواب: تأليف حسين بن مهدي النعمي، تحقيق محمد حامد الفقى، نشر دار الإمام محمد بن عبد الوهاب، لاهور/ باكستان.
- ٣٧٣. معارج الألباب في مناهج الحق والصواب: تأليف حسين بن مهدي النعمي، تحقيق عمد حامد الفقي، تخريج أبي المنذر أحمد بن إسماعيل بن علي الأشهي، نشر دار الأرقم، برمنجهام، الطبعة الأولى (٨٠٤هـ).
- ٣٧٤. معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول: تأليف حافظ بن أحمد الحكمى، تحقيق عمر محمود أبو عمر، نشر دار ابن القيّم، الطبعة الثالثة (١٤١٥هـ).
- ٣٧٥. معالم التنزيل: تأليف أبي الحسين بن مسعود البغوي، تحقيق محمد عبد الله النمر، نشر دار طيبة، الرياض عام (١٤٠٩هـ).
  - ٣٧٦. معالم السنن: تأليف أبي سليمان الخطابي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣٧٧. معاني القرآن وإعرابه: تأليف أبي إسحاق إبراهيم السري المعـروف بالزجـاج، تحقيـق د. عبد الجليل عبده، نشر دار عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٨).
- ٣٧٨. معتزلة اليمن دولة الهادي وفكره: تأليف بحموعة من العلماء، نشر مركز الدراسات والبحوث اليمني، طبع بدار العودة، بيروت الطبعة الأولى (١٩٨١م).

- ٣٧٩. المعتمد في أصول الفقه: تأليف أبي الحسين محمد بن علي بن الطيب البصري، نشر المعهد العلمي الفرنسي للدراسات العربية، دمشق، (١٣٨٥هـ).
- ٣٨. معجم الأمثال العربية: تأليف رياض عبد الحميد مراد، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى (٤٠٧هـ).
- ٣٨١. معجم البلدان: تأليف ياقوت بن عبد الله الحموي، نشر دار صادر، بيروت عام (١٣٩٧هـ).
- ٣٨٢. المعجم الصوفي: تأليف الدكتورة سعاد الحكيم، نشر مكتبة دنـدرة للطباعـة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى
- ٣٨٣. معجم القرآءات القرآنية: إعداد أحمد مختار علي، وعبد العال سالم مكرم، نشر دار عالم الكتب، الطبعة الثالثة (١٩٩٧م).
- ٣٨٤. المعجم الكبير: تأليف سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق حمدي بن عبد الجيد السلفي، نشر مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الطبعة الثانية.
- ٣٨٥. معجم المدن والقبائل اليمنية، تأليف أحمد المقحفي، نشر دار الكلمة، صنعاء عام ١٩٨٥.
- ٣٨٦. معجم مصطلحات الصوفية: تأليف د. عبد المنعم الحفين، نشر دار المسرة، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٠).
- ٣٨٧. المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي: ترتيب مجموعة من المستشرقين، نشر مطبعة بريل، ليدن، (١٩٤٣هـ).
- ٣٨٨. المعجم المفهرس لألفاظ القرآن العظيم: إعداد محمد فؤاد عبد الباقي، نشر دار عالم الكتب المصرية، القاهرة عام (١٣٦٤هـ).
- ٣٨٩. معجم مقاييس اللغة: تأليف أبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، تحقيق عبد السلام عمد هارون، نشر دار الفكر، بيروت، عام (١٣٩٩هـ).
- ٣٩. معجم المؤلفين: تأليف عمر رضا كحالة، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى (٢١٤).

- ٣٩١. المعجم الوسيط: إعداد الدكتبور إبراهيم أنيس ورفقائه، دار إحياء البراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى.
- ٣٩٢. المعونة على مذهب عالم المدينة الإمام مالك بن أنس: تأليف القاضي عبد الوهاب البغدادي، تحقيق حميش عبد الحق، نشر مكتبة الباز، مكة المكرمة، الطبعة الثالثة (٢٤١هـ).
- ٣٩٣. المغني: تأليف موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي، تحقيق د. عبد الله بن عبد المحسن المتركي، والدكتور عبد الفتاح الحلو، نشر دار هجر للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة الثانية (٢١٢هـ).
- ٣٩٤. المغني في أبواب العدل والتوحيد: تأليف القاضي أبي حسين عبد الجبار المعتزليّ، تحقيق د. توفيق الطويل ورفقائه، نشر وزارة الثقافة والإرشاد القومي بمصر.
- ه ٣٩. مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج: تأليف محمد الخطيب الشربيني، نشر دار الفكر عام (١٣٩٨هـ).
- ٣٩٦. مغني اللبيب عن كتب الأعاريب: تأليف أبي محمد جمال الدين يوسف بن هشام الأنصاري، نشر مكتبة عيسى البابي الحلبي وشركاه، مصر.
- ٣٩٧. مغيث الخلق في ترجيح القول الحق: تأليف إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك الجويني، نشر مكتبة قدوسية.
- ٣٩٨. مفردات ألفاظ القرآن: تأليف الراغب الأصفهاني، تحقيق صفوان عدنان داوودي، نشر دار القلم، دمشق/ دار الشاميين، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٢هـ).
- ٣٩٩. المفهم لما أشكل من كتاب مسلم: تأليف أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي، تحقيق محي الدين ديب مستو، نشر دار ابن كثير، دمشق/ ودار الكلم الطيب بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٧هـ).
- . . ٤ . المقاصد الحسنة : تأليف محمد بن عبد الرحمن السخاوي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (٤٠٧).
- ١ . ٤ . مقالات الإسلاميين: تأليف أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، نشر المكتبة العصرية للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١١هـ).

- ٤٠٢. مقدمة تاريخ ابن خلدون: تأليف عبد الرحمن بن خلدون، نشر دار إحياء الـ تاث العربي، بيروت.
- ٤٠٣. الملل والنحل: تأليف أبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية (١٤١٣هـ).
- ٤٠٤. الموافقات في أصول الشريعة: تأليف أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي، تحقيق
   عبد الله دراز، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٥٠٥. موسوعة المدن العربية والإسلامية: تـأليف الدكتور يحيى الشامي، نشر دار الفكر العربي، بيروت، الطبعة الأولى (١٩٩٣م).
- ٤٠٦. الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة: تأليف د. مانع بن حمَّاد الجهني، نشر دار الندوة العالمية للطباعة والنشر، الرياض، الطبعة الثالثة (١٤١٨هـ).
- ٧٠٤. الموضوعات: تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي، تحقيق د. نور الدين بن شكري بويا جيلار، نشر مكتبة أضواء السلف، الرياض، الطبعة الأولى (٤١٨).
- ٨٠٤. المنار المنيف في الصحيح والضعيف: تأليف شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيّم الجوزية، نشر دار الكتب العلمية، بيروت عام (١٩٨٨).
- 2.9. الموطأ: تأليف الإمام مالك بن أنس، نشر دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).
- ١٤. مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فيهذ : تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن محمد، تحقيق الدكتورة زينب إبراهيم القاروط، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية (١٤٠٧هـ).
- 113. المنتخب: تأليف الحافظ عبد بن حميد، تحقيق مصطفى العدوي، نشر دار الأرقم، الكويت، الطبعة الأولى (١٤٠٥).
- ١٤١٢. المنتظم في تاريخ الأمم والملوك: تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي: تحقيق محمد عبد القادر عطا، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤١٢هـ).

- ٤١٣. منتهى الوصول في علمي الأصول والجدل: تأليف جمال الديـن عثمـان بـن عمـرو المعروف بابن الحاجب، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى (١٤٠٥هـ).
- ٤١٤. المنثور في القواعد: تأليف بدر الدين محمد بن بهادر الشافعي، تحقيق د. تيسير فائق أحمد، نشر شركة دار الكويت للصحافة، الطبعة الثانية (١٤٠٥هـ).
- ٥١٥. منهاج التأسيس والتقديس في كشف شبهات داود بن حرحيس: تأليف عبد اللطيف بن عبد الرحمن آل الشيخ، نشر دار الهداية، الرياض، الطبعة الثانية (١٤٠٧هـ).
- ٢١٦. منهاج الطالبين وعمدة المفتين: تأليف أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، نشر مطبعة مصطفى البابي الحلب، مصر.
- ١٧٥. منهاج السنّة النبوية: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تعمية عمد رشاد سالم، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض، الطبعة الأولى (٤٠٦هـ).
- ١٨٤. منهج أهل السنّة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى: تأليف د. حالد بن عبد اللطيف بن محمد نور، نشر مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة النبوية، الطبعة الأولى (١٤١٦هـ).
- ١٩. منهج الجدل والمناطرة في تقرير مسائل الاعتقاد : تأليف د. عثمان علي حسن، نشر دار اشبيليا، الرياض، الطبعة الأولى (١٤٢٠هـ).
- ٤٢٠ المنهج السوي والمنهل الروي في الطب النبوي: تأليف جلال الدين عبد الرحمن ابن
   بكر السيوطي، نشر مؤسسة الكتب الثقافية، تحقيق د. حسن محمد مقبولي الأهدل،
   الطبعة الأولى (١٤٠٦هـ).
- ٤٢١. منهج الشوكاني في العقيدة: تأليف د. عبد الله نومسوك، نشر مكتبة دار القلم والكتاب، الطبعة الثانية (١٤١٤هـ).
- ٤٢٢. المهذب في فقه الإمام الشافعي: تأليف أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي، نشر دار القلم، دمشق/ بيروت.
- ٤٢٣. المواقف في علم الكلام: تأليف عبد الرحمن بن أحمد الإيجي، نشر دار عالم الكتب، بيروت.

- ٤٢٤. ميزان الاعتدال في نقد الرحال: تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق على محمد البحاوي، نشر دار المعرفة، بيروت
- ٥٢٥. الميزان الكبرى: تأليف أبي المواهب عبد الوهاب بن أحمد بن علي المعروف بالشعراني، نشر شركة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، الطبعة الأولى.
- ٤٢٦. النبذة الشريفة في الرد على القبوريين: تأليف حمد بن ناصر بن عثمان آل معمر، تحقيق عبد السلام بن برجس آل عبد الكريم، نشر دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى (١٤٠٩هـ).
- ٤٢٧. النبوات: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، تحقيق د. عبد العزيز بن صالح الطويان، رسالة دكتوراه، الجامعة الإسلامية، المدينة النبوية.
- ٤٢٨. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة: تأليف أبني المحاسن يوسف بن تقري بردي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٤٢٩. نزهة النظر شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر: تأليف أبي الفضل أحمد ابن على بن حجر العسقلاني، نشر المكتبة العلمية.
- ٤٣٠. نشر العرف لنبلاء اليمن بعد الألف: تأليف محمد بن محمد بن يحيى زبارة، نشر مركز الدراسات والبحوث اليمني، طبعة دار العودة بيروت.
- ٤٣١. نفح العود في سيرة دولة الشريف حمود: تأليف عبد الرحمن بن أحمد البهكلي، تحقيق محمد بن أحمد العقيلي، نشر دارة الملك عبد العزيز، الرياض (٢٠١هـ).
- ٤٣٢. نقض المنطق: تأليف أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية، مطبعة السنَّة المحمدية، القاهرة عام (١٣٧٠هـ).
- ٤٣٣. النكت على كتاب ابن الصلاح: تأليف أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق د. ربيع بن هادي عمير المدخلي، منشورات المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية، الطبعة الأولى (٤٠٤).
- ٤٣٤. نهاية الأرب في فنون الأدب: تأليف شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري، نشر دار الكتب المصرية، الطبعة الأولى (١٩٣٥هـ).

- ٤٣٥. نهاية السول في شرح منهاج الأصول: تأليف جمال الدين بن عبد الرحيم ابن حسن الأسنوي، نشر دار عالم الكتب، بيروت.
- ٤٣٦. النهاية في غريب الحديث والأثر: تأليف أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري، تحقيق طاهر أحمد الزاوي، ومحمود الطناجي، نشر المكتبة الإسلامية، القاهرة.
- ٤٣٧. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج: تأليف أبي العباس أحمد بن حمزة بن شهاب الديسن الرملي، المكتبة الإسلامية.
- ٤٣٨. نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار: تأليف محمد بن على الشوكاني، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٤٣٩. هجر العلم ومعاقله في اليمن: تأليف إسماعيل بن على الأكبوع، نشر دار الفكر المعاصر، بيروت، الطبعة الأولى (٢١٤١هـ).
- ٤٤. هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى: تأليف شمس الدين محمد بن أبسي بكر ابن قيَّم الجوزية، تحقيق د. محمد أحمد الحاج، نشر دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى (٢١٤١هـ).
- 1 ٤٤. هدية العارفين في أسماء المؤلفين: تأليف إسماعيل باشا البغدادي، نشر دار العلوم الحديثة، بيروت.
- ٤٤٢. هذه هي الصوفية: تأليف عبد الرحمن الوكيل، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الرابعة، (١٩٨٤م).
- ٤٤٣. الواضح في أصول الفقه: تأليف أبي الوفاء على بن عقيل المعروف بابن عقيل، تقيل د. عبد الله بن عبد المحسن الركي، نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى (١٤٢٠هـ).
- ٤٤٤. وجوب لزوم الجماعة وترك التفرق: تأليف جمال بن أحمد بن بشير بادي، نشر دار الوطن، الطبعة الثانية (٤١٦هـ).
- ٥٤٥. وفاء الوفاء بأخبار المصطفى: تأليف نسور الدين على بن أحمد السمهودي، تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد، نشر مطبعة السعادة، مصر عام (١٣٧٤هـ).

- ٤٤٦. وسطية أهل السنّة بين الفرق: تأليف د. محمد باكريم محمد باعبد الله، نشر دار الراية، الرياض، الطبعة الأولى (١٤١٥هـ).
- ٤٤٧. وفيات الأعيان وأنباء الزمان: تأليف أبي العباس لأحمد بن محمد بن أبي بكر ابن خلكان، تحقيق د. إحسان عباس، نشر دار صادر، بيروت عام (١٩٧٢م).

## همرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٣	المقدمة :
٦	خطة البحث.
١.	عملي في البحث.
18	كلمة الشكر.
. ••	قسم الدراسة.
١٤	الباب الأول: التعريف بالمؤلف. وفيه فصلان:
10	الفصل الأول : في دراسة عصر المؤلف.
١٦	المبحث الأول: الحاله السياسية في عصر المؤلف.
<b>Y</b> 1	المبحث الثاني: الحالة الاجتماعية في عصر المؤلف.
77	المبحث الثالث: الحاله الدينية في عصر المؤلف.
٣٢	المبحث الرابع: الحاله العلمية في عصر المؤلف.
٣٣	الفصل الثاني: في دراسة حياة المؤلف.
<b>To</b>	المبحث الأول : اسمه ونسبه وكنيته.
٣٦	المبحث الثاني : مولده ونشأته.
٣٧	المبحث الثالث : أسرته وأثرها في تكوين شخصيته العلمية.
٣٨	المبحث الرابع : طلبه للعلم ورحلاته.
44	المبحث الخامس : شيوخه.
٤٠	المبحث السادس: تلاميذه.
٤١	المبحث السابع: مؤلفاته.
٤٤	المبحث الثامن: أعماله.

<b>{</b> 0	المبحث التاسع : عقيدته.
٤٨	المبحث العاشر: مذهبه الفقهي.
٤٩	المبحث الحادي عشر: محنته.
٥١	المبحث الثاني عشر: أثر دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب على المؤلف.
٥٣	المبحث الثالث عشر : مكانته العلميه وثناء العلماء عليه.
00	المبحث الرابع عشر : وفاته.
07	الباب الثاني : في دراسة الكتاب. وفيه فصلان :
o V ~	الفصل الأول : التعريف بالكتاب وفيه عشرة مباحث.
٥٨	المبحث الأول : اسم الكتاب.
09	المبحث الثاني : توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف.
٦.	المبحث الثالث: سبب تأليف الكتاب.
٦٢	المبحث الرابع : تأريخ تأليف الكتاب.
75	المبحث الحامس : منهج المؤلف في الكتاب.
70	المبحث السادس : أسلوب المؤلف في الكتاب.
٦٦	المبحث السابع: مصادر الكتاب.
٦٨	المبحث الثامن : أهمية الكتاب وقيمته العلميه وثناء العلماء عليه.
٧٠	المبحث التاسع : موقف المخالفين من الكتاب.
٧١	المبحث العاشر : الملاحظات على الكتاب.
٧٥	المبحث الحادي عشر : الأعمال السابقه في الكتاب والملاحظات عليها.
٨٢	الفصل الثاني : دراسة موضوع الكتاب : وفيه مبحثان.
٨٣	المبحث الأول: إجمال موضوع الكتاب وتحليل محتوياته.
1.1	المبحث الثاني : تفصيل أهم موضوعات الكتاب : وفيه ثلاثة مطالب.

1.4	المطلب الأول: الاجتهاد: وفيه خمسة مقاصد.
1.4	المقصد الأول : تعريف الاجتهاد في اللغه.
1.7	المقصد الثاني : تعريف الاجتهاد في الاصطلاح.
1.4	المقصد الثالث : مجال الاجتهاد.
1.0	المقصد الرابع: هل باب الاجتهاد منغلق في هذه الأعصار؟.
11.	المقصد الخامس: مفاسد القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.
117	المطلب الثاني: التقليد: وفيه تسعة مقاصد.
11.7 ~	المقصد الأول : تعريف التقليد في اللغة.
117	المقصد الثاني: تعريف التقليد في الاصطلاح.
117	المقصد الثالث : الفرق بين الاتباع والتقليد.
114	المقصد الرابع: أقسام التقليد.
١٢٣	المقصد الخامس : حكم التقليد في أصول الدين.
178	المقصد السادس حكم التقليد في الفروع الفقهيه.
170	المقصد السابع: حكم التمذهب بمذهب معين من المذاهب الأربعة
170	المقصد الثامن : أقوال الأثمه الأربعه في النهي عن التقليد.
177	المقصد التاسع : مفاسد التعصب والتقليد للمذاهب.
144	المطلب الثالث : البناء على القبور : وفيه ثلاثه مقاصد.
178	المقصد الأول : حكم البناء على القبور.
187	المقصد الثاني : أقوال الأثمه الأربعه في النهي عن البناء على القبور.
100	أولاً : كلام الحنفية
١٣٦	ثانياً : كلام المالكية
189	ثالثاً : كلام الشافعية
181	رابعاً : كلام الحنابلة

1 2 7	المقصد الثالث : مفاسد البناء على القبور.
1 2 9	الفصل الثالث : وصف النسخ المخطوطة : وفيه أربعة مباحث.
10.	المبحث الأول : عدد النسخ المخطوطة.
101	المبحث الثاني : وصف النسخ المخطوطة.
107	المبحث الثالث : المقارنه بين النسخ المخطوطة.
107	المبحث الوابع : نماذج من صور المخطوطات.
١٦٨	القسم الثاني : الكتاب المحقق.
179 -	مقدمة المؤلف.
۲۷۱	سبب تأليف الكتاب.
1 4 9	تاريخ تأليف الكتاب.
١٨٣	بيان تناقض هؤلاء المفتين.
198	بيان المؤلف للحالة الدينية باليمن في عصره.
190	الباب الأول : في أبحاث متفرقة تتعلق بأجوبة المفتين بإبقاء المشاهد
	والقباب.
197	الفصل الأول : في نقض استدلالهم بحديث ((من آذى لي ولياً)) وأثر : ((ما رآه
	المسلمون حسناً)) رواية ودراية على جواز البناء على القبـور وتحريـم هـدم مـا بـني
	عليها من القباب والمشاهد.
197	أولاً : نقض استدلالهم بحديث ((من آذى لي ولياً)) ودراية.
199	بيان معنى الولاية في الشرع.
7.1	ثانياً : نقض استدلالهم بأثر : ((ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن)) درايــة
	على حسن وضع المشاهد والقباب.
۲.٧	ثالثاً : نقض استدلالهم بأثر : ((ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن)) روايــة
	على حسن المشاهد والقباب.
7 . 9	رابعاً : نقض استدلالهم بحديث ((من آذى لي ولياً)) رواية.

في جواز البناء على القبور. اتفاق الأئمة الأربعة وأتباعهم لا يعد إجماعاً كلام الإمام مالك في تحريم البناء على القبور كلام الإمام الشافعي في تحريم البناء على القبور كلام الإمام الشافعي في تحريم البناء على القبور لاتباع الأئمة الأربعة ترجيحات تخرجهم عن كونهم مقلدين ١٢٠ ١٤ الفصل الثالث: في تأمُّلات في أقوال هؤلاء المفتين وما تؤدي إليه من الفساد.	-	
اتفاق الأنمة الأربعة وأتباعهم لا يعد إجماعاً  كلام الإمام مالك في تحريم البناء على القبور  كلام الإمام الشافعي في تحريم البناء على القبور  لاتباع الأنمة الأربعة ترجيحات تخرجهم عن كونهم مقلدين  لاتباع الأنمة الأربعة ترجيحات تخرجهم عن كونهم مقلدين  لاتباع الثالث: في تأمُّلات في أقوال هؤلاء المفتين وما تؤدي إليه من الفساد.  ٢٣٠  لاتبا المناهد والقباب مشارك للفاعل.  ١٩٢١  القبوريون البدلوا الزيارة الشرعية بضدها.  ٢٣٧  حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.  ٤٤٢  المفصل الرابع: في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  ١٤٤٤  الفصل الرابع: في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  ١٩٤٤  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  ١٩٤٤  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  ١٥٧  اضحاب الشافعي اللين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذفاً وفهماً) إلى آخر منشرة الغلو ونتائجه.  ١٢٥٢	718	الفصل الثاني: في الكشف عن إيراد المفتين لتلك النقول من كتب المذاهب الأربعة
کلام الإمام مالك في تحريم البناء على القبور         کلام الإمام الشافعي في تحريم البناء على القبور         لاتباع الأئمة الأربعة ترجيحات تخرجهم عن كونهم مقلدين         القصل الثالث: في تأمُّلات في أقوال هؤلاء المفين وما تؤدي إليه من الفساد.         ٢٣٠         الراضي ببقاء المشاهد والقباب مشارك للفاعل.         القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بصدها.         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠         ١٤٠	-	
کلام الإمام الشافعي في تحريم البناء على القبور           ۲۲ الاتباع الأئمة الأربعة ترجيحات تخرجهم عن كونهم مقلدين         ٢٢٠           الفصل الثالث: في تأمُّلات في أقوال هؤلاء المفتين وما تؤدي إليه من الفساد.         ٢٣٠           ذكر بعض مفاسد البناء على القبور.         ٢٣٠           الراضي ببقاء المشاهد والقباب مشارك للفاعل.         ٢٣٠           القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بضدها.         ٢٣٤           بيان أنّ المتاخرين قد زادوا شركاً وغلواً على المتقدمين.         ٢٤٠           حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.         ٢٤٠           أبي حنيفة وبعد مماته.         ٢٤٠           أبي حنيفة وبعد مماته.         ٢٤٨           نقض قول قائلهم بأنَّ الحافظ ابن حجر العسقلاني قد نص على انقطاع الاجتهاد وبجميع أنواعه من القرن الرابع.         ٢٠٠           اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.         ٢٠٠           اضحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر منشؤ الغالين فيهم يوم القيامة.           ۲۲۲         ٢٢٠	710	اتفاق الأئمة الأربعة وأتباعهم لا يعد إجماعاً
۲۲۰       الأتمة الأربعة ترجيحات تخرجهم عن كونهم مقلدين         القصل الثالث: في تأمُّلات في أقوال هؤلاء المفتين وما تؤدي إليه من الفساد.         الراضي ببقاء المشاهد والقباب مشارك للفاعل.         القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بضدُّها.         القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بضدُّها.         بيان أنَّ المتاخرين قد زادوا شركاً وغلواً على المتقدمين.         حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.         حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.         المحيفة وبعد مماته.         أي حنيفة وبعد مماته.         المعلى الرابع : في مناقشة القرل بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.         المنظراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.         اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.         اصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر         اصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر         منشؤ الغلو وتناتجه.         الأنمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.	Y1 Y	كلام الإمام مالك في تحريم البناء على القبور
الفصل الثالث: في تأمُّلات في أقوال هؤلاء المفتين وما تؤدي إليه من الفساد.  4 كو بعض مفاسد البناء على القبور.  4 الراضي بيقاء المشاهد والقباب مشارك للفاعل.  4 القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بضدًها.  4 بيان أنَّ المتأخرين قد زادوا شركاً وغلواً على المتقدمين.  4 حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.  5 يقض نقل الشعراني بأنَّ الحضر - الطَّيِّخِلاً - تعلم علم الشريعة من أبي حنيفة في حياة الي حنيفة وبعد عماته.  6 الفصل الرابع : في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  7 يكميع أنواعه من القرن الرابع.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  7 ك الضحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حلقاً وفهماً)) إلى آخر كالامه منشؤ الغلو ونتائجه.  7 كلامه  منشؤ الغلو ونتائجه.	417	كلام الإمام الشافعي في تحريم البناء على القبور
خكر بعض مفاسد البناء على القبور.  7 الراضي ببقاء المشاهد والقباب مشارك للفاعل.  القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بصدّها.  18 بيان أنّ المتاخرين قد زادوا شركاً وغلواً على المتقدمين.  28 حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.  39 نقض نقل الشعراني بأنّ الحضر - التَّيِّكِينَّ - تعلم علم الشريعة من أبي حنيفة في حياة المفتى نقل الشعراني بأنّ الحضر - التَّيِّكِينَّ - تعلم علم الشريعة من أبي حنيفة في حياة المفتى المفصل الرابع : في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  41 كالمي عن القرن الرابع.  42 كالاجتهاد الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حدقاً وفهماً)) إلى آخر المستلا الغلو ونتاتجه.  43 كالامه منشؤ الغلو ونتاتجه.	۲۲۰	لاتباع الأئمة الأربعة ترجيحات تخرجهم عن كونهم مقلدين
الراضي ببقاء المشاهد والقباب مشارك للفاعل.  177  القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بصدّها.  177  بيان الله المتأخرين قد زادوا شركاً وغلواً على المتقدمين.  278  حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.  185  نقض نقل الشعراني بالله الحضر ــ التَّيْكِلان ــ تعلم علم الشريعة من أبي حنيفة في حياة المني عنيفة وبعد عماته.  186  الفصل الرابع : في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  187  بجميع أنواعه من القون الرابع.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  187  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  187  اصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر الصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر المنشؤ الغلو ونتائجه.	777	الفصل الثالث : في تأمُّلات في أقوال هؤلاء المفتين وما تؤدي إليه من الفساد.
القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بضدها.  القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بضدها.  الجائزين قد زادوا شركاً وغلواً على المتقدمين.  المحكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.  القض نقل الشعراني بان الحضر - التَّعَيِّلاً - تعلم علم الشريعة من أبي حنيفة في حياة المحاد.  المحيفة وبعد مماته.  الفصل الرابع : في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  القض قول قائلهم بان الحافظ ابن حجر العسقلاني قد نص على انقطاع الاجتهاد المحتهاد المحتهاد بجميع أنواعه من القرن الرابع.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  المحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر كلامه  منشؤ الغلو ونتائجه.  المتافعة ونتائجه.	77.	ذكر بعض مفاسد البناء على القبور.
بيان أنَّ المتأخرين قد زادوا شركاً وغلواً على المتقدمين.  حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.  نقض نقل الشعراني بأنَّ الخضر ـ الطَّيِّلُا ـ تعلم علم الشريعة من أبي حنيفة في حياة الي حنيفة وبعد مماته.  المفصل الرابع : في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  ١٩٤٢ جميع أنواعه من القرن الرابع.  بجميع أنواعه من القرن الرابع.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  ١٥٢ اضحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر كلامه  منشؤ الغلو ونتائجه.  ٢٦٢ الأنمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.	741	الراضي ببقاء المشاهد والقباب مشارك للفاعل.
حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.  نقض نقل الشعراني بأنَّ الخضر ـ الطَّيِّةِ ـ تعلم علم الشريعة من أبي حنيفة في حياة الي حنيفة وبعد عماته.  الفصل الرابع : في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  ١٩٤٢ نقض قول قائلهم بأنَّ الحافظ ابن حجر العسقلاني قد نص على انقطاع الاجتهاد ١٩٤٩ بجميع أنواعه من القرن الرابع.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  ١٥٢ ١٥٣ تناقض قول قائل هؤلاء المفتين المردود عليهم : ((هل ادعى الاجتهاد أحدُ من ٢٥٧ أصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر كلامه  منشؤ العلو ونتائجه.	772	القبوريون أبدلوا الزيارة الشرعية بضدُّها.
نقض نقل الشعراني بأنَّ الخضر - التَّلِيَّةُ - تعلم علم الشريعة من أبي حيفة في حياة أبي حنيفة وبعد مماته.  الفصل الرابع: في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  ١٤٢ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١	777	بيان أنَّ المتأخرين قد زادوا شركاً وغلوّاً على المتقدمين.
أبي حنيفة وبعد مماته.  الفصل الرابع: في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  الفصل الرابع: في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.  انقض قول قائلهم بأنَّ الحافظ ابن حجر العسقلاني قد نص على انقطاع الاجتهاد المحبيع أنواعه من القرن الرابع.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  ابيان تناقض قول قائل هؤلاء المفتين المردود عليهم: ((هل ادعى الاجتهاد أحدُّ من ٢٥٧ أصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر كلامه  كلامه  منشؤ الغلو ونتائجه.	7 2 .	حكايات باطلة نقلها هؤلاء المفتين عن الشعراني.
الفصل الرابع: في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار. ٢٤٩ نقض قول قائلهم بأنَّ الحافظ ابن حجر العسقلاني قد نص على انقطاع الاجتهاد ١٩٤٩ بجميع أنواعه من القرن الرابع. اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد. ١٥٧ بيان تناقض قول قائل هؤلاء المفتين المردود عليهم: ((هل ادعى الاجتهاد أحدُّ من ١٥٧ أصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر كلامه منشؤ الغلو ونتائجه. ٢٦٢	788	نقض نقل الشعراني بأنَّ الخضر _ التَّلِينَ لا علم علم الشريعة من أبي حنيفة في حياة
نقض قول قائلهم بأنَّ الحافظ ابن حجر العسقلاني قد نص على انقطاع الاجتهاد المجميع أنواعه من القرن الرابع. اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد. اضطراب المفتين قول قائل هؤلاء المفتين المردود عليهم : ((هل ادعى الاجتهاد أحدُ من ٢٥٣ أصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر كلامه منشؤ الغلو ونتائجه.  ٢٦٢ ١١ الأئمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.		أبي حنيفة وبعد مماته.
بجميع أنواعه من القرن الرابع.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  ابيان تناقض قول قائل هؤلاء المفتين المردود عليهم: ((هل ادعى الاجتهاد أحدُ من اصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر كلامه  منشؤ الغلو ونتائجه.  ۲۲۲  ۲۲۲	788	الفصل الرابع : في مناقشة القول بانقطاع الاجتهاد في هذه الأعصار.
اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.  ١٥٦ بيان تناقض قول قائل هؤلاء المفتين المردود عليهم : ((هل ادعى الاجتهاد أحدُ من ١٥٣ أصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر كلامه منشؤ الغلو ونتائجه.  ٢٦٢ ١لأئمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.	7 2 9	نقض قول قائلهم بأنَّ الحافظ ابن حجر العسقلاني قد نص على انقطاع الاجتهاد
بيان تناقض قول قائل هؤلاء المفتين المردود عليهم: ((هل ادعى الاجتهاد أحدُ من اصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقـاً وفهماً)) إلى آخر كلامه منشؤ الغلو ونتائجه.  777 الأئمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.		بجميع أنواعه من القرن الرابع.
اصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقـاً وفهماً)) إلى آخر كلامه منشؤ الغلو ونتائجه.  177 الأئمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.	701	اضطراب المفتين في تحديد زمن انقطاع الاجتهاد.
كلامه منشؤ الغلو ونتائجه. ٢٦٢ الأئمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة. ٢٦٢	707	بيان تناقض قول قائل هؤلاء المفتين المردود عليهم : ((هل ادعى الاجتهاد أحدُ من
منشؤ الغلو ونتائجه. الأئمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.		اصحاب الشافعي الذين طبقوا الأرض علماً وملؤوها حذقاً وفهماً)) إلى آخر
الأئمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.		كلامه
	777	منشؤ الغلو ونتائجه.
كل فرقة من المختلفين تزعم أن الحق في قول أسلافها.	777	الأئمة الأربعة خصماء الغالين فيهم يوم القيامة.
	777	كل فرقة من المختلفين تزعم أن الحق في قول أسلافها.

771	بيان سبب التقليد.
775	بيان تناقض المقلّدة وفساد التقليد.
779	إبطال العمل بالتقليد.
771	لم يكلفنا الشارع بإصابة ما في نفس الأمر ولكن بما بدا وظهر لنا.
777	معنى المجتهد وحاصله.
777	حقيقة التمايز بين المجتهد والمقلد
777	الحكمة من جعل العقول والأبصار والأفئدة والأسماع في الإنسان.
7 7 1	جماه ير من المقلَّدة كانوا للمعالي أهـ لا لو لا تسـلط الشيطان عليهـم بـالتخذيل
<b>6</b> 1	والإحباط.
Y V 9	الحكمة تقتضي أن يكون إدراك العلم الشرعي أيسر من إدراك ما اعتنى بـــه النــاس
	من فنون مطالبهم الدنيوية.
441	معنى المجتهد وسرُّ ذلك.
7.1.1	ملخص الجواب على من قال بتعذُّر الاجتهاد.
7.17	القول بتخصيص الأثمة الأربعة بالانتفاع بالكتماب والسنة لأخمذ الأحكام منهما
	مناقض لقولـه يعالى : ﴿مذا بيان للناس﴾ ولقولـه ﷺ : ((تركتكــم علــى مشــل
	البيضاء)).
<b>Y</b>	لم يقصر الله تعالى الأمر بتدبُّر كتابه والفهم عنه على أحدٍ دون أحد.
<b>Y</b>	لوازم القول بتعذر الاجتهاد في هذه الأعصار.
719	بيان الحكمة من جعله تعالى الكتاب والسنة أمرين خالديْن على مرِّ الأزمان.
791	البشر لا براءة لهم من سمة النقص.
791	العلم شرط في العمل.
797	رفع العلم يؤدي إلى الضلال.
797	سبب قيام أبواب المعاش.
790	أسباب فتح أبواب العلم الشرعي.

797	سر تيسير العلم الشرعي.
٣٠١	أدلة الكتاب والسنة لا تعارض بينها في الحقيقة.
٣٠٢	الحكمة من كون الله تعالى لم يتعبَّد عباده بتقليد الرجال.
٣٠٤	المقلّدة يوافقون على أن كل إمام مجتهد يخطىء ويصيب وبيان ذلك.
۳۰۷	بيان الموقف الصحيح تجاه أهل العلم.
٣٠٩	رأي المؤلف في مسألة تحقق وقوع الإجماع في غير الضروريات الدينية.
710	منزلة القرآن والسنة وبيان فضلهما.
417	بيان ثمرة بناء الأحكام على أدلة الكتاب والسنة.
<b>71</b> 1	المقلّدة لم ينصاعوا لنصح أئمتهم في النهي عن تقليدهم.
719	بيان أن العالم يعلم ويجهل.
777	بيان سهولة الاجتهاد في هذه الأعصار.
٣٣٤	بيان سعة علوم المتأخرين.
444	سرّ النهي عن الغلو في الدين.
444	نقد المؤلف لمعنى الاجتهاد عند الأصوليين.
٣٤.	القول بتعذر الاجتهاد في هذه الأعصار ليس عليه دليل أو شبهة دليل.
٣٤.	بيان مرجع الاجتهاد الاصطلاحي.
727	لا يشترط في المجتهد الوفاء والإحصاء للأدلة إطلاعاً وتنزيلاً ولا ينفع المفرط في الجهتين.
727	وجه اضطراب الأصوليين في تعريف الفقيه ومنشؤه.
722	التعريف المختار للفقه عند المؤلف رحمه الله تعالى.
٣٤٦	الضابط في التعريف الصحيح.
727	الإحاطة بالأدلة لسنا ولا غيرنا ثمن عقل حقيقة الحال يدعيها ولا يصدقها لأحدٍ من
	المجتهدين.
٣٤٨	دعوى أهل التقليد بأن السلف قد أحاطوا بجميع العلوم وجواب المؤلف عن ذلك.
٣٤٨	اجتهاد السلف علم غير محيط وهذه طريقة لا تعي المتأخرين.
808	بعض مفاسد القول بتعذر الاجتهاد.

700	الفصل الخامس : في نقض قول المردود عليه : ((ولا يدِّعي الاجتهاد في زمننا هـذا
	إلاًّ من جهل شروط الاجتهاد وعري عن علم أصول الفقه)).
409	القول بتعذُّر الاجتهاد وما ترتب عليه من سلب منافع الكتاب والسنة.
٣٦٤	القائل بالتقليد والداعي إليه داعٍ إلى شرٍ قائم وغي متفاقم.
٣٦٤	الأنمة الأربعة براء من القول بالتقليد وبيان شيءٍ من أقرالهم في النهي عن التقليد.
<b>T</b> \ <b>T</b>	حقيقة اجتهاد السلف ومن بعدهم من المجتهدين.
770	برهان أنَّ الصحابة قد علموا وجهلوا وأصابوا وأخطأوا.
٣٧٨	نقل المؤلف لكلام العز ابن عبد السلام في شأن العلماء، وغرضه من ذلك.
٣٨١	تفاوت الناس في المدارك والأحكام سنة ماضية وحكمة باقية
۳۸۱	اعتذار المؤلف لما وقع في كتابه من تكرار.
۳۸۲	نقل المؤلف لكلام العز ابن عبد السلام في ذم أهل التقليد وغرضه في ذلك.
٣٨٧	الفصل السادس: في تبرئة شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ومن ذكر
	معهما من افتراءات هؤلاء المفتين.
797	الباب الثاني: في أدلة تحريم البناء على القبور وتشريفها والكتابة
	عليها وتجصيصها واتخاذها مساجد وما يتصل بذنك.
214	جميع ما نهى الله عنه ورسولُه ﷺ قد وقع بسبب تلك المشاهد والقباب.
٤١٤	العود إلى ذكر بعض مفاسد البناء على القبور.
٤١٤	برهان صحة الانتساب إلى السنة.
٤١٧	القائلون بجواز البناء على القبور لم يأتوا بدليلٍ أو شبهة دليل.
٤١٩	تحريم البناء على القبور أمر مشهور في كتب المذاهب الأربعة
٤١٩	نقل المؤلف كلام الهيتمي في كتابه ((الزواجــر عـن اقـــرّاف الكبــائر)) في مــا يتعلّــق
	بكبيرة اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها والطواف بها واستلامها والصلاة
	إليها.
٤٢٠	نقل المؤلف _ رحمه الله _ لكلام ابن القيم في مسألة البناء على القبور من إغاثة
	اللهفان، وبيان غرضه من ذلك.

٤٢٠	بيان ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ لما يفعله أهل الشرك عند القبور.
277	كلام ابن القيم في حكم الصلاة عند القبور.
٤٢٢	عامة الطوائف صرَّحوا بتحريم البناء على القبور.
٤٢٤	كلام الإمام الشافعي في اتخاذ القبور مساجد.
272	كلام الأثرم في علَّة النهي عن الصلاة في المقبرة.
273	معنى اتخاذ القبور عيداً.
٤٢٨	كلام شيخ الإسلام في بيان وجه الدلالة من النهي عن اتخاذ قبره ﷺ عيداً.
٤٢٩	تحريف أهل البدع لمعنى النهي عن اتخاذ قبره ﷺ عيداً وتعليق ابن القيم على ذلك.
٤٣١	كلام أبي الوفاء ابن عقيل الحنبلي في ذم عقائد القبورية.
٤٣٣	محادَّة القبوريين ومناقضتهم لأوامر النبي ﷺ بسبب اتخاذ القبور مساجد وإيقاد
	السرج عليها؛ وهو من الكبائر.
٤٣٣	بيان حكم اتخاذ القبور مساجد.
٤٣٥	كلام ابن القيم في بيان الزيارة الشرعية والزيارة الشركية للقبور.
٤٣٨	ما فعله المهاجرون والأنصار بقبر نبي الله دانيال التَطَيِّكُلِّمَ.
249	لم ينقل إلينا عن أحدٍ من التابعين أنَّه استغاث بقبر أحد من الصحابة أو دعاه أو دعا
	به أو عنده، أو استنصر واستشفى به.
٤٤،	نهي عمر ﷺ عن تتبع آثار الأنبياء وقطعه لشجرة بيعة الرضوان.
٤٤٠	قصة ذات أنواط وتعليق ابن القيم ـ رحمه الله ـ عليها.
٤٤١	كلام أبي بكر الطرطوشي في وجوب قطع الشجر الذي تعتقد فيه العامة.
257	كلام ابن القيم - رحمه الله - في وجوب هدم ما قد نصب الشيطان للمشركين من
	شجرةٍ أو وثنِ أو قبرِ أو غيره.
224	قصة قطع عمر بن الخطاب عليه للشجرة التي كانت تحتها بيعة الرضوان مخافة
	الافتتان بها.
254	الفتنة بالقبور هي أصل شرك عبَّاد الأصنام.

£ £ £	كلام ابن القيم في بيان مكائد الشيطان بأهل الشرك وتعليق ابن القيم على ذلك
127	محبة الأنبياء والصالحين تكون بسلوك طريقهم لا باتخاذ قبورهم مساجد والسفر إليها.
٤٤٧	القلوب إذا اشتغلت بالبدع أعرضت عن السنن.
٤٤٨	كلام ابن القيم ـ رحمه الله ـ في بيان أسباب الافتتان بالقبور.
٤٥١	مكائد الشيطان في جر العبد إلى الشرك.
٤٥١	الفرق بين زيارة أهل التوحيد وزيارة أهل الشرك للقبور من كلام ابن القيم رحمه الله.
204	معنى الشفاعة عند الفلاسفة وتعليق ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ عليها.
٤٥٥	بيان حقيقة الشفاعة الشركية والشفاعة الشرعية.
٤٥٨	سر الفرق بين الشفاعتين.
१०९	الإشارة إلى ما حذفه المؤلف من كلام ابن القيم في ((إغاثة اللهفان)).
٤٦٠	كلام القسطلاني في تضعيف حديث : ((صلوا في بيوتكــم ولا تتخذوهـا قبــوراً ولا
	تتخذوا بيتي عيداً الحديث)) وتعليق المؤلف على ذلك.
٤٦١	تتمات وشرح لبعض كلام صاحب ((إغاثة اللهفان)).
277	بيان غرض المؤلف من نقل أقوال أهل المذاهب الأربعة في مسألة البناء على القبور.
277	مذهب ابن سريج في الإجماع.
٤٦٥	ثمرة القول بفتح باب الاجتهاد وأخذ الأحكام من أدلتها وعدم تعذر ذلك.
270	كل فرقة من المختلفين تزعم أنها على الحق وجواب المؤلف عن ذلك.
٤٦٧	الإشارة إلى بعض مفاسد التعصب المذهبي.
१५५	الباب الثالث: في مناقشة جوابات المفتين بشان إبقاء
	المشاهد والقباب.
٤٧٠	منشؤ السؤال وقصد سائله.
٤٧٢	استطراد من المؤلف _ رحمه الله _ في موقف أعداء الإسلام من مقالة انقطاع
	الاجتهاد في هذه الأعصار.
٤٧٨	مناقشة ألفاظ السؤال.

٤٧٨	الاستفصال عن مراد السائل بالعلماء في قوله: ((أصلح الله العلماء)).
٤٨١	مناقشة السائل في مسألة الولاية.
٤٨٣	تحقيق معنى الولاية عند الأحزاب والفرق.
٤٨٤	مفهوم الولي عند الإمام الشافعي رحمه الله.
٤٨٤	تلخيص المقام في معنى الولاية.
٤٨٧	كلام العز ابن عبد السلام في شأن الخوارق للعادات.
٤٨٩	بيان غرض المؤلف من نقله لكلام العز ابن عبد السلام في شأن الخوارق للعادات.
٤٩.	تعليق المؤلف على كلام العز ابن عبد السلام بشأن الخوارق.
197	بيان الضابط في مقام الولاية.
197	مناقشة المؤلف للسائل في قوله : ((ومن المعلوم أنَّه ﷺ له قبَّة، وأولياء المدينة وسائر
	البلدان، وأنَّها تزار كل عام، ويعتقد فيها حلول البركة)).
191	مناقشة المؤلف للسائل في استدلاله بحديث ((من آذى ني ولياً)) على المنع من
	التعرض للمشاهد والقباب بالتدمير والخراب.
290	قول السائل: ((ولأنّه إن كان مجتهداً لا يخالف الإجماع إلا عند من لا يعتـد بخلافـه
	والمجتهد لا ينكر على مثله أو مقلداً فغيره مثله) ومناقشة المؤلف له في ذلك.
£9Y	تعليق المؤلف على قول السائل: ((فما الأحرى لمتولي القطر اليماني)) يعني في شأن
	المشاهد والقباب.
٤٩٨	مناقشة جوابات المفتى الحنفي.
191	مناقشة نسبته إلى النبي ﷺ قول ((مارآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن)).
199	مناقشة قوله : ((و الله المنَّة على ما اختص هذه الأمة من جعل اتفاق علمائها حجة
	واختلافهم رحمة)).
0.1	حديث ((اختلاف أمتي رحمة)) وبيان حكم العلماء عليه.
٥٠٣	بيان محل العذر في الخلاف.
٥٠٣	ما ترتب على اختلاف الأمة وتفرقها أحزاباً وجماعات.

٥٠٤	نقض ما ذهب إليه المفتي الحنفي من اتفاق أهل الشرائع والملل على تمييز أهل
	الفضل وترجيح نظر القبل.
017	تقسيم البدعة إلى الأحكام الخمسة لم يُعرف عن السلف.
٥٢٣	ذم المؤلف لطريقة المتكلِّمين، والإشارة إلى بطلان قول المتأخرين منهم : ((إنَّ طريقة
i	السلف أسلم وطريقة الخلف أحكم وأعلم)).
017	الإمام الشافعي ـ رحمه الله ـ أول من أبى قبول المراسيل.
710	السبكي وغيره من أعلام المتأخرين بحثوا في القول بتكفير الخوارج لكون مقتضى
	الأدلة ذلك.
019-	بيان معنى التقليد.
٥٢.	المذهبية لم تكن معروفة عند السلف الصالح.
072	نقض قول المفتي الحنفي : ((لا يخفي أنه قد استمر السلف الصالح والخلـف الناجح
	على وضع القبب والتوابيت)).
0 7 9	رد قول المفتي الحنفي: بأنَّ في إنكار وضع المشاهد والقباب تشنيعاً على المتقدمين.
٥٣.	رد دعوى المفتي الحنفي بأن الإنكار لا يسوغ إلا على ما أجمع على إنكاره وحرمته.
078	تعليق المؤلف على قول المفتي الحنفي : ((فلا ينكر الحنفي على الشافعي أكل الضب
	والضبع ولا الشافعي على الحنفي شرب المثلث وتوريث ذوي الأرحام)).
070	مناقشة قول المفتي الحنفي : ((دعوى الاجتهاد في هذا الزمان ظـاهره البطـلان وقـد
	نص الحافظ ابن حجر بأن الاجتهاد بجميع أنواعه انقطع من القرن الرابع وكفي
	بذلك حجة)).
077	مناقشة قول المفتي الحنفي : ((على أن الفتنة التي تحصل بعد الهدم لو فرض أشد وأعظــم
	بل يكون سبباً لاختلاف الكلمة ووقوع الهرج إلى قوله ألا ترى قوله ﷺ للصديقة الـتي
	أمر بأخذ شطر الدين عنها: ((يا عائشة لو لا أن قومك حديثوا عهد)).
٥٣٧	حديث ((خذوا شطر دينكم عن الحميراء)) وبيان كلام أهل العلم عليه.
049	تعليق المؤلف على قول المفتي الحنفي: ((ولولا خوف الإحاطة المفضية إلى الملالة
	لزدت على هذا المقدار بما يملأ الأسفار)).

	مناقع تاليب الدي الدي الدين المائم
089	مناقشة جوابات المفتى الشافعي :
٥٣٩	نقل المؤلف لما لخصه المفتي الشافعي من كتب فروع الشافعية من التفاصيل بشأن
	هدم البناء على القبور وعدمه ومناقشة المؤلف له في ذلك.
०१२	نقل المؤلف لما ذهب إليه المفتي الشاقعي من أن قصارى أمر العوام عند القبور هـو
	التوسل بالأقربين، وأنَّ ما يقع منهم من شرك هو عبارة موهمة بمنزلة اللغو في
	اليمين، لا تؤاخذ به العامة ومناقشته له في ذلك.
007	بيان خطأ من فسَّر شرك العوام بالتوسل.
001	إبطال نية الوساطة عند العامة حال سؤالهم أهل المقابر.
007-	ذكر صور من شرك العامة.
078	غرض المؤلف من سوق العبارات من شرك العوام.
٥٦٧	عقيدة القبوريين بأن المشايخ يحملون عنهم ذنوبهم وتعليق المؤلف عليها.
٥٧٥	من مفاسد البناء على القبور رعاية المشاهد وإهمال المساجد.
٥٧٨	بيان أنَّ الكلام في النية كالكلام في أجنبي عن القدر المعتبر.
٥٧٨	بيان أنَّ القبوريين أشبه شيء بالمقلِّدة في الديانات.
0 7 9	معتقد غلاة المقابريين في الأولياء والصالحين.
٥٨٢	تسمية المؤلف لبعض من شرح عمَّن يدعي الحبُّة والقرب والولاية دعاويهم
	العريضة في مؤلفاتهم ومنظوماتهم للقرب والولاية.
٥٨٤	عمل غلاة المقابرية بمقتضى ما ذهبوا إليه من أن لأوليائهم التصوف والتصويف في
	الملك والملكوت.
٥٨٥	ذكر حكاية شنيعة لبعض كبراء الصوفية في هذا المقام.
٥٨٦	آيات من كتاب الله للوعظ والتحذير والإنذار والتبصير.
٥٨٧	بيان معنى القربان.
٥٨٨	الرد على شبهة القبوريين أنَّهم حال دعائهم الصالحين لا يعتقدون استقلالهم بالنفع.
098	بيان حقيقة التوحيد الذي دعت إليه جميع الرسل.

098	سبب تكرار النهي عن دعاء غير الله تعالى في الكتاب العزيز
098	بيان العلاقة بين الدعاء والسجود.
०११	معنى العبادة وذكر أنواعها.
090	دليل العبادة القلبية.
090	ذكر بعض أنواع العبادة العملية.
097	ذكر بعض أنواع العبادة التركية.
097	وجه تسمية الرياء شركاً. ((في الهامش))
097	قد تذكر العبادة ويراد بها أفرادها.
09A	نقل المؤلف لما قاله صاحب ((القاموس)) وصاحب ((الكشاف)) وصاحب
	((الجواب الكافي)) في معنى العبادة.
099	سر تسمية السجود لغير الله تعالى شركاً مع أنه ليس لله منه شيء.
٦	تفسير مطلق العبادة.
٦٠١	بيان أنَّ العبادة قد تستعمل في أدلة الشرع بمعنى العمل.
7.7	الرسل أطلقوا طلب العبادة من غير تفسير وشرح وبيان السبب في ذلك.
7.8	عبارة مبسوطة في معنى العبادة.
٦.٧	الشروط التي لأجلها يصدق معنى الدعاء ويصح بسببها أن يُدعى من توفرت فيه.
٦٠٨	شناعة دعاء غير الله تعالى.
٦٠٨	وجه التسجيل على المشركين بالتسفيه والتضليل بسبب دعائهم غيره تعالى.
٦٠٩	بيان انفصال معنى الدعاء عن معنى التوسل وعن سؤال المخلوق ما يقدر عليه.
718	الفرق بين الخوف الشركي والخوف الجبلي الطَبَعي
715	بيان معنى الدعاء وضعاً وشرعاً.
710	وجه تخصيص الله تعالى بالدعاء وعدم دعاء من سواه.
٦١٨	بيان سر التخصيص بإياك نستعين ((في الهامش)).

٦١٨	لمَّا استقرت عليه الفطر والبديهيات انفصال شأن المخلوق عن شأن خالقه وبارئه في
	المبادي والآثار.
771	تحقيق معنى الاستثناء في قوله تعالى ﴿قُلَ لَا أَمَلُكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَراً إِلَّا مَاشَاء
	ا لله ﴾ ((في الهامش)).
777	نسبة خاص ما للعاجز الفقير إلى القوي القدير فرية أو تعطيل.
٦٢٣	بيان أنَّ إخراج شيء من مقتضيات أسماء الله وصفاتـه عـن محلـه ونسـبة مـا للقـوي
	القادر إلى الضعيف العاجز من أعظم الشرك.
775	بيان شائع شرك الوثنيين.
779~	التلازم بين توحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات.
74.	بيان معنى اتخاذ الأنداد.
٦٣٨	أنواع شرك المشركين وصنوفها.
751	بيان صفة العبادة الصالحة المحمودة.
711	بيان تعاقب العبادة والدعاء في القرآن الكريم.
757	بيان تشابه عمل المقابريين مع عمل الوثنيين في اتخاذ الأنداد.
757	سبب التباس الشرك بالتوحيد على المقابرية مع وضوحه وظهوره في القرآن
	الكريم.
70.	اعتماد بعض المفسرين لتفسير الدعاء بالعبادة ووجه ذلك.
701	عود المؤلف إلى بيان معنى الدعاء.
707	غرض المؤلف من التطويل في بحث معنى الدعاء لغة وشرعاً مع ظهور ذلك
	ووضوحه.
707	الدعاء موضوع على هيئة وكيفية لا يصح معها صرفه لغير الله تعالى.
707	بيان أنَّ دعاء الله تعالى ودعاء غيره يتحدان في الصورة ويختلفان في القصد والتوجه.
708	بيان ما يمدح ويذم من الدعاء مع انفصال معنى الدعاء عن معنى التوسل.
707	بيان أنَّ مطلق الدعاء شامل لدعاء أهل التوحيد ولدعاء أهل الشرك أوثانهم.
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	t.

२०१	معنى ولاية الشيطان وعبادته من دون الله تعالى.
771	الدعاء ومنزلته من العباده وسرُّ اختصاص الله تعالى به.
777	التمثيل لمعنى الدعاء بوضعه وطبعه وحاصله.
777	دعاء غير الله تعالى إخراج للدعاء عن محلَّه وموضوعه.
778	بيان معنى العكوف على الأصنام.
٥٦٦	العكوف عند الأصنام عبادة بنفسه كالسجود.
٦٦٥	بيان أنَّ الفتنة بالمقابر أعظم من عمل قوم لوط ومن تطفيف أصحاب الأيكة.
٦٦٨	بيان مفارقة قوم لوط لقوم شعيب في الجواب لرسلهم.
٦٧٠	الإشارة إلى شناعة الرد على رسل الله بالابتداع والاحداث في دينهم ما لم يأذن بـــه
	ا لله تعالى.
٦٧٠	نقل المؤلف لكلام الزمخشري في تفسير قوله تعالى ﴿قُلْ أَرَايتُم مَا أَنْزُلُ اللهُ لَكُم مَنْ
	رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً﴾.
771	تعليق المؤلف ـ رحمه الله ـ على كلام الزمخشري في معنى هذه الآية الكريمة.
777	الإشارة إلى أنَّ كثيراً من تفاريع المذاهب يشهد العقل السليم والنظر الحكيم
	بسقوطها.
778	كلام المؤلف في ذَم الفرقة في الدين.
٦٨٠	عبادة غير الله تعالى ليست محصورة في السجود لهذا الغير خاصَّة بـل شـاملة أيضـاً
	لعبادة الشيطان وعبادة الهوى والأحبار.
٦٨٢	دعوة الشيطان وصورة طاعته.
۲۸۲	الفرق بين من يعبد الله ومن يعبد الشيطان.
٦٨٤	معنى عبادة الأحبار والرهبان.
7119	إنفصال المعنى التعبدي عن السجود للتحية في شرع من قبلنا، واحترامِ النبي ﷺ
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	وتوقيرِه وخفضِ جناح الذل للوالدين وإجلالِ الكبير.
79.	أدلة تسمية الأعمال الظاهرة عبادة.
797	بيان معنى الشرك.
<del></del>	•

798	بيان أنَّ المشركين الأوائل كانوا أخف شركاً من مشركي هذا الزمان.
798	قصة وافد عاد.
790	فساد قول من زعم أن قدماء المشركين كانوا لا يدعونه تعالى أو أنهم كانوا
	يشركون به عند الشدائد.
790	الفرق بين حال أهل التوحيد وحال أهل الشرك.
797	الكرامات لها بحث يليق بها لا تتجاوزه إلى حمى التوحيد.
794	عود المؤلف إلى بيان معنى اتخاذ الأنداد.
799	حقيقة شرك الوثنيين.
V.Y.	تحقيق معنى الإلحاد في أسماء الله تعالى.
٧٠٢	الأسماء تكون تابعة للمعاني، ولا عبرة بالأسماء إن هي خالفت المعنى الذي وضعت له.
٧٠٣	تلخيص سديد لبيان الدين الذي ارتضاه الله تعالى لعباده.
٧٠٦	العمل بحكم البراءة الأصلية له اتصال بالتشريع والأدلة على ذلك.
٧٠٨	معنى قوله تعالى : ﴿ و لله الأسماء الحسنى فادعوه بها ﴾.
٧٠٩	لا يشترط في صحة الإيمان الإحاطة بجميع ما يجب لله تعالى ويمتنع في حقمه تعالى
	والأدلة على ذلك.
٧١٢	المشركون ما كانوا يجهلون جميع ما لله تعالى من الأسماء والصفات والدليـل على
	ذلك.
۷۱٤	بطلان قياس الخالق على المخلوق في جعل الوسائط والشفعاء له تعالى.
٧٢.	دفاع المؤلف عن شيخ الإسلام ابن تيمية من افرّاءات القبوريين في مسألة الزيارة.
YY £	بيان ضعف زيادة : ((إلى مسجد تبتغي فيه الصلاة)) في حديث : ((لا تشد الرحال
	إلاً إلى ثلاثة مساجد)).
۸۲۸	فصل: في الرد على المفتي المالكي.
٧٢٩	فصل: في الرد على المفتي الحنبلي.
V 7 9	نهاية الكتاب.

الخاتمة.	٧٣١
الفهارس.	VTT
فهرس الآيات القرآنية.	٧٣٤
فهرس الأحاديث النبوية.	YoY
فهرس الموقوفات والأقوال المأثورة.	YoY
فهرس الأشعار.	٧٦٠
فهرس الأمثال.	٧٦٣
لهرس الأعلام المترجم لهم.	YTE
فهرس الفرق والطوائف.	YYE
لهرس الأماكن والبقاع.	YY0
فهرس الأمم والقبائل.	YYY
نهرس الحدود والمصطلحات.	YYA
نهرس الكلمات الغريبة.	VAY
لهرس الكتب الواردة في متن الكتاب.	YA9
نهرس المصادر والمراجع.	V97"
بهرس الموضوعات.	۸۳۳